

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية



الاستقامة

لأبن تيمية

أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم

بمحقق

الدكتور محمد رشاد سالم

طبع على نفقة

الشيخ عبد العزيز بن عبد الله الموسى

وفقه الله

الطبعة الثانية

بمناسبة افتتاح المدينة الجامعية

١٤١١ هـ - ١٩٩١ م

أشرفت على طباعته ونشره إدارة الثقافة والنشر بالجامعة

الاستقامة

لإبن تيمية
أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم

بمحقق
الدكتور محمد رشاد سالم

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية



الاستقامة

لابن تيمية

أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم

بمحقق

الدكتور محمد درشاد سالم

طبع على نفقة

الشيخ عبد العزيز بن عبد الله الموسى

وفقه الله

الجزء الأول

الطبعة الثانية

بمناسبة افتتاح المدينة الجامعية

١٤١١ هـ - ١٩٩١ م

أشرفت على طباعته ونشره إدارة الثقافة والنشر بالجامعة

بسم الله الرحمن الرحيم

تصدير الطبعة الثانية

لمعالي الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي

مدير جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله محمد بن عبد الله ، وعلى آله وصحبه ، ومن اتبع هداه ، وبعد :

إذا كان نشر التراث العلمي الإسلامي يأتي في مقدمة أهداف الجامعة ، ويمثل جزءاً أساسياً من رسالتها ، فإن كتب شيخ الإسلام ابن تيمية تأتي في مقدمة هذا التراث ، وتنال من الجامعة العناية التامة ، والاهتمام اللائق بها . وقد بدأت في تحقيق كتبه ، وإصدارها واحداً بعد الآخر ، وبذلت من أجل ذلك الكثير من الجهود . وما تكاد طبعات هذه الكتب تخرج ، حتى يتلقاها طلاب العلم ، ورواد المعرفة في الداخل والخارج ، بشغف كبير ، تقديرًا منهم لأهميتها ومكانتها العلمية ، وحاجة كل طالب علم بأن تكون أحد مراجعه في حياته العلمية والعملية ، مما جعل هذه الطبعات تنفذ بعد وقت قصير من خروجها .

وكتاب « الاستقامة » الذي بين أيدينا ، أحد الكنوز العلمية التي خلفها لنا شيخ الإسلام الإمام المجاهد أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية ، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم - رحمه الله - وتفخر الجامعة بأن تقدمه في طبعة جديدة ، على نفقة الشيخ : عبد العزيز بن عبد الله الموسى - وفقه الله - إسهاماً منه في نشر العلم الشرعي ، واحتفاء الجامعة بانتقالها إلى مقرها الجديد ، جزاه الله خير الجزاء ، وجعل صنيعه هذا من الأعمال الصالحة ، والصدقات الجارية المقبولة ، وله منا أوفى الشكر ، وأبلغ التقدير .

وقد صدر هذا الكتاب - الذي يعاد طبعه ضمن مجموعة مختارة من الكتب التي رأت الجامعة إصدارها بهذه المناسبة - إسهاما في خدمة الثقافة الإسلامية ، والفكر الإسلامي الأصيل ، ولتوكيد أن البناء الحضاري الشاخص لا يقتصر على المادة ، وإنما يتجاوز ذلك إلى نهضة في الفكر ، ونشاط في التدريس والبحث العلمي ، وخدمة المجتمع ، والدعوة الإسلامية ، وأن هذه المدينة الجامعية الجديدة الرائعة ، ينبغي أن تكون عوناً وحافزاً للجامعة على التقدم والرقى في جميع المجالات ، وأن تكون من شواهد الأعمال المجيدة لحكومة خادم الحرمين الشريفين - أيده الله - في خدمة العلم وأهله وطلابه . والله أعلم . وصلى الله وسلم على نبينا محمد ،،،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد ، فهذا هو الكتاب الخامس من القسم الأول من « مكتبة ابن تيمية » ، قد أعانني الله سبحانه حتى أتممت جزئين من الكتاب الأول « منهاج السنة » ، ثم أصدرت الكتاب الثاني وهو المجموعة الأولى من « جامع الرسائل » ، ثم وفقني الله تبارك وتعالى إلى إكمال الكتاب الثالث وهو كتاب « درء تعارض العقل والنقل » وقد صدر في عشرة أجزاء وبعدها الجزء الحادى عشر الخاص بالفهارس العامة للكتاب .

أما الكتاب الرابع فهو كتاب « الصفدية » الذى نشرت منه جزءاً واحداً ، ويبقى بعده جزء ثان تم تحقيقه ، ولكن حالت الظروف دون طبعه ، وأرجو أن يتم طبعه قريباً بإذن الله .

وكتابتنا هذا هو كتاب « الاستقامة » وقد اطلعت على مخطوطته أثناء عملى فى تحقيق الجزء الأول من كتاب « درء تعارض العقل والنقل » ، وكان عنوان المخطوطة فى دار الكتب المصرية هو « كتاب الكلمات السنيات فى قوله تعالى : وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات » . ولكنى بعد فحصه وتصفحه علمت أنه كتاب « الاستقامة » وهو كتاب من كتب ابن تيمية المفقودة ، فطلبت من اللجنة التى كانت تعمل معى فى مركز تحقيق التراث بدار الكتب أن تقوم بنسخه وأسهمت فى هذا النسخ أحياناً ، حتى تم

نسخه ، وتمت مقابلة قسم منه ، ثم تركته سنوات عديدة إلى أن تم تحقيق ونشر كتاب « درء تعارض العقل والنقل » ، فحدثت معالي الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي مدير جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية عن الكتاب ، فطلب مني أن أكتب له عنه ، وكان أن وافق على أن أبدأ في تحقيقه ونشره بعد إتمام طبع كتاب « درء . . . » .

عنوان الكتاب وعدد مجلداته

ذكر ابن عبد الهادي بن قدامة المقدسي في كتابه « العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية » . - وهو أهم كتاب في ترجمة ابن تيمية - أن من مصنفات شيخ الإسلام : « كتاب « الاستقامة » في مجلدين ، وهو من أجل الكتب وأكثرها نفعا »^(١) .

وقال ابن قيم الجوزية في كتابه « أسماء مؤلفات ابن تيمية »^(٢) : « وما صنفه في الأصول . . . كتاب « الاستقامة » في مجلدين » . وكنت قد اطلعت في المكتبة الظاهرية بدمشق سنة ١٣٧٥هـ = ١٩٥٥ م على كراسة نسخ فيها الشيخ طاهر الجزائري رحمه الله كتاب ابن القيم هذا بخطه وعلق عليه أحيانا^(٣) ، ووجدته قد ذكر أمام كتاب « الاستقامة » مايلي : « رأيت بالحجاز » .

وقال ابن رجب الحنبلي عند ذكر مؤلفات ابن تيمية^(٤) : « ولنذكر نبذة من أسماء أعيان المصنفات الكبار : كتاب « الإيمان » مجلد ، كتاب « الاستقامة » مجلدان . . . »

(١) العقود الدرية ، ص ٢٩ .

(٢) تحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد ، ص ١٩ .

(٣) رقم ١٤٥ ظاهرية .

(٤) في كتابه الذيل على طبقات الحنابلة ، ٤٠٣/٢ .

وأما ابن شاکر الکتبی فقد نقل فی کتابه « فوات الوفيات ^(١) » کلام الذهبي عن مصنفات ابن تیمیة وقوله : « ومن مصنفاته أيضا کتاب « الاستقامة » فی مجلدين » . إلا أن ابن شاکر ذکر بعد ذلك ^(٢) کتب ابن تیمیة كما يعرفها هو ، وقال إن من کتب الأصول : « . . . » منهاج الاستقامة » وكذلك سماه « منهاج الاستقامة » الصفدی فی « الوافی بالوفیات » ^(٣) .

وذكر عمر بن علی بن موسى البزار فی کتابه « الأعلام العلية فی مناقب شيخ الإسلام . . ابن تیمیة ^(٤) » : « ومنها ما يبلغ خمس مجلدات كمنهاج الاستقامة والاعتدال ونحوه » .

وقال السيد نعمان الآلوسی فی کتابه « جلاء العينين ^(٥) » : « وکتاب الاستقامة [فی] مجلدين » .

ومما سبق نرى أن أكثر من ترجم لابن تیمیة اتفقوا على تسمية الکتاب « الاستقامة » وأجمعوا - ما عدا البزار - على أنه كان فی مجلدين .

تاریخ تألیف الکتاب

يحدد لنا ابن رجب فی کتابه « الذیل على طبقات الحنابلة » تاریخ تألیف کتاب « الاستقامة » ، فهو يذكر لنا فی النص الذى نقلنا أوله قبل قليل ^(٦) : « ولندكر نبذة من أسماء أعيان المصنفات الکبار : کتاب

(١) ٧٠/١ .

(٢) ٧٨/١ .

(٣) مخطوطة اكسفورد

(٤) ص ١٣ ، ط . القصيم ، ١٣٩٠ .

(٥) ص ٧ ، ط . المدنی ، القاهرة ، ١٣٨١/١٩٦١ .

(٦) الذیل لابن رجب ٤٠٣/٢

« الإيمان » مجلد ، كتاب « الاستقامة » مجلدان ، « جواب الاعتراضات المصرية على الفتاوى الحموية » أربع مجلدات ، كتاب « تلبس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية » في ست مجلدات كبار ، كتاب « المحنة المصرية » مجلدان ، « المسائل الإسكندرانية » مجلد ، « الفتاوى المصرية » سبع مجلدات .

وكل هذه التصانيف - ماعدا كتاب « الإيمان » - كتبه وهو بمصر في مدة سبع سنين صَنَّفَهَا في السجن ، وكتب معها أكثر من مائة لَفَةً ورق أيضا .

ونحن نعلم أن ابن رجب^(١) كان من تلامذة ابن القيم تلميذ ابن تيمية وصاحبه . يقول ابن رجب في ترجمة ابن تيمية^(٢) : « قال شيخنا أبو عبد الله بن القيم : سمعت شيخنا شيخ الإسلام ابن تيمية . . . الخ » . ويقول الاستاذان هنري لاووست وسامي الدهان : « ذكر الذين ترجموا لابن رجب . . . وأنه لازم مجالس الشيخ شمس الدين بن قيم الجوزية إلى أن مات^(٣) » . ثم يقولان - نقلا عن مخطوطة إنباه الغمر لابن حجر - : « وقد ذكر ابن حجر أنه كان يفتي بمقالات ابن تيمية ، وأن الناس نقموا عليه ذلك ، فأظهر الرجوع عن خطته ، فنافره التيميون ، فهجر هؤلاء وهؤلاء وترك الإفتاء^(٤) » .

(١) أبو الفرج زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب السلامي البغدادي ، ثم الدمشقي ، ولد سنة ٧٣٦ (وقيل سنة ٧٠٦) وتوفي في دمشق سنة ٧٩٥ ، من علماء الحنابلة ومن حفاظ الحديث ، مياه العليى « شيخ الإسلام » . انظر ترجمته في : مقدمة طبعة المعهد الفرنسي بدمشق (١٩٥١/١٣٧٠) لكتاب الذيل على طبقات الحنابلة ، ص ١٠م - ٢٨م ، الدرر الكامنة ٤٢٨/٢ - ٤٢٩ ، ط . دار الكتب الحديثة ، القاهرة ، ١٩٦٦/١٣٨٥ ، شذرات الذهب ٣٣٩/٦ - ٣٤٠ ، الأعلام ٦٧/٤ ، معجم المؤلفين ١١٨/٥ .

(٢) الذيل لابن رجب ٤٠٢/٢ .

(٣) مقدمة الذيل (ط . المعهد الفرنسي) ، ص م ١٧ .

(٤) البداية والنهاية لابن كثير ٣٨ / ١٤ . وانظر العقود الدرية . ص ١٩٦ .

وعلى ذلك فإن كلام ابن رجب عن تاريخ تأليف كتاب « الاستقامة »
كلام يوثق به ، ولعله سمعه من شيخه ابن قيم الجوزية .

ونحن نعلم أن ابن تيمية وصل إلى مصر يوم الإثنين الثاني والعشرين من
رمضان سنة ٧٠٥^(١) ، وأنه سجن ليلة العيد بالجلب بقلعة الجبل ، وأنه
بقي في سجنه سنة ونصف^(٢) ، وأنه سجن مرة ثانية في حبس القضاة سنة
ونصفا ، ومرة ثالثة في برج بالأسكندرية ثمانية أشهر ، ثم أفرج عنه في
شوال سنة ٧٠٩^(٣) ، وأنه عاد إلى دمشق في أول يوم من ذى القعدة سنة
٧١٢ وكانت غيبته عنها سبع سنين^(٤) .

وعلى ذلك فإن تأليف ابن تيمية لكتاب « الاستقامة » تم خلال
سنوات سجنه المتكرر ما بين سنة ٧٠٥ وسنة ٧٠٩ .

ويذكر ابن تيمية في كتابنا « الاستقامة » مايلي : « . . فإنه قد يظهر
منه أنه ليس هو فوق خلقه ، ويفهم منه نقي ما دل عليه الكتاب والسنة من
وصفه بالاستواء والحمي والإتيان وغير ذلك . وهذه المسألة والتي قبلها
كبيرتان ذكرناهما في غير هذا الموضع ، مثل « جواب الاعتراضات
المصرية » وغير ذلك »^(٥) .

وكلامه هذا يؤكد أن مخطوطتنا من كتب ابن تيمية أولا ، ويؤكد أنها
ألفت بعد كتاب « جواب الاعتراضات المصرية على الفتاوى الحموية » وهو
الذي ذكر ابن رجب أنه كان في أربع مجلدات وأنه ألف مع « الاستقامة »
أثناء سجن ابن تيمية في مصر .

(١) البداية والنهاية لابن كثير ٣٨/١٤ . وانظر العقود الدرية ، ص ١٩٦ .

(٢) البداية والنهاية ٣٨/١٤ ، العقود الدرية ، ص ١٩٧ .

(٣) انظر : البداية والنهاية ٣٨/١٤ - ٥٣ ، العقود الدرية ، ص ١٩٧ - ١٩٨ .

(٤) البداية والنهاية ٦٧/١٤ ، العقود الدرية ، ص ١٩٨ .

(٥) الاستقامة ١٣٩/١ .

وعلى ذلك فإن كتاب « الاستقامة » ألف ما بين سنة ٧٠٥ وسنة ٧٠٩. والأرجح أنه لم يؤلف في بداية هذه السنوات الأربع لأنه ألف بعد « جواب الاعتراضات المصرية » وقد كان كتاباً كبيراً في أربع مجلدات.

موضوع الكتاب

يبدأ ابن تيمية كتابنا بمقدمة فيها تعريف موجز بموضوع الكتاب وغايته فيقول: « قاعدة في وجوب الاستقامة والاعتدال ، ومتابعة الكتاب والسنة ، في باب أسماء الله ، وصفاته ، وتوحيده ، بالقول والاعتقاد ، وبيان اشتغال الكتاب والسنة على جميع الهدى ، وأن الضلال إنما حصل بترك بعضه ، والتنبيه على جميع البدع المقابلة في ذلك بالزيادة في النفي والإثبات ، ومبدأ حدوثها ، وما وقع في ذلك من الأسماء المجملة ، والاختلاف والافتراق ، الذي أوجب تكفير بعض هؤلاء المختلفين بعضهم لبعض ، وذلك بسبب ترك بعض الحق ، وأخذ بعض الباطل ، وكتمان الحق ، ولُبس الحق بالباطل »^(١).

فموضوع كتابنا إذن هو وجوب متابعة الكتاب والسنة في مسائل الاعتقاد ومسائل العمل والعبادة . وهذا هو الذى يذكره بعد هذه المقدمة إذ يقول : « الرأى المحدث فى الأصول ، وهو الكلام المحدث ، وفى الفروع ، وهو الرأى المحدث فى الفقه ، والتعبد المحدث ، كالتصوف المحدث ، والسياسة المحدثه »^(٢).

ويبدأ ابن تيمية بعد ذلك فى مبحث متصل بمباحث أصول الفقه يرد فيه على أهل الكلام الذين يزعمون أن الكتاب والسنة لا يدلان على أصول

(١) الاستقامة ، ٣/١ .

(٢) الاستقامة ٣/١ .

الدين بحال ، وأن أصول الدين تستفاد بالقياس العقلي والأدلة العقلية ، كما
يرد فيه على بعض الفقهاء الذين يقولون : إن القياس يحتاج إليه في معظم
الشرعية لقلة النصوص الدالة على الأحكام الشرعية^(١).

ويرد ابن تيمية على هذه المقالة من ثلاثة وجوه^(٢) ، ثم يبين أن الناس
قد كثروا اضطرابهم في الأصول والفروع ، « حيث يزعم كل فريق أن طريقه
هو السنة ، وطريق مخالفه هو البدعة ، ثم إنه يحكم على مخالفه بحكم
المبتدع ، فيقوم من ذلك من الشر ما لا يحصيه إلا الله »^(٣).

ولم يقع في هذا الأمر أصحاب البدع الظاهرة كالخوارج والروافض
فقط ، بل وقع في ذلك أتباع المذاهب الفقهية والمتسبين إلى السنة
والحديث ، حتى أصبح أتباع الفقهاء يخلطون بين السنة والبدعة ،
ويجعلون البدعة هي السنة ، والسنة هي البدعة^(٤).

ويخصص ابن تيمية فصلاً بعد ذلك يبين فيه أن من أهم أسباب البدع
والاختلاف : الجدل في الدين بغير علم ، والريب أو الشك . ولذلك فإن
من يعارض كتاب الله ويجادل فيه « بما يسميه معقولات وبراهين وأقيسة ،
أو ما يسميه مكاشفات ومواجيد وأذواق ، من غير أن يأتي على ما يقوله
بكتاب منزل - فقد جادل في آيات الله بغير سلطان^(٥) » أى بغير حجة
وبغير علم .

ويجعل ابن تيمية الفصل التالى للكلام عما « اختلف فيه المؤمنون من

(١) الاستقامة ٦/١ .

(٢) انظر : الاستقامة ٩/١ - ١٣ .

(٣) الاستقامة ١٣/١ .

(٤) الاستقامة ١٣/١ - ١٤ .

(٥) الاستقامة ٢٢/١ .

الأقوال والأفعال في الأصول والفروع . . . وحكم الفرقة والتقاتل والتكفير والتلاعن والتباغض وغير ذلك»^(١). ويذكر ابن تيمية أن البغي هو أهم أسباب الاختلاف والتفرق . والله سبحانه يتجاوز للإنسان عن الخطأ والنسيان ، ولم يجعل علينا في الدين من حرج . فإذا حدث اختلاف بين بعض طوائف المسلمين ، واجتهد كل فريق ، فأصاب فريق ، وأخطأ فريق ، فإن ذلك يكون من باب الخطأ المغفور وقد يؤدي الاختلاف بين المسلمين إلى بغض فريق لفريق آخر أو لعنه أو تفسيقه أو تكفيره ، فإذا حدث ذلك مع الاجتهاد كان ذلك من باب الخطأ المغفور ، لكن الاجتهاد السائغ لا يبلغ مبلغ الفتنة والفرقة والتكفير والتقاتل إلا مع البغي^(٢) . وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن القتال في الفتنة ، واتفق الفقهاء على أن الإمام الجائر الظالم يؤمر الناس بالصبر على جورهِ وظلمه ولا يقاتلونه ، وجاء الأمر في الكتاب والسنة بالإصلاح بين المؤمنين إذا اقتتلوا^(٣) .

وأما الفصل التالي فهو من أهم فصول الكتاب ، ويتكلم فيه ابن تيمية عن المتكلمين من المعتزلة والأشاعرة الذين يعظمون الكلام حتى يجعلون مسائله قطعية ، ويوهنون من أمر الفقه حتى يجعلوه من باب الظنون لا العلوم^(٤) ، ثم إنهم صنفوا في أصول الفقه ، وجعلوا أول مسألة منه هي الكلام في حد الفقه ، وذكروا فيها أن الفقه من باب الظنون لأنه مبني على الحكم بخبر الواحد والقياس والعموم والظواهر ، وهي إنما تفيد الظن ، فكيف يجعله الفقهاء من العلم؟^(٥) .

(١) الاستقامة ٢٤/١ .

(٢) الاستقامة ٣١/١ .

(٣) انظر : الاستقامة ٣١/١ - ٣٤ .

(٤) الاستقامة ٤٨/١ .

(٥) الاستقامة ٥٠/١ - ٥١ .

ويرد ابن تيمية على هذا الكلام ردًا مفصلاً ويذكر أن مسائل القطع والنص والإجماع في الفقه أكثر بكثير من مسائل الاجتهاد والخلاف^(١).

وانتقل ابن تيمية بعد ذلك إلى الكلام في مسائل العقيدة ، وجعل مدخله إلى ذلك الكلام عن لفظ « الحركة » الذي أثبتته طوائف من أهل السنة والحديث ، ونفاه طوائف من الفقهاء والمتكلمين^(٢) . وأنكر ابن تيمية مازعمه قوم من تأويل الإمام أحمد بن حنبل للفظ الجئي ، وقال « فالمشهور عند أصحاب أحمد أنهم لا يتأولون الصفات التي من جنس الحركة : كالجئي والإتيان والتزول والهبوط والدنو والتدلي »^(٣).

وفي ص ٨١ من الجزء الأول يبدأ ابن تيمية بتتبع كتاب « الرسالة القشيرية » لأبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري ، ويتناول موضوعات عديدة من هذا الكتاب بالتحليل والنقد والمناقشة ، ويدعوه هذا إلى أن ينقل نصوصاً كاملة من هذا الكتاب ثم يعقب عليها موضحاً وجهه نظره فيها على ضوء كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . وقد استغرق هذا الأمر أكثر كتاب « الاستقامة » حتى أصبح من الممكن القول بأن أهم موضوع تناوله كتاب « الاستقامة » هو التعليق على كتاب « الرسالة القشيرية » .

فقد استغرق الجزء الأول من ص ٨١ إلى نهايته ، واستغرق صفحات عديدة من الجزء الثاني (من أول الجزء = ظ ١٢٤ من المخطوطة حتى ظ ١٧٠ منها) .

والموضوع الأول الذي يتناوله ابن تيمية من « الرسالة القشيرية »

(١) الاستقامة ٥٩/١ - ٦٠

(٢) الاستقامة ٧٠/١ .

(٣) الاستقامة ٧٦/١ .

ما ذكره القشيري من اعتقاد مشايخ الصوفية. « فإنه ذكر من متفرقات كلامهم ما يُستدل به على أنهم كانوا يوافقون اعتقاد كثير من المتكلمين الكلائية والأشعرية ، وذلك هو اعتقاد أبي القاسم الذي تلقاه عن أبي بكر ابن فورك وأبي إسحاق الاسفرايني » ^(١) . والثابت الصحيح عن أكابر مشايخ الصوفية - مثل الفضيل بن عياض ، وأبي سليمان الداراني ، ويوسف بن أسباط ، وحذيفة المرعشي ، ومعروف الكرخي ، والجنيد بن محمد ، وسهل بن عبد الله التستري - يوافق ما كان عليه السلف ، وقد جمع كلامهم في ذلك غير واحد : منهم الكلاباذي في « التعرف لمذاهب التصوف » ومُعَمَّر بن زياد الأصفهاني ، وأبو عبد الرحمن السُّلَمي ^(٢) . وقد ذم مشايخ الصوفية علم الكلام وخالفوا اعتقاد الكلائية والأشعرية ^(٣) .

ويتناول ابن تيمية بعد ذلك كلام القشيري في هذا الموضوع بالتحليل والنقد والمناقشة ^(٤) ، ويبين رأيه في الشبلي الذي كان يغلب عليه الوجد « حتى يزول عقله وتحلق لحيته ، ويذهبوا به إلى المارستان » ^(٥) ، ثم ينقل ما أورده القشيري من كلام منسوب إلى الحلّاج ^(٦) ويعلق على كل عبارة من كلامه ^(٧) ، وينقل ما ذكره القشيري من كلام أئمة الصوفية مثل روم والجنيد وذى النون المصري ويبين ما في كلامهم من خطأ أو صواب ^(٨) ،

(١) الاستقامة ٨١/١ - ٨٢ .

(٢) الاستقامة ٨٢/١ - ٨٣ .

(٣) انظر : الاستقامة ٨٣/١ - ٨٩ .

(٤) انظر : الاستقامة ٩٠/١ - ١١٥ .

(٥) الاستقامة ١١٥/١ .

(٦) الاستقامة ١١٧/١ - ١١٨ .

(٧) الاستقامة ١١٩/١ - ١٤١ .

(٨) انظر : الاستقامة ١٤١/١ - ٢١٥ .

وتعليق ابن تيمية على كلامهم جره إلى البحث في كثير من مسائل العقيدة مثل الاستواء والعلو والتزول وكلام الله وغير ذلك من مسائل الصفات ، ومسائل القدر .

والقسم الباقي بعد ذلك من الجزء الأول يتناول فيه ابن تيمية موضوعين : الأول موضوع السماع عند الصوفية ويستغرق نقله لما في « الرسالة القشيرية » من هذا الموضوع والتعقيب عليه ما يقرب من مئتي صفحة (من ص ٢١٦ إلى ص ٤٢١) . والموضوع الثاني بعنوان فصل في محبة الجمال ويستغرق الجزء الباقي من الجزء الأول حتى نهايته .

ويناقش ابن تيمية في الموضوع الأول حجج الصوفية التي تبيح السماع وتمدحه ، ويبين خطأ فهمهم لكثير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية أحيانا أو سوء تأويلهم لها أحيانا أخرى . وذلك أن ما مدحه الله تبارك وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم من القول والحديث إنما ينصرف إلى كتاب الله سبحانه ، وهو الذي يجب الاستماع لآياته والتغنى بها ، بمعنى تحسين الصوت بها من غير ابتداع أو مخالفة للطريقة الشرعية . وأما الإعراض عن كتاب الله تعالى ، والاشتغال بالغناء فهذا هو السماع المحدث المذموم .

ويقول ابن تيمية في ذلك : إن الله تبارك وتعالى ذم « المعرض عما يجب من استماع المشتغل عنه باستماع الغناء ، كما هو فعل كثير من الذين أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات ، وحال كثير من المتنسكة في اعتياضهم بسماع المكاء والتصدية عن سماع قول الله تعالى » (١) .

ويذكر ابن تيمية أنه « وإن نقل عن بعض أهل المدينة وغيرهم أنه سمع

(١) الاستقامة ٢٢٩/١ .

الغناء ، فلم يقل أحد منهم أنه مستحب في الدين ومختار في الشرع أصلا ، بل كان فاعل ذلك منهم يرى مع ذلك كراهته ، وأن تركه أفضل ، أو يرى أنه من الذنوب ، وغايته أن يطلب سلامته من الإثم ، أو يراه مباحا ، كالتوسع في لذات المطاعم والمشارب والملابس والمساكن . فأما رجاء الثواب بفعله والتقرب إلى الله ، فهذا لا يحفظ عن أحد من سلف الأمة وأئمتها ، بل المحفوظ عنهم أنهم رأوا هذا من ابتداع الزنادقة» (١) .

وكلام ابن تيمية صريح في أن مجرد استماع الغناء قد يكون مباحا أحيانا - إذا لم يكن فيه ما يخالف الشريعة - وقد يكون مكروها أحيانا أخرى ، ولكن إدخال الغناء الذي يصحبه كثير من المنكرات في العبادات ، كما يفعل الصوفية ، وعدّه من الأمور المصاحبة لذكر الله ، بل والواجبة على كل ذاكر لله - كل ذلك بدعة لا أصل لها في الدين (٢) .

وقد أباحت الشريعة الحداء (٣) ورخصت في الغناء في الأعياد وفي الأفراح للنساء والصبيان ، ولكن لا يجوز أن يُجعل الخاص عاما (٤) .

وقد زعم بعض الصوفية أن اجتماعهم على الغناء « شبكة تصطاد النفوس - بزعمهم - إلى التوبة والوصول إلى طريق أهل الإرادة » وابتدعوا الاستماع « من المخانيث المعروفين بالغناء لأهل الفسوق والزنا ، وربما استمعوه من الصبيان المردان ، أو من النسوان الملاح ، كما يفعل أهل الدساكر والمواخير» (٥) .

(١) الاستقامة ٢٣٧/١ - ٢٣٨ .

(٢) انظر : الاستقامة ٢٨٠/١ .

(٣) الاستقامة ٢٨٢/١ - ٢٨٦ .

(٤) الاستقامة ٢٨٧/١ .

(٥) الاستقامة ٣٠٦/١ .

وكذلك زاد بعض الصوفية في « الابتداع في إنشاد القصائد ، فكثيرا ما ينشدون أشعار الفسّاق والفجّار ، وفيهم كثير ينشدون أشعار الكفار »^(١) .

ويقرن ابن تيمية بين الصوت الحسن والصورة الحسنة فيقول : « والاستدلال بكون الصوت الحسن نعمة واستلذاذ النفوس به على جواز استعماله في الغناء أو استحباب ذلك ، مثل الاستدلال بكون الجمال نعمة ومحبة النفوس للصور الجميلة على جواز استعمال الجمال الذي للصبيان في امتاع الناس به مشاهدة ومباشرة وغير ذلك »^(٢) . ثم يقول ابن تيمية : « كثيرا ما يجمع في الشخص الواحد بين الصوت والصورة كما يفعل في المغنيات من القينات . وقد زين الشيطان لكثير من المتنسّكة والعبّاد أن محبة الصورة الجميلة إذا لم يكن بفاحشة فإنها محبة لله ، كما زين لهؤلاء أن استماع هذا الغناء لله »^(٣) .

ويقول ابن تيمية إنه « ليس في دين الله محبة أحد لحسنه قط ، فإن مجرد الحسن لا يثيب الله عليه ولا يعاقب ، ولو كان كذلك كان يوسف عليه السلام ، لمجرد حسنه ، أفضل من غيره من الأنبياء »^(٤) .

ومع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الحديث الصحيح : « إن الله جميل يحب الجمال » فانه قال أيضا : « إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » ، فعلم أن مجرد الجمال الظاهر في الصور والثياب لا ينظر الله إليه وإنما ينظر إلى القلوب والأعمال^(٥) .

(١) الاستقامة ٣٠٧/١ .

(٢) الاستقامة ٣/١ .

(٣) الاستقامة ٣/١ .

(٤) الاستقامة ٣٤٦/١ .

(٥) الاستقامة ٣٥٦/١ - ٣٥٧ .

وعلى الرغم من أن ابن تيمية أسهب بعد ذلك في الكلام عن مسألة السماع ورد على أقوال الصوفية فيها، إلا أنه رجع فخصص فصلاً جعل عنوانه « في محبة الجمال » أعاد فيه القول الذي أوجزه من قبل ، ولكنه في هذا الفصل استطرد في الكلام عن صلة الجمال بالحب والبغض ، وارتباط هذا بمسألة القدر ، ثم ينتقل إلى الكلام عن الصوفية الذين دفعهم حب الجمال إلى مصاحبة الأحداث وعشق الصور الجميلة وإلى الوقوع في الفاحشة أحياناً^(١) .

وأما الجزء الثاني من كتابنا « الاستقامة » فيبدأ بفصل « في الغيرة وأنواعها وما فيها من محمود ومذموم » . ويقدم ابن تيمية لهذا الفصل بمقدمة يذكر فيها ما ورد من أحاديث نبوية تتعلق بالغيرة ، ويخلص منها إلى أن « الغيرة المحبوبة هي ما وافقت غيرة الله تعالى ، وهذه الغيرة أن تنتهك محارم الله ، والغيرة أن تؤتي الفواحش الباطنة والظاهرة . لكن غيرة العبد الخاصة هي أن يشركه الغير في أهله » . والغيرة في غير ربيية ، وهي الغيرة في مباح ، مما لا يحبه الله بل ينهى عنه إذا كان فيه ترك ما أمر الله . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لاتمنعوا إماء الله مساجد الله ، وبيوتهم خير لهن » . وأما غيرة النساء بعضهن من بعض فهي من أمور الطباع كالخزن على المصائب^(٢) .

وبعد هذه المقدمة يعود ابن تيمية إلى كتاب « الرسالة القشيرية » وينقل منه ما جاء عن مشايخ الصوفية في مسألة الغيرة ويبين ما في أقوالهم من الغلو والمبالغة حتى أن القشيري يقول عنهم : « وأذن الشبلي مرة فلما انتهى الى الشهادتين قال : لولا أنك أمرتني ماذكرت معك غيرك » .

(١) انظر الاستقامة ٤/١ - ٥ .

(٢) الاستقامة (النسخة المخطوطة) ظ ١٢٥

ويقول ابن تيمية رداً على ذلك ، إن « الإيمان بالرسول عليهم السلام ليس من باب ذكر الأغيار ، بل لا يتم التوحيد لله والشهادة له بالوحدانية والإيمان به إلا بالإيمان بالرسالة » (٢) .

وكذلك قول الشبلى لما سئل : متى يستريح ؟ فقال : إذا لم أر له ذاكرا . يرد على ذلك ابن تيمية بأن هذا من أعظم المنكرات ويتساءل : أيغار المؤمن أن يذكر الله ؟! (٣) .

وأما الفصل التالى فى الجزء الثانى من كتاب « الاستقامة » فهو فصل فيما ذكره القشيرى عن أبى سليمان الدارانى أنه قال : « الرضا ألا تسأل الله الجنة ولا تستعيز به من النار » (٤) . وقد وجدت أن هذا الفصل سبق نشره مستقلاً فى مجموعة الفتاوى الكبرى (٥) ، ثم أعيد طبعه فى مجموعة فتاوى الرياض (٦) ، كما أن منه نسخة خطية ، وسأقابل ما فى « الاستقامة » على الطبعين والنسخة الخطية بإذن الله .

وابن تيمية يبين ما فى هذا الكلام من الغلو المذموم ، ويفصل القول فى المعنى الصحيح للرضا فى الكتاب والسنة ، ويذكر أن المشايخ الصالحين من الصوفية يوافق كلامهم الكتاب والسنة ، وينقل طائفة من أقوالهم فى الرضا ، ويستبعد أن يكون الكلام الذى نسبته القشيرى إلى الدارانى من كلامه فعلاً (٧) .

(١) مخطوطة الاستقامة ط ١٢٧ .

(٢) الاستقامة ، ط ١٢٩ .

(٣) الاستقامة ، ص ١٣١ .

(٤) الاستقامة ، ص ١٤١ .

(٥) ح ١ ص ١٩٨ - ٢١٧ ، طبع فرج الله زكى الكردى ، القاهرة ، ١٣٢٦ .

(٦) ج ١٠ ، ص ٦٧٨ - ٧١٩ .

(٧) انظر الاستقامة ، ص ١٤١ - ص ١٤٧ .

ويستطرد ابن تيمية إلى الكلام في مسألة رؤية الله تبارك وتعالى في الآخرة ، ويبين الأدلة على هذه الرؤية في الكتاب والسنة ^(١) ، ثم ينتقل إلى مسألة المحبة ويذكر أن الذي « دل عليه الكتاب والسنة ، واتفق عليه سلف الأمة وأئمتها ، وجميع مشايخ الطريق أن الله يُحِبُّ وَيُحَبُّ » ^(٢) . ويعود ابن تيمية بعد هذا الاستطراد إلى كلام الداراني في مسألة الرضا ويستوفي مناقشته والرد عليه ^(٣) .

ويبدأ ابن تيمية بعد ذلك فصلا جديدا هو « فصل في السكر وأسبابه وأحكامه » فيتكلم عن السكر عند الصوفية، وهو متصل بالفناء عندهم ^(٤) ، كما أنه متصل باللذة ، إذ أن السكر « يجمع معنيين : وجود لذة ، وعدم تمييز » . وهذا يدفع ابن تيمية إلى الكلام عن اللذة والألم ^(٥) ، كما يسوقه إلى البحث في أمور منها : عدم العقل والتمييز ، فإنه « لا يحمد بحال من جهة نفسه ... » بل قد مدح الله العلم والعقل والفقه ونحو ذلك في غير موضع ^(٦) ، ومنها : الصحو في مقابل السكر ^(٧) .

ونلاحظ أن ابن تيمية وإن كان قد تكلم عن مسألة السكر وهي من مسائل الصوفية ، إلا أنه توقف فيها عن النقل عن « الرسالة القشيرية » وعن التعليق عليها ، واستمر على ذلك إلى نهاية الكتاب في الفصول الثلاثة الباقية .

(١) مخطوطة الاستقامة ، ص ١٤٧ - ص ١٤٨ .

(٢) الاستقامة ، ص ١٤٨ .

(٣) انظر الاستقامة ، ص ١٥١ .

(٤) انظر الاستقامة ، ظ ١٥٦ - ص ١٥٧ .

(٥) انظر الاستقامة ، ص ١٥٧ - ص ١٦١ .

(٦) مخطوطة الاستقامة ، ص ١٦١ .

(٧) الاستقامة ، ص ١٦٤ .

أما الفصل الأول منها فهو فصل عن الحسنات والسيئات والمعاصي والتوبة ، وإن كان ابن تيمية لم يجعل له عنواناً ^(١) .

والفصل الثاني عنوانه « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » وهو يكاد أن يكون فصلاً مستقلاً ، ولكنه في الحقيقة وثيق الصلة بموضوع الاستقامة ، وهو فصل طويل أسهب فيه ابن تيمية في الكلام عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وبين فيه غلط الذين يتساهلون في القيام بواجبهم من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وغلط الذين يفعلون ذلك من « غير فقه وحكم وصبر ونظر فيما يصلح من ذلك وما لا يصلح ، وما يقدر عليه وما لا يقدر عليه ^(٢) » . وبين ابن تيمية أنه مع ضرورة القيام بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا أن « من أصول أهل السنة والجماعة لزوم الجماعة وترك قتال الأئمة وترك القتال في الفتنة ، وأما أهل الأهواء - كالمعتزلة - فيرون القتال للأئمة من أصول دينهم ^(٣) » . ويستطرد ابن تيمية إلى الكلام عن ذم البخل والجبن ، وفضل الكرم والشجاعة ، وإلى الكلام عن الصبر وأنواعه وعن الجهاد في سبيل الله ، وطاعة أولى الأمر في غير معصية ^(٤) .

وأما الفصل الثالث - وهو آخر فصول الكتاب - فعنوانه « فصل في الإكراه وما يتعلق به » وقد جعله ابن تيمية متصلاً بالموضوع الذي قبله إذ أن الله تبارك تعالى أوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولكنه « قيد الإيجاب بالاستطاعة والوسع ، وأباح ما حرّم مما يضطر المرء إليه غير باغٍ

(١) انظر : الاستقامة ، ص ١٦٤ - ظ ١٧٠ .

(٢) الاستقامة ، ص ١٧٣ .

(٣) الاستقامة ، ص ١٧٣ .

(٤) انظر : الاستقامة ، ص ١٧٣ - ص ١٩٢ .

ولا عادٍ»^(١) . ومن هنا انتقل ابن تيمية إلى الكلام عن الإكراه وحكمه الشرعى فى مسائل البيع والشراء والنكاح والطلاق « وسائر العقود التى أكره عليها (المكروه) بغير حق بخلاف ما أكره عليه بحق »^(٢) . وينتهى كتاب « الاستقامة » فى ظ ٢٠١ من المخطوطة ، وبعد آخر عباراته يذكر الناسخ أن هذا هو « آخر الجزء الثانى » ، إلا أن المخطوطة لا تنتهى ، إذ يوجد بعد ذلك فصول موجزة ورسالة صغيرة لم تنشر ، وأخرى منشورة ، وسوف أتكلم عنها عند كلامى عن النسخة الخطية بإذن الله .

تحقيق الكتاب

وصف النسخة الخطية وتوثيقها

نسخة كتاب « الاستقامة » الخطية نسخة وحيدة نادرة محفوظة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٩٧٣ تصوف ، وعنوانها الذى يوجد على النسخة كتاب « الكلمات السنيات فى قوله تعالى : وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات » .

وقد فوجئت بهذا العنوان ، إذ أننى رغم بحثى عن مؤلفات ابن تيمية وكتبه سنوات عديدة إلا أننى لم أعرف أن له كتابا بهذا العنوان ، وإنما أذكر أن كتابا بهذا العنوان ما يزال مخطوطا من تأليف مرعى بن يوسف بن أبى بكر بن أحمد الكرمى الحنبلى المتوفى سنة ١٠٣٣ وهو كتاب فى التفسير^(٣) .

وعندما اطلعت على المخطوطة وجدت أن دار الكتب قد نسبتها إلى ابن

(١) الاستقامة ، ظ ١٩٢ .

(٢) الاستقامة ، ظ ١٩٤ .

(٣) انظر الأعلام للزركلى ٨٨/٨ .

تيمية ، كما أن اسم ابن تيمية قد ذكر في إحدى صفحات المخطوطة الأخيرة^(١) ، فضلا عن أن أسلوب الكاتب وأفكاره يجعلني أكاد أجزم بأنه كلام ابن تيمية . ولما قرأت في الصفحة الأولى من المخطوطة العنوان وهو « قاعدة في وجوب الاستقامة والاعتدال » رجوت أن يكون هذا الكتاب هو كتاب الاستقامة . ثم مضيت في قراءة صفحاته فتأكدت أن الكتاب لابن تيمية لأنه يشير إلى كتاب آخر له هو كتاب « جواب الاعتراضات المصرية على الفتوى الحموية » كما سبق أن قدمت في كلامي عن تاريخ تأليف الكتاب . على أنه توجد إشارات أخرى في المخطوطة إلى كتب ورسائل هي من تأليف ابن تيمية ، مثل قول الكاتب : « وقد تكلمنا على هذه الآية في غير هذا الموضع »^(٢) . والايه المقصوده هي قوله تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ [سورة الذاريات : ٥٦] ، وقد تكلم عنها ابن تيمية في كتاب « العبودية » وفي كتاب « درء تعارض العقل والنقل »^(٣) .

ويذكر مؤلف الكتاب في موضع آخر^(٤) ما يلي : « وهذه الأصناف الثلاثة : القدرية الجوسية ، والقدرية المشركية ، والقدرية الإيليسية ، وقد بسطنا الكلام على هذه الفرق في غير هذا الموضع » . وابن تيمية يتكلم عن هذه الأصناف الثلاثة في كثير من كتبه ورسائله ، وقد خصص رسالة صغيرة لهذا الموضوع^(٥) .

(١) الاستقامة (النسخة الخطية) ، ص ٢١١ .

(٢) الاستقامة ١٤٣/١ .

(٣) في الجزء الثامن ، ص ٤٦٨ - ٤٩٤ .

(٤) مخطوطة الاستقامة ، ص ١٥٦ .

(٥) في مجموع فتاوى الرياض ٢٥٦/٨ - ٢٦٢ .

ويتكلم المؤلف في موضع آخر عن الفناء فيقول (١) : « قد تكلمت فيما مضى من القواعد على معانى الفناء الموجود في كلام المشايخ والصوفية ، وأنه ثلاثة أقسام . . . فالأول الفناء عن عبادة ما سوى الله . . . والثاني الفناء عن شهود ما سوى الله . . . الثالث وهو فناء الكافرين ، وهو جعل وجود الأشياء هو عين وجود الحق ، أو وجود نفسه عين وجوده ، كما بيناه من مذاهب أهل الحلول والاتحاد في غير هذا الموضع » . وابن تيمية يتكلم على هذه الأقسام الثلاثة في أكثر من موضع منها كلامه عليها في رسالة نشرت قديما بعنوان « إبطال وحدة الوجود والرد على القائلين بها (٢) » ثم نشرت بعنوان آخر (٣) .

ويذكر المؤلف بعد ذلك ما يلي (٤) : « فالخلاصة أنه تجب الموازنة بين الحسنات والسيئات التي تجتمع في هذا الباب وأمثاله وجوداً وعدماً ، كما قررت مثل ذلك في قاعدة تعارض السيئات والحسنات » .

وابن عبد الهادي يذكر في « العقود الدرية (٥) » من مصنفات ابن تيمية : « وقاعدة في أن جماع الحسنات : العدل ، وجماع السيئات : الظلم ، ومراتب الذنوب في الدنيا » . ويذكر ابن قيم الجوزية عنواناً مشابهاً في رسالة « أسماء مؤلفات ابن تيمية » (٦) .

(١) مخطوطة الاستقامة ، ظ ١٥٦ - ١٥٧ .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ، تحقيق الشيخ محمد رشيد رضا . ط . المنار ، ١٣٤١ . وانظر كلام ابن

تيمية عن الفناء فيها ، ص ٨٢ - ٨٣ ، ١٠٥ - ١٠٦ .

(٣) في مجموع فتاوى الرياض ، الجزء الثاني . وانظر ص ٣١٣ - ٣١٤ ، ٣٤٣ .

(٤) مخطوطة الاستقامة ، ظ ١٦٣ .

(٥) ص ٤٤

(٦) ص ٢٦ .

على أننى وجدت بعد ذلك فى الورقة الأولى من المخطوطة تصريحاً بأن
هذا الكتاب هو كتاب « الاستقامة » . وهذا سوف أبينه فيما يلى من وصفى
لنسخة بإذن الله .

أما بطاقة دار الكتب المرفقة بالنسخة الخطية فكتب فيها ما يلى :
« عنوان المصنف : الكلمات السنيات فى قول الله سبحانه وتعالى : وبشر
الذين آمنوا وعملوا الصالحات » ثم كتب تحتها : « اسم المؤلف : تقي الدين
ابن تيمية » وكتب تحتها : « ٢١٦ ورقة » . وتحت ذلك : « مصور عن
النسخة المخطوطة المحفوظة بدار الكتب القومية تحت رقم ٩٧٣ تصوف » .
أما الصفحة الأولى من المخطوطة فكتب فى أعلاها إلى جهة اليمين :
تصوف وأخلاق دينية ٩٧٣ وفى وسط السطر الأول كتب : ٤٠٢٢ . ثم إلى
يسار ذلك كتب : ٩٧٣ تصوف . وهذه كلها من بيانات دار الكتب .

وتحت ذلك كتبت عبارات فيها كلمات ناقصة أو غير واضحة كما يلى :
« هذا ما أوقف العبد الفقير إلى الله تعالى على طلبة العلم الحسن بن محمد بن
قلاوون عفا الله عنه ، وهو كتاب الاستقامة النظر فى (؟) . . وقفا
صحيحاً شرعياً لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولا يكون إلا . . لله إلى أبد
الآبدين . وشرط النظر فى هذا الإمام محمد الـ . . شرط على مستعيره
برهن مقبوض يحفظ عند . . ولا يغيب به أكثر من ثلاثة أشهر ، ويكون
مفر . . . لثبوت الإعارة فمن بدّله بعد ما سمعه إلا . . الله ابتغاء وجه
الله والزلزلى لديه يوم الحسرة والندامة وله . . يوم التاسع جمادى الآخرة
سنة خمس وخمسين وسبعمائة (فى الأصل : وسبعم .) وكفى بالله
شهيداً » .

وتحت هذه العبارات ما يلى : « كتاب الكلمات السنيات فى قوله
تعالى : وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات » .

وتحت هذه العبارات إلى اليمين يوجد ختم المكتبة وكلماته غير واضحة ،
وإلى يساره كتب ما يلي : نمر سنة ٩٧ مواعظ ، ولكن عليها شطب .

وظاهر من هذه العبارات أن تاريخ الوقفية هو سنة خمس وخمسين
وسبعمائة ، وأن الكتاب من الكتب التي أوقفها السلطان حسن بن السلطان
الناصر محمد بن قلاوون ، والسلطان الناصر هو الذى عاصر ابن تيمية
وكانت له معه وقائع كثيرة ، وأما ابنه السلطان حسن فقد ولد سنة ٧٣٦
بعد وفاة ابن تيمية سنة ٧٢٨ ووفاته والده السلطان الناصر سنة ٧٤١
وقد بويع بالسلطنة سنة ٧٤٨ بعد مقتل أخيه المظفر^(١) .

أما ظهر الصفحة ، وهو أول الكتاب ، فهو موجود بين يدي القارئ .
وكما ذكرت فيما سبق ينتهى الجزء الأول من طبعتنا لكتاب
« الاستقامة » عند ظ ١٢٤ من المخطوطة . ويبدأ الجزء الثانى ظ ١٢٤
وينتهى عند ظ ٢٠١ كما قدمت ، وآخر عبارات الكتاب هى : « . . .
ومنهم من تجتمع فيه الرهبة والرغبة فيخاف فى الامتناع من العذاب ،
ويعطى على المطاوعة العوض » .

وبعدها كتب ما يلي : « آخر الجزء الثانى » وبعدها مقدار كلمتين
ممحوتين وغير ظاهرتين ، كما توجد كلمة غير ظاهرة فى أول السطر التالى ،
ولعل هذه الكلمات كان فيها عنوان الكتاب . وبعد ذلك كتب ما يلي :
« والحمد لله وحده ، وصلواته على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلامه »
وبعد ذلك بياض بمقدار كلمة ثم كتب ما يلي : « ثم تكمل فى النصف من
شهر صفر سنة سبعة عشر وسبعمائة » .

والكلمات الأخيرة واضحة تماما ، وهذا يدل على أن هذه النسخة

(١) انظر الأعلام للزركلى ٢/٢٣٣ - ٢٣٤ ، ٧/٢٣٢ - ٢٣٣ .

الخطية قديمة تم نسخها في حياة المؤلف سنة ٧١٧ ، ولكن يبدو أنها نسخت في مصر بدليل أنها كانت من أوقاف السلطان حسن بن محمد بن قلاوون ، وهذا يدل على أن ابن تيمية لم يطلع عليها لأنه كان في سنة ٧١٧ هـ في دمشق كما نعلم .

ويلى كتاب « الاستقامة » عدة فصول صغيرة أولها فصل موجز فيه كلام عن طبقات الأمة بعد الصحابة والتابعين ، وفيه سرد لأسماء كل طبقة من أئمة العلماء ، ثم يتكلم ابن تيمية عن أهم مصنفاتهم في بيان مذهب السلف وأهل السنة ، وعن أهم آراء المبتدعة في مخالفة أهل السنة ، مثل إنكار العلو والاستواء على العرش .

وينتهى هذا الفصل في منتصف ص ٢٠٤ ، وبعده بياض بمقدار صفحة ونصف . ويبدأ فصل جديد في أول ص ٢٠٥ في السؤال عن حديثين في الصلاة على النبي (وهما من الأحاديث التي تلى التشهد) ، وهل هما في الصحة سواء ، وما الحكمة في ذكر الآل دون إبراهيم ؟ وهذه الرسالة من رسائل ابن تيمية سبق طبعها في مجموعة الفتاوى الكبرى وقد ذكرها ابن عبد الهادي في « العقود الدرية ^(١) » فقال : « وحديث اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم » . كما ذكرها ابن قيم الجوزية في كتابه « أسماء مؤلفات ابن تيمية » في كتب ابن تيمية الفقهية فقال ^(٢) : « رسالة في قوله : كما صليت على إبراهيم ، وفي أن المشبه به أعلى من المشبه » .

وينتهى هذا الفصل - أو هذه الرسالة - ص ٢١١ من المخطوطة

(١) ص ٦٣

(٢) ص ٢٧

وآخرها : « . . . وأما إذا قامت عليه الحجة الثابتة من الكتاب والسنة فخالفها فإنه يعاقب بحسب ذلك إما بالنقل وإما بدونه ، والله أعلم » .
وتبدأ بعد ذلك في ص ٢١١ رسالة جديدة فيها نص على أنها لابن تيمية وأولها كما يلي : « مسألة في السماع . أخبرنا الشيخ الإمام العالم العامل ، شيخ الإسلام ، وقطب الأنام ، ومن عمت بركته أهل العراق ومصر والشام ، أبو العباس أحمد بن الشيخ الإمام عبد الحلیم بن الشيخ الإمام مجد الدين عبد السلام بن تيمية ، أمتع الله بعلومه الفاخرة ، ونفعه بها في الدنيا والآخرة : أنه سئل عن السماع ، فأجاب رضى الله عنه : السماع الذى أمر الله به ورسوله ، واتفق عليه سلف الأمة ومشايخ الطريقة هو سماع القرآن ، فإنه سماع النبيين . . . الخ .

ووجدت أن هذه المسألة أو الرسالة طبعت في مجموع فتاوى الرياض في كتاب التصوف ^(١) . وتنتهى هذه الرسالة في مخطوطتنا ص ٢١٥ وآخرها : « ليس من عبادة أهل الإسلام والإيمان ، ولا عبادة أهل القرآن ، ولا من عبادة أهل السنة والإحسان والله أعلم » . وهذه النهاية موافقة لخاتمة الرسالة في مجموعة فتاوى الرياض ^(٢) .

وتبقى من المخطوطة بعد ذلك صفحات قليلة فيها فصل مختصر يبدأ في ص ٢١٥ وأوله : « الاستغاثة بالله والتوسل بسيد الرسل . وأما دعاء غير الله والاستغاثة بغير الله فلا يجوز . . . » . وينتهى الفصل في ص ٢١٦ وآخره : « فذلك كله من الدين الذى بعث الله به محمداً صلى الله عليه وسلم . وفقنا - وسائر إخواننا المسلمين - لما يحبه ويرضاه ، والحمد لله وحده » .

(١) ح ١١ ، ص ٥٨٧ - ٦٠٢

(٢) انظر ص ٦٠٢ .

وتلى ذلك مسألة تبدأ فى السطر الأخير من ص ٢١٦ وأولها : « مسألة فى شريكين فى دار : الواحد له دين (فى الأصل : دينا) والواحد فقير ما له شئ . . الخ وهى مسألة مختصرة استغرقت سبعة أسطر فقط وآخرها (فى ظ ٢١٦) وإنما تنازعوا فى وجوب المشاركة ، والله أعلم .

وبعد ذلك مسألة أخرى فى خمسة عشر سطرا وأولها : مسألة فى رجل حنق من زوجته فقال أنت طالق ثلاثة . . الخ وآخرها فى آخر ظ ٢١٦ . فبانت أمراته فإنه لا يقع الطلاق على الصحيح ، والله أعلم .

وفى ص ٢١٧ وهى الصفحة الأخيرة من الكتاب كتب عنوان الكتاب واسم المؤلف كما يلى : « كتاب الكلمات السنيات فى قوله تعالى : ﴿ وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات ﴾ قال الشيخ الفقيه الإمام الأوحى المجتهد مفتى الفرق تقي الدين بن تيمية » .

أما عدد أوراق المخطوطة فهو ٢١٧ ورقة وأما مقاس الصفحات فهو : ٢٦ سم (طول الصفحة) ١٨× سم (عرض الصفحة) ، ومسطرة الصفحات ٢٢ سطرا (وأحيانا تكون ٢١ سطر أو ٢٣ سطرا) .

والنسخة قديمة كما يظهر ، وخطها خط نسخ قديم معتاد ، وورق المخطوطة قديم متآكل به آثار أرضه وصفحات النسخة مرقمة بالقلم الرصاص على كل ورقة ، تبدأ برقم أعلى صفحة العنوان ، وتنتهى برقم ٢١٦ ، والورقة الأخيرة بيضاء وغير مرقمة ، وهى التى ذكرت قبل قليل أنها ص ٢١٧ .

والأخطاء اللغوية والنحوية في المخطوطة كثيرة جدا ، كما توجد عبارات ناقصة في كثير من المواضع ، قد تصل أحيانا إلى سطر كامل ، وقد ظهرت الأخطاء الكثيرة حتى في الآيات القرآنية . وسوف يلاحظ القارئ أنني تعمدت التنبيه إلى كثير من هذه الأخطاء ليتبين معي مافي النسخة من نقص وتحريف . وواضح من متابعة هذه الأخطاء أن ناسخ المخطوطة كان قليل العلم ، بل كان سيئا في النقل .

وقد عانيت الكثير من الجهد في تحقيق الكتاب وضبطه ، وأسأل الله تعالى أن أكون قد وفقت في تقديمه في أفضل صورة ممكنة ، وأسأله سبحانه أن يتقبل عملي بقبول حسن .

ولعل مما أعان ويسر في تحقيق الكتاب مافيه من نصوص كثيرة منقولة عن كتاب « الرسالة القشيرية » للقشيري ، فقد قابلت كل هذه النصوص على الكتاب الذي طبع أكثر من مرة ، فكان هذا عاملا في إكمال كثير من النقص في المخطوطة ، وتصحيح كثير من الأخطاء فيها .

منهج التحقيق

إن منهجي في تحقيق كتاب « الاستقامة » هو نفس منهجي في تحقيق كتب مكتبة ابن تيمية السابقة . ولما كانت نسخة كتاب « الاستقامة » المخطوطة نسخة وحيدة فريدة نادرة كتبت في حياة المؤلف رحمه الله ، فلإني لم احتج إلى مقابلة هذه النسخة على نسخ أخرى منه . وأسأل الله تبارك وتعالى أن يمكنني في المستقبل القريب من أن أعثر على نسخة أخرى أصح وأفضل يمكنني بها أن أعيد تحقيقه ونشره بشكل أدق وأضبط إن شاء الله ، وإنتي لأهيب بكل أصحاب المكتبات الخاصة - وخاصة في المملكة

العربية السعودية - أن يراجعوا ما لديهم من مخطوطات عسى أن يجدوا فيها نسخة أخرى من كتاب « الاستقامة » .

وقد قابلت هذه النسخة المخطوطة في المواضع التي نقل فيها ابن تيمية من كتاب « الرسالة القشيرية » على طبعة الكتاب التي حققها الدكتور عبد الحليم محمود رحمه الله - والأستاذ محمود بن الشريف واستفدت من جهدهما ، كما قابلتها أحيانا على طبعة قديمة من الكتاب أشرت إليها في موضعها .

كما قابلت بعض النصوص الأخرى على كتب الحديث ، أو بعض كتب العلماء مثل كتاب « تلبيس إبليس » لابن الجوزي ، أو كتاب « صون المنطق والكلام » للسيوطي ، وكتاب « إحياء علوم الدين للغزالي ، وكتاب « صفوة التصوف » لمحمد بن طاهر المقدسي .

وقد جعلت كل إضافة أضفتها إلى ما في النسخة المخطوطة بين معقوفتين ، كما جعلت أسماء السور وأرقام الآيات في صلب الكتاب ولكني وضعتها بين معقوفتين .

وكما فعلت في تحقيق كتب مكتبة ابن تيمية السابقة حرصت هنا على ألا أدخل على الأصل ما ليس فيه ، ولذلك جعلت كل العناوين الرئيسية والفرعية للكتاب في الهامش .

وجعلت بعض الكلمات بينط أسود مثل عبارة « قال أبو القاسم » ، « قلت » لتوضيح تسلسل الكلام .

وقد أشرت إلى بداية صفحات المخطوطة بأن وضعت خطأ مائلا عند بداية كل صفحة ، وسميت وجه الورقة المخطوطة صفحة ورمزت لها بحرف

ص ، ورمزت لظهر الورقة بحرف (ظ) ، وجعلت أرقام الصفحات في الهامش أمام الخط المائل .

ولجأت إلى الإشارة إلى ما يكون ساقطا من النسخة المخطوطة أو من الكتب مثل « الرسالة القشيرية » إلى وضع قوس واحد داخله رقم مثلا : (١) عند بداية الجملة الساقطة ، ووضع نفس الرقم وبعده قوس : (١) عند نهاية الجملة الساقطة وأشير إلى السقط في التعليقات هكذا مثلا : (١ - ١) : ساقط من « القشيرية » .

وقد نسخ النسخة المخطوطة أكثر من شخص وعلى رأسهم : الأخ (الدكتور) محمد السيد الجليلند (وهو الآن مدرس بكلية دار العلوم بجامعة القاهرة) ، والأخ الطبلاوى محمود سعد ، وقد حصل على الدكتوراه مؤخرا ، وشاركتها أحيانا في النسخ في بعض مواضع الكتاب .

وكانت اللجنة التي أدرها على التحقيق وأستعين بها عليه قد عملت معي حتى نهاية كتاب « درء تعارض العقل والنقل » وهي مكونة من الإخوة : (الدكتور) الطبلاوى محمود سعد ، ومحمد حسن أبو حسن ، ومحمد محمد زينهم ، وخديجة محمد كامل ، إلا أن الأخ محمد حسن أبو حسن مرض في نهاية عملنا في الجزء الحادى عشر من الكتاب وتوفى بعد تمام عملنا فيه ، رحمه الله رحمة واسعة ، فقد كان رجلا فاضلا صاحب خلق ودين ، نحسبه كذلك ولا نزكى على الله أحداً ولذلك استمر الإخوة الباقون في العمل معي في كتاب « الاستقامة » في الجزء الأول الذى أكتب مقدمته ، وأرجو أن يستمر عملهم معي حتى نهاية الكتاب بإذن الله ، جزاهم الله خيرا ، ونفع بهم .

وإني إذ أشكر القائمين على جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ،

وعلى رأسهم معالى مدير الجامعة الأخ الدكتور عبد الله بن عبد المحسن
التركى ، على قيامهم على نشر هذا الكتاب النافع إن شاء الله ، أسأل الله
تبارك وتعالى أن يعين على إتمام الكتاب ، وأن يوفقنى إلى إصدار كتب
أخرى فى مكتبة ابن تيمية ، إنه سميع مجيب .

الأربعاء ٥ من ذى الحجة سنة ١٤٠٢

الموافق ٢٢ من سبتمبر سنة ١٩٨٢

محمد رشاد محمد رفيق سالم

بطاقة دار الكتب المصرية

- ١ -

م ٢ الاستقامة جـ١

نصف واحد
دسته

هذا ما أرفق العهد في الدنيا على علم العالم
ملاود عفا عنه وعودا إلى سنة الفجر
بما صح من أعماله وأمره في الدنيا والآخرة
من إلى الدنيا والدين —————
وطفلي —————
تأجيل الرزق —————
نسوب للعامة —————
والإدارة العامة —————
والإدارة العامة —————
والإدارة العامة —————
والإدارة العامة —————

كتاب الخصال السبع

الصفحة الأولى من مخطوطة كتاب «الاستقامة»
بدار الكتب المصرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥ وَهُ تَوْفِيقِي
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَاشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ
 لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ ٥ فَأَعَدَّهُ فِي وَجُوبِ الْأَسْئَامَةِ ٥
 وَالْأَعْلَانَةِ ٥ وَمَنَابِغِهِ الْكِتَابِ وَالْمُسْتَه فِي بَابِ اسْمَاءِ اللَّهِ
 وَصَدَّقَ تَوْحِيدَهُ بِالْقَوْلِ وَالْإِقْتَادَ وَبَيَانِ أَشْهُالِ الْكِتَابِ
 وَالْإِسْمَةِ بِحُجْمِ الْهَدْيِ وَالِاتِّفَاقِ وَالضَّلَالِ أَمَّا حُصْلُ تَرْكَ
 بَعْضِهِ وَالْبَيْتُ عَلَى جَمِيعِ الدِّخَالِ الْمَقَابِلَةِ فِي ذَلِكَ بِالْمِ يَادُ ٥
 فِي النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ وَمِنْهَا أَحَدُوهَا وَمَا وَقَعَ فِي ذَلِكَ مِنْ الْأَسْمَاءِ
 الْمُحْمَلَةِ ٥ وَفِي الْإِقْرَافِ الَّتِي أَوْجِبَ كَيْفَ بَعْضُ هَوْلَامِ ٥
 الْمُحْلِفِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَذَلِكَ لَيْسَ بِتَرْكِ بَعْضِ الْحَقِّ وَاحِدٍ
 بَعْضُ الْبَاطِلِ وَكَذَلِكَ أَرَادَ الْحَقُّ وَلَيْسَ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ فَهَذَا
 الرَّأْيُ الْمَحْدَثُ فِي الْأَصُولِ وَهُوَ الْكَلَامُ الْمَحْدَثُ فِي الْفُرُوعِ
 وَهُوَ الرَّأْيُ الْمَحْدَثُ فِي الْإِقْفِ وَالْبَعْدُ الْمَحْدَثُ كَالنَّصْبِ الْمَحْدَثِ
 وَالسِّيَاسَةِ ٥ يَدْرِي طَوَائِفُ مِنَ النَّاسِ أَنَّ الدِّينَ مُحْتَاجٌ
 إِلَى ذَلِكَ لَا تَمَّا كَلَامُ بَعْضِهِ فِي طَرَفِهَا وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ
 فَأَرَادَ بِقَوْلِهِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَىكُمْ
 نِعْمِي ٥ وَالْإِسْلَامُ دِينًا إِلَى عَمْرٍاءَ مِنْ الْأَصْوَصِ
 الَّتِي أَعْلَى إِلَى الرَّسُولِ عَزَّ وَفَلَانَهُ جَمِيعُ مَا خُتِّبَ إِلَى اللَّهِ مِنْ
 دِينِهِ وَقَالَ تَعَالَى وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ
 سُبُلَهُمْ مَا ظَنُّوا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْكُكُمْ عَلَى الْبَيْتِ
 لَهُ الْإِثْمُ الْكَبِيرُ الْيَوْمَ يُعَذِّبُ الْهَالِكُ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْإِسْلَامُ بَيْنَ يَدَيْهِ فُسِّرِي خُتْلًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ

ظهر الصفحة الأولى من كتاب «الاستقامة»

فعملكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدك
 متسكوا بها وعصوا عليها بالنواحي فلو لا ان سنة وسنة خلفاء
 الراشدين لسع المؤمن وكفيه عند الاختلاف الكثير لمحر الامر
 بذلك وكان يقول في خطبته شرا الامور انما هو ان
 يدعه ضلالة وكان بن مسعود يحط بحول كل من يفتري
 انكم سجدتوا وحدث لكم وقد قررنا في غير سنة
 فاعلم السنة والبدعة ان البدعة هي الدين الذي لم يامر الله به
 من ان ديننا لم يامر الله ورسوله به لم فهو منكر بذلك وهذا
 معنى قوله تعالى ام لهم شركاء من الدن ما لم يلد به الله
 ولا ربي ان هذا يشكل على كثير من الناس عدم علمهم
 بالتصوير ودلائلها على المقاصد ولعدم علمهم بما احدث من
 الراي في العمل وكيف رز ذلك لا السنة كما في عمر الخطاب
 ردوا الجملات الى السنة وقد نكل الناس على اصناف ذلك
 كما بين طوائف استعمال الذين عن الكلام المحدث وان الله قد بين في
 كتابه بالامثال المصروفة من الدلائل ما هو ان لم يمتعه ما عدته
 عولا وان ما يدرك من ادله وهي من ادله فيما ذكره الله
 تعالى حتى ان الاستغنى لنفسه وامثاله قد بين طريقه السلف
 في اصول الدين واستغنائهما عن الطريقة الكلامية كعلم ربه
 الايض وخونها وان القرآن به على ادله ليس دلائله كما
 ينطه بعض اهل الكلام الذين يقولون ان الكتاب والسنة لا
 يدلان على اصول الدين بحال وان اصول الدين يسع ادبيات
 العقل المغلوم من غيرها وكذلك الامور العملية التي يتكلم
 فيها الفقهاء فان من الناس من يقول ان القياس يحتاج اليه في معظم

ما
 استقام

ما
 ما
 ما

دَنَا وَالْوَاحِدُ مُعْتَمِدًا لَمْ شَيْ وَفَدَ احْتِصَاتُ الدَّارِ إِلَى عَمَانٍ بَعْضُهَا
 خِشْيَ سَقُوضِهِ وَكَلَامًا لَوِ السَّرْبِ الْفَقِيرِ عَلَى الْعَمَارَةِ وَالْـ
 مَالِي نَبِيٍّ وَمُتَنَعٍ مِنَ الْعَمَانِ الْجَوَابُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ أَنْ يَعْزِيهَا
 كَمَا كَانَتْ وَأَنْ كَانَ لِلْفَقِيرِ مَا يَعْزِيهِ وَالْأَفْلَحُ الْعَلِيِّ حَمَلُ
 أَصْدَقَةٍ مِنَ النِّقْمَةِ دَنَا عَلَيْهِ لَيْسَتْ وَفِيهِ مِنَ لِحْوِ الدَّارِ أَوْ عَزِيهَا
 أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَسِيرِهِ وَلَا تَرَاهُ بِنِ الْغَلِّ أَنْ يَنْبَغِي وَانْفَاءً
 مَا رَعَوِي وَجَوَابُ الْمَسَارِكَةِ وَاللَّهُ اعْلَمُ مُسْأَلَةً فِي رَجُلٍ
 حَقٌّ مِنْ أَمْرَانِهِ رُوحِيَّةٌ فَقَالَ اسْبِطْ لِي ثَلَاثَةً قَالَتْ لَهُ رُوحِيَّةٌ
 فَلِلْ سَاعَةِ وَالْـ السَّاعَةُ وَلَوْ بِي الْأَسْتَقَامَةِ الْجَوَابُ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذَا كَانَ عَقْدًا أَنْهَ إِذَا قَاتَ الطَّلَاقَ بِلَرْمَانِي
 أَنْ تَنَا لَمْ لَا يَفْعُ بِهِ الطَّلَاقُ وَمَعْصُودُهُ خَوِيهَا فَهَذَا
 الْكَلَامُ لَا يَفْعُ الطَّلَاقُ لَمْ يَفْعُ الطَّلَاقُ وَأَنْ كَانَ فِي
 قَاتٍ وَهِيَ السَّاعَةُ أَنْ تَنَا لَمْ يَفْعُ مَدْرَبُ الْإِي حَسْفَةٍ وَالسَّاعَةُ
 وَأَنْ الطَّلَاقُ الْمَعْلُومُ الْمَسْبُودُ لَا يَفْعُ وَمَدْرَبُ مَالِكٍ وَأَحْمَدُ يَفْعُ
 هَذَا رَوَى عَنْ رُغْبَا بِنِ لَكْرٍ هَذَا مَا كَانَ مَعْصُودُهُ وَاعْتِقَادُهُ
 أَنْهَ لَا يَفْعُ صَارَ الْكَلَامُ عَنْهُ كَلَامٌ لَا يَفْعُ بِهِ طَّلَاقٌ فَلَمْ يَصِدْ
 نَكَلُهُ بِالطَّلَاقِ وَإِذَا قَضَى الْمُنْكَرَ كَلَامٌ لَا يَفْعُ بِهِ يَفْعُ بِهِ
 لَطَّلَاقٌ مِنْهَا مَا لَمْ يَكُنِ الْعَمَلُ لَفِطٍ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ فِيهِمْ مَعْنَاهُ فَطَّلَاقٌ
 هَذَا رَوَى عَنْ رُغْبَا بِنِ لَكْرٍ هَذَا مَا كَانَ مَعْصُودُهُ وَاعْتِقَادُهُ
 هَذَا لَمْ يَفْعُ هَذَا وَهَذَا هُوَ نَسْبُهُ مَا لَوْ رَوَى مَرَّةً فَقَالَ لَوْ أَنَّ طَائِفَةً
 حَسْبُهُ فَمَاتَ مِنْهَا فَانْفَاءً لَا يَفْعُ بِهِ الطَّلَاقُ عَلَى صَحِيحٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

كتاب الحكماء السنيّة

في قوله تعالى

وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٩٠ الشيخ انصبا الاسم الا واحد المجتهد مقلد في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم

صفحة العنوان في آخر كتاب «الاستقامة» ص ٢١٧
(وهو عنوان غير صحيح)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه توفيقى

الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

قاعدة فى وجوب الاستقامة والاعتدال ، ومتابعة الكتاب والسنة ، فى باب أسماء الله ، وصفاته ، وتوحيده ، بالقول والاعتقاد ، وبيان اشتغال الكتاب والسنة على جميع الهدى ، وأن التفرق والضلال إنما حصل بترك بعضه ، والتنبيه على جميع البدع المقابلة فى ذلك بالزيادة فى النى والإثبات ، ومبدأ حدوثها وما وقع فى ذلك من الأسماء الجملة ، والاختلاف والافتراق ، الذى أوجب تكفير بعض هؤلاء المختلفين بعضهم لبعض ، وذلك بسبب ترك بعض الحق ، وأخذ بعض الباطل وكتان الحق ، ولبس الحق بالباطل .

(فصل)

الرأى المحدث فى الأصول ، وهو الكلام المحدث ، وفى الفروع ، وهو الرأى المحدث فى الفقه ، والتعبد المحدث ، كالتصوف المحدث ، والسياسة المحدثه .

يظن طوائف من الناس أن الدين محتاج إلى ذلك ، لاسيما كل طائفة

فِي طَرِيقِهَا ، وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ [سورة المائدة : ٣] إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ النُّصُوصِ الَّتِي دَلَّتْ عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ عَرَّفَ الْأُمَّةَ جَمِيعَ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنْ دِينِهِمْ .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ﴾ [سورة التوبة : ١١٥] .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَرَكْتَكُمْ عَلَى الْبَيَاضِ لَيْلَهَا كُنْهَارُهَا ، لَا يُزِيغُ بَعْدِي إِلَّا هَالِكٌ » ^(١) . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّهُ مِنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسِيرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا ، فَعَلَيْكُمْ / بَسْنَتِي وَسَنَةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي ، تَمْسُكُوبِهَا وَعَضُّوْا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ » ^(٢) .

فَلَوْلَا أَنَّ سَنَتَهُ وَسَنَةَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ تَسَعُ الْمُؤْمِنَ وَتَكْفِيهِ عِنْدَ الْاِخْتِلَافِ الْكَثِيرِ لَمْ يَجْزِ الْأَمْرُ بِذَلِكَ .

(١) جَاءَ هَذَا الْحَدِيثُ عَنِ الْعَرِيضِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي : الْمُسْنَدِ (ط . الْحَلَبِيِّ) ١٢٦ / ٤ وَلَفْظُهُ : قَدْ تَرَكْتَكُمْ .. وَوَرَدَ فِي مَوْضِعَيْنِ مِنْ سَنَنِ ابْنِ مَاجَةَ : الْأَوَّلُ ٤ / ١ (الْمَقْدَمَةُ ، بَابُ اتِّبَاعِ سَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَالثَّانِي ١٦ / ١ (الْمَقْدَمَةُ ، بَابُ اتِّبَاعِ سَنَةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ) عَنِ الْعَرِيضِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٢) الْحَدِيثُ عَنِ الْعَرِيضِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي : سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ ٢٨٠ / ٤ - ٢٨١ (كِتَابُ السُّنَنِ ، بَابُ فِي لُزُومِ السَّنَةِ) ؛ سَنَنِ التِّرْمِذِيِّ (ط . الْمَدِينَةِ الْمُتَوَرَّة) ١٤٩ / ٤ - ١٥٠ (كِتَابُ الْعِلْمِ ، بَابُ الْأَخْذِ بِالسَّنَةِ) ؛ سَنَنِ ابْنِ مَاجَةَ ١٥ / ١ - ١٦ (الْمَقْدَمَةُ بَابُ فِي اتِّبَاعِ سَنَةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ) ؛ سَنَنِ الدَّارِمِيِّ ٤٤ / ١ - ٤٥ (الْمَقْدَمَةُ ، بَابُ اتِّبَاعِ السَّنَةِ) ؛ الْمُسْنَدُ (ط .

وكان يقول في خطبته : « شر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة »^(١) .

وكان ابن مسعود يخاطب بنحو ذلك كل خميس ، ويقول : « إنكم ستُحدِّثون ويُحدِّث لكم » .

وقد قررنا في القواعد^(٢) في قاعدة السنة والبدعة : أن البدعة هي الدين الذي لم يأمر الله به ورسوله ، فمن دان ديناً لم يأمر الله ورسوله به فهو مبتدع بذلك ، وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ [سورة الشورى : ٢١] ^(٣) .

ولا ريب أن هذا يُشكل على كثير من الناس لعدم علمهم بالنصوص ودلالاتها على المقاصد ، ولعدم علمهم بما أحدث من الرأى والعمل ، وكيف يُردُّ ذلك إلى السنة ، كما قال عمر بن الخطاب : ردُّوا الجهالات إلى السنة .

(١) أقرب الروايات إلى الألفاظ الواردة هنا حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه في : مسلم ٥٩٢/٢ (كتاب الجمعة ، باب تخفيف الصلاة) ؛ سنن ابن ماجه ١٧/١ (المقدمة ، باب اجتناب البدع والجدل) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣١٠/٣ ؛ سنن النسائي (بشرح السيوطي) ١٥٤-١٥٣/٣ (كتاب صلاة العيدين ، باب كيف الخطبة)

وورد للحديث بألفاظ مقاربة عن عبد الله بن مسعود في : البخارى ٩٢/٩ (كتاب الاعتصام ، باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم) ، وانظر فتح البارى (ط . السلفية) ٢٥٢/١٣-٢٥٣ . وجاءت بعض الألفاظ المتقدمة في الحديث السابق .

(٢) يوجد في الأصل خرم ولم يظهر من الكلمة إلا (القد) ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) لابن تيمية قواعد كثيرة في السنة والبدعة ، ولكنى لم أتمكن من العثور على هذه العبارات فيها . وانظر مجموع فتاوى الرياض ، الجزء الثالث .

وقد تكلم الناسُ على أصناف ذلك ، كما بيّن طوائف استغناء^(١) الدين عن الكلام المحدث ، وأن الله قد بيّن في كتابه بالأمثال المضروبة من الدلائل ما هو أعظم منفعة مما يحدثه هؤلاء ، وأن ما يذكرونه من الأدلة فهي مندرجةٌ فيما ذكره الله تعالى .

حتى أن الأشعرى نفسه وأمثاله قد بيّنوا طريقة السلف في أصول الدين ، واستغنائها عن الطريقة الكلامية ، كطريقة الأعراض ونحوها ، وأن القرآن نبّه على الأدلة ، ليس دلالاته كما يظنه بعض أهل الكلام من جهة الخبر فقط .

مقالة المنكرين لدلالة
نصوص الكتاب والسنة

وأين هذا من أهل الكلام الذين يقولون : إن الكتاب والسنة لا يدلان على أصول الدين بحال ، وأن أصول الدين تستفاد بقياس العقل المعلوم من غيرهما ، وكذلك الأمور العملية التي يتكلم فيها الفقهاء ، فإن من الناس من يقول : إن القياس يُحتاج إليه في معظم/ الشريعة لقلة النصوص الدالة على الأحكام الشرعية ، كما يقول ذلك أبو ط ٢ المعالي^(٢) وأمثاله من الفقهاء ، مع انتسابهم إلى مذهب الشافعي ونحوه من فقهاء الحديث ، فكيف بمن كان من أهل رأى الكوفة ونحوهم ؟

(١) في الأصل : استعمال ، وضرب عليها ، والتصويب من الهامش .

(٢) وهو إمام الحرمين ، عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني ، ولد بنيسابور سنة ٤١٩ ، وتوفي بها سنة ٤٧٨ . من أعظم أئمة الأشاعرة ، تتلمذ عليه الغزالي . انظر ترجمته في : تبين كذب المفترى ، ص ٢٧٨-٢٨٥ ؛ طبقات الشافعية ٤/٢٤٩-٢٨٢ ؛ شذرات الذهب ٣/٣٥٨-٣٦٢ ؛ وفيات الأعيان ٢/٣٤١-٣٤٣ ؛ الأعلام ٤/٣٠٦ .

فإنه عندهم لا يثبت من الفقه بالنصوص إلا أقلُّ من ذلك ، وإنما العمدة على الرأى والقياس ، حتى أن الخراسانيين من أصحاب الشافعى ، بسبب مخالطتهم [لهم] ^(١) ، غلب عليهم استعمال الرأى وقلة المعرفة بالنصوص .

وبإزاء هؤلاء ^(٢) أهل الظاهر كابن حزم ^(٣) ونحوه ، ممن يدعى أن النصوص تستوعب جميع الحوادث بالأسماء اللغوية التى لا تحتاج إلى استنباطٍ واستخراج أكثر من جمع ^(٤) النصوص ، حتى تنفى دلالة فحوى الخطاب وتثبت فى معنى الأصل ، ونحو ذلك من المواضع التى يدل فيها اللفظ الخاص على المعنى العام .

والتوسط فى ذلك طريقة فقهاء الحديث ، وهى إثبات النصوص والآثار الصحابية على جمهور الحوادث ، وماخرج عن ذلك كان فى معنى الأصل ، فيستعملون قياس العلة ، والقياس فى معنى الأصل وفحوى الخطاب ؛ إذ ذلك من جملة دلالات اللفظ . وأيضاً فالرأى كثيراً ما يكون فى تحقيق المناط الذى لاخلاف بين الناس فى استعمال الرأى

(١) لهم : مكانها خرم فى الأصل وزدتها ليستقيم الكلام .

(٢) وبإزاء هؤلاء : فى الأصل يوجد خرم فى هذا المكان ورجحت أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٣) أبو محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسى ، الإمام الظاهرى ، عالم الأندلس فى

عصره ، ولد سنة ٣٨٤ وتوفى سنة ٤٥٦ . انظر ترجمته فى : نفع الطيب ٢٨٣/٢-٢٨٩ ؛ وفيات

الأعيان ١٣/٣-١٧ ؛ العبر للذهبي ٣٢٩/٣ ؛ لسان الميزان ١٩٨/٤-٢٠٢ ؛ الأعلام ٥٩/٥ .

(٤) فى الأصل : جميع .

والقياس فيه ، فإن الله أمر بالعدل في الحكم ، والعدل قد يُعرف بالرأى ، وقد يعرف بالنص .

ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر »^(١) ؛ إذ الحاكم مقصوده الحكم بالعدل بحسب الإمكان ، فحيث تعذر العدل الحقيقي ، - للتعذر أو التعسر في علمه أو عمله - كان الواجب ما كان به أشبه وأمثل ، وهو العدل المقدور .

وهذا باب واسع في الحكم في الدماء والأموال ، وغير ذلك من أنواع القضاء ، وفيها يجتهد القضاة .

ص ٣ ونعلم أن عليا - رضى الله عنه - / كان أقضى من غيره بما أفهم من ذلك ، مع أن سماع النصوص مشترك بينه وبين غيره .

وإنما ظن كثير من الناس الحاجة إلى الرأى المحدث ؛ لأنهم يجدون مسائل كثيرة وفروعا عظيمة لا يمكنهم إدخالها تحت النصوص ، كما يوجد

(١) الحديث عن عمرو بن العاص رضى الله عنه في : البخارى ١٠٨/٩ (كتاب الاعتصام ، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ) ؛ مسلم ١٣١/٥-١٣٢ (كتاب الأفضية ، باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ) ولفظ الحديث فيها : « إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر » . وجاء الحديث بلفظ آخر عن عبد الله بن عمرو عن أبيه رضى الله عنها في المسند (ط . المعارف) ٣٩/١١-٤٠ (رقم ٦٧٥٥) وفي مسند عمرو (ط . الحلبي) ٢٠٥-١٩٨/٤ . وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه ٤١/١١ : ورواه الدارقطني (ص : ٥١٠) والحاكم (٤ : ٨٨) .

(٢) في الأصل : وفروع ، وهو خطأ .

في فروع من ولد الفروع ، من فقهاء الكوفة ومن أخذ عنهم .

الرد على مقالتهم من
وجه

جواب هذا ^(١) من وجوه :-

أحدها : أن كثيرا من تلك الفروع المولدة المقدرة لا يقع أصلا ^(٢) ، الوجه الأول
وما كان كذلك لم يجب أن تدل عليه النصوص . ومن تدبر ما قرعه
المولّدون من الفروع في باب الوصايا والطلاق والأيمان وغير ذلك - عَلم
صحة هذا .

الوجه الثاني : أن تكون تلك الفروع والمسائل مبنية على أصول
فاسدة ، فمن عرف السنة بيّن حكم ذلك الأصل ، فسقطت تلك
الفروع المولدة كلّها .

وهذا كما قرّعه صاحب « الجامع الكبير » ^(٣) ، فإن غالب فروعه كما
بلَغْنَا عن الإمام أبي محمد المقدسي ^(٤) أنه كان يقول : مثله مثل من بنى

(١) أى جواب من يقول : إن القياس يحتاج إليه في معظم الشريعة لقلة النصوص الدالة على الأحكام الشرعية ، وجواب أهل رأى الكوفة ونحوهم الذى جاء قبل قليل ..

(٢) في الأصل :... المقدرة التى لاتقع أصلا . وحذف «التى» هنا يستقيم معه الكلام .
(٣) لعله كتاب « الجامع الكبير » للإمام محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني ، صاحب أبى حنيفة ، وقد نعت الخطيب بإمام أهل رأى . ولد محمد بن الحسن سنة ١٣١ وتوفى سنة ١٨٩ . انظر ترجمته في : وفيات الأعيان ٣/٣٢٤-٣٢٥ ، الجواهر المضية ٢/٤٢-٤٤ ، تاريخ بغداد ٢/١٧٢-١٨٢ ، الفهرست لابن النديم (ط . فلوجل) ص ٢٠٣-٢٠٤ ، معجم المؤلفين ٥/٢٠٧-٢٠٨ ، الأعلام ٣٠٩/٦ .

(٤) أبو محمد تقى الدين عبد الغنى بن الواحد بن على بن سرور المقدسى الجماعلى الدمشقى الحنبلى ، العلامة المحدث ، ولد سنة ٥٤١ وتوفى سنة ٦٠٠ . انظر ترجمته في : الذيل لابن رجب ٥/٢-٣٤ ، شذرات الذهب ٤/٣٤٥-٣٤٦ ، العبر ٤/٣١٣ ، معجم المؤلفين ٥/٢٧٥-٢٧٦ ، الأعلام ١٦٠/٤ .

داراً حسنة على أساس مغضوب ، فلما جاء صاحب الأساس ، ونازعه في الأساس وقلعه - انهدمت تلك الدار .

وذلك كالفروع العظيمة المذكورة في كتاب الأيمان ، وبنائها على ما كان المفرّع يعتقد من مذهب أهل النحو الكوفيين ؛ فإن أصل باب الأيمان الرجوع إلى نية الخالف وقصده . ثم إلى القرائن الحالية الدالة على قصده ، كسبب اليمين وما هيّجها . ثم إلى العرف الذي من عاداته التكلم به ، سواء كان موافقاً للغة العربية ، أو مخالفاً لها ؛ فإن الأيمان - وغيرها من كلام الناس بعضهم لبعض في المعاملات ، والمراسلات ، والمصنفات ، وغيرها - تجمعها كلها دلالة اللفظ على قصد المتكلم ومراده ^(١) ، وذلك متنوع بتنوع اللغات والعادات .

٣ ط وتختلف الدلالة بالقرائن الحالية/ والمقالية . ثم إنما يستدل على مقصود الرجل إذا لم يُعرف ، فإذا أمكن [العلم] بمقصوده ^(٢) يقيناً ^(٣) لم يكن بنا حاجة إلى الشك . لكن من الأمور ما لا تُقبل من قائله إرادة تخالف الظاهر ، كما إذا تعلّق به حقوق العباد ، كما في الأقارير ^(٤) ونحوها ، وهذا مقرر في موضعه ، وليس الغرض هنا إلا التمثيل .

وإذا كان هذا أصل الأيمان ، فيقال لذلك المفرّع : إذا كان هذا أصل قصده ، الذي هو في أكثر المواضع يخالف مقتضى ما ذكرته من

(١) في الأصل : ومراد .

(٢) في الأصل : فإذا أمكن بمقصوده . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٣) في الأصل : وبقينا . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) الأقارير : كذا في الأصل . وظاهر الكلام أنه جمع : إقرار .

الجواب ، وينظر إلى القرائن الحالية : ومعها لا تستقيم عامة الأجوبة .
وإذا عُدِمَ ذلك وله عرف وعادة يُتَكَلَّمُ بها ، وغالب عادات الناس
لا يبنّى على المقاييس التي وضعها أنت ، فإذاً جواب الحالفين بمثل ما
أجبتهم به ليس هو من الشريعة في غالب المواضع .

ولا يحتاج باب الأيمان إلى تفريع ؛ إذ هذه الأصول الثلاثة تضبطه
ضبطاً حسناً ، لكن لا بد أن يكون المفتي ممن يُحَسُّ أن يضع الحوادث
على القواعد وينزلها عليها .

وكذلك ما قرّعه في باب الحكم والسياسة وغيرها ، عامة ذلك
مبنى على أصول فاسدة مخالفة للشريعة . وهذا - والله أعلم - من معنى
قول ابن مسعود : « إنكم ستحدثون ويُحدث لكم » . ولهذا تكثر هذه
الفروع وتنتشر حتى لا تضبطها قاعدة ، لأنها ليست موافقة للشريعة .
فأما الشريعة فإنها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « بُعثت بجوامع
الكلم » ^(١) . والكلمة الجامعة هي القضية ^(٢) الكلية ، والقاعدة العامة

(١) جاء الحديث بهذه الألفاظ في عدة مواضع منها : البخارى ٩١/٩ - ٩٢ (كتاب الاعتصام
بالكتاب والسنة ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : بعثت بجوامع الكلم) ونصه .. عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بعثت بجوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وبيننا
أنا نائم رأيتني .. الحديث . وهو أيضاً في : البخارى ٥٤/٤ (كتاب الجهاد ، باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم : نصرت بالرعب مسيرة شهر) ، ٣٦/٩ - ٣٧ (كتاب التعبير ، باب المفاتيح في اليد) ؛ مسلم
٣٧١/١ - ٣٧٢ (كتاب المساجد ، باب المساجد ومواضع الصلاة) ؛ سنن النسائي (شرح السيوطي)
٣/٦ - ٤ (كتاب الجهاد ، باب وجوب الجهاد) . وجاء الحديث بلفظ : أوتيت جوامع الكلم ، في
المسند (ط . المعارف) ١٣/١٣ ، المسند (ط . الحلبي) ٥٠١/٢ - ٥٠٢ ، وأوله : نصرت
بالرعب ... الحديث .

(٢) في الأصل : الضقية ، وهو تحريف .

التي بُعث بها نبينا صلى الله عليه وسلم ، فمن فهم كَلِمَةُ الجوامع ، علم اشتغالها لعامة الفروع وانضباطها بها ، والله أعلم .

الوجه الثالث
ص ٤

الوجه الثالث : أن النصوص دالة على عامة الفروع / الواقعة ، كما يعرفه من يتحرى ذلك ويقصد الإفتاء بموجب الكتاب والسنة ودلالاتها ، وهذا يعرفه من يتأمل ، كمن يفتى في اليوم بمائة فتياً أو مائتين أو ثلاثمائة وأكثر أو أقل ، وأنا قد جربت ذلك . ومن تدبر ذلك رأى أهل النصوص دائماً أقدر على الإفتاء وأنفع للمسلمين في ذلك من أهل الرأي المحدث ، فإن الذي رأيناه^(١) دائماً أن أهل رأى الكوفة من أقل الناس علماً بالفتيا وأقلهم منفعة للمسلمين ، مع كثرة عددهم ، وما لهم من سلطان وكثرة بما يتناولونه من الأموال الوقفية والسلطانية وغير ذلك ، ثم إنهم في الفتوى من أقل الناس منفعة ، قلّ أن يجيبوا فيها ، وإن أجابوا فقلّ أن يجيبوا بجواب شافٍ ، وأما كونهم يجيبون بحجة فهم من أبعد الناس عن ذلك .

وسبب هذا أن الأعمال الواقعة يحتاج^(٢) المسلمون [فيها]^(٣) إلى معرفة بالنصوص . ثم إن لهم أصولاً كثيرة تخالف النصوص ، والذي عندهم من الفروع التي لا توجد عند غيرهم ، فهي مع ما فيها من المخالفة للنصوص التي لم يخالفها أحد من الفقهاء أكثر منهم ، عامتها : إما فروع مقدّرة غير واقعة ، وإما فروع متقررة على أصول فاسدة ، فإذا أرادوا أن

(١) في الأصل : ريناه .

(٢) في الأصل : التي يحتاج الخ . وحذف «التي» يقتضيه سياق الكلام .

(٣) فيها : ساقطة من الأصل ، وبإثباتها يستقيم الكلام .

يجيئوا بمقتضاها رأوا ما في ذلك من الفساد وإنكار قلوب المؤمنين عليهم فأمسكوا .

لكن أعظم المهم في هذا الباب وغيره تمييز السنة من البدعة ، إذ السنة ما أمر به الشارع ، والبدعة ما لم يشرعه من الدين ، فإن هذا الباب كثر فيه اضطراب الناس في الأصول والفروع ، حيث يزعم كل فريق أن طريقه هو السنة ، وطريق مخالفه هو البدعة ، ثم إنه يحكم على مخالفه بحكم المبتدع ، فيقوم من ذلك من الشر ما لا يحصيه إلا الله .

٤ /وأول من ضل في ذلك هم الخوارج المارقون ، حيث حكموا لنفوسهم بأنهم المتمسكون بكتاب الله وسنته ، وأن علياً ومعاوية والعسكرين هم أهل المعصية والبدعة . فاستحلوا ما استحلوه من المسلمين .

وليس المقصود هنا ذكر البدع الظاهرة التي تظهر للعامة أنها بدعة ، كبدعة الخوارج والروافض ونحو ذلك ، لكن المقصود التنبيه على ما وقع من ذلك في أخص الطوائف بالسنة وأعظمهم انتحالاً لها ، كالمتسبين إلى الحديث ، مثل مالك والشافعي وأحمد ، فإنه لا ريب أن هؤلاء أعظم أتباعاً للسنة وذنماً للبدعة من غيرهم . والأئمة ، كمالك وأحمد وابن المبارك وحماد بن زيد والأوزاعي وغيرهم ، يذكرون من ذم المبتدعة وهجرانهم وعقوبتهم ما شاء الله تعالى .

وهذه الأقوال سمعها طوائف ممن ^(١) اتبعهم وقلدهم ، ثم إنهم

(١) في الأصل : طوائف من ممن . وهو تحريف .

[يخلطون] ^(١) في مواضع كثيرة السنة والبدعة ، حتى قد يبدلون الأمر ، فيجعلون البدعة التي ذمها أولئك هي السنة ، والسنة التي حمدها أولئك هي البدعة ، ويحكمون بموجب ذلك ، حتى يقعوا في البدع والمعاداة ^(٢) لطريق أئمتهم السنية ، وفي الحب والموالاة ^(٣) لطريق المبتدعة التي أمر أئمتهم بعقوبتهم ، ويلزمهم تكفير أئمتهم ولعنهم والبراءة منهم ، وقد يلعنون المبتدعة وتكون اللعنة واقعة عليهم أنفسهم ضد ما يقع على المؤمن ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَلَا تَرَوْنَ كَيْفَ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنِّي سَبَّ قُرَيْشٍ يَسْبُونَ مَذْمُومًا ^(٤) وَأَنَا مُحَمَّدٌ » ^(٥) .

وهؤلاء بالعكس يسبون المبتدعة : يعنون غيرهم ، ويكونون هم المبتدعة ، كالذي يلعن الظالمين ويكون هو الظالم / أو أحد الظالمين ، وهذا كله من باب قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾ [سورة فاطر : ٨] .

واعتبر ذلك بأمور :

أحدها : أن كلام مالك في ذم المبتدعة وهجرهم وعقوبتهم كثير ،

(١) يوجد في الأصل بياض بعد عبارة « ثم إنهم » ، ولعل ما أثبتته نقي بالمقصود .

(٢) في الأصل : والمعداة ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : والموالاة : وهو تحريف .

(٤) في الأصل : مذموم ، وهو تحريف .

(٥) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه في : البخارى ١٨٥/٤ - ١٨٦ (كتاب المناقب ، باب ماجاء في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم) ، وأوله : ألا تعجبون كيف يصرف الله عنى شتم قريش .. الحديث . وهو في : النسائي (شرح السيوطي) ١٢٩/٦ - ١٣٠ (كتاب الطلاق ، باب الإبانة والإفصاح بالكلمة الملقوظ بها ...) ؛ المسند (ط. المعارف) ٥٠/١٣ ، المسند (ط. الحلبي) ٣٦٩ ، ٣٤٠/٢ .

ومن أعظمهم عنده الجهمية ، الذين يقولون : إن الله ليس فوق العرش ، وإن الله لم يتكلم بالقرآن كله ، وإنه لا يرى ، كما وردت به السنة ، وينفون نحو ذلك من الصفات .

ثم إنه كثير في المتأخرين من أصحابه من ينكر هذه الأمور، كما ينكرها فروع الجهمية ، ويجعل ذلك هو السنة ، ويجعل القول الذى يخالفها ، وهو قول مالك وسائر أئمة السنة ، هو البدعة . ثم إنه مع ذلك يعتقد فى أهل البدعة ما قاله مالك ، فبدل^(١) هؤلاء الدين ، فصاروا يطعنون^(٢) فى أهل السنة .

الثانى : أن الشافعى من أعظم الناس ذمًا لأهل الكلام ولأهل التغيير ، ونهياً عن ذلك ، وجعلاً له من البدعة الخارجة عن السنة . ثم إن كثيراً من أصحابه عكسوا الأمر حتى جعلوا الكلام الذى ذمّه الشافعى هو السنة وأصول الدين الذى يجب اعتقاده وموالاته أهله ، وجعلوا موجب الكتاب والسنة ، الذى مدحه الشافعى ، هو البدعة التى يعاقب أهلها .

الثالث : أن الإمام أحمد فى أمره باتباع السنة ، ومعرفة بها ، ولزومه لها ، ونهية عن البدع ، وذمّه لها ولأهلها ، وعقوبته لأهلها - بالحال التى لا تخفى . ثم إن كثيراً مما نصّ هو على أنه من البدع التى يُذم أهلها ، صار بعض أتباعه يعتقد أن ذلك من السنة ، وأن الذى يُذم من خالف ذلك ، مثل كلامه فى مسألة القرآن فى مواضع : منها تبديعه لمن

(١) فى الأصل : فبدل ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) فى الأصل : فصاروا يعملون ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

قال : لفظى بالقرآن غير مخلوق ، وتجهيمه لمن قال : مخلوق . ثم إن من أصحابه من جعل ما بدّعه الإمام أحمد هو السنة ، فتراهم يحكمون على ما هو من صفات العبد - كألفاظهم وأصواتهم وغير ذلك - بأنه غير^(١) مخلوق ، بل يقولون : هو قديم . ثم إنهم يبدّعون من لا يقول بذلك ، / ويحكمون فى هؤلاء بما قاله أحمد فى المبتدعة ، وهو فيهم .

وكذلك ما أثبتته أحمد من الصفات التى جاءت بها الآثار واتفق عليها السلف ، كالصفات الفعلية من الاستواء والتزول والمجئ والتكلم إذا شاء وغير ذلك ، فينكرون ذلك بزعم أن الحوادث لا تحل به ، ويجعلون ذلك بدعة ، ويحكمون على أصحابه بما حكم به أحمد فى أهل البدع ، وهم من أهل البدعة الذين ذمهم أحمد ، لا أولئك ؛ ونظائر هذا كثيرة .

بل قد يُحكى عن واحد من أئمتهم إجماع المسلمين على أن الحوادث لا تحل بذاته ، لينفى بذلك مانص أحمد وسائر الأئمة عليه من أنه يتكلم إذا شاء ، ومن هذه الأفعال المتعلقة بمشيئته .

ومعلوم أن نقل الإجماع على خلاف نصوصه ونصوص الأئمة من أبلغ ما يكون ، وهذا كنقل غير واحد من المصنفين فى العلم إجماع المسلمين على خلاف نصوص الرسول ، وهذه المواضع من ذلك أيضا ، فإن نصوص أحمد والأئمة مطابقة لنصوص الرسول صلى الله عليه وسلم .

(١) فى الأصل : عن ، وهو تحريف .

(فصل)

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبِيرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ ﴾ [سورة غافر : ٣٥] ، بعد قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴾ [سورة غافر : ٣٠] . إلى قوله : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ﴾ [سورة غافر : ٣٤] الآية : يُخَوِّفُهُمْ بِمِثْلِ عِقُوبَاتِ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا لِلْأُمَمِ الْكَافِرَةِ قُلُوبَهُمْ ، وَخَوْفُهُمْ بِمَا يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

وهذا فيه بيان إخباره بيوم القيامة ، وهو ممن آمن بموسى ، كما قد قررناه في غير هذا الموضع : أن جميع الرسل أخبرت بيوم القيامة . خلاف ماتزعم طوائف من الفلاسفة وأهل الكلام : أن المعاد الجسماني لم ينخب به إلا محمدٌ وعيسى ، ونحو ذلك .

ثم قال المؤمن . ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴾ [سورة غافر : ٣٤] لأن الريب عدم العلم ، وهذه حال أهل الضلال .

وقال هناك : ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴾ [سورة غافر : ٣٥] . لأنه أخبر يجادلهم في آيات الله بغير سلطان أتاهم ، وهذه حال المتكلمين بغير علم ، لطلب العلو والفساد .

كما قال في الآية الأخرى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ
سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [سورة غافر : ٥٦] .

ولهذا قال في هؤلاء المجادلين : ﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ
آمَنُوا ﴾ [سورة غافر : ٣٥] ، أى كبر مقتهم ، أو كبر هذا المقت - أو كبر
هذا الجدل ، أو هذا الفعل - مقتاً أى ممقوقاً . كما قال تعالى :
﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾ [سورة الكهف : ٥] ، وكما قال
تعالى : ﴿ بَشِّرَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ [سورة الكهف : ٥٠] .

فإن المخصوص بالمدح والذم في هذا الباب كثيراً ما يكون مضمراً إذا
تقدم ما يعود الضمير إليه والمدح يراد به الرجل : كما تقول : نعم رجلاً
زيدٌ . ونعم رجلاً ، وزيدٌ نعم رجلاً^(١) .

والمقت يراد به نفس المقت ، ويراد به الممقوت ، كما في الخلق
ونظائره . ومثله قوله : ﴿ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ
تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ [سورة الصف : ٢، ٣]^(٢) ، أى كبر ممقوتاً ، أى كبر
مقته مقتاً .

والمقت البغض الشديد ، وهو من جنس الغضب المناسب لحال

(١) في الأصل العبارات مضطربة في هذه الأسطر كما يلي : « إذا تقدم ما يعود الضمير إليه . كما
تقول : نعم رجلاً زيد : والمقت يراد به الرجل ، ونعم رجلاً ، وزيدٌ نعم رجلاً . كما تقول : نعم رجلاً
زيد . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٢) يوجد اضطراب في النسخة في هذا السطر إذ كتب : .. كما في الخلق ونظائره ، وكانوا
يسمون .. ثم سقط حرف (لا) الناهية من الآية الكريمة ، ولعل الصواب ما أثبتته .

هؤلاء . كما قال في اليهود : ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾ [سورة النساء : ١٥٥] .

وقد وصفهم بنحو مما وصف عدوهم فرعون ، فقوله : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾ [سورة الإسراء : ٤] فوصفهم بالفساد في الأرض والعلو . كما أن ﴿ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْ أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [سورة القصص : ٤] ^(١) . وختم السورة بقوله : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [سورة القصص : ٨٣] .

وهذا مما يبين أن قوله : ﴿ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ﴾ [سورة غافر : ٣٥] مبتدأ ، ليس بدلاً من قوله : ﴿ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُّرْتَابٌ ﴾ [سورة غافر : ٣٤] ، فإنه سبحانه وصف هؤلاء بغير ما وصف هؤلاء . ويؤيد هذا أنه ابتداءً قد قال في الأخرى : ﴿ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ ﴾ . وقال قبل هذه الآية : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [سورة غافر : ٤] .

وقد يقال : يُمكن ^(٢) اجتماع الوصفين : الريب ، والجدل بغير علم . كما هو الواقع في طوائف كثيرة ، كما يجتمع الغضب والضلال .

(١) أخطأ الناسخ كتابة كلمة « يستضعف » فكتبتها يستضع .

(٢) في الأصل : تمكين ، وهو تحريف .

وقد يقال : الآية تحتمل الوقف وتحتمل الابتداء ، وقد يكون هذا قراءتين ، فتسوغ كل منهما ، ويكون له وصف صحيح ، كما في نظائره .

وفي الحديث الذى رواه الترمذى عن الحارث عن على عن النبى صلى الله عليه وسلم ، ورواه أبو نعيم الأصفهاني وغيره من طرق عديدة عن عليّ عن النبى صلى الله عليه وسلم : فى القرآن ، الحديث المعروف . « قال : قلتُ يا رسولَ الله : ستكونُ فتنٌ ، فما المخرجُ منها ؟ قال : كتابُ الله ، فيه نبأ ما قبلكم ، وخبر ما بعدكم ، وحكم ما بينكم ، هو الفصلُ ليس بالهزل ، من تركه من جبارٍ قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى فى غيره أضله [الله] ^(١) ، وهو حبلُ الله المتين ، وهو الذكرُ الحكيم ، وهو الصراطُ المستقيم ، وهو الذى لا ترغ ^(٢) به الأهواء ، ولا تختلفُ به الآراء ، ولا تلبسُ به الألسن ، ولا يخلقُ عن كثرة الرد ، ولا تنقضى عجائبه ، ولا يشبعُ منه العلماء ، من قال به صدق ، ومن حكم به عدل ، ومن عمل به أجر . ومن دعا إليه هُدىَ إلى صراطٍ مستقيم » . ^(٣)

(١) لفظ الجلالة ليس فى الأصل ، وزدته لأنه جزء من الحديث .

(٢) فى الأصل تقرأ الكلمة : ترفع ، والصواب ما أثبتته .

(٣) الحديث بألفاظ متقاربة فى الترمذى (شرح ابن العري) ٣٠/١١-٣١ (كتاب ثواب القرآن ،

باب ماجاء فى فضل القرآن) وقال الترمذى : هذا لانعرفه إلا من هذا الوجه ، واسناده مجهول ، وفى الحارث مقال ؛ وأورد ابن كثير فى (كتاب فضائل القرآن) فى آخره ٩٥ من تفسير ابن كثير والبغوى (طبعة المنار ١٣٤٧) ص ٦-٨ عدة روايات للحديث ، وعقب على كلام الترمذى بأنه روى من وجه آخر . وقال عن الحارث الأعور رواية عن على رضى الله عنه : وقد تكلموا فيه ، بل قد كذبه بعضهم من جهة رأيه واعتقاده ، أما أنه قد كذب فى الحديث فلا ، والله أعلم ، وقصارى هذا الحديث أن يكون من كلام أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، وقد وهم بعضهم فى رفعه ، وهو كلام حسن صحيح ، على أنه قد روى له شاهد عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم . « وقد جاء الحديث —

فقوله : « من تركه من جبار قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله » يناسب قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴾ [سورة غافر : ٣٤] وكذلك قوله : ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ ﴾ [سورة غافر : ٣٥] . فذكر ضلال الأول وذكر تجبر الثاني ، وذلك ^(١) لأن الأول مرتاب ؛ ففاته العلم ، حيث ابتغى الهدى في غيره ./ والثاني جبار عمل بخلاف ما فيه فقصمه الله . وهذان الوصفان ص ٧ يجمعان ^(٢) العلم والعمل .

وفي ذلك بيان أن كل علم دين لا يطلب من القرآن فهو ضلال ، كفاسد كلام الفلاسفة والمتكلمة والمتصوفة والمتفهمة . وكل عاقل يترك كتاب الله مريداً للعلو في الأرض والفساد فإن الله يقصمه . فالضال لم يحصل له المطلوب بل يُعَذَّب بالعمل الذي لافائدة فيه . والجبار حصل لذة فقصمه الله عليها ، فهذا عذاب ^(٣) بإزاء لذاته التي طلبها بالباطل ، وذلك يُعَذَّب بسعيه الباطل الذي لم يُفِده . ص ٨

والمقصود هنا أنه سبحانه في هاتين الآيتين يبين من يجادل في آيات الله بغير سلطان آتاهم . وقد بين في غير موضع أن السلطان هو الحجة ، وهو الكتاب المنزل ، كما قال تعالى : ﴿ أَمْ أَنْزَلْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ

= عن علي رضي الله عنه بألفاظ مختلفة في المسند (ط . المعارف) ٨٨/٢ - ٨٩ رقم ٧٠٤ ، وانظر تعليق المحقق .

(١) في الأصل : وكذلك .

(٢) في الأصل : وهذا ان الوصفان يجمع ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : عذاب .

يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿[سورة الروم : ٣٥] (١) . وقيل .
إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ
النجم : ٢٣] (٢) في غير موضع .

وقال تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ * وَلَدَ اللَّهُ ..
قوله ﴿ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ * فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
[سورة الصافات : ١٥١-١٥٧] .

وقال : ﴿ أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلَيَاتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ
[سورة الطور : ٣٨] (٣) . وقال : ﴿ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ
مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ * أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿[سورة القلم
[٣٧-٣٥]

وإذا كان كذلك ، ففي هذا بيان أنه لا يجوز لأحد أن يعارض كتاب
الله بغير كتاب ، فمن عارض كتاب الله وجادل فيه بما يسميه معقولات
وبراهين وأقيسة ، أو ما يسميه مكاشفات ومواجيد وأذواق ، من غير أن
يأتى على ما يقوله بكتاب منزل - فقد جادل في آيات الله بغير سلطان .
هذه حال الكفار الذين قال فيهم : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ
كَفَرُوا ﴿[سورة غافر : ٤] فهذه حال من يجادل في آيات الله / مطلقا .

ومن المعلوم أن الذى يجادل فى جميع آيات الله لا يجادل بسلطان ،

(١) فى الأصل أخطأ الناسخ وكتب : بما كانوا به مشركين .

(٢) فى الأصل أخطأ الناسخ وكتب : ما أنزل بها من سلطان .

(٣) انظر ما ذكره ابن تيمية فى تفسير معنى كلمة «سلطان» فى كتاب «دره تعارض العقل والنقل»

ج ١ ، ص ٥٧ ، ج ٥ ، ص ٢٠٧ (وانظر ت ١) .

فإن السلطان من آيات الله ، وإنما الذى يجادل فى آيات الله بسلطان ،
يكون قد جادل فى بعض آيات الله ببعض آيات الله .

وهذه الحال يُحمد منها أن تكون إحدى الآيتين ناسخة لها ، أو
مفسرة لها بما يخالف ظاهرها ، وإن كان السلف يسمون الجميع نسخاً .
ولهذا لم يكن السلف من الصحابة والتابعين يتركون دلالة آية من كتاب
الله إلا بما يسمونه نسخاً ، ولم يكن فى عهدهم كُتبٌ فى ذلك إلا كتب
الناسخ والمنسوخ ؛ لأن ذلك غايته أن نجادل^(١) فى آيات الله بسلطان ،
كجدالنا مع أهل التوراة والإنجيل - وهما من آيات الله - بالقرآن ،
الذى أنزله الله مُصدّقاً لما بين يديه من الكتاب ومُهيئاً^(٢) عليه .

فأما مُعارضة^(٣) القرآن بمعقولٍ أو قياس فهذا لم يكن يستحلّه أحد
من السلف ، وإنما ابتدع ذلك لما ظهرت الجهمية والمعتزلة ونحوهم ،
ممن بنّوا أصول دينهم على ماسمّوه معقولاً وردّوا القرآن إليه ، وقالوا :
إذا تعارض العقل والشرع إما أن يُفوّض أو يُتأَوَّل ، فهؤلاء من أعظم
المجادلين فى آيات الله بغير سلطانٍ أتاهاهم .

وأما تسمية المتأخرين تخصيصاً وتقييداً ونحو ذلك مما فيه صرف
الظواهر ، فهو داخل فى مسمى النسخ عند المتقدمين . وعلى هذا
الاصطلاح فيدخل النسخ فى الإخبار كما يدخل فى الأوامر . وإنما النسخ
الخاص الذى هو رفع الحكم . فلا بد فى الخبر عن أمر مستقر .

(١) فى الأصل : أن جادل ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) فى الأصل : ومهيئاً ، وهو تحريف .

(٣) فى الأصل : يعارضه ، ولعل الصواب ما أثبتته .

وأما ما يدخل في الخبر عن إنشاء أمر ، فيكون لدخوله في الإنشاء :
إنشاء الأمر والنهي ، وإنشاء الوعيد ، عند من يُجوز النسخ فيه ، كآخر
البقرة ، على ما روى عن جمهور السلف .

وهو مبني على أن الوعيد : هل هو خبر محض ؟ أو هو مع ذلك
إنشاء ؟ - كالعقود التي تقبل الفسخ - لكونه إخباراً عن إرادة^(١)
ص ٨ المتوعد وعزمه ، كالخبر^(٢) / عن الأمر والنهي ، المتضمن خبره عن
طلبه ، المتضمن إرادته الشرعية ، وهذا ممّا يبين^(٣) ما قررناه في غير
هذا الموضع : أن الله سبحانه بيّن بكتابه سبيل الهدى ، وأنه لا يصلح
أن يخاطب بما ظاهر معناه باطل أو فاسد ، بل ولا يضلّل المخاطبين بأن
يجلّهم على الأدلة التي يستسيغونها برأيهم^(٤) ، بل يجب أن يكون
الكتاب بياناً وهدى وشفاء لما في الصدور ، وأن مدلوله ومفهومه حق ،
وهذا أصل عظيم جداً .

(فصل)

فما اختلف فيه المؤمنون من الأقوال والأفعال في الأصول والفروع ،
فإن هذا من أعظم أصول الإسلام ، الذي هو معرفة الجماعة ، وحكم
الفرقة والتقاتل^(٥) والتكفير والتلاعن والتباغض وغير ذلك .

حكم الاعتلاف
والفرقة والتقاتل وغير
ذلك

(١) في الأصل : أراد .

(٢) في الأصل : ... وعزمه كالخبر ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : يبين .

(٤) العبارات الموجودة في الأصل في هذا الموضع غير واضحة وتقرأ هكذا : ولابن ذلك
المخاطبين بل يجبرهم على الأدلة التي يستسيغونها برأيهم ، ولعل ما أثبتته يستقيم به المعنى .

(٥) والتقاتل : الكلمة في الأصل غير واضحة ، وكذا استظهرتها .

فنعول : هذا الباب أصله المحرم^(١) فيه من البغى ، فإن الإنسان ظلم جهول . قال تعالى : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ [سورة البقرة : ٢١٣]^(٢) ، في غير موضع^(٣) .

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لَتَسْلُكُنَّ سَنَنَ مِنْ قَبْلِكُمْ حَذَوُ الْقُدَّةِ بِالْقُدَّةِ ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جُحَرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ . قَالُوا يَارَسُولَ اللَّهِ : الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ؟ قَالَ فَمَنْ ؟ »^(٤) .

وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [سورة آل عمران : ١٠٥]^(٥) .

(١) في الأصل تقرأ الكلمة «المحروم» . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ..

(٣) قوله : «في غير موضع» يعطى أرجح وجود سقط في هذا الموضع ، ولعل ابن تيمية ذكر آيات أخرى تتحدث عن الاختلاف غير آية سورة البقرة منها قوله تعالى : ﴿ إِنْ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ [سورة آل عمران : ١٩] ، ومنها قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ﴾ [سورة يونس : ١٩] .

(٤) جاء الحديث بلفظ «لتتبعن سنن ..» عن أبي سعيد الخدري في : البخارى ١٦٩/٤ (كتاب الأنبياء ، باب ما ذكر عن نبي إسرائيل) . والحديث بمعناه رضى الله عنه في : البخارى ١٠٣/٩ (كتاب الاعتصام ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : لتتبعن سنن من كان قبلكم) ، مسلم ٢٠٥٤/٤ (كتاب العلم ، باب اتباع سنن اليهود والنصارى) ، سنن ابن ماجه ١٣٢٢/٢ (كتاب الفتن ، باب افتراق الأمم) ، المسند (ط. الحلبي) ٨٤/٣ ، ٨٩ ، ٩٤ . والحديث بمعناه عن أبي هريرة في : المسند (ط. الحلبي) ٣٢٧/٢ ، ٥١١ ، ٥٢٧ .

(٥) في الأصل : من بعد ما جاءتهم .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ . [سورة الأنعام : ١٥٩] .

ومن هذا الباب ما هو [من] ^(١) باب التأويل والاجتهاد الذي يكون الإنسان مستفرغاً فيه وسعته علماً وعملاً .

ثم الإنسان قد يبلغ ذلك ولا يعرف الحق في المسائل الخيرية الاعتقادية ، وفي المسائل العملية الاقتصادية . والله سبحانه قد تجاوز لهذه الأمة عن الخطأ والنسيان بقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لَا تَوَاحِدْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ [سورة البقرة : ٢٨٦] .

وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث ابن عباس ومن حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله استجاب لهم هذا الدعاء وقال : قد فعلت ^(٢) ، وأنهم لم يقرأوا بحرف منها إلا أعطوه ^(٣) . وهذا مع قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾ [سورة البقرة : ٨٢] .

(١) من : ساقطة من الأصل ، وأثبتها ليستقيم الكلام .

(٢) حديث مع اختلاف الروايات عن ابن عباس رضى الله عنهما في : مسلم ١١٦/١ (كتاب الإيمان . باب أنه سبحانه وتعالى لم يكلف إلا ما طاق) : المسند (ط . المعارف) ٣٤١/٣-٣٤٢ (رقم ٢٠٧٠) ، ٣١-٣٠/٥ (رقم ٣٠٧١) ؛ سنن الترمذى ١١٢/١١-١١٣ (كتاب التفسير ، سورة البقرة) . وانظر الحديث برواياته المتعددة في تفسير الطبرى (ط . المعارف) ١٤٢/٦-١٤٥ . وانظر أيضا ١٠٥-١٠٤/٦

(٣) الحديث في : مسلم ٥٥٤/١ (كتاب صلاة المسافرين ، باب فضل الفاتحة وخواتم سورة البقرة) عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وفيه : أن ملكاً نزل من السماء فقال للنبي صلى الله عليه وسلم : ابشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة ، لن تقرأ بحرف منها إلا أعطيته .

وقوله دليل على أن الله لا يُكَلِّفُ نفساً إلا وُسْعَهَا ، لها ما كَسَبَتْ وعليها ما اكْتَسَبَتْ ، وغير ذلك دليل على أن الله تعالى لا يكلف نفساً إلا وُسْعَهَا .

وَالْوُسْعُ : هو ما تَسَعُهُ النفسُ ، فلا تَضِيقُ عنه ولا تَعْجُزُ عنه ، فَالْوُسْعُ فَعْلٌ بمعنى مفعول ، كالجُهد .

وهذا أيضاً كقوله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [سورة الحج : ٧٨] .

وقوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ [سورة البقرة : ١٨٥] .

وقوله : ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ﴾ ، [سورة المائدة : ٦] والْحَرَجُ : الضيق . فهو نَقَى أن يكون عليهم ضيق ، أى ما يَضِيقُ عنهم ، كما أخبر أنه لا يكَلِّفُ النفسَ إلا ما تَسَعُهُ . فلا بد أن يكون الإيجاب والتحريم مما تَسَعُهُ النفسُ ، حتى يَقْدِرَ الإنسانُ على فعله ، ولا بد أن يكون المباحُ مما يَسَعُ الإنسانُ ، ولا يَضِيقُ عنه ، حتى يكون للإنسان ما يسع الإنسان ، ويحمل الإنسانُ ، ولا يَضِيقُ عنه من المباح .

وليتدبّر الفرق بين ما يسعه الإنسان وهو الوُسْعُ ، الذى قيل فيه : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ [سورة البقرة : ٢٨٦] ، وبين ما يسع الإنسان فلا يكون حرجاً عليه ؛ وهو مما لا بد للإنسان منه من المباحات ، وهذا يكون فى صفة فعل المأمور به كما فى الوضوء والصلاة ، فلا بد أن يكون المجزئ له من ذلك ما يسع الإنسان ، والواجب عليه ما يسعه

الإنسان ، ويكون في باب الحلال والحرام ، فلا يحرم عليه ما لايسع هو تركه ، بحيث يبقى المباح له ضيقاً منه لايسعه .

وإذا كان كذلك فينبغي أن يُعلم أن للقلوب ^(١) قدرة في باب العلم ص ٩ والاعتقاد/ العلمى ، وفي باب الإرادة والقصد ، وفي الحركة البدنية أيضاً .

فالخطأ والنسيان هو من باب العلم يكون : إما مع تَعَذُّر العلم عليه ، أو تعمسه عليه . والله قد قال : ﴿ مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [سورة الحج : ٧٨] . وقال : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ [سورة البقرة : ١٨٥] .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق عليه لمعاذ وأبي موسى لما أرسلهما إلى اليمن : « يَسِّرَا وَلَا تُعَسِّرَا ، وَبَشِّرَا وَلَا تَنْفِرَا ، وطاوعا ولا تختلفا » ^(٢) .

وإذا كان كذلك فما عجز الإنسان عن عمله واعتقاده ^(٣) حتى يعتقد ويقول ضده خطأ أو نسياناً ، فذلك مغفور له . كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِذَا اجْتَهَدَ الْحَاكِمُ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا اجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ

(١) في الأصل : القلوب .

(٢) الحديث عن أبي سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده وعن معاذ بن جبل رضى الله عنهم في : البخارى ٣٠/٨ (كتاب الأدب ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم . يسروا ولا تعسروا) ، ٧٠/٩ (كتاب الأحكام ، باب أمر الولي إذا وجه أميرين إلى موضع أن يتطاوعا ولا يتعاصبا) ، مسلم ١٣٥٩/٣ (كتاب الجهاد والسير ، باب في الأمر بالتيسير وترك التنفير) ، ١٥٨٧/٣ (كتاب الأشربة ، باب بيان أن كل مسكر خمر) .

(٣) في الأصل : واعتقاد .

فله أجر»^(١) . وهذا يكون فيما هو من باب القياس والنظر بعقله ورأيه ، ويكون فيما هو من باب النقل والخبر الذى يناله بسمعه وفهمه وعقله ، ويكون فيما هو من باب الإحساس والبصر الذى يجده ويناله بنفسه .

فهذه المدارك الثلاثة قد يَحْصُلُ للشخص^(٢) بها علمٌ يَقْطَعُ به ، ويكون ضرورياً فى حقه ، مثل ما يجده فى نفسه من العلوم الضرورية ، ومثل ما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ، أو من المُخْبِرِينَ له الصادقين خبراً يفيد العلم ، كالخبر المتواتر الذى يفيد العلم تارةً بكثرة عدد المخبرين ، وتارةً بصفاتهم ، وتارةً بهما ، وغير ذلك مما يفيد العلم .

وقد يكون مما علمه^(٣) بآثاره الدالة عليه ، أو بحكم نظره المساوى له من كل وجه ، أو الذى يدل على الآخر بطريق الأولى والتنبيه ونحو ذلك . ومع هذا فتكون هذه العلوم عند غيره متيقنة مع اجتهاده لدقة العلوم أو خفتها ، أو لوجود ما يعتقده المعتقد أنه يعارض ولا يكون معارضاً/ فى الحقيقة ، فيشتبه بالمعارض ، لاشتباه المعارض ، لاشتباه المعانى ، أو لاشتراك الألفاظ .

فهذا من أعظم أسباب اختلاف بنى آدم من المؤمنين وغيرهم ، ولهذا نجد فى المختلفين كل طائفة تدعى العلم الضرورى . فما يقوله إما من جهة القياس والنظر ، وإما من جهة السماع والخبر ، وإما من جهة الإحساس والبصر . ولاتكون واحدة من الطائفتين كاذبة بل صادقة ،

(١) سبق الكلام على هذا الحديث قبل صفحات ، ص ٨ ت ١ .

(٢) فى الأصل : الشخص ، وهو تحريف .

(٣) فى الأصل : عمله ، وهو تحريف .

لكن يكون قد أدخل مع الحق ما ليس منه في النفي والإثبات لاشتباه المعاني واشتراك الألفاظ ، فيكون حينئذٍ ما ينفيه هذا يشبه الآخر . ولو زال الاشتباه والاشتراك زال الخلاف التضادى ، وكان اختلاف الناس^(١) في مسائل الجبر والقدر ، ومسائل نفي الجسم وإثباته ، ونفي موجب الأخبار ، وإثبات ذلك - هو من هذا الباب . وهذا كله موجود في كتب أهل الكلام وأهل الحديث والفقه وغير ذلك .

وقول القائل : إن الضروريات يجب اشتراك العقلاء فيها ، خطأ . بل الضروريات كالنظريات ، تارة يشتركون فيها ، وتارة يختص بها من جُعِلَ له قوةٌ على إدراكها .

وكذلك قول القائلين : إن الطائفة التي تبلغ عدد التواتر لا يتفقون على جحد الضروريات ، ليس بصواب ، بل يتفقون على ذلك إذا تواطأوا عليها . وخبر التواتر متى كان عن تواطؤ لم يفد العلم ، وإنما يفيد العلم لانتفاء التواطؤ فيه . وإذا كان كذلك فقد يكون المختلفون قد اجتهد أحدهم فأصاب ، ويكون الآخر اجتهد فأخطأ ؛ فيكون للأول أجران وللثاني أجر ؛ مع أن خطأه مغفورٌ له . وقد يكون كلاهما اجتهد فأخطأ فيغفر لهما جميعاً مع وجود الأجر .

ويكون الصواب في قولنا : (٢) ثالثاً : (٣) أما تفصيل ما أطلقوه ،

(١) في الأصل : وكان سمي (كذا غير منقوطة) اختلاف الناس ، ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) في الأصل : في قولك ، ولعل الصواب ما أثبت ، وهو الذى يستقيم به الكلام .

(٣) في الأصل : ثالث ، وهو خطأ . ويكون المقصود : أن هذا هو القول الثالث بعد القولين السابقين وهما قول القائل : إن الضروريات يجب اشتراك العقلاء فيها ، وقول القائلين : إن الطائفة التي تبلغ عدد التواتر لا يتفقون على جحد الضروريات ، وهما القولان اللذان بين ابن تيمية وجه الخطأ فيهما .

مثل أن ينفي هذا نفياً عاماً ، ويثبت الآخر مانفاً الأول ، فيفصل
المفصل ويثبت/البعض دون البعض ، وكذلك في المعنى المشتبه واللفظ ص ١٠
المشترك : يفصل بين المعنى وما يشبهه إذا كان مخالفاً له ، وبين معنى لفظ
ومعنى لفظ .

ثم إنه من مسائل الخلاف ما يتضمن أن اعتقاد أحدهما يوجب عليه
بُغض الآخر ولعنه أو تفسيقه أو تكفيره أو قتاله فإذا فعل ذلك مجتهداً
مخطئاً كان خطؤه مغفوراً له ، وكان ذلك في حق الآخر محنة في حقه
وفتنة وبلاء ابتلاه به .

وهذه حال البغاة المتأولين مع أهل العدل ، سواء كان ذلك بين أهل
اليد والقتال من الأمراء ونحوهم ، أو بين أهل اللسان والعمل من العلماء
والعباد ونحوهم ، وبين من يجمع الأمرين .

ولكن الاجتهاد السائع لا يبلغ مبلغ الفتنة والفرقة إلا مع البغى ، لا
لمجرد الاجتهاد .

كما قال تعالى : ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ
مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ [سورة آل عمران : ١٩] ^(١) وقال : ﴿ إِنَّ
الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ [سورة
الأنعام : ١٥٩] وقال : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا
جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ﴾ [سورة آل عمران : ١٠٥] .

فلا يكون فتنة وفرقة مع وجود الاجتهاد السائع ، بل مع نوع بغى .

(١) في الأصل : وما تفرق .. ، وهو خطأ .

ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن القتال في الفتنة، وكان ذلك من أصول السنّة . وهذا مذهب أهل السنة والحديث ، وأئمة أهل المدينة من فقهاءهم وغيرهم .

ومن الفقهاء من ذهب إلى أن ذلك يكون مع وجود العلم التام من أحدهما والبغى من الآخر ، فيجب القتال مع العادل حينئذ ، وعلى هذا الفتنة الكبرى بين أهل الشام والعراق : هل كان الأصوب حال القاعدين أو حال المقاتلين من أهل العراق ؟ والنصوص دلّت على الأول ، وقالوا : كان ترك قتال أهل العراق أصوب ، وإن كانوا أقرب إلى الحق وأولى به من أهل الشام إذ ذاك . كما بسطنا الكلام في هذا في غير هذا الموضوع ، وتكلمنا على الآيات والأحاديث في ذلك .

ومن أصول هذا الموضوع أن مجرد وجود البغى من إمام أو طائفة ١٠ ط لا يوجب^(١) قتالهم/ ، بل لا يبيحه ، بل من الأصول التي دلت عليها النصوص أن الإمام الجائر الظالم يؤمر الناس بالصبر على جوره وظلمه وبغيه ولا يقاتلونه ، كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك في غير حديث ، فلم يأذن في دفع البغى مطلقاً بالقتال ، بل إذا كانت فيه فتنة نهى عن دفع البغى به وأمر بالصبر .

وأما قوله سبحانه : ﴿ فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي ﴾ [سورة الحجرات : ٩] فهو سبحانه قد بيّن مراده ، ولكن من

(١) في الأصل : لا يجب .

الناس من يضع الآية على غير موضعها ، فإنه سبحانه قال : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [سورة الحجرات : ٩] . فهو لم يأذن ابتداءً في قتال بين المؤمنين ، بل إذا اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، والاقتيال^(١) هو فتنه ، وقد تكون إحداها أقرب إلى الحق ، فأمر سبحانه في ذلك بالإصلاح .

وكذلك فعل النبي صلى الله عليه وسلم لما اقتتل بنو عمرو بن عوف ، فخرج ليصلح بينهم ، وقال لبلال : « إِنْ حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَدِّمُ أَبَا بَكْرٍ »^(٢) .

ثم قال سبحانه : ﴿ فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ [سورة الحجرات : ٩] ، فهو بعد اقتتالهم ، إذا أُصلح بينهم بالقسط ، فلم تقبل إحداها القسط بل بغت ، فإنها تُقاتل ، لأن قتالها هنا يُدفع به القتال الذي هو أعظم منه ، فإنها إذا لم تُقاتل حتى تَفِيءَ إلى أمر الله ، بل تُركت حتى تُقتل هي والأخرى ، كان الفساد في ذلك أعظم .

والشريعة مبناها على دفع الفسادين بالتزام^(٣) أدناهما ، وفي مثل هذا يُقاتلون حتى لا تكون فتنه ، ويكون الدين كله لله ، لأنه إذا أمروا

(١) في الأصل الكلمة غير واضحة ، وكذا استظهرتها .

(٢) الحديث عن سهل بن سعد في: البخارى ٧٤/٩ (كتاب الأحكام ، باب الإمام يأتي قوماً فيصلح بينهم) وأوله : كان قتال بين بنى عمرو فبلغ ذلك النبي ؛ النسائي ٦٤/٢ (كتاب الإمامة ، باب استخلاف الإمام إذا غاب) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٣١/٥ ، ٣٣٢ ، ٣٣٦ .

(٣) في الأصل : التزام ، وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

بالصلاح والكف عن الفتنة فبغت إحداهما قُوتلت حتى لا تكون فتنةً
والمأمور بالقتال هو غير المبغى عليه ، أمر بأن يقاتل الباغية حتى ترجع إلى
الدين ، فقاتلها من باب الجهاد وإعانة المظلوم المبغى^(١) عليه .

أما إذا وقع بغيٌ ابتداءً بغير قتال ؛ مثل أخذ مالٍ ، أو مثل رئاسة
بظلم - فلم يأذن الله في / اقتتال طائفتين من المؤمنين على مجرد ذلك ، لأن
الفساد في الاقتتال في مجرد رئاسة أو أخذ مال ، فيه نوع ظلم .

فلهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتال الأئمة إذا كان فيهم
ظلم ، لأن قتالهم فيه فساد أعظم من فساد ظلمهم .

وعلى هذا فما ورد في صحيح البخارى من حديث أم سلمة أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ذلك ، ليس هو محالاً لما تواتر عنه من أنه أمر
بالإمساك عن القتال في الفتنة ، وأنه جعل القاعد فيها خيراً من القائم ،
والقائم خيراً من الماشى ، والماشى خيراً من الساعى .

وقال : « يُوشك أن يكون خير مالٍ المسلم غَنَمٌ يتبعُ بها شَعَفَ^(٢)
الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن^(٣) » وأمر فيها بأن يلحق الإنسان

(١) في الأصل : البغى ، وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في لسان العرب : «شعفة كل شئ أعلاه وشعفة الجبل بالتحريك رأسه ، والجمع شَعَفٌ
وشِعَافٌ وشُعُوفٌ وهى رؤوس الجبال . وفي الحديث : من خير الناس رجل في شعفة من الشعاف في
غنيمة له حتى يأتيه الموت وهو معتزل الناس .» وانظر «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير مادة
«شعف» .

(٣) الحديث عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه في : البخارى ٩/١ (كتاب الإيمان ، باب من
الدين الفرار من الفتن) ، ١٢٧/٤ (كتاب بدء الخلق ، باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال) ؛
سنن النسائي (بشرح السيوطي) ١٠٧/٨ - ١٠٨ (كتاب الإيمان وشرائعه ، باب الفرار بالدين من =

بإبله وبقره وغنمه ، لأن وصفه تلك الطائفة بالبغي هو كما وصّف به من
وصّف من الولاة بالأثرة والظلم .

كقوله : ستلقون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض ^(١) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « ستكون بعدى أثره وأمر تنكرونها .
قالوا : فما تأمرنا يارسول الله ؟ قال : أدوا إليهم حقهم وسلوا الله
حقكم » ^(٢) وأمثال ذلك من الأحاديث الصحاح .

فأمر مع ذكره لظلمهم بالصبر وإعطاء حقوقهم وطلب المظلوم حقه
من الله ، ولم يأذن للمظلوم المبغي عليه بقتال الباغي في مثل هذه الصور
التي يكون القتال فيها فتنة ، كما أُذِن في دفع الصائل بالقتال ، حيث

== (الفتن) ؛ سنن ابن ماجه ١٣١٧/٢ (كتاب الفتن ، باب العزلة) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٦/٣ ، ٤٣ ،
٥٧ ؛ الموطأ ٩٧٠/٢ (كتاب الاستئذان ، باب ماجاء في أمر الغنم) .

(١) جاءت العبارات التي أوردها ابن تيمية في ثلاثة مواضع عن أسيد بن حضير ، وأنس بن
مالك ، وعبد الله بن زيد رضى الله عنهم في: البخارى ٣٣/٤ (كتاب مناقب الأنصار ، باب قول النبي
صلى الله عليه وسلم ، اصبروا حتى تلقوني على الحوض) ؛ مسلم ٧٣٨-٧٣٩ (كتاب الزكاة ، باب
إعطاء المؤلفه قلوبهم) . وجاء الحديث عن عدة رواة مع اختلاف في الألفاظ التي أوردها ابن
تيمية في جزء من أحاديث أخرى في : البخارى ١١٤/٣ (كتاب المساقاة ، باب القطائع ، وباب كتابة
القطائع) ، ٩٤/٤ (كتاب فرض الخمس ، باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفه
قلوبهم ...) ، ٩٨/٤ (كتاب الجزية والموادعة مع أهل الحرب ، باب ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم
من البحرين) ؛ مسلم ٧٣٣-٧٣٤ (كتاب الزكاة ، باب إعطاء المؤلفه قلوبهم على الاسلام ...) ؛
سنن الترمذى ٣٢٦/٣ (كتاب الفتن ، باب ماجاء في الأثرة) . وجاء الحديث في مواضع كثيرة في
المسند .

(٢) الحديث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في : البخارى ٤٧/٩ (كتاب الفتن ، باب قول
النبي صلى الله عليه وسلم : سترون بعدى أمورا تنكرونها) ؛ مسلم ١٤٧٢/٣ (كتاب الإمارة ، باب
وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول) ؛ سنن الترمذى (ط. المدينة المنورة) ٣٢٧/٣ (كتاب الفتن ،
باب ما جاء في الأثرة) ؛ المسند (ط. المعارف) ٢٣١-٢٣٢ ، ٢٤٢ ، ٦٤/٦ .

قال : « من قُتِل دون ماله فهو شهيد ، ومن قُتِل دون دينه فهو شهيد »^(١) فإن قتال اللصوص ليس قتال فتنة ، إذ الناس كلهم أعوان على ذلك ، فليس فيه ضرر عامٌ على غير الظالم ، بخلاف قتال ولاية الأمور ، فإن فيه فتنةً وشرّاً عاماً أعظم من ظلمهم ، فالمشروع^(٢) فيه الصبر .

وإذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم طائفةً بأنها باغية ، سواء كان ذلك/ بتأويل أو بغير تأويل ، لم يكن مجرد ذلك موجباً لقتالها ، ولا مبيحاً لذلك ، إذا كان قتال فتنة .

فتدبر هذا ، فإنه موضع عظيم يظهر فيه الجمع بين النصوص ، ولأنه^(٣) الموضع الذي اختلف فيه اجتهد علماء المؤمنين^(٤) قديماً وحديثاً ، حيث رأى قوم قتال هؤلاء مع من هو أولى بالحق منهم ، ورأى آخرون ترك القتال إذا كان القتال فيه من الشر أعظم من ترك القتال كما كان

(١) الحديث عن سعيد بن زيد رضى الله عنه في سنن أبي داود ٣٣٩/٤ (كتاب السنة ، باب في قتال اللصوص) ؛ سنن الترمذى (بشرح ابن العرى) ٤٣٥/٢ ، ٤٣٦ (كتاب الديات ، باب ما جاء من قتل دون ماله فهو شهيد) ؛ سنن النسائى ١٠٥/٧-١٠٧ (كتاب تحريم الدم ، باب من قاتل دون أهله ، وباب من قاتل دون دينه) ؛ سنن ابن ماجه ٨٦١/٢ (كتاب الحلود ، باب من قتل دون ماله فهو شهيد) وجاء الجزء الأول فقط من الحديث عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه في : البخارى ١٣٦/٣ (كتاب المظالم ، باب من قاتل دون ماله) ؛ مسلم ١٢٤/١ ، ١٢٥ (كتاب الإيمان ، باب عن أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان القاصد مهدر الدم في حقه ...) ؛ المسند (ط المعارف) ١١٩/٣ ، ٤٣/١٠ ، ١٥٣/١١ ، ١٥٤ .

(٢) في الأصل : فالشروع .

(٣) في الأصل : ولأن .

(٤) في الأصل العبارة مضطربة هكذا : اختلف فيه اشهار المؤمنين وعلمائهم ... الخ . ولعل الصواب ما أثبتته .

الواقع ، فإن أولئك كانوا لا يبدأون البغاة بقتالٍ حتى يجعلوهم صائِلين عليهم^(١) ، وإنما [يكون] ذنبهم ترك واجب مثل [الامتناع] من طاعة معين والدخول في الجماعة^(٢) . فهذه الفرقة إذا كانت باغية^(٣) وفي قتالهم من الشر - كما وقع - أعظم من مجرد الاقتصار على ذلك^(٤) ، كان القتال فتنة ، وكان تركه هو المشروع ، وإن كان المقاتل^(٥) أولى بالحق وهو مجتهد .

وعامة ما تنازعت فيه فرقة المؤمنين من مسائل الأصول وغيرها ، في باب الصفات والقدر والإمامة وغير ذلك ، هو من هذا الباب ، فيه المجتهد المصيب ، وفيه المجتهد المخطئ ، ويكون المخطئ باغياً ، وفيه الباغي من غير اجتهاد ، وفيه المقصّر فيما أمر به من الصبر .

وكل ما أوجب فتنة وفرقة فليس من الدين ، سواء كان قولاً أو فعلاً ، ولكن المصيب العادل عليه أن يصبر عن الفتنة ، ويصبر على جهل الجاهل وظلمه إن كان غير متأول . وأما إن كان ذاك أيضاً متأولاً فخطؤه مغفور له ، وهو فيما يصيب به من أذى بقوله أو فعله له أجر على اجتهاده ، وخطؤه مغفور له ، وذلك محنة وابتلاء في حق ذلك المظلوم ،

(١) فإن أولئك كانوا لا يبدأون البغاة بقتال حتى يجعلوهم صائِلين عليهم : كذا رجحت أن يكون سياق الكلام . والعبرة في الأصل مضطربة اضطراباً شديداً وتقرأ هكذا : فإن أولئك إذا كانوا لم يبدأوا العرفين بقتال حتى يجعل صائِلين عليهم .
(٢) وإنما .. الجماعة : العبرة في الأصل ناقصة وأضفت كلمتي «يكون» ، «الامتناع» ليستقيم الكلام .

(٣) في الأصل : بغيا ، وهو تحريف ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) أى أعظم من ترك قتالهم .

(٥) في الأصل : القاتل .

فإذا صبر على ذلك وأتقى الله كانت العاقبة له ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً ﴾ [سورة آل عمران : ١٢٠] .

وقال تعالى : ﴿ لَتَبْلُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قِبَلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [سورة آل عمران : ١٨٦] .

ص ١٢

فأمر سبحانه بالصبر على أذى/ المشركين وأهل الكتاب مع التقوى .
وذلك تنبيه على الصبر على أذى المؤمنين بعضهم لبعض ؛ متأولين كانوا أو غير متأولين .

وقد قال سبحانه : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ [سورة المائدة : ٨] ، فنهى أن يحمل المؤمنين بعضهم للكفار على ألا يعدلوا عليهم ، فكيف إذا كان البغض لفاسق أو مبتدع متأول من أهل الإيمان ؟ فهو أولى أن يجب عليه ألا يحمله ذلك على ألا يعدل على مؤمن ، وإن كان ظالماً له .

فهذا موضع عظيم المنفعة في الدين والدنيا ؛ فإن الشيطان موكل ببني آدم ، وهو يعرض للجميع ، ولا يسلم أحد من مثل هذه الأمور - دع ماسواها - من نوع تقصير في مأمور أو فعل محظور ، باجتهاد أو غير اجتهاد ، وإن كان هو الحق .

وقال سبحانه لنبيه : ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴾ [سورة غافر : ٥٥] فأمره بالصبر ، وأخبره أن وعد الله حق ، وأمره أن يستغفر لذنبه .

ولا تقع فتنة إلا من ترك ما أمر الله به ، فإنه سبحانه أمر بالحق وأمر بالصبر . فالفتنة إما مِنْ تَرْكِ الحق ، وإما من ترك الصبر .

فالْمُظْلُومُ الحق الذي لا يَقْصُرُ في علمه يُؤَمَّرُ بالصبر ، فإذا لم يصبر فقد ترك المأمور .

وإن كان مجتهداً في معرفة الحق ولم يصبر ، فليس [هذا] ^(١) بوجه الحق مطلقاً ، لكن [هذا] ^(١) وجه نوع حق فيما أصابه ، فينبغي أن يصبر عليه .

وإن ^(٢) كان مقصراً في معرفة الحق ، فصارت ثلاثة ذنوب : أنه لم يجتهد في معرفة الحق ، وأنه لم يصبر ، وأنه لم يصبر .

وقد يكون مصيباً فيما عرفه من الحق فيما يتعلق بنفسه ، ولم يكن مصيباً في معرفة حكم الله في غيره ؛ وذلك بأن يكون قد علم الحق في أصل يُختلف فيه بسماع وخبر ، أو بقياس ونظر ، أو بمعرفة وبصر ، ويُظن مع ذلك أن ذلك الغير التارك للإقرار ^(٣) بذلك الحق عاصٍ أو فاسقٌ أو كافرٌ . ولا يكون/ الأمر كذلك ؛ لأن ذلك الغير يكون مجتهداً ، ^{ط ١٢} قد استفرغ وسعته ولا يقدر على معرفة الأول ؛ لعدم المقتضى ، ووجود المانع .

وأمر القلوب لها أسباب كثيرة ، ولا يعرف كلُّ أحد حال غيره من إيذاء له بقول أو فعل . قد يحسب المؤذى - إذا كان مظلوماً لاريب

(١) أضفت كلمة « هذا » في الموضعين ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل : فإن .

(٣) في الأصل : لإقرار .

فيه - أن ذلك المؤذى محض باغٍ عليه ، وبحسب أنه يدفع ظلمه بكل ممكن . ويكون مخطئاً في هذين الأصلين ، إذ قد يكون المؤذى متأولاً مخطئاً^(١) . وإن كان ظالماً لا تأويل له فلا يحل دفع ظلمه بما فيه فتنة بين الأمة ، وبما فيه شر أعظم من ظلمه . بل يؤمر المظلوم ها هنا بالصبر ، فإن ذلك في حقه محنة وفتنة .

وإنما يقع المظلوم في هذا لجزعه وضعف صبره ، أو لقلته علمه وضعف رأيه . فإنه قد يحجب أن القتال ونحوه من الفتن يدفع الظلم عنه ، ولا يعلم أنه يضاعف الشر كما هو الواقع ، وقد يكون جزعه يمنعه من الصبر .

والله سبحانه وصف الأئمة بالصبر واليقين ، فقال : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ [سورة السجدة : ٢٤] . وقال ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ [سورة العصر : ٣] .

وذلك أن المظلوم ، وإن كان مأذوناً له في دفع الظلم عنه بقوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ انتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ [سورة الشورى : ٤١] ، فذلك مشروط بشرطين :

أحدهما : القدرة على ذلك .

والثاني : ألا يعتدى .

فإذا كان عاجزاً ، أو كان الانتصار يُفضي إلى عدوان زائد ، لم

(١) في الأصل : متأول مخطئ ، وهو خطأ .

يَجْزُ . وهذا هو أصل النهي عن الفتنة ؛ فكان إذا كان المنتصر عاجزا ، وانتصاره فيه عدوان ، فهذا هذا .

ومع ذلك فيجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحسب إظهار السنة والشريعة ، والنهي عن البدعة والضلالة بحسب الإمكان . كما دَلَّ على وجوب ذلك الكتابُ والسنة وإجماع الأمة .

وكثيرٌ من الناس قد يرى تعارض الشريعة في ذلك فيرى أن الأمر والنهي لا يقوم إلا بفتنة ، فإما أن يؤمر بهما جميعا ، أو يُنهى عنهما جميعا . وليس كذلك ، بل يؤمر وينهى ويصبر عن الفتنة ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَأُمِّرَ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ ﴾ ص ١٣ [سورة لقمان : ١٧] ،

وقال عبادة : « بايعنا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في عُسرنا ويُسْرنا ومُشْطِنَا ومُكْرَهْنَا وأثَرْنَا علينا ، وألاَّ ننازع الأمر أهله ، وأن نقوم أو نقول بالحق حيث ما كنَّا ، لانخافُ في الله لَوْمَةً لا ئِمٍ » ^(١) ، فأمرهم بالطاعة ونهاهم عن منازعة الأمر أهله ، وأمرهم بالقيام بالحق .

(١) الحديث عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه في : البخارى ٤٧/٩ (كتاب الفتن ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : سترون بعدى أمورا تتكرونها) ؛ مسلم ١٤٧٠/٣-١٤٧١ (كتاب الإمارة ، باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية) ؛ سنن النسائي (شرح السيوطي) ١٢٤/٧-١٢٦ (كتاب البيعة ، باب البيعة على السمع والطاعة ، وباب البيعة على أن لا تنازع الأمر أهله ، وباب البيعة على القول بالحق ، وباب البيعة على القول بالعدل ، وباب البيعة على الأثرة) ؛ سنن ابن ماجه ٩٥٧/٢ (كتاب الجهاد ، باب البيعة) ، الموطأ ٤٤٥/٢-٤٤٦ (كتاب الجهاد ، باب الترغيب في الجهاد) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٤٤١/٣ ، ٣١٤/٥ ، ٣١٦ . وجاء الحديث في مواضع أخرى في المسند .

ولأجل ما يُظن من تعارض هذين تعرض الحيرة في ذلك لطوائف^(١) من الناس . والحائر الذي لا يدري - لعدم ظهور الحق ، وتميز المفعول من المتروك - ما يفعل ؛ إما لحفاء الحق عليه ، أو لحفاء ما يناسب هواه عليه .

والبدعة مقرونة بالفرقة ، كما أن السنة مقرونة بالجماعة ؛ فيقال : أهل السنة والجماعة ، كما يُقال : أهل البدعة والفرقة . وقد بسطنا هذا كله في غير هذا الموضع .

وإنما المقصود هنا التنبيه على وجه تلازمهما : (٢) موالاة^(٣) المفرقين ، وإن كان كلاهما فيه بدعة وفرقة ، أو^(٤) كانوا مؤمنين فيوَالُونَ بإيمانهم ، ويترك ما ليس من الإيمان من بدعة وفرقة . فإن البدعة ما لم يشرعه الله من الدين . فكل من دَانَ بشئ لم يشرعه الله فذاك بدعة وإن كان متأولاً فيه .

وهذا موجود من جميع أهل التأويل المفرقين من الأولين والآخرين ؛ فإنهم إذا رأوا ما فعلوا مأموراً به ولم يكن كذلك ، فليس ما فعلوه سنة ، بل هو بدعة متأولةً مجتهدٌ فيها من المنافقين ، سواء كانت في الدنيا أو في الدين .

كما قال تعالى : ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعِفُوا

(١) في الأصل : الطوائف .

(٢) في الأصل : لازمها .

(٣) في الأصل : موالاة .

(٤) في الأصل : وأو .

خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ ﴿[سورة التوبة: ٤٧]﴾^(١) ،
وقال : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ
وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [سورة آل عمران : ٧] .

وتجد أئمة أهل العلم من أهل البدعة والفرقة من أهل الإيمان والنفاق
يُصَنَّفُونَ لأهل السيف والمال من الملوك والوزراء في ذلك ؛ ويتقربون
إليهم بالتصنيف فيما يوافقهم ، كما صَنَّفَ كتاب « تحليل النبذ » لبعض
الأمراء وهو الكرخي^(٢) ، وقد صَنَّفَ الجاحظ^(٣) قبله كتاباً لكن أظنه/
مطلقاً^(٤) ، وكما صنف ابن فورك^(٥) كتاباً في مذهب ابن كُلاب^(٦) ط ١٣

(١) سقط من كلمات الآية الكريمة في الأصل : « يبعثونكم الفتنة »

(٢) لعله أبو الحسن عبيد الله بن الحسين الكرخي ، فقيه انتهت إليه رئاسة الحنفية بالعراق . ولد
سنة ٢٦٠ وتوفي ببغداد سنة ٣٤٠ . أثنى عليه الذهبي في «العيبر» ٢/٢٥٥ فقال عنه : «كان قانعاً متعقفاً
عابداً صواماً قواماً كبير القدر» . وانظر ترجمته في : الجواهر المضية ، ص ٣٣٧ ؛ الأعلام ٤/٣٤٦ .
ولكن قال عنه ابن حجر في لسان الميزان ٩٨/٤ - ٩٩ : «رماه أبو الحسن بن الفرات بالاعتزال» .
(٣) أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكنانى اللبثى الشهير بالجاحظ ، ولد سنة ١٦٣ وتوفي سنة
٢٥٥ (وقيل سنة ٢٥٠) من أئمة المعتزلة ورأس فرقة الجاحظية المنسوبة إليه ، ومن أئمة الأدباء ، مولده
ووفاته في البصرة . انظر عنه وعن مذهبه : وفيات الأعيان ٣/١٤٠ - ١٤٤ شذرات الذهب
١٢١/٢ - ١٢٢ معجم الأدباء لياقوت الحموى ؛ (ط . القاهرة) ١٦/٧٤ - ١١٤ لسان الميزان
٣٣٥/٤ - ٣٥٧ ؛ الأعلام ٥/٢٣٩ - ٢٤٠ ؛ فضل الاعتزال ، ص ٧٣ ، ٢٧٥ - ٢٧٧ ؛ الملل
والنحل ١/٧١ - ٧٢ ؛ الفرق بين الفرق ص ١٠٥ - ١٠٦ ؛ المعتزلة لجار الله ، ص ١٤٥ -
١٤٨ .

(٤) مطلقاً : كذا بالأصل ، وأخشى أن تكون العبارة ناقصة أو محرفة

(٥) أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأنصارى الأصبهاني ، فقيه شافعى ومتكلم أشعري ، توفي
سنة ٤٠٦ . انظر ترجمته في : طبقات الشافعية ٤/١٢٧ - ١٣٥ ؛ تبين كذب المعتزى ،
ص ٢٣٢ - ٢٣٣ ؛ وفيات الأعيان ٣/٤٠٢ ؛ النجوم الزاهرة ٤/٢٤٠ ؛ الأعلام ٦/٣١٣ . وانظر
مقدمة كتاب « مشكل الحديث وبيانه » لابن فورك ، تحقيق الأستاذ موسى محمد على ، ص ١٤ - ٢٦ .

(٦) أبو محمد عبد الله بن سعيد بن محمد بن كُلاب (بضم الكاف وتشديد اللام) القطان المتوفى بعد =

الرئيسي^(١) ، وكما صنف أبو المعالي « النظامية » و « الغيائي »^(٢) لنظام الملك^(٣) ، وكما صنف الرازي^(٤) كتاب « الملخص في الفلسفة »^(٥)

سنة ٢٤٠ بقليل . قال عنه ابن حزم إنه شيخ قديم للأشعرية . انظر عنه وعن مذهبه : لسان الميزان ٢٩٠/٣-٢٩١ ، طبقات الشافعية ٥١/٢ ، الفهرست لابن النديم ، ص ٢٥٥-٢٥٦ ؛ مقالات الأشعرى ٢٩٨/١-٢٩٩ ، ٥٢/٢ ، ١١٨ ، ٥٤ ، ٢٠٣-٢٠٢ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٤٥ ؛ الخطط للمقرئى ٣٥٨/٢ ، ٣٥٩ ، نهاية الإقدام ، ص ١٨١ ، ٢٠٣ ، الملل والنحل ١/١٤٨ ، أصول الدين ص ٨٩ ، ٩٠ ، ٩٧ ، ١٠٤ ، ١٠٩ ، ١١٣ ، ١٢٣ ، ١٣٢ ، ٢٢٢ ، ٢٥٤ ، الفصل لابن حزم ١٢٣/٢ ، ٢٠٨/٤ .

(١) في الأصل : مذهب ابن كلاب الرئيسى العصى : والعبارة محرفة كما هو ظاهر ، وأثبت كلمة الرئيسى ، وقد تكون وصفا لمذهب ابن كلاب ، وإن كنت أرجح أن الكلمتين محرفتان .
(٢) في الأصل : « النظامية » والمعالي (بدون نقط) . أما الكلمة الأولى فتشير إلى « العقيدة النظامية في الأركان الإسلامية » التى حققها ونشرها الشيخ محمد زاهد الكوثرى فى مطبعة الأنوار بمصر ١٣٦٧/١٩٤٨ ، وحققها ونشرها بعد ذلك الدكتور أحمد حجازى السقا ، بمكتبة الكليات الأزهرية ، القاهرة ١٣٩٨/١٩٧٨ . وانظر مقدمة الدكتور السقا للعقيدة النظامية ، ص ٤-٩ وانظر أيضا كتاب « الجوينى إمام الحرمين » للدكتور فؤاد حسين محمود ، ص ٥٩-١١٩ ، ضمن سلسلة أعلام العرب ، القاهرة ، ١٣٨٤/١٩٦٤ . وأما الكلمة الثانية فهى كما أثبتنا فى الأصل تشير إلى كتاب « الغيائي » للجوينى ، وهو الذى رجح الدكتور عبد العظيم الديب فى كتابه « إمام الحرمين » (ص ٦٢ - ٦٣ ، ط . دار القلم ، الكويت ، ١٤٠١ / ١٩٨١) أنه هو كتاب « غيات الأئم فى التياث الظلم » أو « غيات الأئم فى الإمامة » وخالف بذلك بروكلمان والشيخ الكوثرى .

(٣) أبو على نظام الملك الحسن بن على بن إسحاق الطوسى ، الملقب بقوام الدين ، ولد سنة ٤٠٨ و اغتيل سنة ٤٨٥ . كان وزيرا للسلطان إلب أرسلان وبقى فى خدمته عشرين سنين ثم خلفه ولده ملك شاه فصار الأمر كله لنظام الملك وأقام على هذا عشرين سنين . انظر ترجمته فى : وفيات الأعيان ٣٩٥-٣٩٨ ، الكامل فى التاريخ لابن الأثير ٧٠/٧٢ ، الأعلام ٢١٩/٢ .

(٤) أبو عبد الله ، فخر الدين ، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين ، التيمى البكرى الرازى ، ويعرف بابن الخطيب ، ويا بن خطيب الرى ، ولد سنة ٥٤٤ وتوفى سنة ٦٠٦ . من أئمة الأشاعرة الذين مزجوا المذهب الأشعرى بالفلسفة والاعتزال . انظر ترجمته فى : وفيات الأعيان ٣٨١/٣-٣٨٥ ، شذرات الذهب ٢١/٥ ، طبقات الشافعية ٣٣/٥-٤٠ ، لسان الميزان ٢٤٦/٤-٢٤٩ ، الأعلام ٢٠٣/٧ .

(٥) فى الأصل : الملخص فى الفلسفة ، وهو تحريف والأرجح أن الكتاب هو كتاب « الملخص فى »

لوزير وقته^(١) زهير ، وكتابا في أحكام النجوم لملك وقته علاء الدين^(٢)
وكتابا في السحر وعبادة الأوثان لأم الملك^(٣) .

وكما صنف السهروردي الحلبي المقتول^(٤) «الألواح الهادية» في
المبدأ والمعاد لعلاء الدين قره أرسلان بن داود^(٥) ، وقال فيه : « لما

= الحكمة والمنطق ذكره الأستاذ محمد صالح الزرکان رحمه الله في كتابه «فخر الدين الرازي وآراؤه الكلامية والفلسفية» ص ٩٠ (ط. دار الفكر، بيروت، بدون تاريخ) ، وذكر أن منه نسخا خطية في استانبول وغيرها . وذكره ابن تيمية في «دره تعارض العقل والنقل» ١٢٥/٥-١٢٦ وسماه «ملخصه» ونقل منه كلاما استغرق عشرة أسطر .

(١) في الأصل : الوزير وقته ، وهو تحريف .

(٢) يقول الأستاذ الزرکان (المرجع السابق ، ص ٢٠-٢١) : «وانجه (الرازي) إلى خراسان حيث اتصل بالسلطان علاء الدين تكش المعروف بخوارزم شاه ، وعمل عنده مربيا لولده محمد فحظي عنده ثم يتكلم (في ص ١٠٨ من نفس المرجع) عن كتاب «الأحكام العلائية في الأعلام السبابة» ويذكر أنه : «ألفه للسلطان علاء الدين محمد بن خوارزم شاه ، ولذلك اشتهر بالاختيارات العلائية ثم عربه بعضهم» وذكر أن من الكتاب نسخا خطية كثيرة نص على أمكانها وأرقامها .

(٣) وهو كتاب «السر المكتم (في مخاطبة الشمس والقمر والنجوم)» . انظر ما ذكره عنه الأستاذ الزرکان في المرجع السابق (ص ١٠٩-١١١) وقد صحح نسبته إلى الرازي وتكلم عن نسخ خطية كثيرة له اطلع على واحدة منها ، وذكر أن الكتاب قد طبع في بومباي بالهند وأشار إليه بروكلمان ٦٦٩/١ .

(٤) شهاب الدين أبو الفتح يحيى بن الحسن بن أميرك السهروردي ، المولود بسهرورد سنة ٥٤٩ ، وقتل بجلب سنة ٥٧٨ ، وعرف بفلسفته الإشراقية . انظر عنه وعن آرائه : وفيات الأعيان ٣١٨-٣١٢/٥ ؛ لسان الميزان ١٥٦/٣-١٥٨ ؛ النجوم الزاهرة ١١٤/٦-١١٥ ؛ الأعلام ١٦٩/٩-١٧٠ . وانظر كتاب «أصول الفلسفة الإشراقية» تأليف الدكتور محمد علي أبي ريان ، ط . الأنجلو ، القاهرة ، ١٩٤٥ ؛ الكتاب التذكاري للسهروردي في الذكرى المئوية الثامنة لوفاته ، أشرف عليه الدكتور إبراهيم مذكور ، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة ، ١٩٧٤/١٣٩٤ .

(٥) في الأصل : لعلاء الدين قر أرسلان بن داود ، وهو تحريف . وسبق أن رجحت في جامع الرسائل ، ص ٥٢ ، أن يكون للسهروردي كتاب بعنوان «الألواح الهادية» وآخر بعنوان «المبدأ والمعاد» ، واعتمدت في ذلك على ما ذكره أستاذي الدكتور محمد مصطفى حلمي رحمه الله في مقاله : آثار السهروردي المقتول ، ص ١٥٨-١٥٩ ، مجلة كلية الآداب ، جامعة قواد الأول (القاهرة) ، مايو سنة ١٩٥١ ، ثم ما ذكره في تعليقه على مقال فان دن برغ «السهروردي» في دائرة المعارف الإسلامية حيث =

تواترت لدى مكاتبات الملك فلان ، وقد أمرنى بتحرير عجالة شديدة الإيجاز ، بيّنة الإعجاز ، تتضمن ما لا بد من معرفته فى المبدأ والمعاد ، على ما يراه من مثله وأساطين الفضلاء ، فبادرتُ إلى امتثال مرسومه ، وتحصيل مطلوبه ، وكنت قد صادفت مختصرات صَنَّفها بعض المتأخرين لأمرأ زمانهم ، وملوك أزمانهم^(١) وسمعت أنها ما انتفعوا بها ، لأنهم عدلوا عن مصلحة التعليم ، وطريق التفهيم ، وما غيَّروا شيئاً من الاصطلاحات الغامضة المأخذ ، فقَوَّتوا الرعاية لفائدة جزئية [لا] لمصلحة كلية^(٢) .

== أورد الدكتور حلمى ثبنا بمؤلفات السهروردى ذكر منها «رقم ٥- الألواح العادية : وهو كتاب فى العلوم الحكيمة ومصطلحاتها ، رقم ٩- المبدأ والمعاد : وهو بالفارسية ولم يذكره أحد غير الشهرزورى» . ثم إنى وجدت أن ابن تيمية قد ذكر فى كتابه «الرد على المنطقيين» (ص ٣٩٠) عبارة جاء فيها : «فى كتابه المبدأ والمعاد الذى سَمَّاهُ الألواح العادية» وعلى ذلك فعنوان الكتاب هو «الألواح العادية» فقط وموضوعه هو معرفة المبدأ والمعاد كما جاء فى عبارته هنا حيث قال : «... تتضمن ما لا بد من معرفته فى المبدأ والمعاد» وعلى ذلك يجب تصحيح العبارة التى أثبتتها فى جامع الرسائل (ص ٥٢) بحيث توافق ما أثبتته هنا . ولا يمنع هذا من وجود كتاب آخر غير «الألواح العادية» بعنوان «المبدأ والمعاد» ، إلا أن يكون هو نفس كتاب «الألواح العادية» ويكون الخطأ من الشهرزورى فى كتابه «نزهة الأرواح وروضة الأفراح» (ومنه نسخة مصورة بمكتبة جامعة للقاهرة رقم ٢٤٠٣٧ تاريخ وفلسفة) وانظر ما ذكره الدكتور محمد على أبو ريان فى كتابه «أصول الفلسفة الإشرافية» فقد ذكر فى ص ٤٦ منه ما يلى : «الألواح العادية- مهداة إلى عماد الدين قره أرسلان داود بن أرتق ، ومنها نسخة فارسية» وعلق على ذلك بقوله : إنه سيعد الكتاب للنشر إن شاء الله ، ثم تكلم الدكتور أبو ريان عن الكتاب بالتفصيل (ص ١٠٦-١٠٨) وذكر أن عماد الدين قره أرسلان من أمراء دولة السلاجقة فى بلاد الأناضول ، وأن المطلب الهام الذى يريد أن يصل إليه السهروردى من هذا الكتاب «هو معرفة المبدأ وما يتعلق به من الصفات والأفعال ، ومعرفة معاد الإنسان بعد فناء البدن والزوال» .

(١) فى الأصل : وملوك إيمانهم ، وهو تحريف ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) فى الأصل تقرأ العبارة هكذا : «فعلوا لرعاية فائدة حزية مصلحة كليه» والعبارة محرفة ، ولعل ما أثبتته

أقرب شئ إلى سياق الكلام .

وكما صَنَّف صاحب دعوة « البلاغ الأكبر » والناموس الأعظم ^(١) .

« فصل »

مهم ، عظيم القدر في هذا الباب

وذلك أن طوائف كبيرة من أهل الكلام من المعتزلة ، وهو أصل

هذا الباب ؛ كآبي علي ^(٢) وآبي هاشم ^(٣) ، وعبد الجبار ^(٤) وآبي

فساد قول المتكلمين :
إن الفقه من باب
الظنون ، وبيان أنه
أحق باسم العلم من
الكلام

(١) لم يذكر ابن تيمية اسم صاحب « البلاغ الأكبر » . وذكر ابن التديم في كتابه « الفهرست » (ص ٢٦٨ ط . التجارية) الكتاب وأسماء « كتاب البلاغ السابع » ولم يذكر اسم المؤلف . أما محمد بن الحسن الديلمي فذكر في كتابه « بيان مذهب الباطنية وبطالته » (تحقيق شتروطن ، استانبول ، ١٩٣٨) اسم الكتاب مرات عديدة « انظر فهرست الكتاب : كتاب البلاغ الأكبر » ونقل منه نصوصاً أو لخصها ونص (في ص ٤٢-٤٣) على أن مؤلفه هو أبو القاسم القيرواني .

(٢) أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي البصري ، من أئمة المعتزلة بالبصرة ، وإليه تنسب فرقة الجبائية ، ونسبته إلى « جبي » من قرى البصرة . ولد سنة ٢٣٥ وتوفى سنة ٣٠٣ . انظر ترجمته ومذهبه في : ابن المرتضى : النية والأمل ، ص ٤٥-٤٨ ؛ شذرات الذهب ٢/٢٤١ ؛ الخطط للمقريزي ٢/٣٤٨ ؛ لسان الميزان ٥/٢٧١ ؛ وفيات الأعيان ٣/٣٩٨-٣٩٩ ؛ طبقات الشافعية ٢/٢٥٠ ؛ الفرق بين الفرق ، ص ١١٠-١١١ ؛ الملل والنحل ١/١١٨-١٢٩ ؛ اللباب ١/٢٠٨ ؛ الأعلام ٧/١٣٦ ؛ Brok: GAL,SI, 342.

(٣) أبو هاشم عبد السلام بن أبي علي محمد الجبائي ، كان - مثل أبيه - من كبار معتزلة البصرة ، والفرقة التي تنسب إليه هي فرقة « البهشية » وقد توفى سنة ٣٢١ . انظر عنه وعن مذهبه : ميزان الاعتدال ٣/٦١٨ ؛ تاريخ بغداد ١١/٥٥-٥٦ ؛ وفيات الأعيان ٢/٣٥٥ ؛ الخطط للمقريزي ٢/٣٤٨ ؛ الملل والنحل ١/١١٨-١٢٩ ؛ الفرق بين الفرق ، ص ١١١-١١٩ ؛ التبصير في الدين ، ص ٥٣-٥٤ ؛ الأعلام ٤/١٣٠-١٣١ .

(٤) هو القاضي عماد الدين أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد المهداني الأسدي بآدي ، شيخ المعتزلة في عصره ، وهم يلقبونه قاضي القضاة ، توفى سنة ٤١٥ ، وله مؤلفات كثيرة أهمها « المغني في العدل والتوحيد » و« شرح الأصول الخمسة » و« تبييت دلائل النبوة » و« تنزيه القرآن عن المطاعن » . انظر ترجمته ومذهبه في : شرح العيون للجشمي (ضمن كتاب فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ، تحقيق الاستاذ =

الحسين^(١) وغيرهم ، ومن اتبعهم [من]^(٢) الأشعرية ، كالقاضي أبي بكر^(٣) وأبي المعالي وأبي حامد^(٤) والرازي ، ومن إتبعهم من الفقهاء يعظمون أمر الكلام الذي يسمونه أصول الدين ، حتى يجعلون مسائله

==قواد سيد ، الدار التونسية للنشر ، ١٩٧٤/١٣٩٣) ص ٣٦٥-٣٧١ ، طبقات الشافعية ٩٧/٥-٩٨ ، لسان الميزان ٣٨٦/٣-٣٨٧ ، تاريخ بغداد ١١٣/١١-١١٥ ، شذرات الذهب ٢٠٢/٣-٢٠٣ ، الأعلام ٤٧/٤ .

(١) أبو الحسين محمد بن علي الطيب البصري ، من متأخري المعتزلة ومن أئمتهم ، توفي سنة ٤٣٦ . انظر ترجمته ومذهبه في : وفيات الأعيان ٤٠١/٣-٤٠٢ ، شذرات الذهب ٢٥٩/٣ ، تاريخ بغداد ١٠٠/٣ ، لسان الميزان ٥٩٨/٥ ، الملل والنحل ١٣٠/١-١٣١ ، نهاية الإقدام ، ص ١٥١ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ٢٢١ ، ٢٥٧ ، منهاج السنة (ط . دار العروبة) ٢٧٩/١-٢٨٠ ، ٩١/٢ ، ٢١٣ . (٢) من : ساقطة من الأصل .

(٣) محمد بن الطيب بن محمد ، أبو بكر ، القاضي المعروف بابن الباقلاني أو الباقلاني . ولد في الربع الأخير من القرن الرابع ، وعاش في بغداد ، وتوفي سنة ٤٠٣ . وهو يعد أعظم الأشاعرة بعد الأشعري ، وقد ألف كتباً كثيرة نقد فيها الفلسفة والمنطق والملل المختلفة ، ومن أهمها كتاب «الدقائق» وهو مفقود . انظر ترجمته في : شذرات الذهب ١٦٠/٣-١٧٠ ، تبين كذب المقتري ، ص ٢١٧-٢٢٦ ، وفيات الأعيان ٤٠٠/٤-٤٠١ ، تاريخ بغداد ٣٧٩/٥-٣٨٣ ، الأعلام ٤٦/٧ . (٤) وهو محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي ، الملقب بحجة الإسلام ، من أئمة الصوفية ، كان أشعري الاعتقاد ، مع تأثر واضح بالفلسفة ، على الرغم من أنه رد على الفلاسفة في كتابه المشهور «تهافت الفلاسفة» ، وقد انتهى بعد الخوض في علم الكلام والفلسفة إلى طريق الصوفية ، إلا أنه خلط التصوف بالفلسفة ، ومهد بآرائه في التصوف لمن جاء بعده من القائلين بالاتحاد ووحدانية الوجود ، ولد سنة ٤٥٠ وتوفي سنة ٥٠٥ . انظر عنه وعن مذهبه : وفيات الأعيان ٣٥٣/٣-٣٥٥ ، طبقات الشافعية ١٩١/٦-٣٨٩ ، شذرات الذهب ١٠/٤-١٣ ، تبين كذب المقتري ، ص ٢٩١-٣٠٦ ، الأعلام ٢٤٧/٧-٢٤٨ . وانظر أيضاً : الكتاب الخاص بمهرجان الغزالي في دمشق في شوال ١٣٨٠-مارس ١٩٦١ ، نشر المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية ، القاهرة ١٩٦١ ، الدكتور عبد الرحمن بدوي : مؤلفات الغزالي ، نشر المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية ، القاهرة ، ١٩٦٠ ، الحقيقة في نظر الغزالي للدكتور سليمان دنيا ، ط . عيسى الحلبي ، القاهرة ، ١٩٤٧/١٣٦٧ ، مقارنة بين للغزالي وابن تيمية للدكتور محمد رشاد سالم ، ط . دار القلم ، الكويت .

قطعية^(١) ، ويوهنون [من]^(٢) أمر الفقه الذى هو معرفة أحكام الأفعال ؛ حتى يجعلوه من باب الظنون لا العلوم .

وقد رتبوا على ذلك أصولا انتشرت فى الناس حتى دخل فيها طوائف من الفقهاء والصوفية وأهل الحديث ، لا يعلمون أصلها ولا ما تقول إليه من الفساد ، مع أن هذه الأصول التى ادّعوا فى ذلك باطلة واهية ، كما سنبينه فى [غير هذا الموضع]^(٣) . ذلك أنهم لم يجعلوا لله فى الأحكام حكما معينا ، حتى ينقسم/ المجتهد إلى مصيب ومخطئ ، بل ص ١٤ الحكم فى حق كل شخص ما أدى إليه اجتهاده .

وقد بينا فى غير هذا الموضع ، ما فى هذا من السفسطة والزندقة ، فلم يجعلوا لله حكما فى موارد الاجتهاد أصلا ، ولا جعلوا له على ذلك دليلا أصلا . بل ابن الباقلانى - وغيره - يقول : « وما ثم أماراة فى الباطن ، بحيث يكون ظنُّ أصحَّ من ظن ، وإنما هو أمور اتفاقية » . فليست الظنون عنده مستندة إلى أدلة وأمارات تقتضيها ، كالمعلوم فى استنادها إلى الأدلة .

ثم إنه وطائفة - مع هذا - قد أبطلوا أصول الفقه ومنعوا دلالتها ،

(١) فى الأصل : وقطعية .

(٢) فى الأصل كأنها : وبرهون (بدون نقط) . ولعل الصواب ما أثبت .

(٣) فى الأصل : كما سنبينه فى فروع ، والكلام لامتضى له ، وفيه تحريف أو نقص ، ولعل ما أثبت هو أقرب شئ إلى سياق الكلام .

حتى سُمُّوا واقفة. والكلام^(١) نوعان : أمرٌ وخبر ، فمنعوا دلالة صيغ الأمر عليه ، ومنعوا دلالة صيغ الخبر العام عليه .

ومن فروع ذلك أنهم يزعمون أن ما تكلموا فيه من مسائل الكلام هي مسائل قطعية يقينية ، وليس في طوائف العلماء من المسلمين أكثر تفرقاً واختلافاً منهم^(٢) ، ودعوى كل فريق في دعوى خصمه ، الذى يقول : إنه قطعى ، بل الشخص الواحد منهم يناقض نفسه^(٣) ، حتى أن الشخصين والطائفتين ، بل الشخص الواحد والطائفة الواحدة ، يدَّعون العلم الضرورى بالشئ ونقيضه . ثم مع هذا الاضطراب الغالب عليهم يكفر بعضهم بعضاً ، كما هو أصول الخوارج والروافض والمعتزلة وكثير من الأشعرية .

ويقولون في آخر أصول الفقه : المصيب في أصول الدين واحد ، وأما الفروع ففيها كل مجتهد مصيب .

ثم إنهم صَنَّفوا في أصول الفقه ، وهو علم مشترك بين الفقهاء والمتكلمين ، فبَيَّثوه على أصولهم الفاسدة ، حتى أن أول مسألة منه ، وهي الكلام في حد الفقه ، لما حُدِّثوه : بأنه العلم بأحكام أفعال المكلفين

(١) في الأصل : الكلام .

(٢) في الأصل : عنهم .

(٣) نفسه : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

الشرعية ، أورد هؤلاء كالقاضي أبي بكر والرازي والآمدي^(١) ، ومن وافقهم من فقهاء الطوائف كأبي الخطاب^(٢) وغيره : السؤال المشهور هنا ، وهو أن الفقه من باب الظنون ؛ لأنه مبني على الحكم بنجر الواحد والقياس/ والعموم والظواهر ، وهي إنما تفيد الظن ؛ فكيف جعلتموه ظ ١٤ من العلم حيث قلتم : العلم ؟

وأجابوا عن ذلك بأن الفقيه قد علم أنه إذا حصل له هذا الظن وجب عليه العمل به ، كما قال الرازي :

« فإن قلت : الفقه من باب الظنون فكيف جعلته علماً ؟

قلت : المجتهد إذا غلب على ظنه مشاركة صورة لصورة في مناط الحكم قطع بوجوب العلم بما أدى إليه ظنه ، فالعلم حاصل قطعاً ، والظن واقع في طريقه .

وقد ظن طائفة من الفقهاء الناظرين في أصول الفقه أن هذا الجواب ضعيف ؛ لقوله : العلم حاصل قطعاً ، والظن واقع في طريقه .

(١) أبو الحسن علي بن محمد بن سالم التلعلي ، سيف الدين ، الآمدي ، الحنبلي ثم الشافعي المتوفى سنة ٦٣١ . من أئمة الأشاعرة ، وصاحب المصنفات الكثيرة في مذهبهم مثل «أبكار الأفكار» ، «دقائق الحقائق» . انظر ترجمته في : وفيات الأعيان ٤٥٥/٢ - ٤٥٦ ؛ طبقات الشافعية ١٢٩/٥ - ١٣٠ ؛ شذرات الذهب ٣٢٣/٣ - ٣٢٤ .

(٢) هو محفوظ بن أحمد بن الحسن الكلؤاني ، إمام الحنابلة في عصره ، ولد ببغداد سنة ٤٣٢ وتوفى بها سنة ٥١٠ . من كتبه «التمهيد» في أصول الفقه ، ذكر الزركلي في الأعلام - نقلاً عن بروكلمان - أن منه نسخة خطية . انظر ترجمته في : طبقات الحنابلة ٢٥٨/٢ ؛ الذيل لابن رجب ١١٦/١ - ١٢٧ ؛ شذرات الذهب ٢٧/٤ - ٢٨ ؛ الأعلام ١٧٨/٦ .

قالوا : والحكم بالنتيجة يتبع أضعف المقدمات وأحسن المقدمات ،
فالموقوف على الظن أولى أن يكون ظنا .

وليس الأمر كما توهموا ، بل لم يفهموا كلام هؤلاء . فإن هذا الظن
ليس هو عندهم دليل العلم بوجوب العلم به ، ولا مقدمة من مقدمات
دليله ، ولكهم يقولون : قامت الأدلة القطعية من النصوص والإجماع
مثلا على وجوب العلم بالظن الحاصل عن خبر الواحد والقياس ، وذلك
العلم حصل بأدلتها المفيدة له ، لم يحصل بهذا الظن ولا مقدماته .

لكن التقدير : إذا حصل لك أيها المجتهد ظن فعليك أن تعمل به .
وحصول الظن في النفس وجدئاً ؛ يحده المرء في نفسه ويحسه ، كما يجد
علمه ويحسه ، فعرفته بحصول الظن يقيني ، ومعرفته بوجوب العمل به
يقيني . فهاتان مقدمتان علميتان : إحداهما سمعية ، والأخرى وجدية .

وصار هذا كما لو قيل له : إذا حصل لك مرض في الصوم أنه يجوز
لك الفطر ، وإذا حصل لك مرض يمنعك القيام في الصلاة فاعلم أن
عليك أن تصلّي قاعداً . فإذا وجد المرض في نفسه ، علم حينئذ حكم
الله بإباحة الفطر وبالصلاة قاعداً ، فهكذا وجود الظن عندهم في نفس
المجتهد .

وإذا علم أن هذا حقيقة قولهم ، تبين حينئذ فساد ماذكروه من غير
ص ١٥ تلك الجهة : وهو أن هذا يقتضى ألا يكون الفقه/ إلا العلم بوجوب

العمل بهذه الظنون والاعتقادات الحاصلة عن أمارات ^(١) الفقه على اصطلاحهم .

ومعلوم أن هذا العلم هو من أصول الفقه ، وهو لا يخص مسألة دون مسألة ، ولا فيه كلام في شيء من أحكام الأفعال ، كالصلاة والجهاد والحدود وغير ذلك . وهو أمر عام كلي ، ليس هو الفقه باتفاق الناس كلهم ؛ إذ الفقه يتضمن الأمر بهذه الأفعال ، والنهي عنها : إما علما وإما ظنا .

فعلى قولهم : الفقه هو ظن وجوب هذه الأعمال ، وظن التحريم وظن الإباحة ، وتلك الظنون هي التي دلت عليها هذه الأدلة التي يسمونها الأمارات ، كخبر الواحد والقياس ، فإذا حصلت هذه الظنون حصل الفقه عندهم .

وأما وجوب العلم بهذا الظن ، فهذا شيء آخر . وهذا الذي ذكره إنما يصلح أن يُذكر في جواب من يقول : كيف يسوغ لكم العمل بالظن ؟ فهذا يُورَدُ في أصول الفقه في تقرير هذه الطرق ، إذا قيل : إنها إنما تفيد الظن . قيل : وكيف يسوغ اتباع الظن مع دلالة الأدلة الشرعية على خلاف ذلك ؟

فيقولون في الجواب : المتبع إنما هو الأدلة القطعية الموجبة للعمل

(١) في الأصل : أمارات ، وهو تحريف .

بهذا الظن ، والعامل بتلك الأدلة متبع للعلم^(١) لا للظن ، أما أن يجعل نفس الفقه الذى هو [علم] ظنا^(٢)، فهذا تبديل ظاهر . وأتباعهم الأذكياء تفتنوا لفساد^(٣) هذا الجواب .

وقد تجيب طائفة أخرى - كأبى الخطاب وغيره - عن هذا السؤال ، بأن العلم يتناول^(٤) اليقين والاعتقاد الراجح ، كقوله تعالى : ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ [سورة المتحنة : ١٠] ، وأن تخصيص لفظ العلم بالقطعيات اصطلاح المتكلمين ، والتعبير هو باللغة لا بالاصطلاح الخاص .

والمقصود هنا ذكر أصليين ، هما : بيان فساد قولهم : « الفقه من باب الظنون » ، وبيان أنه أحق باسم العلم من الكلام الذى يدعون أنه علم ؛ وأن طرق الفقه أحق بأن تسمى أدلة من طرق الكلام .

والأصل الثانى : بيان أن غالب ما يتكلمون فيه من الأصول ليس بعلم ولا ظن صحيح ، بل ظن / فاسد ، وجهل مركب . ظ ١٥

ويترتب على هذين الأصلين منع التكفير باختلافهم فى مسائلهم ، وأن التكفير فى الأمور العملية الفقهية قد يكون أولى منه فى مسائلهم .

(١) فى الأصل : بالعمل . وهو تحريف .

(٢) بعد عبارة «الذى هو» يوجد بياض بمقدار كلمة واحدة ، ولعل ما أثبتته هو الصواب .

(٣) فى الأصل : الفساد ، وهو تحريف .

(٤) فى الأصل : بأن العلم فى يتناول ، ولعل الصواب ما أثبتته .

فنقول : الفقه هو معرفة أحكام أفعال العباد ؛ سواء كانت تلك المعرفة علما أو ظنا أو نحو ذلك .

ومن المعلوم لمن تدبر الشريعة أن أحكام عامة أفعال العباد معلومة لا مظنونة ، وأن الظن فيها إنما [هو] ^(١) قليل جدا في بعض الحوادث لبعض المجتهدين ، فأما غالب الأفعال - مفادها ^(٢) وأحداثها - فغالب أحكامها معلومة ، والله الحمد . وأعني بكونها معلومة أن العلم بها ممكن ، وهو حاصل لمن اجتهد واستدل بالأدلة الشرعية عليها ، لا أعني أن العلم بها حاصل لكل أحد ، بل ولا لغالب المتفقهة المقلّدين لأنتمهم ، بل هؤلاء غالب ما عندهم ظن أو تقليد .

إذ ^(٣) الرجل قد يكون يرى مذهب بعض الأئمة ، وصار ينقل أقواله في تلك المسائل ، وربما قرّبها بدليل ضعيف من قياس أو ظاهر ، هذا إن كان فاضلا ، وإلا كفاه مجرد نقل المذهب عن قائله ، إن كان حسنَ التصور فهما صادقا ، وإلا لم يكن عنده إلا حفظ حروفه ، إن كان حافظا ، وإلا كان كاذبا أو مدّعا أو مخطئا .

ولاريب أن الحاصل عند هؤلاء ليس بعلم ، كما أن العامة المقلّدين للعلماء فيما يفتونهم [فإن الحاصل عندهم] ^(٤) ليس علما بذلك عن

(١) هو : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل : مقادها .

(٣) في الأصل : إذا .

(٤) عبارة « فإن الحاصل عندهم » : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

دليل يفيدهم القطع ، وإن كان العالم عنده دليل يفيد القطع .

وهذا الأصل الذى ذكرته أصل عظيم ، فلا يصد المؤمن العلم عنه صاّدٌ ، فإنه لكثرة التقليد والجهل والظنون فى المنتسبين إلى الفقه والفتوى والقضاء ، استطال عليهم أولئك المتكلمون ، حتى أخرجوا الفقه - الذى نجد فيه كل العلوم - من أصل العلم ، لما رأوه من تقليد أصحابه وظنهم .

ومما يوضح هذا الأصل أنه من العلوم أن الظنون غالباً إنما تكون فى مسائل الاجتهاد والتزاع . / فأما مسائل الإيمان والإجماع فالعلم فيها أكثر قطعاً . ص ١٦

وإذا كان كذلك ، فمن المعلوم أن من أشهر ما تنازعت فيه الصحابة - ومن بعدهم - مسائل الفرائض ، كما تنازعوا فى الجد وفروعه ، وفى الكلالة ، وفى حجب الأم بأخوين ، وفى العمريتين : زوج وأبوان ، وزوجة وأبوان^(١) ، وفى الجد^(٢) : هل يقوم مقام الأب فى ذلك ؟ وفى الأخوات مع البنات : هل هى عصبة أم لا ؟ وفيما إذا

(١) فى المغنى لابن قدامة ، بتصحيح الدكتور محمد خليل هراس ٢٣٧/٦ ، ط . مطبعة الإمام ، القاهرة ، بدون تاريخ : «مسألة : قال : وإذا كان زوج وأبوان : أعطى الزوج النصف ، والأم ثلث مابق ، ومابق للآب . وإذا كانت زوجة وأبوان ، أعطيت الزوجة الربع ، والأم ثلث مابق ، ومابق للآب . هاتان المسألتان يسميان العمريتين ، لأن عمر رضى الله عنه قضى فيها بهذا القضاء ، فأثبته على ذلك عثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود .»

(٢) فى الأصل : المجد ، وهو تحريف .

استكمل البنات الثلاثين وهناك وَلَدُ ابنِ ؟ ونحو ذلك من المسائل التي يُحفظ النزاع فيها عن عمر وعثمان وعليّ وابن مسعود وزيد وابن عباس وغيرهم من الصحابة .

لكن أئمة هذا الباب خمسة : عمر وعليّ وابن مسعود وزيد وابن عباس . وإذا كانوا تنازعوا في الفرائض أكثر من غيرها ، فمن المعلوم أن عامة أحكام الفرائض معلومة بل منصوصة ^(١) بالقرآن . فإن الذي يفتي الناس في الفرائض قد يقسّم ألف فريضة منصوصة في القرآن مجعاً ^(٢) عليها ، حتى تنزل به واحدة مختلف فيها ، بل قد تمضي عليه أحوال لا تجب في مسألة نزاع .

وأما المسائل المنصوصة المجمع عليها ، فالجواب فيها دائمٌ بدوام الموتي . فكل من مات لا بد لميراثه من حكم . ولهذا لم يكن شئٌ من مسائل النزاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مع وجود الموت والفرائض دائماً . ومع أن كل من كان يموت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم [فإنه ما وُضِعَ] ^(٣) قط مال ميت في بيت مالٍ ، ولا قُسّم بين المسلمين ، كما كان يقسّم بينهم الفئ ومال المصالح .

ولكن لما فتحت البلاد ، وكثر أهل الإسلام في إمارة عمر ، صار

(١) في الأصل : منصوصة ، وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته ، وسترده هذه الكلمة بعد كلمات قليلة كما أثبتنا هنا .

(٢) في الأصل : مجمع .

(٣) عبارة «فإنه ما وُضِعَ» : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

حينئذ يحدث اجتماع الجد والإخوة ، فتكلموا في ذلك . وكذلك حدثت العمرتان فتكلموا فيها .

هذا مع أن علم الفرائض من علم الخاصة ، حتى أن كثيراً من الفقهاء لا يعرفه ، /فهو عند العلماء به من علم الفقه اليقيني المقطوع به ، وليس عند أكثر المتسبين إلى العلم - فضلاً عن العامة - به علم ولا ظن ، وذلك كالأقضايا التجريبية^(١) في الطب ، هي - عند المجريين لها والعالمين بها من المجريين - معلومة . وأكثر الخائضين في علوم أخرى - فضلاً عن العامة - ليس عندهم علم ولا ظن .

بل باب الحيض ، الذي هو من أشكال الفقه في كتاب الطهارة ، وفيه من الفروع والتزاع ما هو معلوم ، ومع هذا أكثر الأحكام الشرعية المتعلقة بأفعال النساء في الحيض معلومة . ومن انتصب ليفتي الناس ، يفتيهم بأحكام معلومة متفق عليها مائة مرة ، حتى يفتيهم بالظن مرة واحدة . وإن أكثر الناس لا يعلمون أحكام الحيض وما تنازع الفقهاء فيه من أقله وأكثره ، وأكثر سنين الحيض وأقله ، ومسائل المتحيرة ، فهذا من أندر الموجود ، ومتى توجد امرأة لا تحيض إلا يوماً ؟ وإنما في ذلك حكايات قليلة جداً^(٢) ، مع العلم بأن عامة بنات آدم يحضن . كما قال

(١) في الأصل :- التجريبية .

(٢) في الأصل :- جد .

النبي صلى الله عليه وسلم : « إن هذا شيء كتبه الله على بنات آدم » ^(١) .
وكذلك متى توجد في العالم امرأة تحيض خمسة عشر يوماً أو تسعة عشر ، أو امرأة مستحاضة دائماً ، لا يعرف لها عادة ، ولا يتميز الدم في ألوانه ؟ بل الاستحاضة إذا وقعت فغالب النسوة يكون تميزها وعاداتها واحدة . والحكم في ذلك ثابت بالنصوص المتواترة ^(٢) عن النبي صلى الله عليه وسلم وباتفاق الفقهاء .

ونحن ذكرنا في الموت الذى هو أمر لازم لكل أحد ، وقُلَّ مَنْ يموت إلا وله شيء ، وفي الحيض الذى هو أمر معتاد للنساء ، وكذلك سائر الأجناس المعتادة ، مثل النكاح وتوابعه ، والبيوع ^(٣) وتوابعها ، والعبادات والجنائيات .

فإن قال قائل : مسائل الاجتهاد والخلاف في الفقه كثيرة جداً في

ص ١٧

هذه الأبواب .

قيل له : مسائل القطع والنص والإجماع بقدر تلك أضعافاً

(١) الحديث عن عائشة رضى الله عنها في : البخارى ٦٢/١ - ٦٣ (كتاب الحيض ، باب كيف كان بدء الحيض ...) وأوله : خرجنا لا نرى إلا الحج ... ؛ مسلم ٨٧٣/٢ - ٨٧٤ (كتاب الحج ، باب بيان وجوه الإحرام ..) ؛ سنن النسائي ١٤٧/١ (كتاب الحيض ، باب بدء الحيض ..) ؛ سنن ابن ماجه (وفيه عن أم سلمة رضى الله عنها) ٢٠٩/١ (كتاب الطهارة ، باب ما للرجل من إمرأته إذا كانت حائضاً).

(٢) في الأصل : المتواتر.

(٣) في الأصل : البيوع.

مضاعفة ، وإنما كثرت لكثرة أعمال العباد وكثرة أنواعها ، فإنها أكثر ما يعلمه الناس مفصّلاً ، ومتى كثر الشيء إلى هذا الحد ، كان كل جزء منه كثيراً ، من ينظرها مكتوبة ، فلا يرتسم في نفسه إلا ذلك ، كما يطالع تواريخ الناس والفتن ، وهي متصلة في الخبر ، فيرتسم في نفسه أن العالم ما زال ذلك فيه متواصلاً ، والمكتوب شيء والواقع أشياء كثيرة . فكذلك أعمال العباد وأحكامها ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك .

أما غير الخائض في الفقه في فنون أخرى فظاهر . وأما الخائض فيه فغالبيهم إنما يعرف أحدهم مذهب إمامه ، وقد يعلمه جملة ، لا يميز بين المسائل القطعية المنصوصة والمجمع عليها ، وبين مفاريد ، أو ما شاع فيه الاجتهاد . فنجدده يفتي بمسائل النصوص والإجماع من جنس فتياه بمسائل الاجتهاد والتزاع ، بمتزلة حمار حمل سِفْراً ينقل نقلاً مجرداً ، حتى أنه يحكى لأحدهم أن مذهب فلان بخلاف ذلك فيسوّغ ذلك ، ويكون الخلاف في ذلك من الممتنعات بين الملل ، فضلاً عن أن يختلف فيه المسلمون .

وقد بلغني من ذلك عن أقوام مشهورين بالفتيا والقضاء ، حتى حكوا للملك بلدهم أن [من]^(١) مذهب الشافعي أن المطلقة ثلاثاً تباح بالعقد الخالي عن الوطء ، وصبيان الشافعية يعلمون أن هذا مما لم يختلف فيه مذهبه ، وحتى يحكوا عن مالك أن المتعة عنده جائزة ، وليس في

(١) من : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

المتبوعين أشد تحريماً لها منه ومن أصحابه ، حتى أنه إذا وُفِّت الطلاق عنده ينجز لثلاً يصير النكاح مؤقتاً كنكاح المتعة .

وأبلغ من ذلك : يحكون في بلادهم عن مالك حلّ اللواط ، ويُذكَر/ذلك لمن هو من أعيان [مذهبه] ^(١) ، فيقول : القرآن دل على ط ١٧ تحريمه ، ولا يمكنهم أن يكذبوا الناقل ويقولوا ^(٢) : هذا حرام بالإجماع ، مع أن العالم يعلم أن هذا حرام بإجماع المسلمين واليهود والنصارى والمجوس والصابئين وأكثر المشركين ، لم يستحلّه إلا قوم لوط وبعض الزنادقة من بقية الطوائف ، فلجهل هؤلاء وأمثالهم بالتمييز بين مسائل العلم والقطع ومسائل الاجتهاد ، التبس الأمر عليهم ، فلم يمكنهم أن يحكموا في أكثر ما يفتى به أنه قطعي ، وهو قطعي معلوم من الدين للعلماء بالدين .

لكن هؤلاء ليسوا في الحقيقة فقهاء في الدين ، بل هم نقلة لكلام بعض العلماء ومذهبه . والفقهاء لا يكون إلا بفهم الأدلة الشرعية بأدلتها السمعية الثبوتية من الكتاب والسنة والإجماع نصّاً واستنباطاً .

ولكن أولئك المتكلمون كان علم الفقه عندهم هو ^(٣) مسائل

(١) مكان كلمة «مذهبه» : يياض بمقدار كلمة واحدة . ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) في الأصل : ولا يمكن أن يكذب الناقل ويقول ، وهو تحريف واضح ، ولعل ما أثبت يوافق سياق الكلام .

(٣) في الأصل : هي .

الحل^(١) والحرام ، وشفعة الجوار ، والجهر بالبسملة ، وتثنية الإقامة وإفرادها ، والجمع بين الصلاتين ، وإزالة النجاسة ، والقود بالمثل^(٢) وخيار المجلس والعوض بالعقد الفاسد ، والإجارة ، ونحو ذلك من المسائل التي شاع فيها النزاع . لاسيما وقد جرد بعد المائة الثالثة^(٣) مسائل الخلاف ، جردها أبو بكر الصيرفي^(٤) فيما يغلب على ظني ، واثبته على ذلك الناس ، حتى صنفوا كتباً كثيرة في مسائل الخلاف فقط .

واقصر أكثر هؤلاء على ما اختلف فيه أبو حنيفة والشافعي .

وأمهات المسائل التي جردوا القول فيها نحو أربعمئة مسألة ، التي توجد في أمهات التعاليق ، وكتب الخلاف التي صنفها الخراسانيون والعراقيون من الطوائف . وإن كانت مسائل الخلاف لمن استوعبها منهم ، كالقاضي أبي يعلى^(٥) ، تنتهي إلى ألف مؤلفة : إما أربعة آلاف^(٦) أو أقل/أو أكثر . ولن اقتصر على كبار كبارها تكون نحو مائة

(١) في الأصل : الحد .

(٢) في الأصل : بالمثل .

(٣) في الأصل : الثالثة ، وهو تحريف

(٤) أبو بكر محمد بن عبد الله الصيرفي من فقهاء الشافعية ومن علماء الأصول ، كان أعلم الناس بالأصول بعد للشافعي . توفي سنة ٣٣٠ . انظر ترجمته في : وفیات الأعيان ٣/٣٣٧-٣٣٨ ؛ طبقات الشافعية ٣/١٨٦-١٨٧ ؛ طبقات الفقهاء لأبي إسحاق الشيرازي ، ص ١١١ ؛ الأعلام ٧/٩٦ .

(٥) أبو يعلى محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن الفراء من كبار الخنابلة وعالم عصره في الأصول والفروع . ولد سنة ٣٨٠ وتوفي سنة ٤٥٨ . انظر ترجمته في : طبقات الخنابلة (لابنه أبي الحسين محمد بن محمد) ٢/١٩٣-٢٣٠ ؛ تاريخ بغداد ٢/٢٥٦ ؛ شذرات الذهب ٤/٣٠٦-٣٠٧ ؛ اللواتي بالوفيات ٣/١٧ ؛ الأعلام ٦/٣٣١ ؛ بروكلمان GAL الملحق ٣/٥٠٣ .

(٦) في الأصل : ألف .

مسألة ، كما فعل أبو محمد إسماعيل بن ^(١) في تعليقه .

وأما ذلك المقدار فهو الذى يصفه أبو المعالى وأبو إسحاق ^(٢) في خلافهما ، والشريف أبو جعفر ^(٣) ، وأسعد [الميهني] ^(٤)

(١) في الأصل : أبو محمد إسماعيل بن ، وبعدها بياض بمقدار كلمة . ولم أعرف من هو ، ولكن يتكلم ابن تيمية في الجزء الرابع من مجموع فتاوى الرياض في ثلاثة مواضع عن الفقيه أبى محمد (في ص ١٥ حيث يذكر : في فتاوى الفقيه أبى محمد ، وفي ص ١٧ حيث يقول : فالفقيه أبو محمد ، وفي ص ٦٥ حيث يقول : ... حتى كان الفقيه أبو محمد بن عبد السلام - فيما علقه عنه - ... ينكر ... الخ) . وعلى ذلك فقد يكون الاسم : أبو محمد إسماعيل بن عبد السلام . ولكننى بحثت في كتب التراجم عنه فلم أجده .

(٢) المقصود هو : أبو إسحاق إبراهيم بن على بن يوسف الشيرازي ، وهو فقيه شافعي أشعري الاعتقاد ، وهو صاحب «طبقات الفقهاء» ولد سنة ٣٩٣ وتوفى سنة ٤٧٦ . وذكر الاستاذ إحسان عباس في مقدمته لكتاب «طبقات الفقهاء» (ط. مطبعة الرائد بيروت ، لبنان ، ١٩٧٠ ص ٢١ أن السبكي أورد مناظرتين بينه وبين أبى المعالى الجويني وذكر موضعها في «طبقات الشافعية» - انظر ترجمته في : مقدمة طبقات الفقهاء ، ص ٥-٢٢ ؛ وفيات الأعيان ٩/١-١٢ ؛ طبقات الشافعية ٢١٥-٢٥٦ ، الأعلام ٤٤/١-٤٥ .

(٣) في الأصل : الشريف الرضى ، وهو أبو الحس محمد بن الحسين بن موسى العلوى الحسيني الاديب والشاعر الشيعي المشهور المتوفى سنة ٤٠٦ ، ولم يعرف عنه التبصر في علم الفقه ولا الخلاف . ولذلك رجحت أن يكون الصواب ما أثبتته ، وقد جاء ذكر الشريف أبى جعفر في فتنة أبى نصر القشيري ببغداد سنة ٤٦٩ وكان الشريف أبو جعفر وقتها إمام الحنابلة ببغداد. والشريف أبو جعفر عبد الخالق بن أبى موسى عيسى بن أحمد الهاشمي ، إمام الحنابلة ببغداد في عصره ، كان شديدا على أهل البدع فحبس ، فضج الناس فأطلق . ولد سنة ٤١١ وتوفى سنة ٤٧٠ . انظر ترجمته في : الذيل لابن رجب ١٥/١-٢٦ ، المنتظم لابن الجوزي ٨/٣١٥-٣١٧ ، الأعلام ٦٣/٤ .

(٤) في الأصل : أسعد ، وبعدها بياض بمقدار كلمة . ورجحت أن يكون الصواب ما أثبتته . وهو أسعد بن محمد بن أبى نصر ، أبو الفتح الميهني . قال السبكي في ترجمته : «نسبة إلى ميهنة ، قرية بين سرخس وأبوتورد . هو الإمام الكبير النظار ، صاحب الطريقة ، المتفق على أنه الفرد في علم الخلاف» . توفي سنة ٥٢٧ على الأرجح . انظر ترجمته في : طبقات الشافعية ٧/٤٢-٤٣ ؛ شذرات الذهب ٨٠/٤ (وسماه : الميهني) ؛ العبر ٧١/٤ .

والسمعاني^(١) ونحوهم ، ويصفه أبو الخطاب في «انتصاره»^(٢) ، وابن عقيل في «نظرياته»^(٣) ، وكذلك ابن يساره والعالى^(٤) ونحوهم من أصحاب أبي حنيفة ، وإن كان في «عمد الأدلة»^(٥) تبع شيخه القاضي في استيعاب ما في تعليق القاضي^(٦) [من] هذه المسائل والنزاع فيها ، وشهد أنها مسائل اجتهاد ظنية .

واشتهار أصحابها بعلم الفقه هو من الشبهة التي أوجبت^(٨)

(١) في الأصل : السمعلى . ورجحت أن يكون الصواب ما أثبتته . وأرجح أن يكون المقصود هو : أبا المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني التيمي الحنفي ثم الشافعى ، المولود سنة ٤٢٦ ، والمتوفى سنة ٤٨٩ . كان مفتى خراسان ، قدّمه نظام الملك على أقرانه في مرو ، وله كتاب «القواطع» في أصول الفقه ، وكتاب «الانتصار لأصحاب الحديث» . انظر ترجمته في : طبقات الشافعية ٣٣٥/٥ - ٣٤٦ ؛ شذرات الذهب ٣/٣٩٣ - ٣٩٤ ؛ العبر ٣/٣٢٦ ؛ الأعلام ٨/٢٤٣ - ٢٤٤ .

(٢) سبقت ترجمة أبي الخطاب الكلوزاني ، والكتاب الذى يشير إليه ابن تيمية هنا هو على الأرجح كتاب «الانتصار في المسائل الكبار» له ، وذكر الزركلى في الأعلام ٦/١٧٨ أن منه نسخة (أو نسخا) خطية ، وأشار إلى ما ذكره عنه بروكلمان في GAL (٣٩٩) ٥٠٢ والملاحق ١/٦٨٧ .

(٣) في الأصل : بطرقاه (بدون نقط ماعدا نقطة الفاء) ورجحت أن يكون الصواب ما ذكرته ، فإن ابن رجب يذكر في الذيل ١/١٥٦ من كتب ابن عقيل كتاب «المجالس النظرية» فلعله المقصود هنا .

(٤) ابن يساره والعالى : كذا بالأصل ولم أعرف من هما ، والأرجح أن الاسمين محرفان .

(٥) كتاب «عمد الأدلة» من كتب ابن عقيل . وذكر ابن تيمية في مجموع فتاوى الرياض ٢٠/٢٢٧ رداً على سؤال وجه إليه مايلي : «أما هذه الكتب التي يذكر فيها روايتان أو وجهان ولا يذكر فيها الصحيح ، فطالب العلم يمكنه معرفة ذلك من كتب أخرى مثل كتاب «التعليق» للقاضى أبى يعلى و«الانتصار» لأبى الخطاب و«عمد الأدلة» لابن عقيل ... وغير ذلك من الكتب الكبار التي يذكر فيها مسائل الخلاف» . وسماه ابن رجب في الذيل ١/١٥٦ : عمدة الأدلة .

(٦) الأرجح أن المقصود هنا هو القاضى أبو يعلى .

(٧) مكان حرف «من» بياض بالأصل ، ولعل إثباته يوافق سياق الكلام .

(٨) في الأصل : أوجب .

للمتكلمين ، ولهؤلاء الفقهاء المختلفين ، ولكثير من المفتين ^(١) وغيرهم ، أن يجعلوا الفقه من باب الظنون والاجتهاد .

ولهذا كان ظهور هذا القول مع ظهور مسائل الخلاف هذه ، وذلك مع ظهور بدع كثيرة وتغير أمور الإسلام ، وضعف الخلافة حتى استولى عليها الديالم ، وظهر حينئذ من مذهب القرامطة ^(٢) والباطنية ^(٣) والرافضة والمعتزلة ما عمّ أكثر الأرض ، وأخذ من المسلمين كثيرٌ من ثغورهم الشامية وغيرها ، وانتشرت ^(٤) حينئذ بدعٌ متكلمة الصفاتية وغيرهم ، وصار هذا الفقه من باب اتباع الظن وماتوى الأنفس .

(١) في الأصل : لكثير من المفتين ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) القرامطة من الباطنية وهم الذين ينتسبون إلى حمدان بن الأشعث الذى كان يلقب بقرمط لقرمطة فى خطّه أو خطوه ، وإليه تنسب القرامطة (القرمطة كما فى القاموس المحيط : دقة الكتابة ومقاربة الخط) وقال ابن الجوزى فى المنتظم : إنه كان يسمى كرمته حمرة عينية وهو بالنبطية حار العين (لعلها : حار العين) انظر عن القرامطة : الفرق بين الفرق لابن طاهر ص ٢٨١-٢٩٣ (بتحقيق الاستاذ محمد محيى الدين عبد الحميد ، ط صبيح ، بدون تاريخ) ؛ مقالات الأشعرى ٩٨/١ ؛ دائرة المعارف الإسلامية ، مقالة حمدان قرمط لهيوار ؛ الحضارة الإسلامية لآدم ميتز ٤٥/٢-٤٩ ؛ المنتظم لابن الجوزى ١١٠/٥-١١٩ .

(٣) هم الذين جعلوا لكل ظاهر من الكتاب باطنا ، ولكل تنزيل تأويلا ، ويذكر الشهرستاني فى الملل والنحل ٢٧/١ أن الباطنية القديمة كانت تخلط كلامها ببعض كلام الفلاسفة ، أما الباطنية فى زمانه فيجعلهم هم والإسماعيلية الغلاة فرقة واحدة ، وذكر أنهم يسمون فى العراق الباطنية والقرامطة والمزدكية ، وفى خراسان بالتعليمية والملحدة ، وذكر البغدادي فى : الفرق بين الفرق (ص ١٩٦) أن الذين أسسوا دعوة الباطنية جماعة منهم ميمون بن ديصان المعروف بالقداح ، ومحمد بن حسين الملقب ببدندان . وانظر عنهم : الملل والنحل ٢٦/١-٤٤٧ ؛ الفرق بين الفرق ص ١٦٩-١٨٨ ؛ كشف اصطلاحات الفنون ١٥٢/١ ؛ دائرة المعارف الإسلامية مادة «الباطنية» .

(٤) فى الأصل : وانتشر .

وكذلك مال كثير من طلاب العلم إلى ما يظنونونه علما غير الفقه : إما الكلام وإما الفلسفة ، فإن النفس تطلب ما هو علم ، وتنفر مما هو شك وظن ، وهذا محمود منها .

وكان من سبب هذا أنهم تفقهوا لغير الدين وذلك مما ذُئِموا عليه .
كما جاء ذلك في حديث رواه [أبو هريرة وعلى رضى الله عنهما]^(١)
يقول فيه [النبي صلى الله عليه وسلم]^(٢) : « إِذَا اتَّخَذَ الْمَالُ دَوْلًا ،
ظ ١٨ والأمانة مغنمًا ، والزكاة مغرمًا ، وتفقه لغير الدين وأطاع الرجلُ
امرأته ، وعقَّ أمَّهُ ، وأذنى صديقه ، وأقصى أباه ، ورُفِعَت الأصواتُ
في المساجد ، وأكْرِمَ الرجلُ مخافة شره ، وسادَّ القبيلة فاسقها ، وكان
زعيم^(٣) القوم أرذلهم - فليتظروا عند ذلك ريحاً حمراء^(٤) ، وفتنا
تتابع^(٥) كنظامٍ بالِ قُطِيعٍ سلكه فتتابع^(٦) .

- (١) بعد كلمة «رواه» يياض بمقدار كلمتين ، والحديث رواه أبو هريرة وعلى رضى الله عنهما .
(٢) زدت عبارة : «النبي صلى الله عليه وسلم» ليستقيم الكلام .
(٣) في الأصل : زعمتم ، وهو تحريف .
(٤) في الأصل : «حمراء» بتووين النصب ، والمثبت هو الذى فى روايتى الحديث .
(٥) فى رواية أبى هريرة : «ريحاً حمراء وخسفًا ومسحًا وقذفًا وآيات تتابع ...»
(٦) الحديث بهذا اللفظ قريب من رواية أبى هريرة التى جاءت فى : سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ٣٣٥/٣ - ٣٣٦ وأوله : إِذَا اتَّخَذَ الْغَنَى دَوْلًا ، والأمانة مغنمًا . . . وقال الترمذى فى آخره : «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه» . وجاء الحديث بلفظ مقارب عن على رضى الله عنه فى نفس الموضع ٣٣٥/٣ - ٣٣٤/٣ (كتاب الفتن ، باب ما جاء فى أشرار الساعة (باب منه) وأوله : إِذَا فَعَلْتَ أَمْرًا خَمْسَ عَشْرَةَ خَصْلَةً حَلَّ بِهَا الْبَلَاءُ . قيل : وما هى يا رسول الله ؟ قال : إِذَا كَانَ الْمَغْنَمُ دَوْلًا . . . وقال الترمذى : «هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث على إلا من هذا الوجه» . ولا نعلم أحداً روى هذا الحديث عن يحيى بن سعيد الأنصارى غير الفرج ابن فضالة . وقد تكلم فيه بعض أهل الحديث ، وضحه من قبل حفظه ، وقد روى عنه وكيع وغير واحد من الأئمة .

وكان هذا^(١) ما هو من أشرط الساعة الوسطى من ظهور الجهل ورفع العلم ، وكثرة الزنا .

فإنه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قد يريد بالساعة انخرام القرن ، ووقوع شرور وبلاء يُعَذَّب به الناس^(٢)، وإن كانت^(٣) الساعة العامة هي قيام الناس من قبورهم ، لكن الأول جاء في مثل قوله : **إِنْ يَسْتَفِذْ هَذَا الْغَلَامُ عَمْرَهُ لَمْ يَدْرِكْهُ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ** ، يريد به انخرام ذلك القرن ، كما إنه قد أراد^(٤) بلفظ «القيامة» موت الإنسان . كما في قول المغيرة بن شعبه : «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ : الْقِيَامَةُ الْقِيَامَةُ ، وَإِنَّ مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ» .

وترجم البغوى^(٥) على ذلك في كتاب «المصاييح» : « باب : من

(١) بعد نهاية الحديث وقبل عبارة «وكان هذا» يوجد في الأصل بياض بمقدار نصف سطر .
 (٢) بعد كلمة «الناس» يوجد بياض بمقدار كلمة واحدة . وورد حديث في البخارى ١١٩/١ - ١٢٠ (كتاب الواقيت ، باب الشمر في الفقه والخير بعد العشاء) ونصه ... أن عبد الله بن عمر قال : صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء في آخر حياته ، فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم : فقال : **أَرَأَيْتُمْ لِيَتَّكُمَ هَذِهِ فَإِنْ رَأْسُ مَالَةٍ لَا يَبْقَى مِنْهُ يَوْمَ يَظْهَرُ الْأَرْضَ أَحَدٌ** . فوهل الناس في مقالة رسول الله عليه السلام إلى ما يتحدثون من هذه الأحاديث عن مائة سنة ، وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم : لا يبق من هو اليوم على ظهر الأرض ، يريد بذلك أنها تحرم ذلك القرن .
 (٣) في الأصل : وإن كان .

(٤) في الأصل : راد .

(٥) أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بالفراء البغوى الفقيه الشافعى المحدث المفسر توفى سنة ٥١٠ . انظر ترجمته في : الوفيات ٤٠٢/١ ، طبقات الشافعية ٢١٤/٤-٢١٧ ، تذكرة الحفاظ ١٢٥٧/٤ ، الأعلام ٢٨٤/٢ .

مات فقد قامت قيامته»^(١) .

لكن من الزنادقة الصابئة المتفلسفة ، كالسهروردي الحلبي المقتول وغيره ، من يظن ذلك هو القيامة التي وصفها الله في القرآن ، ويجعل هذا اللفظ من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس الأمر كذلك .

وإذا كان بسبب تقليد كثير من الفقهاء لأئمتهم ، واتباعهم الظن ، اشتبه ما يمكن علمه وما هو معلوم لفقهاء الدين وعلماء الشريعة بغيره^(٢) ، فكذلك نفس الأئمة المجتهدين : لا ريب أنه قد يكون عند أحدهم ، ما هو مظنون بل مجهول ، وهو معلوم للآخر : إما موافقاً له وإما مخالفاً فيها أكثر المسائل الفقهية التي لا يعرف حكمها كثير من الأئمة ، أو يتكلم/ فيها بنوع من الظن : مصيباً أو مخطئاً ، وتكون معلومة لغيره ص ١٩ بأدلة قطعية عنده وعند من عَلمَ كَعلمه :

تارةً بنص اختص بسماعه من الرسول أو من غيره ، وحصل له بذلك العلمُ لأسباب كثيرة في النقل . وهذا كثيراً [ما]^(٣) يكون لعلماء الحديث ، فإنهم يعلمون من النصوص ويقطعون منها بأشياء كثيرة جداً ،

(١) جاء هذا الباب في كتاب الفتن وذكره التبريزي في كتابه «مشكاة المصابيح» ٤٨/٣ - ٤٩ (بتحقيق الأستاذ الشيخ محمد ناصر الدين الألباني ، ط . المكتب الإسلامي ، دمشق ، ١٩٦٢/١٣٨٢) . وعنوان الباب «باب قرب الساعة وأن من مات فقد قامت قيامته» .

(٢) في الأصل : بغير .

(٣) ما : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليتضح الكلام .

وغيرهم قد يكذب بها أو يجزم بكذبها ، دع من يجهلها أو يشك فيها .
وتارةً بفهم النصوص ومعرفة دلالتها ، فما أكثر من يجهل معنى
النص أو يشك فيه ، أو يفهم منه نقيضه ، أو يذهل عنه ، أو يعجز
ذهنه عن دركه ^(١) ، ويكون الآخر قد فهم من ذلك النص ، وعلم منه
ما يقطع به .

وتارةً بإجماعِ عِلْمَةٍ من إجماعات الصحابة وغيرها ^(٢) .
ثم بعد ذلك تارة بقياس قطعى .

فإن القياس نوعان : قطعى وظنى ، كما فى القياس الذى هو فى معنى
الأصل قطعاً ، بحيث لا يكون بينهما فرق تأتى به الشريعة ، أو يكون أولى
بالحكم منه قطعاً .

وتارة بتحقيق المناط ، وهذا يعود إلى عود فهم معنى النص ، بأن
يعرف ثبوت المناط الذى لاشك فيه فى المعين ، وغيره يشك فى ذلك ،
كما يقطع الرجل فى القصاص ، وإبدال المتلفات بأن هذا أقرب إلى المثل
والعدل من كذا ، وغيره يشك فيه أو يعتقد خلافه ، وأمثال ذلك .

(١) فى الأصل تقرأ الكلمة : دركه ، ولكن حُرِفَتْ إلى ما يشبه كلمة «نيلة» ورجحت أن يكون
الصواب ما أثبتته .

(٢) فى الأصل : وغيره .

« فصل »

وكذلك لفظ « الحركة » أثبتته طوائف من أهل السنة والحديث ، وهو الذى ذكره حرب بن إسماعيل الكرماني^(١) فى السنّة التى حكاها عن الشيوخ الذين أدركهم : كالحُمَيْدِي^(٢) ، وأحمد بن حنبل ، وسعيد ابن منصور^(٣) ، وإسحاق بن إبراهيم^(٤) . وكذلك هو الذى ذكره عثمان ابن سعيد الدارمي^(٥) فى نقضه على بشر المريسي^(٦) ، وذكر أن ذلك

ظ ١٩
الكلام على لفظ
« الحركة »

(١) حرب بن إسماعيل بن خلف الحنظلى الكرماني ، صاحب الإمام أحمد ومن أئمة الحنابلة توفى سنة ٢٨٠ . انظر ترجمته فى شذرات الذهب ١٧٦/٢ ؛ طبقات الحنابلة ١٤٥/١ - ١٤٦ .

(٢) أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي المتوفى سنة ٢١٩ شيخ البخارى . انظر ترجمته فى : تهذيب التهذيب ٢١٥/٥ - ٢١٦ ، الأعلام ٢٩١/٤ .

(٣) أبو عثمان سعيد بن منصور بن شعبة المروزي ويقال الطالقاني ثم البلخي صاحب السنن . توفى بمكة ٢٢٧ . انظر ترجمته فى : تذكرة الحفاظ ٤١٦/٢ ، الجرح والتعديل ج ٢ ق ١ ، ص ٦٨ ؛ طبقات ابن سعد ٥٠٢/٥ ؛ سركين ٢٨٦/١ - ٢٨٧ .

(٤) إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلى التميمي المروزي (أبو يعقوب بن راهويه) . من سكان مرو . ولد سنة ١٦١ وتوفى ٢٣٨ . قال الذهبي : نزيل نيسابور وعالمها ، بل شيخ أهل المشرق . روى عنه البخارى ومسلم وأحمد وابن معين والترمذى والنسائى وغيرهم . انظر ترجمته فى : تذكرة الحفاظ ٤٣٣/٢ - ٤٣٥ ؛ وفيات الأعيان ١٧٩/١ - ١٨٠ ؛ الجرح والتعديل ج ١ ، ق ١ ، ص ٢٠٩ - ٢١٠ ؛ طبقات الحنابلة ١٠٩/١ ، ميزان الاعتدال ١٨٢/١ - ١٨٣ ؛ الأعلام ٢٨٤/١ .

(٥) أبو سعيد عثمان بن سعيد الدارمي السجزي الحافظ صاحب المسند والتصانيف من أئمة الحنابلة . توفى سنة ٢٨٠ ، انظر ترجمته فى شذرات الذهب ١٧٦/٢ ؛ تذكرة الحفاظ ٦٢١/٣ - ٦٢٢ ؛ الأعلام ٣٦٦/٤ .

(٦) أبو عبد الرحمن بشر بن غياث بن أمى كريمة عبد الرحمن المريسي ، العدوى بالولاء ، كان =

مذهب أهل السنة ، وهو قول كثير من أهل الكلام والفلسفة ، من الشيعة والكرامية والفلاسفة الأوائل والمتأخرين ، كأبي البركات صاحب «المعتبر»^(١) وغيرهم .

ونفاه طوائف منهم : أبو الحسن التميمي^(٢) ، وأبو سليمان

= جده مولى لزيد بن الخطاب رضى الله عنه ، وقيل إن أباه كان يهوديا قصارا صباغا بالكوفة . قال ابن حجر : «تفقه على أبي يوسف فبرع ، واتقن علم الكلام ثم جرد القول بخلق القرآن وناظر عليه ، ولم يدرك الجهم بن صفوان إنما أخذ مقالته واحتج لها ، ودعا إليها» .

وهو رأس طائفة المريسية من المرجئة وكانت تقول : إن الإيمان هو التصديق ، وإن التصديق يكون بالقلب واللسان جميعا . وقال الشهرستاني إن مذهب المريسي كان قريبا من مذهب النجار وبرغوث ، وأنهم أثبتوا كونه تعالى مريداً لم يزل لكل ما علم أنه سيحدث من خير وشر وإيمان وكفر وطاعة ومعصية . وقد توفي بشر سنة ٢١٨ وقيل سنة ٢١٩ ، واختلف في نسبته فقيل إنه ينتسب إلى قرية مريس بصعيد مصر ، وقيل غير ذلك .

انظر ترجمته ومذهبه في : لسان الميزان ٢/٢٩-٣١ ؛ وفيات الأعيان ١/٢٥١-٢٥٢ ؛ تاريخ بغداد ٧/٥٦-٦٧ ؛ الأعلام ٢/٢٧-٢٨ ؛ مقالات الإسلاميين ١/١٤٠-١٤١ ، ١٤٣ ، الملل والنحل ١/١٤١، ٢٦٩، ٢٧١ ؛ الفرق بين الفرق ، ص ١٢٤ ؛ التبصير في الدين ، ص ٦١ ؛ الخطط للمقرئى ٢/٣٥٠ ؛ الفصل لابن حزم ٤/٤٥ ؛ دائرة المعارف الإسلامية ، مقالة كارادى فو عن «بشر بن غياث» . وانظر كتاب «الرد على بشر المريسي» للدرايمى .

(١) هو أبو البركات هبة الله بن ملكا ، صاحب كتاب «المعتبر في الحكمة» . اختلف في اسمه فسمّاه بعض المؤرخين : هبة الله بن على . وقال بعضهم : ابن ملكان . وقال آخرون : ابن ملكا ، كما اختلفوا في سنة وفاته ، فجعلها بعضهم ٥٤٧ وقال آخرون إنها ٥٦٠ أو ٥٧٠ . وهو طبيب وفيلسوف كان يهوديا وأسلم ، يعرف بأوحد الزمان وفيلسوف العراقيين . طبع كتابه «المعتبر» في حيدرآباد سنة ١٣٥٧ . انظر ترجمته والكلام عن كتابه في : آخر الجزء الثالث من كتابه «المعتبر» ص ٢٣٠-٢٥٢ ؛ طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة (ط. بيروت) ٢/٢٩٦-٣٠٠ ؛ أخبار الحكماء لابن القفطى ، ص ٣٤٣-٣٤٦ ؛ تاريخ حكماء الإسلام لظهير الدين البيهقي ، ص ٢٥٢-٢٥٤ ؛ نكت الهميان للصفدى ، ص ٣٠٤ ؛ وفيات الأعيان ٥/١٢٤-١٢٥ ؛ الأعلام ٩/٦٣ .

(٢) أبو الحسن عبد العزيز بن الحارث بن أسد بن الليث التميمي ، أحد العجميين من أصحاب =

الخطابي^(١) ، وكل من أثبت حدوث العالم بحدوث الأعراض ، كأبي الحسن الأشعري والقاضي أبي بكر بن الباقلاني ، وأبي الوفاء بن عقيل . وغيرهم ممن سلك في إثبات حدوث العالم هذه الطريقة التي أنشأها قبلهم المعتزلة ، وهو أيضا قول كثير من الفلاسفة الأوائل والمتأخرين ، كابن سينا وغيره .

والمقصود عن الإمام أحمد إنكار نفي ذلك ، ولم يثبت عنه إثبات لفظ «الحركة» ، وإن أثبت أنواعا قد يدرجها المثبت في جنس الحركة . فإنه لما سمع شخصا يروى حديث التزول^(٢) ، ويقول : ينزل بغير حركة

== أحمد (انظر منهاج السنة ٢/٢٤٧-٢٤٨ ، ت ٧ ، ط . دار العروبة ، ١٣٨٤/١٩٦٤) . وهو فقيه حنبلي له اطلاع على مسائل الخلاف . ولد سنة ٣١٧ وتوفي سنة ٣٧١ . انظر ترجمته في : طبقات الحنابلة ٢/١٣٩ ؛ المنتظم ٧/١١٠ ؛ تاريخ بغداد ١٠/٤٦١-٤٦٢ ؛ الأعلام ٤/١٣٩ .

(١) أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب ، الخطابي ، البستي ، فقيه أديب محدث ، ولد سنة ٣١٩ وتوفي سنة ٣٨٨ . له «معالم السنن» في شرح سنن أبي داود ، وله رسالة «الغنية عن الكلام وأهله» (مطبوعة باختصار ضمن صون المنطق والكلام عن فني المنطق والكلام للسيوطي ١٣٧-١٤٧) وانظر ما نقله ابن تيمية عنها في درء تعارض العقل والنقل في ج ٧ ، ص ٨ . انظر ترجمة الخطابي في : وفيات الأعيان ١/٤٥٣-٤٥٥ ؛ تذكرة الحفاظ ٣/١٠١٨-١٠٢٠ ؛ شذرات الذهب ٣/١٢٧-١٢٨ ؛ الأعلام ٢/٣٠٤ .

(٢) روى حديث التزول عن أبي هريرة وغيره من الصحابة رضي الله عنهم - من وجوه عدة . ونص الحديث في إحدى رواياته في : البخاري ٢/٥٢-٥٣ (كتاب التهجيد ، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل) : «عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير يقول : من يدعوني فاستجب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له» وهو موجود أيضا في : البخاري ٨/٧١ (كتاب الدعوات ، باب الدعاء نصف الليل) ، ٩/١٤٣ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : يريدون أن يبطلوا كلام =

ولا انتقال ولا بغير حال ، أنكر أحمد ذلك ، وقال : قل كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهو كان أغَيْرَ على ربه منك .

وقد نُقل في رسالة عنه إثبات لفظ الحركة مثل ما في « العقيدة » التي كتبها حرب بن إسماعيل .

وليست هذه العقيدة ثابتة عن الإمام أحمد بألفاظها . فإني تأملت لها ثلاثة أسانيد مظلمة برجال مجاهيل ، والألفاظ هي ألفاظ حرب بن إسماعيل ، لا ألفاظ الإمام أحمد ولم يذكرها المعنيون بجمع كلام الإمام أحمد ، كأبي بكر الخلال في كتاب « السنة » ، ^(١) ، وغيره من العراقيين العالمين بكتاب أحمد ، ولا رواها المعروفون بنقل كلام الإمام ، / لاسيما ص ٢٠ مثل هذه الرسالة الكبيرة ، وإن كانت راجت على كثير من المتأخرين .

= الله) ، مسلم ١٧٥/٣ - ١٧٦ (كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والإجابة فيه) ، سنن أبي داود ٤٧/٢ (كتاب الصلاة ، باب أي الليل أفضل) ، ٣١٤/٤ (كتاب السنة ، باب الرد على الجهمية) ؛ المسند (ط . المعارف) الأرقام ٩٦٧ ، ٩٦٨ ، ٣٦٧٣ ، ٣٨٢١ ، ٧٥٠٠ ، ٧٥٨٢ ، ٧٦١١ ، ٧٧٧٩ . وهو أيضا في مواضع أخرى كثيرة في المسند ؛ وروى كذلك في سنن الترمذي ، وسنن ابن ماجه وسنن الدارمي ومسند الطيالسي (وانظر : مفتاح كنوز السنة ، مادة : الدعاء) وأفرد ابن خزيمة فصلا لأحاديث النزول في كتابه «التوحيد» ، ص ٨٣ - ٩٠ .

(١) هو أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون ، المعروف بالخلال ، من أئمة الحنابلة ، له التصانيف الدائرة والكتب السائرة مثل «الجامع» و«العلل» و«السنة» توفي سنة ٣١١ . انظر ترجمته في : طبقات الحنابلة ١٢/٢ - ١٥ ؛ تذكرة الحفاظ ٧/٣ ؛ بروكلمان : تاريخ الأدب العربي ٣/٣١٣ - ٣١٤ ؛ الأعلام ١٩٦/١ . ولم يتكلم بروكلمان عن نسخ خطية من كتاب «السنة» .

وقد نقل حنبل عن أحمد في كتاب « المحنة » أنه تأول قوله تعالى ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْعَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ ﴾ [سورة البقرة : ٢١٠] . فإن الجهمية الذين ناظروه احتجوا على خلق القرآن بقول النبي صلى الله عليه وسلم : بأن البقرة وآل عمران تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو قرقان من طير صواف ، تحاجان عن صاحبهما^(١) ، وما يحى إلا مخلوق . فقال الإمام أحمد : فقد قال الله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْعَمَامِ ﴾ فهل يحى الله ؟ إنما يحى أمره . كذلك هنا إنما يحى ثواب القرآن^(٢) .

فاختلف أصحابنا في هذه الرواية على خمس طرق :

(١) الحديث عن أبي أمامة الباهلي وغيره من الصحابة رضوان عليهم في : مسلم ٥٥٤، ٥٥٣/١ (كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة) ، وأوله : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اقرأوا القرآن ، فإنه يؤتى القيامة ... وفيه : البقرة وسورة آل عمران فإنهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان ، أو كأنهما غيايتان ، أو كأنهما قرقان من طير صواف . وفي ٥٥٤/١ في رواية أخرى : ... أو ظلتان سوداوان بينهما شرقي (أي ضياء ونور) . والحديث أيضا في : سنن الترمذي (ط. المدينة المنورة) ٢٣٥/٤ (كتاب فضائل القرآن ، باب ماجاء في آل عمران) وقال عنه الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، ومعنى هذا الحديث عند أهل العلم أنه يحى ثواب قراءته . وهو أيضا في «المسند (ط. الحلبي) ١٨٣/٤ ، ٢٤٩/٥ ، ٢٥١ ، ٢٥٥ ، سنن الدارمي ٤٥٠/٢ - ٤٥١ (كتاب فضائل القرآن ، باب في فضل سورة البقرة وآل عمران) . وفي «القاموس المحيط» : « الغياية : ضوء شعاع الشمس وكل ما أظلم الإنسان من فوق رأسه كالسحابة ونحوها » .

(٢) نشر كتاب «ذكر محنة الإمام أحمد بن حنبل ، جمع أبي عبد الله حنبل بن إسحاق بن حنبل» تحقيق الدكتور محمد نغش ، ط. دار نشر الثقافة ، القاهرة ، ١٩٧٧/١٣٩٧ . وقد راجعت صفحاته ولكني لم أجده فيه ما أشار إليه ابن تيمية هنا . على أن الأستاذ المحقق ذكر في مقدمته (ص ٥) أنه لم يجد غير الجزء الثاني من الكتاب ، فلعل ما أورده ابن تيمية هنا موجود في الجزء المفقود من الكتاب .

وقال قوم : غلط حنبل في نقل هذه الرواية ، وحنبل له مفاريد
ينفرد بها من الروايات في الفقه ، والجماهير يروون خلافه .

وقد اختلف الأصحاب في مفاريد حنبل التي خالفه فيها الجمهور ،
هل تثبت روايته ؟ على طريقين : فالخلال وصاحبه قد ينكرانها ، ويثبتها
غيرهما كابن حامد^(١) .

وقال قوم منهم : إنما قال ذلك إلزاماً للمنازعين له ، فإنهم يتأولون
مجئ الرب بمجئ أمره . قال^(٢) : فكذلك قولوا : يجئ كلامه مجئ
ثوابه ، وهذا قريب .

وقال قوم منهم : بل هذه الرواية ثابتة في تأويل ماجاء من جنس
الحركة والإتيان والتزول ، فيتأول على هذه الرواية بالقصد والعمد
لذلك . وهذه طريقة ابن الزاغوني^(٣) وغيره .

وقال قوم : بل يُتأول بمجئ ثوابه ، وهؤلاء جعلوا الرواية في جنس
الحركة دون بقية الصفات .

(١) هو أبو عبد الله الحسن بن حامد بن علي بن مروان البغدادي ، إمام الحنابلة في زمانه له
«الجامع» في مذهب الحنابلة ، وله «شرح الخرق» توفي سنة ٤٠٣ هـ انظر ترجمته في : طبقات الحنابلة
١٧١/٢-١٧٧ هـ ؛ تذكرة الحفاظ ١٠٧٨/٣ .

(٢) أي قال الإمام أحمد بن حنبل .

(٣) هو علي بن عبيد الله بن نصر بن السري ، أبو الحسن بن الزاغوني ، وقد اختلف في اسمه . ولد
سنة ٤٥٥ هـ وتوفي سنة ٥٢٧ هـ ، من علماء الحنابلة . انظر ترجمته في : الذيل على طبقات الحنابلة
١٨٠/١-١٨٤ هـ ؛ شذرات الذهب ٨٠/٤-٨١ هـ ؛ المنتظم لابن الجوزي ٣٢/١٠ ؛ اللباب لابن الأثير
٤٨٩/١ ؛ الأعلام ١٢٤/٥-١٢٥ .

وقال قوم ، منهم ابن عقيل وابن الجوزى ^(١) : بل يتعدى الحكم من هذه الصفة إلى سائر الصفات التي تخالف ظاهرها ، للدليل الموجب لمخالفة الظاهر .

وبكل حال ، فالمشهور عند أصحاب الإمام أحمد أنهم لا يتأولون الصفات التي من جنس الحركة : كالجئ والإتيان والنزول والهبوط والدنو والتدلى ، كما لا يتأولون غيرها متابعة للسلف الصالح . وكلام السلف في هذا الباب يدل على إثبات المعنى المتنازع فيه .

قال الأوزاعي ^(٢) لما سُئِلَ عن حديث النزول : يفعل الله ما يشاء . وقال حماد بن زيد ^(٣) : يدنو من خلقه كيف شاء ، وهو الذي حكاها

(١) عبد الرحمن بن علي بن الجوزي ، أبو الفرج الإمام العلامة المتوفى سنة ٥٩٧ ومن كتبه «زاد المسير في علم التفسير» (طبع في دمشق) وتيسير البيان في علم القرآن ، قال ابن رجب : مجلد ، وكتاب المغني في التفسير ، قال ابن رجب : أحد وثمانون جزءاً . انظر ترجمته ومصنفاته في : وفيات الأعيان ٣٢٢١-٣٢٢٢ ؛ تاريخ ابن الوردي ١٨٨/٢ ؛ الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب ٣٩٩/١-٤٣٣ ؛ الكامل لابن الأثير (ط. الحلبي) ٢٢٨/١٠ ، ٦٧/١٢ ؛ الأعلام ٨٩/٤-٩٠ .

(٢) هو أبو عمرو عبد الرحمن بن محمد الأوزاعي ، نسبة إلى قبيلة الأوزع ، وإمام الشام في الفقه والحديث ، ولد ببعلبك سنة ٨٨ وتوفي في بيروت سنة ١٥٧ . عرض عليه القضاء فامتنع . من كتبه «السنن» في الفقه و«المسائل» . انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ ١٧٨/١-١٨٣ ؛ وفيات الأعيان ٣١١-٣١٠/١ ؛ تهذيب التهذيب ٢٣٨/٦-٢٣٩ ؛ تهذيب الأسماء واللغات ، ق ١ ، ج ١ ، ص ٢٩٨-٣٠٠ ؛ الجرح والتعديل ، ج ١ ، ق ٢ ، ص ٢٦٦-٢٦٧ ؛ الأعلام ٩٤/٤ .

(٣) حماد بن زيد بن درهم الأزدي الجهضمي أبو إسماعيل ، شيخ العراق في عصره ، ولد بالبصرة سنة ٩٨ وتوفي بها سنة ١٧٩ . ترجمته في : تهذيب التهذيب ٩/٣-١١ ، تذكرة الحفاظ ٢١٢/١ ؛ تهذيب الأسماء واللغات ١٦٧/١-١٦٨ ؛ الأعلام ٣٠١/٢ .

الأشعري عن أهل السنة والحديث^(١) .

وقال الفضيل بن عياض^(٢) : إذا قال لك الجهمي أنا أكفر برب

يزول عن مكانه ، فقل : أنا أؤمنُ/ربُّ يفعل ما يشاء .

ظ ٢٠

وقال أبو عبد الله أحمد بن سعيد الرباطي : حضرت مجلس الأمير

عبد الله بن طاهر^(٣) ، وحضر إسحاق بن راهويه ، فسئل عن حديث

التزول : صحيح هو؟ قال : نعم . فقال له بعض قواد عبد الله : يا أبا

(١) بقول الأشعري في كتابه «مقالات الإسلاميين» ٣٢٣/١ (تحقيق الشيخ محمد محيي الدين عبد الحميد) وهو يحكي جملة قول أصحاب الحديث وأهل السنة : «ويصدقون بالأحاديث التي جاءت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن الله - سبحانه - ينزل إلى السماء الدنيا فيقول : هل من مستغفر؟ كما جاء في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يأخذون بالكتاب والسنة كما قال الله عز وجل (٥٩:٤) : (فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول) ويرون اتباع من سلف من أئمة الدين ، وألا يتدعوا في دينهم ما لم يأذن به الله . ويقولون أن الله - سبحانه - يحيي يوم القيامة كما قال (٢٢:٨٩) : (وجاء ربك والملك صفا صفا) ، وأن الله يقرب من خلقه كيف شاء كما قال (١٦:٥٠) : (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) .»

وقال الأشعري في «الإبانة عن أصول الديانة» (تحقيق الدكتور فؤاد حسين محمود) ص ٣٠ : «ونقول إن الله عز وجل يحيي يوم القيامة ، كما قال سبحانه : «وجاء ربك والملك صفا صفا» (٨٩/٢٢) . وأن الله يقرب من عباده كيف شاء ، بلا كيف ، كما قال تعالى : «ونحن أقرب إليه من حبل الوريد» (من الآية ٥٠/١٦) ، وكما قال سبحانه : «ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى» (٥٣/٩، ٨) .» (٢) أبو علي الفضيل بن عياض بن مسعود التيمي البزيعي ، ولد سنة ١٠٥ وتوفي سنة ١٨٧ . من العباد الصالحين ومن الثقات في الحديث . انظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ ١/٢٤٥-٢٤٦ ؛ تهذيب التهذيب ٨/٢٩٤-٢٩٧ ؛ وفيات الأعيان ٣/٢١٥-٢١٧ ؛ الأعلام ٥/٣٦٠ .

(٣) عبد الله بن طاهر بن الحسين بن مصعب بن زريق الخزاعي ، أمير خراسان . كان من أعظم الأمراء وأكثرهم بذلا للمال مع علم ومعرفة ، توفي سنة ٢٣٠ . انظر ترجمته في : وفيات الأعيان ٢/٢٧١-٢٧٥ ؛ تاريخ بغداد ٩/٤٨٣-٤٨٩ ؛ شذرات الذهب ٢/٦٨ ؛ الأعلام ٤/٢٢٦-٢٢٧ .

يعقوب ، أترعم أن الله ينزل كل ليلة ؟ قال : نعم . قال : كيف ينزل ؟ . قال له إسحاق : أثبتته حتى أصف لك النزول . فقال له الرجل : أثبتته . قال له إسحاق : قال الله تعالى : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ [سورة الفجر : ٢٢] . فقال الأمير عبد الله بن طاهر : يا أبا يعقوب ، هذا يوم القيامة . فقال إسحاق : أعز الله الأمير ، وَمَنْ يَحْيَى يوم القيامة من يمنعه اليوم ؟^(١) .

وقال حرب بن إسماعيل : سمعت إسحاق بن إبراهيم يقول : ليس في النزول وصف . قال : وقال إسحاق : لا يجوز الخوض في أمر الله كما يجوز الخوض في أمر المخلوقين ، لقول الله تعالى : ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٣] . ولا يجوز أن يتوهم على الله بصفاته وفعاله بفهم ما يجوز التفكير والنظر فيه [من] أمر المخلوقين^(٢) ، وذلك أنه يمكن أن يكون الله موصوفاً بالنزول كل ليلة - إذا مضى ثلثها - إلى السماء الدنيا ، كما شاء ، ولا يُسأل : كيف نُزِلَ ؟ ، لأن الخالق يصنع ما شاء كما شاء .

(١) أورد ابن تيمية هذه الواقعة في كتاب «درء تعارض العقل والنقل» ٢/٢٦-٢٧ نقلاً عن أبي عثمان الصابوني في «رسائله المشهورة عنه في السنة» إلا أن فيها : ٠٠ فقال له إسحاق : أثبتته فوق حتى أصف لك النزول . فقال الرجل : أثبتته فوق .. الخ .

(٢) في الأصل : والنظر في أمر المخلوقين . ولعل الصواب ما أثبتته .

« فصل »

وقد اعترف أكثر أئمة أهل الكلام والفلسفة من الأولين والآخرين [بأن]^(١) أكثر الطرائق التي سلكوها في أمور الربوبية بالأقيسة التي ضربوها - لا تفضي بهم إلى العلم واليقين ، وفي الأمور الإلهية ، مثل تكلمهم بالجنس والعرض في دلائلهم ومسائلهم .

فأما الأول فقد ذكرنا في غير هذا الموضع مقالة أساطين الفلسفة من الأوائل ، أنهم قالوا : العلم الإلهي لا سبيل فيه إلى اليقين . وإنما يتكلم فيه بالأولى والأخرى والأخلق . ولهذا اتفق كلٌّ من خبر مقالة هؤلاء المتفلسفة في العلم الإلهي أن غالبه ظنونٌ كاذبة ، وأقيسة فاسدة ، وأن الذي فيه من العلم الحق قليل .

وأما اعتراف المتكلمة من الإسلاميين فكثير ، قد جمع العلماء فيه شيئاً ، وذكروا رجوع أكابرهم عمّا كانوا يقولونه ، وتوبتهم : إما عند الموت ، وإما قبل الموت . وهذا من أسباب الرحمة إن شاء الله تعالى في هذه الأمة ، فإن الله يقبل التوبة عن عباده ، ويعفو عن السيئات . وهذا أصح القولين في قبول توبة الداعي ، لكن بقاء كلامهم وكتبهم

(١) بأن : ساقطة من الأصل ، وأثبتها ليستقيم الكلام .

ص ٢١ وآثارهم محنة عظيمة في الأمة ، وفتنة عظيمة لمن نظر فيها ، /ولاحول ولا قوة إلا بالله .

وقد قال أبو حامد الغزالي في الكتاب الذي سماه «إحياء علوم الدين» ، وهو من أجل كتبه ، قال^(١) : «فإن قلت : تعلم^(٢) الجدل والكلام مذموم كتعلم^(٣) النجوم، أو هو مباح كتعلم الطب^(٤)، أو مندوب إليه ؟ فاعلم أن للناس في [هذا]^(٥) غلوًا وإسرافًا في أطراف .

فَمِنْ قَائِلٍ^(٦) : إِنَّهُ بَدْعَةٌ وَحَرَامٌ ، وَإِنَّ الْعَبْدَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ بِكُلِّ ذَنْبٍ مَا خَلَا الشَّرْكَ^(٧) خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَلْقَاهُ بِالْكَلامِ .

ومن قائل^(٨) : إنه واجب وفرض^(٩) ، إمّا على الكفاية ، وإما على^(١٠) الأعيان ، وإنه أفضل الأعمال وأعلى القربات ، فإنه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن دين الله^(١١) .»

(١) في ١٦٣/١ ط. لجنة نشر الثقافة الإسلامية ، مع تخريج العراق لأحاديثه.

(٢) في الأصل : نعم ، وهو تحريف . والمثبت من «الإحياء» .

(٣) في الأصل : لعلم (وقد تقرأ : كعلم) . والمثبت من «الإحياء» .

(٤) في الأصل : لعلم الطب ، وهذه العبارة ساقطة من «الإحياء» .

(٥) هذا : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «الإحياء» .

(٦) في الأصل : فَمَنْ قَالَ . والمثبت هو الذي في «الإحياء» .

(٧) الإحياء : وإن العبد إن لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك .

(٨) في الأصل : ومن قال . والمثبت من «الإحياء» .

(٩) في الأصل : واجب فرض . والمثبت من «الإحياء» .

(١٠) الإحياء : أو على .

(١١) الإحياء : الله تعالى

قال^(١) : «وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأبو حنيفة^(٢) وأحمد بن حنبل وسفيان الثوري ، وجميع أئمة السلف^(٣)» .
وساق ألفاظاً عن هؤلاء^(٤) .

قال^(٥) : «واتفق^(٦) أهل الحديث من السلف على هذا ، ولا ينحصر ما نُقل عنهم من التشديدات فيه ، وقالوا : ما سكت عنه الصحابة - مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم - إلا لعلمهم بما يُتَوَلَّد منه من الشر» .

« فصل »

فيما ذكره الشيخ أبو القاسم القشيري^(٧) في رسالته المشهورة من كلام القشيري في اعتقاد مشايخ الصوفية . فإنه ذكر من متفرقات كلامهم ما يُستدل به على مشايخ الصوفية

(١) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٢) وأبو حنيفة : ساقطة من «الإحياء» .

(٣) الإحياء : وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف .

(٤) انظر «الإحياء» ١٦٣/١ - ١٦٤ .

(٥) بعد آخر كلام منقول من «الإحياء» بصفحة كاملة ، في ١٦٤/١ .

(٦) الإحياء : وقد اتفق .

(٧) أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة النيسابوري القشيري ، ولد سنة ٣٧٦ ، وكانت إقامته بنيسابور وتوفي فيها سنة ٤٦٥ من تصانيفه «التيسير في التفسير» ، «لطائف الإشارات» ، «الرسالة القشيرية» . انظر عنه : طبقات الشافعية ٣/٢٤٣-٢٤٨ ؛ وفيات الأعيان ٣٧٥-٣٧٨ ؛ تاريخ بغداد ٨٣/١١ ؛ شذرات الذهب ٣/٣١٩ - ٣٢٢ تبين كذب المفتري ، ص

أنهم كانوا يوافقون اعتقاد كثير من المتكلمين الأشعرية ، وذلك هو اعتقاد أبي القاسم الذى تلقاه عن أبي بكر بن فورك ، وأبى إسحاق الإسفرايينى^(١)

وهذا الاعتقاد غالبه موافق لأصول السلف وأهل السنة والجماعة ، لكنه مقصر عن ذلك ، ومتضمن ترك بعض ما كانوا عليه ، وزيادة تخالف ما كانوا عليه .

والثابت الصحيح عن أكابر المشايخ يوافق [ما كان] عليه السلف^(٢) ، وهذا هو الذى كان يجب أن يذكر .

فإن فى الصحيح الصريح المحفوظ عن أكابر المشايخ مثل الفضيل ابن عياض ، وأبى سليمان الداراني ، ويوسف بن أسباط ، وحذيفة المرعشى ، ومعروف الكرخي ، إلى الجُتيد بن محمد ، وسهل بن عبد الله الثُّستري ، وأمثال هؤلاء ما يبين حقيقة مقالات المشايخ .

وقد جمع كلام المشايخ إما بلفظه أو بما فهمه هو غير واحد ، فصنف^(٣) أبو بكر محمد بن إسحاق الكلاباذى كتاب «التعرف لمذاهب

(١) أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الإسفرايينى الملقب بركن الدين ، فقيه شافعى ومتكلم أصولى . توفى ببغداد سنة ٤١٨ . انظر ترجمته فى : وفیات الأعيان : ٩-٨/١ ، شذرات الذهب ٢٠٩/٣-٢١٠ ، طبقات الشافعية ١١١/٣-١١٤ ، العبر للذهبي ١٢٨/٣ ، معجم البلدان ٢٤٧/١ ، تبیین کذب المفترى ، ص ٢٤٣-٢٤٤ ، الأعلام ٥٩/١ .

(٢) فى الأصل : يوافق عليه السلف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) فى الأصل : يصنف

التصوف»^(١) وهو^(٢) أجود مما ذكره أبو القاسم ، وأصوب وأقرب إلى مذهب سلف الأمة وأئمتها وأكابر مشايخها . وكذلك مُعَمَّر بن زياد الأصفهاني شيخ الصوفية^(٣) ، وأبو عبد الرحمن محمد بن الحسين/ السُّلَمي جامع كلام الصوفية^(٤) هما في ذلك أعلى درجة وأبعد عن ٢١٥ البدعة والهوى من أبي القاسم .

وأبو عبد الرحمن- وإن كان أدنى الرجلين- فقد كان ينكر مذهب الكلّائية ويبدّعهم ، وهو المذهب الذي ينصره أبو القاسم . وله في ذم الكلام مصنّف يخالف ما ينصره أبو القاسم . وأبو عبد الرحمن أجلّ من

(١) وهو أبو بكر محمد بن إسحاق ويقال ابن إبراهيم البخاري الكلاباذي المتوفى سنة ٣٨٠ . صاحب كتاب «التعرف للمذهب أهل التصوف» ، وقد نشره الأستاذ آرثر جون آريوى ، ثم نشر بتحقيق د. عبد الحليم محمود والأستاذ طه سرور ، ط. عيسى الحلبي ، ١٩٦٠/١٣٨٠ . وانظر عنه : الأعلام ١٨٤/٦ ؛ معجم المؤلفين لكحالة ٢٢٢/٨ ؛ سزكين ٤٩٢/٢-٤٩٤ .

(٢) وهو : غير واضحة بالأصل ، وكذا استظهرتها .

(٣) أبو منصور مُعَمَّر بن أحمد بن محمد بن زياد الأصفهاني ، كان كبير الصوفية في أصفهان ، روى عن الطبراني المحدث ، وتوفى سنة ٤١٨ . انظر ترجمته في : شذرات الذهب ٢١١/٣ ؛ المعبر ١٢٩/٣ ؛ سزكين ٥٠٥/٢-٥٠٦ .

(٤) أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد بن موسى الأزدي السلمى النيسابورى ، ولد سنة ٣٢٥ وتوفى سنة ٤١٢ . قال الذهبي : وشيخ الصوفية وصاحب تاريخهم وطبقاتهم وتفسيرهم . قيل : كان يضع الأحاديث للصوفية . انظر ترجمته في : مقدمة الأستاذ نور الدين شريعة لكتاب «طبقات الصوفية» للسلمى (ط. الميناوى ، القاهرة ، ١٩٥٣/١٣٧٢) ؛ ميزان الاعتدال ٤٦/٣-٤٧ ؛ تاريخ بغداد ٢٤٨/٢-٢٤٩ ؛ لسان الميزان ١٤٠/٥-١٤١ ؛ اللباب لابن الأثير ٥٥٤/١ ؛ الأعلام ٣٣٠/٦ ؛ سزكين ٤٩٧/٢-٥٠٣ .

أخذ عنه أبو القاسم كلام المشايخ ، وعليه يعتمد في أكثر ما يحكيه ، فإن له مصنفات متعددة .

وكذلك عامة المشايخ الذين سمّاهم أبو القاسم في «رسالته» لا يُعرف عن شيخ منهم أنه كان ينصر طريقة الكُلاّبية والأشعرية ؛ التي نصرها أبو القاسم ، بل المحفوظ عنهم خلافها . ومن صرح منهم فإنما يصرح بخلافها ، حتى شيوخ عصره الذين سمّاهم حيث قال ^(١) :

« فأما المشايخ الذين عاصرناهم ، والذين أدركناهم ^(٢) - وإن لم يتفق لنا لقياهم - مثل الأستاذ الشهيد لسان وقته وواحد عصره أبي على الدقاق ^(٣) ، والشيخ - شيخ وقته ^(٤) - أبي عبد الرحمن السلمي ، وأبي الحسن على بن جَهضم مجاور الحرم ^(٥) ، والشيخ أبي العباس

(١) في الرسالة القشيرية ١٨٦/١ (تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود ، ومحمود بن الشريف ، نشر دار الكتب الحديثة ، القاهرة ، ١٣٨٥/١٩٦٦) وسأرجع عند وجود اختلاف إلى (ط. صبيح) القاهرة ، ١٣٦٧/١٩٤٨) بإذن الله .

(٢) الرسالة القشيرية - الذين أدركناهم والذين عاصرناهم .

(٣) القشيرية : أبي على الحسن بن على الدقاق وهو أبو على الحسن بن على الدقاق النيسابوري ، شيخ الصوفية ، برع في الأصول وفي الفقه وفي العربية ، توفي سنة ٤٠٦ . انظر ترجمته في : شذرات الذهب ١٨٠/٣ - ١٨١ ؛ العبر ٩٣/٣ .

(٤) القشيرية : والشيخ نسيج وحده في وقته .

(٥) أبو الحسن على بن عبد الله بن جهضم ، عاش في مكة وكان يعد كبير الصوفية بها ، وتوفي سنة ٤١٤ . انظر ترجمته في : شذرات الذهب ٢٠٠/٣ - ٢٠١ ؛ سزكين ٥٠٥/٢ .

القَصَّاب^(١) بطبرستان ، وأحمد الأسود الدينوري^(٢) ، وأبي القاسم الصيرفي بنيسابور ، وأبي سهل الخشاب الكبير بها ، ومنصور بن خلف المغربي ، وأبي سعيد الماليني^(٣) ، وأبي طاهر الجحدري^(٤) - قدس الله أرواحهم - وغيرهم .

فإن هؤلاء المشايخ ، مثل أبي العباس القَصَّاب له من التصانيف المشهورة في السنة ، ومخالفة طريقة الكَلَّابِيَّة الأشعرية ، ما ليس هذا موضعه .

وكذلك سائر شيوخ المسلمين من المتقدمين والمتأخرين ، الذين لهم لسان صدق في الأمة ، كما ذكر الشيخ يحيى بن يوسف الضرصرى ، ونظمه في قصائده عن الشيخ على بن إدريس شيخه ، أنه سأل قطب العارفين أبا محمد عبد القادر بن عبد الله الجيلي^(٥) ، فقال : ياسيدى

(١) الرسالة القشيرية (ط. صبيح ، ص ٣١) : القَصَّار ، والظاهر أنه تحريف ، ولم أعرف من هو .

(٢) القشيرية : الأسود بالدينور . ولم أعرف من هو . ووجدت في الطبقات الكبرى للشعراني : أبا العباس أحمد بن محمد الدينوري ولكن توفى - كما قال الشعراني - بعد الأربعين وثلاثمائة ، ونحن نعلم أن القشيري ولد سنة ٣٧٦ ، ولذلك فاحتمال أن يكون هو المقصود هنا احتمال ضعيف .

(٣) أبى سعيد : كذا في الأصل وفي الرسالة القشيرية . وفي شذرات الذهب ١٩٥/٣ ؛ العبر ١٠٧/٣ ، سزكين ٥٠٣/٢ جاء في ترجمته : أبو سعد أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الله الهروي الماليني - نسبة إلى مالين قرية مجتمعة من أعمال هراة - الصوفي الحافظ الثقة المتقن ، توفى سنة ٤١٢ .

(٤) القشيرية : الخوزندى . ولم أعرف من هو .

(٥) أبو محمد محي الدين عبد القادر بن موسى بن عبد الله بن جنكى دوست الحسنى ، الجيلاني أو الكيلاني أو الجلي ، شيخ الطريقة القادرية ، من كبار الزهاد والصوفية ، ولد في جيلان (وراء =

هل كان لله وليٌّ على غير اعتقاد أحمد بن حنبل ؟ فقال : ما كان ، ولا يكون .

وكذلك نقل الشيخ شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمد السهروردي^(١) ، وحدثني عنه الشيخ عز الدين عبد الله بن أحمد بن عمر الفاروئي أنه سمع هذه الحكاية منه^(٢) ، ووجدتها معلقة بخط الشيخ

== طبرستان) سنة ٤٧١ وعاش في بغداد وتصدر للتدريس والإفتاء بها ، وتوفي بها سنة ٥٦١ . له كتب منها «الغنية لطالب طريق الحق» ، «فتوح الغيب» وهي مطبوعة ، ولابن تيمية رسالة «في شرح كلمات لعبد القادر في كتاب فتوح الغيب» نشرت في مجموع فتاوى الرياض ١٠/٤٥٥-٥٤٨ . انظر ترجمة الجلي في : شذرات الذهب ٤/١٩٨-٢٠٢ (وفيه مثلاً ورد هنا : عبد القادر بن عبد الله) وذكر ابن العماد الحنبلي ٤/٢٠٠ أن ابن السمعاني قال عنه : «هو إمام الحنابلة وشيخهم في عصره» ، الذيل لابن رجب ١/٢٩٠-٣٠١ (وأورد ابن رجب ٢/٢٩٦ الخبر الذي ذكره ابن تيمية هنا عن علي بن إدريس) ونقله عنه الصرصري) (بنفس الألفاظ الواردة هنا) ، الطبقات الكبرى للشعراني ١/١٠٨-١٤٤ ؛ فوات الوفيات لابن شاکر ٢/٤-٦ ؛ الأعلام ٤/١٧١-١٧٢ .

(١) شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن عمويه ، وهو غير شهاب الدين السهروردي المقتول . من شيوخ الصوفية ومن فقهاء الشافعية . ومن أشهر كتبه «عوارف المعارف» ولد سنة ٥٣٩ وتوفي سنة ٦٣٢ . انظر ترجمته في : طبقات الشافعية ٥/١٤٣-١٤٤ ؛ وفيات الأعيان ٣/١١٩-١٢٠ ؛ شذرات الذهب ٥/١٥٣-١٥٥ ؛ مرآة الجنان لليافعي ٤/٧٩-٨٢ ؛ تاريخ ابن الوردي ٢/١٦١ ؛ البداية والنهاية ١٣/١٤٣ ، ١٨٣ ؛ النجوم الزاهرة ٦/٢٨٣-٢٨٤ ؛ معجم البلدان : سهرورد ؛ الأعلام ٥/٢٢٣ .

(٢) في الأصل : الفاروئي . وهو أبو العباس عز الدين أحمد بن إبراهيم بن عمر بن الفرج بن أحمد بن سابور الواسطي الفاروئي . ولد بواسط سنة ٦١٤ ، قال السبكي : «سمع ببغداد من الشيخ شهاب الدين السهروردي ، ومنه لبس خرقة الصوفية... وحدث بالخرمين والعراق ودمشق ، وكان فقيهاً مقرئاً عابداً زاهداً صاحب أوراد ، قدم دمشق من الحجاز بعد مجاورة مدة ، سنة تسعين ، تولى مشيخة الحديث بالظاهرية ، وإعادة الناصرية ، وتدرّس النجيبية ، ثم ولى خطابة الجامع ، ثم عزل ==

موفق الدين أبي محمد بن قدامة المقدسي^(١) . قال السهروردي : «كنت قد عزمت على أن أقرأ شيئاً من علم الكلام وأنا متردد ، هل أقرأ «الإرشاد» لإمام الحرمين ، أو «نهاية الإقدام» للشهرستاني ، أو كتاب شيخه ؟. فذهبت مع خالي أبي النجيب^(٢) ، وكان يصليّ بجانب الشيخ عبد القادر . قال : فالتفت الشيخ عبد القادر وقال لي : يا عمر ، ما هو من زاد القبر ، ما هو من زاد القبر ، فرجعت عن ذلك » فأخبر/ أن ص ٢٢

الشيخ كاشفه بما كان في قلبه ، ونهاه عن الكلام الذي كان ينسب إليه القشيري ونحوه .

وكذلك حدثني الشيخ أبو الحسن بن غانم ، أنه سمع خاله الشيخ إبراهيم بن عبد الله الأرموي ، أنه كان له معلّم يقرئه ، وأنه أقرأه اعتقاد

== منها ، فسافر إلى واسط ، وبها توفي ، وكانت وفاته سنة ٦٩٤ . انظر ترجمته في : طبقات الشافعية ٦/٨-١٥ ؛ شذرات الذهب ٥/٤٢٥ ؛ تذكرة الحفاظ ٤/١٤٧٥ ؛ العبر ٥/٣٨١ .

وعلى ذلك يكون ابن تيمية قد سمع من الفاروق أثناء إقامته وتدرّسه بدمشق بعد سنة ٦٩٠ وقبل عزله منها ، ونحن نعلم أن ابن تيمية ولد سنة ٦٦١ وتوفي سنة ٧٢٨ ، ونعلم أن شيوخه الذين سمع منهم أكثر من مائتي شيخ ، كما ذكر ذلك ابن عبد الهادي في «العقود الدرية» ص ٣ .

(١) موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي ، من أئمة فقهاء الحنابلة ، صاحب كتاب «المغني» شرح به مختصر الخرق في الفقه ، و«المقنع» ، و«هذم التأويل» ، و«لمعة الاعتقاد» وكلها كتب مطبوعة . ولد موفق الدين سنة ٥٤١ وتوفي سنة ٦٢٠ . انظر ترجمته في الذيل لابن رجب ٢/١٣٣-١٤٩ ؛ شذرات الذهب ٥/٨٨-٩٢ ؛ البداية والنهاية ١٣/٩٩-١٠١ ؛ فوات الوفيات ١/٤٣٣-٤٣٤ ؛ الأعلام ٤/١٩١-١٩٢ .

(٢) أبو النجيب عبد القاهر بن عبد الله بن محمد البكري الصديق ، فقيه شافعي . ومن أئمة الصوفية . ولد بسهرورد سنة ٤٩٠ وتوفي ببغداد سنة ٥٦٣ . انظر ترجمته في : وفيات الأعيان ٢/٣٧٣-٣٧٤ ؛ طبقات الشافعية ٧/١٧٣-١٧٥ ؛ الطبقات الكبرى للشعراني ١/١٢٠-١٢١ (وفيه : عبد القادر وهو تحريف) ؛ الأعلام ٤/١٧٤ .

الأشعرية المتأخرين . قال : فكنت أكرر عليه ، فسمع والذي والشيخ عبد الله الأرميني قال : فقال : ما هذا يا إبراهيم ؟ فقلت : هذا علمنيه الأستاذ . فقال : يا إبراهيم اترك هذا ، فقد طفت الأرض ، واجتمعت بكذا وكذا وليّ الله ، فلم أجد أحداً منهم على هذا الاعتقاد ، وإنما وجدته على اعتقاد هؤلاء ، وأشار إلى جيرانه أهل الحديث والسنة ، من المقادسة الصالحين إذ ذاك .

وحدثني أيضا الشيخ محمد بن أبي بكر بن قوام ، أنه سمع جده الشيخ أبا بكر بن قوام^(١) يقول : إذا بلغك عن أهل المكان الفلاني ، سمّاه لي الشيخ محمد ، إذا بلغك أن فيهم رجلا مؤمنا-أو رجلا صالحا-فصدّق ، وإذا بلغك أن فيهم وليّاً لله فلا تصدق . فقلت : ولم ياسيدي ؟ قال : لأنهم أشعرية . وهذا باب واسع .

ومن نظر في عقائد المشايخ المشهورين ، مثل الشيخ عبد القادر ، والشيخ عدى بن مسافر^(٢) ، والشيخ أبي البيان الدمشقي^(٣) وغيرهم ،

(١) في الأصل : الشيخ الحسن بن أحمد وعليها شطب ثم كتب محمد بن أبي بكر بن قوام أنه سمع جده أبا بكر بن قوام ، وأبو بكر والده وليس جده . ولم أعرف من هما الرجلان .
 (٢) شرف الدين أبو الفضائل ، عدى بن مسافر بن إسماعيل الهكاري . من شيوخ الصوفية ، تنسب إليه الطائفة العدوية ، وغالى أتباعه العدوية في اعتقادهم فيه وكذلك اليزيدية الذين قالوا إن زيارة قبره أفضل من الحج وزيارة القدس . ولد عدى سنة ٤٦٧ وتوفى سنة ٥٥٧ . انظر ترجمته في : وفيات الأعيان ٤١٧/٢-٤١٨ ؛ شذرات الذهب ١٧٩/٤-١٨٠ ؛ الأعلام ١١/٥ . ولابن تيمية رسالة تسمى « الوصية الكبرى » نشرت في مجموع فتاوى الرياض ٣٦٣/٣-٤٣٠ وجهها إلى جماعة الشيخ عدى بن مسافر ناصحاً لهم .

(٣) أبو البيان نا بن محمد بن محفوظ القرشي المعروف بابن الحوراني وبأبي البيان ، شيخ الطائفة =

وجد من ذلك كثيرا . ووجد أنه مَنْ ذهب إلى مذهب شئ من أهل الكلام- وإن كان متأولا-ففيه نقص وانحطاط عن درجة أولياء الله الكاملين ، ووجد أنه من كان ناقصا في معرفة اعتقاد أهل السنة واتباعه ومحبته ، وبعض ما يخالف ذلك وذمه ، بحيث يكون خاليا عن اعتقاد كمال السنة واعتقاد البدعة- تجده ناقصا عن درجة أولياء الله الراسخين في معرفة اعتقاد أهل السنة واتباع ذلك ، وقد جعل الله لكل شئ قدرا .

وما ذكره أبو القاسم في رسالته من اعتقادهم وأخلاقهم وطريقتهم ، فيه من الخير والحق والدين أشياء كثيرة ، ولكن فيه نقص عن طريقة أكثر أولياء الله الكاملين ، وهم نقاوة القرون الثلاثة وَمَنْ سَلَكَ سَبِيلَهُمْ . ولم يذكر في كتابه أئمة المشايخ من القرون الثلاثة ، ومع ما في كتابه من الفوائد في المقولات والمنقولات ففيه أحاديث وأحاديث ضعيفة بل باطلة ، وفيه كلمات مجملة تحتمل الحق والباطل رواية ورأيا ، وفيه كلمات باطلة في الرأي والرواية ، وقد جعل الله لكل شئ قدرا .

وقال تعالى ﴿ كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ نَعِزُّوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ [سورة النساء : ١٣٥] .

ظ ٢٢

= البيانية من المتصوفة بدمشق . قال ابن قاضي شعبة : كان عالما كاملا ، إماما في اللغة ، شافعي المذهب : سلفي العقيدة ، له تأليف ومجاميع وشعر كثير . انظر ترجمته في : طبقات الشافعية ٣١٨/٧-٣٢٠ ، الأعلام ٣٢٠/٨ .

فكتبت من تمييز ذلك ما يسره الله ، واجتهدت^(١) في اتباع سبيل الأمة الوسط ، الذين هم شهداء على الناس ، دون سبيل مَنْ قد يرفعه فوق قدره ، في اعتقاده وتصوفه ، على الطريقة التي هي أكمل وأصح مما ذكره علما وحالا ، وقولا^(٢) وعملا واعتقاداً واقتصاداً ، أو يحطه دون قدره فيها من يسرف في ذم أهل الكلام ، أو يذم طريقة التصوف مطلقاً ، والله أعلم .

والذي ذكره أبو القاسم فيه الحسن الجميل ، الذي يجب اعتقاده واعتماده ، وفيه المجمل الذي يأخذ الحق والمبطل ، وهذان قريبان ، وفيه منقولات ضعيفة ، ونقولُ عمن لا يُقْتَدَى بهم في ذلك ، فهذان مردودان . وفيه كلام حَمَلَةٌ على معنى ، وصاحبه لم يقصد نفس ما أراده هو ، ثم إنه لم يذكر عنهم إلا كلمات قليلة لا تشفى في^(٣) هذا الباب . وعنهم في هذا الباب من الصحيح الصريح الكبير ، ما هو شفاء للمقْتَدَى بهم ، الطالب لمعرفة أصولهم ، وقد كتبت هنا نكتا يُعرف بها الحال .

قال القشيري رحمه الله^(٤) : « اعلّموا أن شيوخ هذه الطائفة بَنَوْا

(١) في الأصل : واجتهد .

(٢) في الأصل : قولاً .

(٣) في الأصل : عن .

(٤) في : القشيرية ٢٣/١-٢٤ .

قواعد أمرهم على أصول صحيحة في التوحيد ، صانوا بها ^(١) عقائدهم عن البدع ، ودانوا بما وجدوا عليه السلف ^(٢) وأهل السنة من توحيد ، ليس فيه تمثيل ولا تعطيل .

قلت : هذا كلام صحيح . فإن كلام أئمة المشايخ الذين [لهم] ^(٣) في الأمة لسان صدق ، كانوا على ما كان عليه السلف وأهل السنة ، من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل . وهذه الجملة يتفق على إطلاقها عامة الطوائف المنتسبين إلى السنة ، وإن تنازعوا في مواضع ، هل هي تمثيل أو تعطيل ^(٤) ؟ .

قال أبو القاسم ^(٥) : « عرفوا ^(٦) ما هو حق القدم ، وتحققوا بما هو نعت الموجود ^(٧) عن العدم ، وكذلك ^(٨) قال سيد هذه الطائفة ^(٩) »

(١) بها : ساقطة من الأصل ، وزدتها من «القشيرية» ٢٣/١ .

(٢) في الأصل : ودانوا على ما وجدوا السلف . والمثبت هو الصواب ، وهو الذي في القشيرية ٢٤/١ .

(٣) لهم : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٤) في الأصل : وتعطيل .

(٥) في : القشيرية ٢٤/١-٢٥ بعد الكلام السابق مباشرة .

(٦) القشيرية ٢٤/١ : وعرفوا .

(٧) في الأصل : الوجود . والمثبت من القشيرية .

(٨) القشيرية : ولذلك .

(٩) القشيرية : هذه الطريقة .

الجنيد رضى الله عنه ^(١) : التوحيد أفراد القدم من الحدث .

قلت : هذا الكلام فيه إجمال ، والمحقّ يحمله محملاً حسناً ^(٢) ، وغير المحقّ يدخل فيه أشياء .

والقشيري مقصوده ما يذكره أهل الكلام من تنزيه القديم عن خصائص المحدثات ، وهذا متفق عليه بين المسلمين . لكن التنازع بينهم في كثير من الصفات ، هل هى [من] ^(٣) خصائص المحدثات التى يجب تنزيه القديم عنها ؟ أو هى من لوازم الوجود التى يكون نفيها تعطيلًا ؟ .

ص ٢٣ وأما الجنيد/ فقصوده التوحيد الذى يُشير إليه المشايخُ ، وهو التوحيد فى القصد والإرادة ، وما يدخل فى ذلك من الإخلاص والتوكل والمحبة ، وهو أن يُفَرَّدَ الحقُّ سبحانه - وهو القديم - بهذا كله ، فلا يشركه فى ذلك محدث . وتمييز الرب من المربوب ^(٤) فى اعتقادك وعبادتك ، وهذا حق صحيح ، وهو داخل فى التوحيد الذى بعث الله به رسله ، وأنزل به كتبه . ومما يدخل فى [كلام] الجنيد ^(٥) تمييز القديم عن المحدث ، وإثبات مباينته له ، بحيث يعلمه ويشهد أن الخالق مُباينٌ

(١) القشيرية : الجنيد رحمه الله .

(٢) فى الأصل : عمل حسن ، وهو خطأ .

(٣) من : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٤) فى الأصل : الربوب ، وهو تحريف .

(٥) فى الأصل : فى الجنيد ، ولعل ما أثبتته هو الصواب .

للخلق ، خلافا لما دخل فيه الاتحادية من المتصوفة ^(١) وغيرهم ، من الذين يقولون بالاتحاد معيّنًا أو مطلقًا .

ولهذا أنكر هؤلاء على الجنيد قوله هذا ، كما أنكره عليه ابنُ العربي الطائي ^(٢) كبير الاتحادية .

قال أبو القاسم ^(٣) : « وَأَخْكَمُوا أَصُولَ الْعُقَائِدِ بِوَاضِحِ الدَّلَائِلِ ، وَلَانِحِ الشَّوَاهِدِ ، كَمَا قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْجَرِيرِيُّ : مَنْ لَمْ يَقِفْ عَلَى عِلْمِ التَّوْحِيدِ بِشَاهِدٍ مِنْ شَوَاهِدِهِ زَلَّتْ بِهِ قَدَمُ الْغُرُورِ إِلَى مَهْوَةِ التَّلَفِ ^(٤) » .
قال أبو القاسم ^(٥) : « يريد بذلك : أن ^(٦) من ركن إلى التقليد ، ولم يتأمل دلائل التوحيد ، سقط عن متن ^(٧) النجاة ، ووقع في أسر الهلاك » .

(١) في الأصل : المتصوفة ، وهو تحريف .

(٢) هو أبو بكر محيى الدين محمد بن علي بن محمد الحائمي الطائي الأندلسي ، المعروف بابن عربي ، والملقب عند الصوفية بالشيخ الأكبر والكبريت الأحمر وغير ذلك . انظر ترجمته في : نفح الطيب ٣٨٤-٣٦١/٢ ، شذرات الذهب ١٩٠/٥-٢٠٢ ، طبقات الشعرا ١٦٣/١ ، ميزان الاعتدال ٦٦٠-٦٥٩/٣ ، لسان الميزان ٣١١/٥-٣١٥ ، فوات الوفيات ٤٧٨/٣-٤٨٢ ، الأعلام ١٧١-١٧٠/٧ . وانظر كتاب «ابن عربي» لآسين بلاثيوس ، ترجمة د. عبد الرحمن بدوي ، ط . الأنجلو ، القاهرة ، ١٩٦٥ ، مناقب ابن عربي لإبراهيم بن عبد الله القاري ، تحقيق د. صلاح الدين المنجد ، بيروت ، ١٩٥٩ ، تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي للبقاعي = مصرع التصوف ، تحقيق عبد الرحمن الوكيل ، ط . السنة المحمدية القاهرة ، ١٩٥٣/١٣٧٢ .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة في : القشيرية ٢٥/١ . (٤) القشيرية : في مهواة من التلف .

(٥) عبارة «قال أبو القاسم» زيادة من ابن تيمية وليست في «القشيرية» .

(٦) أن : ساقطة من الأصل ، وزدتها من «القشيرية»

(٧) القشيرية : سنن .

قلت : المشايخ لا يشيرون إلى الطريق التي سلكها المتكلمون : من الاستدلال بالأجسام والأعراض وما يدخل في ذلك ، بل هم منكرون لذلك ، كما ذكره أبو عبد الرحمن السلمي ، وشيخ الإسلام الأنصارى وغيرهما عنهم .

وأبو القاسم يرى صحة هذه الطريق ، وهذا من المواضع التي خالف فيها مشايخ القوم .

وقد ذكر أبو القاسم في ترجمة الشيخ أبي علي بن الكاتب ^(١) ، وقد صحب أبا علي الروذباري وغيره ، وتأخر بعد الأربعين وثلاثمائة . قال ^(٢) : « المعتزلة نزهوا الله من حيث العقل فأخطأوا ، والصوفية نزهوه من حيث العلم فأصابوا » .

قلت : العلم في لسان الصوفية ووصاياهم كثيراً ما يريدون به الشريعة ، كقول أبي يعقوب النهرجورى ^(٣) : « أفضل الأحوال ما قارن

(١) أبو علي الحسن بن أحمد بن الكاتب ، من كبار مشايخ الصوفية المصريين ، حدد ابن الجوزى سنة وفاته بأنها سنة ٣٤٣ انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ٣٨٦-٣٨٨ ؛ المنتظم لابن الجوزى ، ٣٧٥/٦-٣٧٦ (وسمى الحسن بن علي) ؛ الطبقات الكبرى للشعراني ٩٦/١ ، صفة الصفوة لابن الجوزى (ط. جيدر آباد) ٢٩٤/٤-٢٩٥ (وسمى هنا : الحسن بن أحمد) .

(٢) في : القشيرية ١٥٨/١ . (وترجمة ابن الكاتب وأقواله في نفس الصفحة) .

(٣) هو أبو يعقوب ، إسحاق بن محمد النهرجورى من علماء مشايخ الصوفية مات بمكة سنة ٣٣٠ . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية : ٣٧٨-٣٨١ ؛ الطبقات الكبرى للشعراني : ٩٥/١ ؛ شذرات الذهب ٣٢٥/٢-٣٢٦ . والنص التالي من كلام النهرجورى في : القشيرية ١٥٧/١ . (وترجمة النهرجورى في «القشيرية» ١٥٦/١-١٥٧) .

العلم». وكقول أبي يزيد^(١) : «عملت في المجاهدة ثلاثين سنة فما وجدت أشد^(٢) على من العلم ومتابعته ، ولولا اختلاف العلماء لبقيت ، واختلاف العلماء رحمة إلا في تجريد التوحيد».

وهذا كقول سهل بن عبد الله التستري^(٣) : كل فعل تفعله بغير اقتداء طاعة أو معصية فهو عيش النفس ، وكل فعل تفعله بالاقتداء فهو عذاب على النفس .

وقال أبو سليمان/ الداراني^(٥) : «ربما يقع في [قلبي] التُّكَنَّة مِنْ ط ٢٣

(١) في الأصل : أبي زيد ، وهو تحريف . وهو أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي ويقال : بايزيد ، صوفي شهير له شطحات كثيرة . يقول الزركلي : «وفي المستشرقين من يرى أنه كان يقول بوحدة الوجود ، وأنه كان أول قائل بمذهب الفناء Nirvana ويعرف أتباعه بالطيفورية أو البسطامية » . ولد سنة ١٨٨ وتوفي سنة ٢٦١ . انظر ترجمته ومذهبه في : طبقات الصوفية ، ص ٦٧-٧٤ ؛ الطبقات الكبرى ١/٦٥-٦٦ ؛ صفة الصفوة ٤/٨٩-٩٤ ؛ شذرات الذهب ٢/١٤٣-١٤٤ ؛ ميزان الاعتدال ٢/٣٤٦-٣٤٧ ؛ الأعلام ٣/٣٣٩ ؛ الرسالة القشيرية ١/٨٠-٨٢ . وقد ألف الدكتور عبد الرحمن بدوي الجزء الأول من كتابه «شطحات الصوفية» (ط النهضة المصرية ، القاهرة ، ١٩٤٩) وفيه نصوص مطولة من شطحات البسطامي . والنص التالي من كلامه في : القشيرية ٨٠/١ .

(٢) القشيرية : شيئاً أشد .

(٣) أبو محمد سهل بن عبد الله بن يونس التستري ، من كبار الصوفية ، ولد سنة ٢٠٠ وتوفي سنة ٢٨٣ . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ٢٠٦-٢١١ ؛ الطبقات الكبرى ١/٦٦-٦٨ ؛ صفة الصفوة ٤/٤٦-٤٨ ؛ شذرات الذهب ٢/١٨٢-١٨٤ ؛ الأعلام ٣/٢١٠ والنص التالي في : القشيرية ، ٨٥/١ . (وترجمة التستري في : القشيرية ٨٣/١ - ٨٥)

(٤) القشيرية : كل فعل يفعله العبد بغير اقتداء ، طاعة كان أو معصية .

(٥) أبو سليمان عبد الرحمن بن أحمد بن عطية الداراني الغنسي ، من أئمة الصوفية ، من قرية داريا من قرى دمشق ، توفي سنة ٢١٥ . واسمه في كثير من كتب التراجم : عبد الرحمن بن عطية . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ٧٥-٨٢ ؛ الطبقات الكبرى ١/٦٨ ؛ تاريخ بغداد =

نُكَّتْ^(١) القوم أياماً فلا أقبل منه إلا بشاهدين عدلين : الكتاب والسنة .

وقال صاحبه أحمد بن أبي الحواري^(٢) : من عمل بلا اتباع سنة فباطل عمله^(٣) .

وقال أبو حفص النيسابوري^(٤) : « من لم يزن أفعاله وأقواله كل وقت^(٥) بالكتاب والسنة ، ولم يهتم خواطره ، فلا تعدّه في ديوان الرجال » .

== ٢٤٨/١٠-٢٥٠ ؛ وفيات الأعيان ٣١٣/٢ (وجعل سنة وفاته ٢٠٥) ؛ الأعلام ٦٥/٤ (وذكر الخلاف في سنة وفاته هل هي : ٢٠٤ أم ٢٠٥ أم ٢١٥ أم ٢٣٥) . والنص التالى في القشيرية ٨٦/١ . (وترجمة الداراني في «القشيرية ٨٦/١-٨٨» .

(١) في الأصل : في النكتة من نكت . والتصويب من القشيرية . وفي «المصباح المنير» : «النكتة في الشئ كالنقطة والجمع نكت ونكات مثل ثُرمة وِبرَم وبرَام» . وفي «لسان العرب» : «الثكت : أن تنكت بفضيب في الأرض .. والثُّكتة أيضا : شبه وسخ في المرأة ونقطة سوداء في شئ صافٍ» . (٢) أبو الحسن أحمد بن أبي الحواري ميمون صاحب أبا سليمان الداراني ، وكان من شيوخ الصوفية وتوفى سنة ٢٣٠ . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ٩٨-١٠٢ ؛ الطبقات الكبرى ٧٠/١ ؛ صفة الصفوة ٢١٢/٤-٢١٣ ؛ شذرات الذهب ١١٠/٢-١١١ (وجعل سنة وفاته ٢٤٦) ؛ تهذيب التهذيب ٤٩/١ (وسماه : أحمد بن عبد الله بن ميمون بن العباس بن الحارث التغلبي أبو الحسن ابن أبي الحواري ، وجعل سنة وفاته ٢٤٦) . والنص التالى في القشيرية ٩٥/١ . (وترجمة الحواري في «القشيرية» ٩٥/١) .

(٣) القشيرية : من عمل عملا بلا اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فباطل عمله . (٤) أبوحفص عمرو بن سلمة الحداد النيسابوري ، من شيوخ الصوفية ، توفى سنة ٢٧٠ وقيل سنة ٢٦٧ . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ١١٥-١٢٢ ؛ الطبقات الكبرى ٧٠/١ (وسماه : عمر بن سالم الحداد النيسابوري) ؛ صفة الصفوة ٩٨/٤-٩٩ (وذكر الخلاف في سنة وفاته) ؛ شذرات الذهب ١٥٠/٢ (وسماه : عمرو بن مسلم وجعل سنة وفاته ٢٦٥) . والنص التالى في : القشيرية ٩٦/١ . وسماه القشيري : عمرو بن مسلمة الحداد . (وترجمة عمرو في «القشيرية» ١٠٦/١) . (٥) القشيرية : من لم يزن أفعاله وأحواله في كل وقت ..

وقال الجنيد بن محمد^(١) : « الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا من اقتفى أثر الرسول صلى الله عليه وسلم^(٢) . وقال أيضا : « من لم يحفظ القرآن ويكتب^(٣) الحديث لا يقتدى به في هذا الأمر ، لأن علمنا هذا مُقَيَّد بالكتاب والسنة » .

وقال أبو عثمان^(٤) : « مَنْ أَمَرَ السَّيِّئَةَ عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا نَطَقَ بِالْحِكْمَةِ ، وَمَنْ أَمَرَ الْهَوَى عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا نَطَقَ بِالْبِدْعَةِ . قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ﴾ . [سورة النور : ٥٤] . وقال أبو حمزة البغدادي^(٥) : « مَنْ عَلِمَ الطَّرِيقَ إِلَى اللَّهِ^(٦) سَهَّلَ عَلَيْهِ سُلُوكُهُ ، وَلَا

(١) أبو القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي الحزاز ، أصل أبيه من نهاوند ، وكان يبيع الزجاج ولذلك يقال له القواريري . والجنيد إمام الصوفية ، ويقال له : سيد الطائفة ، لضبط مذهبه بقواعد الكتاب والسنة توفي ببغداد سنة ٢٧٩ وقيل ٢٩٨ . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ١٥٥-١٦٣ ، الطبقات الكبرى ١/٧٢-٧٤ ، صفة الصفوة ٢/٢٣٥-٢٤٠ ، وفيات الأعيان ١/٣٢٣-٣٢٥ ، شذرات الذهب ٢/٢٢٨-٢٣٠ ، طبقات الشافعية ٢/٢٦٠-٢٧٥ ، الأعلام ١٣٧/٢-١٣٨ .

والنص التالي في القشيرية ١/١٠٦ (وترجمة الجنيد وأقواله في القشيرية ١/١٠٥-١٠٨) .

(٢) القشيرية : إلا على من اقتفى أثر الرسول عليه الصلاة والسلام .

(٣) القشيرية ١/١٠٧ : ولم يكتب .

(٤) هو أبو عثمان سعيد بن إسماعيل بن سعيد بن منصور الحيرى النيسابورى ، وأصله من الرى . شيخ الصوفية نيسابور وبها توفي سنة ٢٩٨ . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ١٧٠-١٧٥ ، صفة الصفوة ٤/٨٥-٨٨ ، الطبقات الكبرى ١/٧٤-٧٥ ، وفيات الأعيان ٢/١١١-١١٢ ، تاريخ بغداد ٩/٩٩-١٠٢ ، المتنظم ٦/١٠٦-١٠٨ ، الرسالة القشيرية ١/١٠٩-١١١ . وهذا النص في «الرسالة القشيرية» ص ١١١ .

(٥) هو أبو حمزة محمد بن إبراهيم البغدادي البزاز ، مات قبل الجنيد وكان من أقرانه وكان علما بالقراءات فقيها ، توفي سنة ٢٨٩ . انظر ترجمته وأقواله في : القشيرية ١/١٣٩ ، طبقات الصوفية ، ص ٢٩٥-٢٩٨ ، الطبقات الكبرى ١/٨٥ ، تاريخ بغداد ١/٣٩٠-٣٩٤ . والنص التالي في القشيرية ، ١/١٣٩ .

(٦) القشيرية : إلى الحق تعالى .

دليل على الطريق إلى الله^(١) إلا متابعة الرسول في أحواله وأقواله وأفعاله^(٢) .

ومن لفظ «العلم» في كلامهم قول أبي عثمان النيسابورى :
«الصحبة مع الله بحسن الأدب ودوام الهية والمراقبة ، والصحبة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) باتباع سنته ولزوم ظاهر العلم^(٥) ،
والصحبة مع أولياء الله تعالى بالاحترام والخدمة ، والصحبة مع الأهل بحسن الخلق ، والصحبة مع الإخوان بدوام البشر ما لم يكن إيذاء ،
والصحبة مع الجهال بالدعاء لهم والرحمة عليهم .»

ومنه قول أبي الحسين النورى^(٦) : «مَنْ رَأَيْتَهُ يَدْعِي مع الله حالة
فُخْرِجَهُ عن حَدِّ العلم الشرعى فلا تقترب منه^(٧) .» وقال :^(٨) «أعزُّ

(١) القشيرية : إلى الله تعالى .

(٢) القشيرية : الرسول صلى الله عليه وسلم في أحواله وأفعاله وأقواله .

(٣) النص التالى في «القشيرية» ١١٠/١ .

(٤) صلى : ساقطة من الأصل . وفي «القشيرية» : والصحبة مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

(٥) بعد كلمة «العلم» جاءت في الأصل عبارة «والصحبة مع الإخوان بدوام البشر ما لم يكن إيذاء»
وستكرر العبارة بعد قليل في موضعها الصحيح إن شاء الله ، ولذلك حذفنا من هذا الموضع .

(٦) أبو الحسين أحمد بن محمد النورى . وقيل : محمد بن محمد ، وأحمد أصح . بغدادى المنشأ

والمولد ، خراسانى الأصل ، ويعرف بابن البغوى . توفى سنة ٢٩٥ . انظر ترجمته وأقواله في : القشيرية

١١٢/١-١١٣ ، طبقات الصوفية ، ص ١٦٤-١٦٩ ، صفة الصفوة ٢/٢٤٧-٢٤٨ ، تاريخ بغداد

١٣٠/٥-١٣٦ ، الطبقات الكبرى ١/٧٤-٧٥ . والنص التالى في «القشيرية» ١١٢/١ .

(٧) القشيرية : فلا تقترب .

(٨) في «القشيرية» ١١٢/١ .

الأشياء في زماننا [شيثان] ^(١) : عالمٌ يعمل بعلمه ، وعارف ينطق عن حقيقته ^(٢) .»

وقال [أبو] ^(٣) عبد الرحمن السلمى : سمعت جدى أبا عمرو بن نجيد ^(٤) يقول : كل حال لا يكون عن نتيجة علم ، فإن ضرره أكثر على صاحبه من نفعه ^(٥) . وسئل عن التصوف فقال : الصبر تحت الأمر والنهى ^(٦) .

وسبب تعبيرهم عن الشريعة بالعلم أن القوم أصحاب إرادة وقصد وعمل وحال ، هذا خاصتهم ، لكن قد يعمل أحدهم تارة بغير العلم الشرعى ، بل بما يدركه ، ويجد إرادته فى قلبه ، وإن لم يكن ذلك مشروعا مأمورا به . وهذا كثيراً مايتلى به كثير منهم من [تقديم] ^(٧) علمهم بالذوق والوجد على موجب العلم المشروع ، ومن العمل بذوق/ ص ٢٤ ليس معه فيه علم مشروع .

(١) شيثان : ساقطة من الأصل ، وأضفتها من «القشيرة».

(٢) القشيرة : عن حقيقة .

(٣) أبو : ساقطة من الأصل .

(٤) فى الأصل : بن نجيد ، وهو خطأ . وهو أبو عمرو إسماعيل بن نجيد بن أحمد بن يوسف ، السلمى . قال أبو عبد الرحمن السلمى فى طبقات الصوفية ، ص ٤٥٤ : «جدى لأمى» . لى الجنيد وكان من أكبر مشايخ وقته . توفى سنة ٣٦٦ . انظر ترجمته وأقواله فى : القشيرة ١/١٧١ ، طبقات الصوفية ، ص ٤٥٤-٤٥٧ ، الطبقات الكبرى ١/١٠٣ ، طبقات الشافعية ٣/٢٢٢-٢٢٤ ، المنتظم ٨٤/٧-٨٥ ، شذرات الذهب ٣/٥٠ . والنص التالى فى «القشيرة» ١/١٧١ .

(٥) فى الأصل : من فعل ، وهو تحريف . وفى «القشيرة» فإن ضرره على صاحبه أكثر من نفعه .

(٦) العبارات التى تبدأ بقوله : وسئل عن .. الخ فى «القشيرة» بعد الكلام السابق بسطرين .

(٧) فى الأصل : منهم من علمهم . وبإضافة كلمة «تقديم» إلى العبارة يستقيم الكلام .

ولا ريب أن هذا من اتباع الهوى بغير هدى من الله ، وهو مما ذم الله به النصارى ، الذين يضارعهم في كثير من أمورهم المنحرفون من الصوفية والعباد ، ولهذا جعله سهلاً من حظ النفس .

ولهذا استضعف أبو يزيد متابعة العلم ، فإن مجاهدة هوى^(١) النفس يفعلها غالب النفوس ، مثل عبادات المشركين وأهل الكتاب من الرهبان وعباد الأنداد ونحوهم ، وكل ذلك من هذا الباب ، ولهم من الزهد والمجاهدة في العبادة ما لا يفعله المسلمون ، لكنه باطل ليس بمشروع ، ولهذا لا ينتج له من النتائج إلا ما يليق به .

والمسلم الصادق إذا عبد الله بما شرع فتح الله عليه أنوار الهداية في مدة قريبة . فالمهتدون من مشايخ العباد والزهاد يوصون باتباع العلم المشروع ، كما أن أهل الاستقامة من العلم يوصون بعلمهم الذى يسلكه أهل الاستقامة من العباد والزهاد . وأما المنحرفون من الطائفتين فيعرضون عن المشروع : إما من العلم وإما من العمل ، وهما طريق المغضوب عليهم ، والضالين .

قال سفيان بن عيينة : « كانوا يقولون : من فسد من العلماء ففيه شبه من اليهود ، ومن فسد من العباد ففيه شبه من النصارى » .
ولهذا قصد أبو القاسم في « الرسالة » الرد على هؤلاء ، ولما ذكر المشايخ الذين ذكرهم قال^(٢) : « هذا ذكر^(٣) جماعة من شيوخ هذه

(١) فى الأصل : بهوى . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) فى « القشيرة » ، ١٨٦/١ .

(٣) القشيرة : هذا هو ذكر .

الطائفة ، كان ^(١) الغرض من ذكرهم في هذا الموضع التنبيه على أنهم كانوا مجمعين ^(٢) على تعظيم الشريعة ، متصفين بسلوك طريق ^(٣) الرياضة ، متفقين ^(٤) على متابعة السنة ، غير محللين ^(٥) بشيء من آداب الديانة متفقين على أن من خلا عن ^(٦) المعاملات والمجاهدات ، ولم يبن أمره على أساس الورع والتقوى كان مُفْتَرِيًّا على الله سبحانه ^(٧) فيما يدَّعيه ، مفتونًا ، هلك في نفسه ، وأهلك من اغترَّ به ممن ركن إلى أباطيله .

وإذا عُرف معنى لفظ «العلم» في اصطلاحهم ، فقول أبي على بن الكاتب : «الصوفية تزَّهوه» ^(٨) من حيث العلم أي من جهة الشرع ^(٩) ، وهو الكتاب والسنة ، فنزَّهوه عما تزَّه عنه نفسه «فأصابوا» . وأما المعتزلة فنزَّهوه بقياس عقلهم وأهوائهم ؛ أرادوا أن ينفوا عنه كل صفة موجودة ، لظنهم أن ذلك تشبيه ، ولم يهتدوا إلى أن الخالق يُوصف بما

(١) القشيرية : وكان .

(٢) القشيرية : على أنهم مجمعون .

(٣) في الأصل : بطريق ، وهو تحريف . وفي «القشيرية» : متصفون بسلوك طرق ..

(٤) القشيرية : مقيمون .

(٥) في الأصل : غير محلقين ، وهو تحريف . والتصويب من «القشيرية» .

(٦) القشيرية : متفقون على أن من خلا من ..

(٧) القشيرية : سبحانه وتعالى .

(٨) في الأصل : نزوه ، وهو تحريف . وسبقت العبارة قبل صفحات قليلة ص ٩٤ كما أثبتنا هنا .

(٩) في الأصل : السرى ، وهو تحريف .

ظ ٢٤ يليق به ، والمخلوق يُوصف بما يليق به ، وأن الاسم / وإن كان متفقاً ،
فالإضافة إلى الله تخصصه وتقيد به بما ينبت عنه بمائلة الخلق .

وهذا الذى ذكره الشيخ أبو على ^(١) من أن الصوفية يخالفون المعتزلة
فأمر متفق عليه ، فإن أصول الصوفية لا تلائم نفي الصفات ، بل هم
أبعد الناس عن الاعتزال فى الصفات والقدر .

ومن المعلوم أن طريقة الكلام فى الجواهر والأعراض ، فى أدلة
أصول الدين ومسائله ، هى الطريقة التى سلكها المعتزلة ، وأخذها
عنهم ^(٢) متكلمة الصفاتية من الأشعرية ونحوهم ، وهى الطريقة التى
أشار إليها أبو القاسم .

فعلم أن القوم مخالفون لهذه الطريقة الكلامية التى أشار أبو القاسم إلى
بعضها . وكذلك قد ذكر أبو القاسم فى ترجمة الشيخ أبى الحسن بن
الصايف ، وزمنه زمن ابن الكاتب ، سنة ثلاثين وثلاثمائة ^(٣) . قال ^(٤) :
« وكان من كبار المشايخ » . وقال ^(٥) : « قال أبو عثمان المغربي : ما رأيت

(١) فى الأصل : أبى على ، وهو خطأ .

(٢) فى الأصل : عنه ، وهو تحريف .

(٣) وهو أبو الحسن على بن محمد بن سهل اللّيتورى ، ويعرف بابن الصائغ ، توفى بمصر سنة
٣٣٠ . انظر ترجمته وأقواله فى : القشيرية ١/١٤٢ ، طبقات الصوفية ، ص ٣١٢-٣١٥ ؛ صفة
الصفوة ٤/٦٠-٦١ ؛ الطبقات الكبرى ١/٨٧ ، المنتظم ٦/٣٢٨ .

(٤) فى «القشيرية» ١/١٤٢ .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة .

من المشايخ أنور من أبي يعقوب النهرجورى ، ولا أكثر هيئة من أبي الحسن بن الصايغ .

قال القشيري^(١) : «سئل ابن الصايغ عن الاستدلال بالشاهد على الغائب ، فقال : كيف يُستدل بصفات من له مثل [ونظير]^(٢) على صفات^(٣) من لا مثل له ولا نظير ؟ » .

والاستدلال بالشاهد على الغائب فى إثبات الصفات ، هى طريقة شيوخ أبى القاسم [من] المتكلمين [الذين] يجمعون^(٤) بين الشاهد والغائب ، فى الحد والدليل ، والشرط والعلم ، لإثبات الحياة والعلم وسائر الصفات . فقد رد الشيخ أبو الحسن^(٥) هذه الطريقة .

ومما يبين هذا أن أعظم المشايخ الذين أخذ عنهم أبو القاسم جمعاً لكلام مشايخ الصوفية ، وتأليفاً له ، ورواية له ، هو الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى . فإن القشيري لم يدرك شيخاً أجمع لكلام القوم ، وأحرص على ذلك ، وأرغب فيه منه ، ولهذا صنف فى ذلك ما لم يصنّفه نظراؤه .

(١) الكلام التالى فى «القشيرية» بعد عبارة واحدة ، هى : «مات سنة ثلاثين وثلاثمائة» .

(٢) ونظير : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «القشيرية» .

(٣) صفات : ساقطة من «القشيرية» .

(٤) فى الأصل : .. شيوخ أبى القاسم المتكلمين يجمعون . ولعل الصواب ما أثبتته

(٥) فى الأصل : أبى الحسن ، وهو خطأ .

كما أن^(١) الذين أدركوا عصر أي القاسم من مشايخ القوم ، لم يكن فيهم أقوم بهذا الباب من شيخ الإسلام أي إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصارى الهروى^(٢) ، لاسيما في المعرفة بأخبار القوم وكلامهم وطريقهم ، فإنه في ذلك ونحوه من أعلم الناس ، وكان إماما في الحديث والتفسير وغير ذلك .

ص ٢٥ ومع هذا ، فالشيخ/ أبو عبد الرحمن وشيخ الإسلام كلاهما^(٣) له مصنف مشهور في ذم طريقة الكلام ، التي يدخل فيها كثير مما ذكره أبو القاسم من الدلائل والمسائل .

حتى ذكر شيخ الإسلام في كتابه قال^(٤) : «سمعت أحمد بن أبي نصر يقول : رأينا محمد بن الحسين السلمى يلعن الكلابية» .
ومحمد بن الحسين السلمى هو الشيخ [أبو]^(٥) عبد الرحمن ،

(١) في الأصل : ومع هذا ومع كما أن ، وشطب الناسخ على «ومع» الثانية ، والصواب حذف الكلمات الثلاثة قبل قوله : كما أن .. الخ

(٢) هو أبو إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي الهروى الأنصارى ، كان يدعى شيخ الإسلام ، وكان إمام أهل السنة بهرة ويسمى خطيب العجم لتبحر علمه وفصاحته ونبله ، توفي سنة ٤٨١ . انظر ترجمته في : طبقات الحنابلة ٢/٢٤٧-٢٤٨ ، الذيل لابن رجب ١/٥٠-٦٨ ، الأعلام ٤/٢٦٧ .
(٣) في الأصل : كلاهما ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) بحث عن النص التالى في الكلام الذى أورده السيوطى في كتابه «صون المنطق والكلام عن مقى المنطق والكلام» ملخصا به كتاب «ذم الكلام» للهروى ، ١/٦٨-١٢٦ (تحقيق د. علي النشار ، د. سعاد علي عبد الرازق . ط . مجمع البحوث الإسلامية ، ١٣٨٩/١٩٧٠) ولكنى لم أجده ، والظاهر أنه مما اختصره السيوطى .

(٥) أبو : ساقطة من الأصل .

أعرف مشايخ أبي القاسم القشيري بطريقة الصوفية وكلامهم . ومعلوم أن القوم من أبعد الناس عن اللعن ونحوه لحظوظ أنفسهم . ولولا أن أبا عبد الرحمن كان الذي عنده أن الكلاية مباينون لمذهب الصوفية ، المباينة العظيمة التي توجب مثل هذا ، لما لعنهم أبو عبد الرحمن هذا .

والكلاية هم مشايخ الأشعرية ، فإن أبا الحسن الأشعري إنما اقتدى بطريقة أبي محمد بن كُلاب ، وابن كلاب كان أقرب إلى السلف زمناً وطريقةً . وقد جمع أبو بكر^(١) بن فورك شيخ القشيري كلام ابن كُلاب والأشعري^(٢) وبيّن اتفاقهما في الأصول . ولكن لم يكن [كلام أبي] عبد الرحمن السلمى [قد انتشر بعد]^(٣) ؛ فإنه انتشر في أثناء المائة الرابعة لما ظهرت كتب القاضي أبي بكر بن الباقلاني ونحوه .

وقد ذكر ذلك الحافظ أبو القاسم بن عساكر ، المتصرلاً في الحسن الأشعري ، في كتابه الذي سَمَّاه «تبيين كذب المفتري فيما ينسب إلى الشيخ أبي الحسن الأشعري» موافقاً للشيخ أبي علي الأهوازي ، المصنّف في مثالب الأشعري ، مع كون [ابن]^(٤) عساكر ردّ على الأهوازي ذمّه

(١) في الأصل : أبورك ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل . ابن الكلاب الأشعري .

(٣) في الأصل : ولكن لم يكن عبد الرحمن السلمى ، ولعل ما أثبتته يَم به الكلام ويستقيم .

(٤) ابن : ساقطة من الأصل .

وثَلْبُهُ له ، لكن وافقه في ذلك . فذكر أبو على الأهوازي أنه مذ قَوَى^(١) مذهبه أقل من ثلاثين سنة ، والأهوازي توفي سنة خمس وأربعين وأربعمائة^(٢)

قال ابن عساكر^(٣) : «وقوله : إن مذ قوى ذلك أقل من ثلاثين سنة ، فلعمري إنه إنما اشتهرت^(٤) هذه النسبة من الأزمنة^(٥) في عصر القاضي أبي بكر بن الباقلاني ذى التصانيف المستحسنة المنتشرة في بغداد وغيرها^(٦) من البلدان والأمكنة» .

والمقصود هنا أن المشايخ المعروفين الذين جمع الشيخ أبو عبد الرحمن أسماءهم في كتاب «طبقات الصوفية» وجمع أخبارهم وأقوالهم ، دع مَنْ قبلهم مِنْ أئمة الزهاد من الصحابة والتابعين/الذين جمع[أبو]^(٧) عبد الرحمن وغيره كلامهم في كتب معروفة ، وهم الذين

(١) في الأصل : مذ وفي . والصواب ما أثبتته ، وهو الذى سيرد بعد قليل بإذن الله .
(٢) أبو على الحسن بن على بن إبراهيم بن يزداد الأهوازي ، ولد سنة ٣٦٢ وتوفي سنة ٤٤٦ ، مرقىء الشام في عصره ، وكان من المشتغلين بالحديث . قال الذهبي في «ميزان الاعتدال» : «قرأ على جماعة لا يعرفون إلا من جهته ، وروى الكثير ، وصُفّ كتابا في الصفات لو لم يجمعه لكان خيرا له ، فإنه أتى فيه بموضوعات وفضائح ، وكان يحطّ على الأشعري ، وجمع تأليفا في ثلثه» . انظر ترجمته في : ميزان الاعتدال ٥١٢/١ - ٥١٣ ؛ لسان الميزان ٢٣٧/٢ - ٢٤٠ ؛ الأعلام ٢١٨/٢ .

(٣) في «تبيين كذب المفتري» ص ٤١٠ .

(٤) في الأصل : إنما انتشر . والمثبت من «تبيين» . ولعل الصواب في الأصل : إنما انتشرت .

(٥) في الأصل : من الأئمة ، وهو تحريف . والتصويب من «تبيين» .

(٦) تبيين : ... المستحسنة وانتشرت ببغداد وغيرها ...

(٧) أبو : ساقطة من الأصل .

يتضمن أخبارهم كتاب «الزهد» للإمام أحمد وغيره^(١) ، لم يكونوا على مذهب الكُلاّبية الأشعرية ، إذ لو كانت كذلك لما كان أبو عبد الرحمن يلعن الكُلاّبية .

وقال شيخ الإسلام الأنصاري^(٢) : «سمعت أحمد بن حمزة وأبا علي الحداد يقولان : وجدنا أبا العباس أحمد بن محمد النهاوندي على الإنكار على أهل الكلام^(٣) وتكفير الأشعرية ، وذكرنا عِظَمَ شأنه في الإنكار على أبي الفوارس القرمسيني^(٤) وهجر ابنه إياه لحرف واحد^(٥) » . قال شيخ الإسلام : «سمعت أحمد بن حمزة يقول^(٥) : [لما] اشتد الهجران [بين] النهاوندي^(٦) وأبي الفوارس سألوا أبا عبد الله الدينوري فقال : لقيت ألف شيخ على ما عليه النهاوندي » .

(١) طبع بمكة سنة ١٣٥٧ . ومنه نسخ خطية ناقصة ومختارات . وانظر ما ذكره عنه سركين

٢٠٢/٢ - ٢٠٣ .

(٢) في كتابه «ذم الكلام» والنص التالي ورد مختصرا في «صون المنطق» ١٢٠/١ .

(٣ - ٣) : هذه العبارات لخصها السيوطي واختصرها في عبارة قصيرة هي : «وهجر أبا الفوارس

القرمسيني» .

(٤) في الأصل : القرماسيني ، وجاءت هكذا في أصل نسخة «صون المنطق» ولكن محققا الكتاب أثبتا الكلمة «القرمسيني» وعلقا بقولها : والصحيح : القرمسيني ، نسبة إلى قرمسين مدينة بالعراق . وفي «الطبقات الكبرى» ورد علان بهذه النسبة : أحدهما : مضفر القرمسيني ٩٧/١ . والآخر : أبو إسحاق إبراهيم بن شيان القرمسيني ٩٧/١ . وجاءت ترجمة وأقوال : مظفر القرمسيني في «القصيرية» ١٥٩/١ ، وفي «طبقات الصوفية» ص ٣٩٦ - ٣٩٨ . والأرجح أن يكون أبو الفوارس القرمسيني هو : المظفر القرمسيني ، وهو من أشياخ جبل قاسيون بدمشق، صحب عبد الله الحراز وغيره .

(٥) ذم الكلام (صون المنطق ١٢٠/١) : قال أحمد بن حمزة .

(٦) في الأصل : اشتد الهجران النهاوندي . والتصويب من «ذم الكلام» .

وقد ذكر الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى فى كتابه فى ذم الكلام^(١) ما ذكر أيضا شيخ الإسلام أبو اسماعيل الأنصارى فقال^(٢) : «^(٣) أخبرنى ابن أحمد حدثنا محمد بن الحسين فقال : رأيت بخط أبى عمرو بن مطر يقول^(٤) : سئل ابن خزيمة عن الكلام فى الأسماء والصفات فقال : بدعة ابتدعوها ، ولم يكن أئمة المسلمين وأرباب المذاهب وأئمة الدين ، مثل : مالك ، وسفيان ، والأوزاعى ، والشافعى ، وأحمد ، وإسحاق ، ويحيى بن يحيى ، وابن المبارك [ومحمد بن يحيى]^(٥) ، وأبى حنيفة ، ومحمد بن الحسن ، وأبى يوسف : يتكلمون فى ذلك ، ويتهوّن عن الخوض فيه ، ويدلّون أصحابهم على الكتاب والسنة ، فإياك والخوض فيه والنظر فى كتبهم بحال » .

وقال محمد بن الحسين ، وهو أبو عبد الرحمن السلمى : «سمعت أحمد بن سعيد المَعْدَانِي بمرور^(٥) ، سمعت أبا بكر بن

(١) ذكر سزكين ٥٠٣/٢ أن للسلمى كتابا بعنوان : « الرد على أهل الكلام » وأن له مختصرا فى الظاهرية .

(٢) فى ذم الكلام ١١٨/١ - ١١٩ .

(٣ - ٣) : هذه العبارات اختصرها السيوطى هكذا : وأخرج عن أبى عمرو بن مطر قال : ...

(٤) ومحمد بن يحيى : سقطت هذه العبارة من الأصل ، وأثبتها من « ذم الكلام » .

(٥) فى الأصل : المراءى . والتصويب من « طبقات الصوفية » ، ص ١٣٠ . وترجم له الأستاذ نور الدين شرييه فى تعليقه بقوله : « أبو العباس أحمد بن سعيد بن محمد بن حمدان ، الفقيه المَعْدَانِي الأزدي . كان فقيها فاضلا حافظا كثيرا من الحديث ، رحل إلى العراق والحجاز ، واشتغل بالجمع والتصنيف ، غير أن تصانيفه جمع فيها الفث والسمن ، ممن روى عنه أبو عبد الرحمن السلمى . ولد سنة إحدى وتسعين ومائتين وتوفى فى الثامن من شهر رمضان ، سنة أربع وسبعين وثلاثمائة » .

بسطام^(١) : سألت أبا بكر بن سيّار عن الخوض في الكلام ، فنهأى عنه أشد النهى ، وقال : عليك بالكتاب والسنة ، وما كان عليه الصدر الأول من الصحابة والتابعين وتابعى التابعين ، فإنى رأيت المسلمين في أقطار الأرض ينهون عن ذلك وينكرونه ، ويأمرون بالكتاب والسنة .»

قال شيخ الإسلام أبو اسماعيل الأنصارى^(٢) : « أخبرنا أحمد بن محمد بن العباس بن إسماعيل المقرئ ، أخبرنا محمد بن عبد الله [بن] البيهقي ، وهو الحافظ الحاكم^(٣) : سمعت أبا سعيد عبد الرحمن بن محمد المقرئ ، /سمعت أبا بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة^(٤) يقول : من نظر ص ٢٦ في كتبي المصنفة في العلم ظهر له وبأن الكلائية -لعنهم الله- كذبةٌ فيما يحكون عني ممّا هو خلاف أصلي وديانتي ، قد عرف أهل الشرق

(١) جاء النص التالى في « ذم الكلام » للهروى (صون المنطق ١/١١٩) وقد اختصر أوله هكذا :

وأخرج عن أبي بكر بن بسطام قال

(٢) لم أجد النص التالى في « صون المنطق » .

(٣) في الأصل سقطت « بن » . وهو : أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن حمدويه بن نعيم الضببى

النيسابورى ، الشهير بالحاكم ويعرف بابن البيهقي . من أكابر حفاظ الحديث والمصنفين فيه . توفى سنة

٤٠٥ . انظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ ٣/١٠٣٩ - ١٠٤٥ ، طبقات الشافعية ٤/١٥٥ - ١٧١ ،

تاريخ بغداد ٥/٤٧٣ - ٤٧٤ ، سزكين ١/٥٤٢ - ٥٤٦ ، الأعلام ٧/١٠١ .

(٤) هو أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمى النيسابورى إمام

نيسابور في عصره . لقبه السبكى بإمام الأئمة . حدث عنه الشيخان خارج صحيحهما . ولد سنة ٢٢٣

وتوفى ٣١١ . انظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ ٢/٧٢٠ - ٧٣١ ، طبقات الشافعية ٢/١٣٠ - ١٣٥ ،

الأعلام ٦/٢٥٣ . وطبع له كتاب « التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل » بالمطبعة المنيرية ، القاهرة

والغرب أنه لم يصنّف أحدٌ في التوحيد وفي أصول العلم مثل تصنيفي ،
فالحاكي عني خلاف ما في كُتبي المصنّفة - التي حُمِلت إلى الآفاق شرقا
وغربا - كَذَبَةٌ فَسَقَةٌ .

وقال شيخ الإسلام^(١) : «وأخبرني^(٢) أحمد بن حمزة ، حدثنا
محمد بن الحسين - وهو أبو عبد الرحمن السلمي - يقول: بلغني أن بعض
أصحاب أبي علي الجوزجاني سأله^(٣) : كيف الطريق إلى الله ؟ قال :
أصح الطرق وأعمرها [وأبعدها]^(٤) من الشُّبُه : اتباع الكتاب
والسنة : قولاً وفعلاً ، وعقداً ونيةً ، لأن الله يقول^(٥) : ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوهُ
تَهْتَدُوا ﴾ [سورة النور : ٥٤] ، فسأله : كيف طريق اتباع السنة^(٦) ؟
قال : بمجانبة^(٧) البدع ، واتباع ما اجتمع عليه الصدر الأول من
علماء الإسلام وأهله ، والتباعد عن مجالس الكلام وأهله ، ولزوم
طريقة الاقتداء والاتباع . بذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله
تعالى^(٨) : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً ﴾ [سورة
النحل : ١٢٣] .»

(١) وهو أبو إسماعيل الأنصاري . والنص التالي في « صون المنطق » ١١٧/١ .

(٢ - ٢) : اختصر السيوطي هذه العبارات إلى : وأخرج عن أبي علي الجوزجاني أنه سُئِلَ ...

(٣) وأبعدها : ساقطة من الأصل . وأثبتها من « صون المنطق » .

(٤) صون المنطق : ... وفعلاً وعزماً وعقداً ونيةً ، لأن الله تعالى قال : ...

(٥) صون المنطق : كيف الطريق إلى اتباع السنة ؟

(٦) صون المنطق : بمجانبة .

(٧) تعالى : ليست في « صون المنطق » .

قال شيخ الإسلام^(١) : « أخبرني طب بن أحمد ، حدثنا محمد بن الحسين ، وهو أبو عبد الرحمن : سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله بن شاذان الرازي^(٢) ، سمعت أبا جعفر الفرغاني ، سمعت الجنيد بن محمد يقول : أقل ما في الكلام سقوط هيئة الرب من القلب^(٣) ، والقلب إذا عَرِيَ من الهيئة من الله عَرِيَ من الإيمان » .

قال أبو القاسم^(٤) : « ونحن نذكر في هذا الفصل جملاً من
متفرقات كلامهم فيما يتعلق بمسائل الأصول ، ثم نحرر على الترتيب بعدها ما يشتمل على ما يُحتاج إليه في الاعتقاد على وجه الإيجاز^(٥) . سمعت
الشيخ أبا عبد الرحمن السلمى يقول^(٦) : سمعت عبد الله بن موسى
السلامى يقول : سمعت الشبلى^(٧) يقول : جل^(٨) الواحد المعروف قبل

إيراد القشيري في
« رسالته » لجمل من
كلام الصوفية في
أصول الدين

(١) لم أجد النص التالى في « صون المنطق » ولكنى وجدت نصاً مختصراً سأشير إليه فيما يلى إن شاء الله .

(٢) في الأصل : بن سادان . وجاء ذكره في مواضع متفرقة من « القشيرية » بهذا الاسم . انظر مثلاً ٥٥/١ .

(٣) جاء في « صون المنطق » ١٢١/١ : . . سمعت سهل بن محمد الصعلوكى يقول : أقل ما في الكلام من الخسار سقوط هيئة الله من القلب .

(٤) النص التالى في « القشيرية » ٢٥/١ - ٢٦ .

(٥) القشيرية : . . . الإيجاز والاختصار إن شاء الله تعالى .

(٦) القشيرية : أبا عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمى رحمه الله يقول . .

(٧) القشيرية : أبا بكر الشبلى . وهو أبو بكر دلف بن جحدر الشبلى ، من أئمة الصوفية ، ولد سنة

٢٤٧ وتوفى سنة ٣٣٤ ببغداد ، تفقه على مذهب الإمام مالك ، وصحب الجنيد . انظر ترجمته وأقواله

في : القشيرية ١٤٨/١ - ١٤٩ ، صفة الصفوة ٢/٢٥٨ - ٢٦١ (وذكر الخلاف في اسمه واسم

أبيه) ؛ تاريخ بغداد ٣٨٩/١٤ - ٣٩٧ ؛ المنتظم ٣٤٧/٦ - ٣٤٩ ؛ الأعلام ٢٠/٣ - ٢١ .

(٨) سقطت كلمة « جل » من « القشيرية » ٢٦/١ .

الحدود وقبل الحروف . قال ^(١) : وهذا صريح من الشبلى رضى الله عنه ^(٢) أن القديم ^(٣) لا حد لذاته ، ولا حروف لكلامه .

تعلق ابن تيمية من وجوه قلت : هذا الكلام فيه استدراك من وجوه .

ظ ٢٦ أحدها ^(٤) : أن الذى قال : إنه تعالى/معروف قبل الحدود وقبل الحروف ، لم يُرد أن الخلق عرفوه قبل ذلك ، فإنه قبل الخلق لم يكن خلق يعرفونه، وإنما أراد أنه عُرِف أنه كان قبل الحدود وقبل الحروف . فالظرف وهو «قبل» متعلق بالضمير فى معروف لا بنفس المعرفة ، اللهم إلا أن يريد أنه يعرف نفسه قبل الحدود وقبل الحروف ، فيكون هو العارف وهو المعروف ، وهذا معنى صحيح يحتمله الكلام ، والمقصود أنه كان قبل ذلك .

ومعلوم أن اللام للتعريف ، فإذا كان قبل الحدود وقبل الحروف ، فإنما أراد الحدود المعروفة لنا ، والحروف المعروفة لنا وهى ما كان هو قبلها ، وتلك ما للمخلوق من الحدود والحروف . ولا ريب أن الله كان قبل حدود المخلوقات ، وقبل أصوات العباد ومدادهم . فأما أن يكون هذا يقتضى أن الله لم يتكلم بحرف أو ليس له حقيقة فى ذاته يتميز بها عن مخلوقاته ، فليس هذا الكلام صريحا فيه ، إذ لو أراد ذلك لقال : المئزّه عن الحدود والحروف ، ولم يقل : قبل الحدود والحروف . فإن ما كان

(١) قال : ساقطة من «القشيرية» .

(٢) رضى الله عنه : سقطت من «القشيرية» .

(٣) القشيرية : القديم سبحانه .

(٤) فى الأصل : أحدهما ، وهو تحريف .

الرب قبله فهو صفة المخلوق ، وأما ما يُتَّزَعُ الرب عنه فهو ممتنع ليس هو صفة له ، ولا هو أيضا بعينه صفة للمخلوق ، وإن كان المخلوق قد يوصف بنظيره .

الوجه الثاني : أن الكلام المجمل ^(١) من كلامهم يُحمل على ما يناسب سائر كلامهم ، وهؤلاء ^(٢) أكثر ما يُبتَلون ^(٣) بالاتحادية والحلولية ؛ الذين يجعلون الرب حالاً في المخلوقات ، محدوداً بمحدودها ، متكلاً بحروفها ، حتى يجعلونه هو المتكلم على ألسنتهم ، كما ذكر ذلك أبو القاسم في أول «الرسالة» لما ذكر ما أحدثه فاسدو الصوفية حيث قال ^(٤) : «زال الورع وطُويَ بساطه ، واشتد الطمع وقوى رباطه ، وارتحل عن القلوب حرمة الشريعة ، وعدُّوا ^(٥) قلةً المبالاة بالدين أوثق ذريعة ، ورفضوا التمييز بين الحلال والحرام ، ودانوا ^(٦) بترك الاحترام ، وطرح الاحتشام ^(٧) ، واستخفُّوا بأداء العبادات ، واستهانوا بالصوم والصلاة ، وركضوا إلى ^(٨) ميدان العقَلات ؛ وركنوا إلى اتِّباع

(١) في الأصل : المخل . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : وهو . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : مما سلون (يدون نقط) ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) في «القشيرية» ٢٠/١ - ٢١ .

(٥) القشيرية : فعدوا .

(٦) في الأصل : وأدانوا . والتصويب من «القشيرية» .

(٧) في الأصل ٢١/١ : الأحشام . والتصويب من «القشيرية» .

(٨) القشيرية : في .

ص ٢٧ الشهوات ، وقلة المبالاة بتعاطي / المحظورات ، والارتفاق بما يأخذونه من السوق والنسوان ، وأصحاب السلطان ، ثم لم يرضوا بما تعاطوه من سوء هذه الأفعال ، حتى أشاروا إلى أعلى الحقائق والأحوال ، فادَّعَوْا أنهم تحرروا عن رِقِّ الأغلال ، وتحققوا بحقائق الوصال ، وأنهم قائمون بالحق ، تجري عليهم أحكامه ، وهم محو^(١) ، ليس لله عليهم فيما يؤثره أو يذرونه عتب ولا لوم ، وأنهم كُوشِفُوا بأسرار الأحدية ، واختطفوا^(٢) عنهم بالكلية^(٣) ، وزالت عنهم أحكامه^(٤) البشرية ، وبقوا بعد فناثهم عنهم^(٥) بأنوار الصمديّة ، والقائل^(٦) عنهم غيرهم [إذا نطقوا ، والنائب عنهم سواهم]^(٧) فيما تصرّفوا ، بل صرّفوا . وهؤلاء كثيرون في المتسبين^(٨) إلى الصوفية ، وعلى مثل ذلك قتل الحلاج .

(١) في الأصل : وهو محو . وهو خطأ ، والتصويب من « القشيرية » . وقال ابن عربي في رسالة اصطلاحات الصوفية ، ص ٢٣٧ (طبعت مع التعريفات للجرجاني) : « رفع أوصاف العادة ، وقيل : إزالة العلة » . وقال الجرجاني في « التعريفات » ، ص ١٨١ (ط . مصطفى الحلبي ، القاهرة ، ١٩٣٨/١٣٥٧) : « وهو : رفع أوصاف العادة بحيث يغيب العبد عندها عن عقله ، ويحصل منه أفعال وأقوال لا مدخل لعقله فيها كالسكر من الخمر » .

(٢) واختطفوا : الكلمة غير واضحة في الأصل . وكذا جاءت في « القشيرية » .

(٣) قال محققا « القشيرية » في شرحهم لهذه العبارة : « أي جُذِبَتْ قلوبهم وأرواحهم للحق جذبا سريعا حتى لم يبق فيهم سعة لغيره تعالى » .

(٤) القشيرية : أحكام .

(٥) أي عن أنفسهم .

(٦) في الأصل : القائل . والتصويب من « القشيرية » .

(٧) مابين المعوقتين ساقط من الأصل ، وأثبتته « القشيرية » .

(٨) في الأصل : في المتسبين ، وهو خطأ .

فالشبلى وأمثاله يريدون أن يميّزوا بين المخلوق والخالق لنفى مذهب الاتحاد والحلول ، كما نقل عن الجنيد «إفراذ القِدَم عن الحَدَث»^(١) وكما قال أبو طالب المكي صاحب «قوت القلوب»^(٢) : «ليس فى مخلوقاته شئ من ذاته ، ولا فى ذاته شئ من مخلوقاته»^(٣) . فذكر أنه معروف قبل الحدود والحروف ؛ وهى ما عرف من حدود المخلوقين وحروفهم . وإذا كان معروفاً قبل ذلك لم يكن محدوداً بحدودهم ولا متكلماً بكلامهم .

الوجه الثالث : أن أصول اعتقاد أئمة الطريق إلى الله لا يؤخذ مما يحكى عن مثل الشبلى ، ولو كانت الحكاية صادقة ، لِمَا عُرف من حال الشبلى ، وأنه كان يغلب عليه الوجد ، حتى يزول عقله ، وتُخلق لحيته ، ويذهبوا به إلى المارستان ، ويسقط عنه التمييز بين الحق والباطل . ومن كان بهذه الحالة لم يَجْزُ أن يُجعل كلامه وحده أصلاً يُفَرَّق به بين أئمة الهدى والضلال ، والسنة والبدعة ، والحق والباطل . لكن يُقبل

(١) أورد القشيري هذه العبارة من كلام الجنيد فى «القشيرة» ٢٤/١-٢٥ وجاء فيها : ... القدم من الحدث .

(٢) أبو طالب محمد بن على بن عطية الحارثى المكي ، صوفى نشأ واشتهر بمكة ، صاحب كتاب «قوت القلوب» فى التصوف (وهو مطبوع) ، قال عنه الخطيب البغدادى : «ذكر فيه أشياء مستشعة فى الصفات» ، توفى سنة ٣٨٦ . انظر ترجمته فى : وفيات الأعيان ٤٣٠/١ ؛ ميزان الاعتدال ٦٥٥/٣ ؛ لسان الميزان ٣٠٠/٥ ؛ تاريخ بغداد ٨٩/٣ ؛ الأعلام ١٥٩/٧-١٦٠ ؛ سركين ٤٨٨/٢-٤٩٠ .

(٣) يقول أبو طالب المكي فى «قوت القلوب» ١٢٢/٣ (ط . المكتبة الحسينية ، الأزهر ، القاهرة ، ١٣٥١) : «ليس فى ذاته سواء ، ولا فى سواء من ذاته شئ ، ليس فى الخلق إلا الخلق ، ولا فى الذات إلا الخالق» .

من كلامه ما وافق فيه أئمة المشايخ ، وهو ما دل عليه الكتاب والسنة .

وأقبح من ذلك أن يُعتمد في اعتقاد أولياء الله في أصول الدين على كلام لم يُنقل مثله إلا عن الحلاج ، وقد قُتل على الزندقة^(١) ، وأحسن ما يقوله الناصرُ له : إنه كان رجلاً صالحاً ، صحيح السلوك ، لكن غلب عليه الوجد والحال حتى عَثَرَ في المقال ، ولم يدر ما قال .

وكلام السكران يُطوى ولا يُروى ، فالمقتول شهيد ، والقاتل مجاهد
 ط ٢٧ في سبيل الله . دَعَّ ما يقوله مَنْ ينسبه إلى المخاريق ، وخَلَطَ /الحق بالباطل .

وليس أحد من مشايخ الطريق-لا أولهم ولا آخرهم-يُصَوَّب الحلاج في جميع مقاله . بل اتفقت الأمة على أنه إمّا مخطئ ، وإما عاصٍ ، وإمّا فاسق ، وإمّا كافر . ومن قال : إنه مصيب في جميع هذه

(١) هو أبو مغيث الحسين بن منصور الحلاج ، كان جده مجوسياً من أهل بيضاء فارس ، وقد نشأ بواسط وقيل بتستر ، وقدم بغداد وخالط الصوفية ، وظهر أمره سنة ٢٩٩ ، وكان يظهر مذهب الشيعة لخلفاء العباسيين ومذهب الصوفية للعامة ، ويقول بمذهب الحلول أى حلول الله سبحانه فيه ، أمر الخليفة العباسي المعتز بسجنه ثم بصلبه وقتله ، وذلك سنة ٣٠٩ . انظر في ترجمته : تاريخ بغداد ١١٢-١٤١ ؛ البداية والنهاية ١١/١٣٢-١٤٤ ؛ المنتظم لابن الجوزي ٦/١٦٠-١٦٤ ؛ وفيات الأعيان ١/٤٠٥-٤٠٨ ؛ شذرات الذهب ٢/٢٥٣-٢٥٧ ؛ الكامل لابن الأثير ٨/١٢٦-١٢٩ (ط) . بيروت ١٩٦٦ ؛ لسان الميزان لابن حجر ٢/٣١٤ ؛ العبر للذهبي ٢/١٤٠ ؛ الفرق بين الفرق ، ص ١٥٧ - ١٥٩ ؛ البيان عن الفرق بين المعجزات والكرامات . . . الخ الباقلائي ، ص ٧٦ (ط) . بيروت ١٩٥٨ ؛ التصوف الثورة الروحية لعفيفي ، ص ٢٣٢ - ٢٣٥ ؛ الأعلام ٢/٢٨٥ - ٢٨٦ ؛ سزكين ٢/٤٦٠ - ٤٦٤ .

الأقوال الماثورة عنه ، فهو ضال ، بل كافر بإجماع المسلمين . وإذا كان كذلك ، كيف يجوز أن يُجعل عمدة لأهل طريق الله كلامٌ لم يؤثر إلا عنه ، ولا يُذكر في اعتقاد مشايخ طريق الله كلام أبسط منه وأكثر ؟

وهو ما قال فيه ^(١) : « أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي ^(٢) ، قال : الكلام المنسوب إلى الحلاج في «القشيرية» سمعت محمد بن محمد بن غالب ، قال : سمعت أبا نصر أحمد بن سعيد الأسفنجاني يقول : قال الحسين بن منصور ^(٣) : ألزم الكلَّ الحَدَّثَ لأنَّ القدم له ، فالذى بالجسم ظهوره فالعرضُ يلزمه ، والذى بالأداة اجتماعه فقواها تمسكه ^(٤) ، والذى يؤلِّفه وقتٌ يفرِّقه وقتٌ ، والذى يقيمه غيره فالضرورة تمسُّه ، والذى الوهم يظفر به فالتصوير يرتقى إليه ، ومن آواه محل أدركه أينٌ ، ومن كان له جنس طال به بِكَيْفٍ ^(٥) .

إنه سبحانه لا يُظَلُّه فوق ، ولا يُقَلُّه ^(٦) تحت ، ولا يقابله حد ، ولا يزاحمه عند ، ولا يأخذه خَلْفٌ ، ولا يَحُدُّه أَمَامٌ ، ولم ^(٧) يظهره قبل ، ولم يُفْنِه بعد ، ولم يجمعه كل ، ولم يوجد له كان ، ولم يفقده ليس .

(١) في «القشيرية» ٢٨/١-٣١ .

(٢) القشيرية : الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله تعالى .

(٣) وهو الحلاج .

(٤) القشيرية : بمسكه . والكلمة في الأصل غير منقوطة .

(٥) القشيرية ٢٩/١ : مكيف .

(٦) في الأصل : يقطعه . والمثبت من «القشيرية» .

(٧) في الأصل : ولا . والمثبت من «القشيرية» .

وَصَفُّهُ : لاصِفَةً له ، وفَعْلُهُ : لاعلة له ، وكونه : لا أَمَدَ له ، تنَزَّهُ
عن أحوال خلقه، [ليس له من خلقه] ^(١) مزاج ، ولا [في] ^(٢) فعله
علاج ، بابينهم بقدمه ، كما بابينوه ^(٣) بحدوثهم .

إن قلت : متى ، فقد سبق الوقتَ ذائئُهُ ^(٤) ، وإن قلت : هو ،
فالهاء والواو خلقُهُ ^(٥) ، وإن قلت : أين ، فقد تقدَّم المكانَ وجودُهُ .
فالحروف آياته : ووجوده إثباته ، ومعرفته توحيده ، وتوحيده تمييزه
من خلقه .

ما تُصَوِّرُ في الأوهام فهو بخلافه ، كيف يحلُّ به ما منه بدأ ^(٦) ؟ أو
يعود إليه ما هو أنشأ؟ ^(٧) ، لا تماثله ^(٨) العيون ، ولا تقابله الظنون ، قُرْبُهُ
كرامته ، وبعده إهانتة ، علَّوه من غير توقُّلٍ ^(٩) ، ومجيئه من غير تنقُّلٍ .
هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، والقريب ^(١٠) البعيد ، ليس
كمثله شيء وهو السميع البصير .

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل . وأثبتته من «القشيرية» ٣٠/١ .

(٢) في : ساقطة من الأصل . وأثبتنا من «القشيرية» .

(٣) في الأصل : بابينهم ، وهو خطأ . والمثبت من «القشيرية» .

(٤) القشيرية : كونه .

(٥) القشيرية : خلقه .

(٦) القشيرية : ما منه بداه .

(٧) القشيرية : أنشأه .

(٨) القشيرية : لا تماثله .

(٩) في «لسان العرب» : «وَقَلَ في الجبل بالفتح ، يَقِلُّ وَقَلًا ووَقَلا ، : صَعَدَ فيه ... وكل صاعد

في شيء متوقل» .

(١٠) القشيرية ٣١/١ : القريب .

قلت : هذا الكلام - والله أعلم - هل هو صحيح عن الحلّاج أم لا ؟ تطبق ابن تيمية عليه فإن في الإسناد من لا أعرف حاله ، وقد رأيت أشياء كثيرة منسوبة إلى الحلّاج من مصنفات وكلمات ورسائل ، وهي كذب عليه لا شك في ذلك ، وإن كان في كثير من كلامه / الثابت عنه فساد واضطراب ، ص ٢٨ لكن حملوه أكثر مما حمّله ، وصار كل من يريد أن يأتي بنوع من الشطح والطّامات يَغرّوه إلى الحلّاج ، لكون محله أَقْبَلَ لذلك ^(١) من غيره ، ولكون قوم ممن يعظّم المجهولات الهائلة يعظّم مثل ذلك . فإن كان هذا الكلام صحيحاً ، فعنائه الصحيح هو نفي مذهب الاتحاد والحلول ، الذي وقع فيه طائفة من المتصوفة ، ونسبَ ذلك إلى الحلّاج . فيكون هذا الكلام من الحلّاج ردّاً على أهل الاتحاد والحلول ، وهذا حسن مقبول ، وأما تفسيره بما يوافق رأى أبي القاسم في الصفات فلا يناسب هذا الكلام .

وقد يقال : إن هذا الكلام فيه من الشطح ما فيه . وما زال أهل المعرفة يعيبون الشطح الذي دخل فيه طائفة من الصوفية . حتى ذكر ذلك أبو حامد في «إحيائه» وغيره ، وهو قسمان : شَطْحٌ : هو ظلم وعدوان ، وإن كان من ظلم الكفار . وَشَطْحٌ : هو جهل وهذيان ، والإنسان ظلّوم جهول .

قال أبو حامد ^(٢) : « وأما الشطح فنعني به صنفين ^(٣) من الكلام كلام الغزالي في «الإحياء» عن الشطح عند الصوفية

(١) في الأصل : كذلك ، وهو تحريف .

(٢) في «إحياء علوم الدين» ٦٠/١ .

(٣) في الأصل : صفتين . والتصويب من «الإحياء» .

أحدثه بعض المتصوفة^(١) .

أحدهما : الدعاوى الطويلة [العريضة]^(٢) في العشق مع الله^(٣) ،
والوصال المغنى عن الأعمال الظاهرة ، حتى ينتهى قوم إلى دعوى
الاتحاد ، وارتفاع الحجاب ، والمشاهدة بالرؤية ، والمشافهة بالخطاب .
فيقولون : قيل لنا كذا وقلنا : [كذا]^(٤) ، ويتشبهون فيه بالحسين [بن
منصور] الحلاج^(٥) ، الذى صُلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا
الجنس .»

قال^(٦) : « والصنف الثانى من الشطح : [كلمات]^(٧) غير مفهومة
لها ظواهر رائعة^(٨) ، وفيها عبارات هائلة ، وليس وراءها طائل ، وهى
إما^(٩) أن تكون^(١٠) غير مفهومة عند قائلها ، بل يُصدرها عن خبط في
عقله ، وتشوش^(١١) في خياله ، لقلة إحاطته^(١٢) بمعنى كلام قرع^(١٣)

(١) إحياء : الصوفية .

(٢) العريضة : ساقطة من الأصل . وأثبتها من «الإحياء» .

(٣) إحياء : الله تعالى .

(٤) كذا : ساقطة من «الإحياء» .

(٥) فى الأصل : بالحسين الحلاج . والمثبت من «إحياء» .

(٦) بعد الكلام السابق بنصف صفحة فى «الإحياء» ٦١/١ .

(٧) كلمات : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «الإحياء» .

(٨) إحياء : رائقة .

(٩) إحياء : وذلك إما ..

(١٠) فى الأصل : يكون . والمثبت من «إحياء» .

(١١) إحياء : وتشويش .

(١٢) فى الأصل : إحطاطه ، وهو تحريف . والمثبت من «إحياء» .

(١٣) فى الأصل : قرعه . والمثبت من «إحياء» .

سمعه ، وهذا هو الأكثر. وإما أن تكون مفهومة [له] ^(١) ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها ^(٢) بعبارة تدل على ضميره .

قال ^(٣) : «ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام ^(٤) إلا أنه يشوش القلوب ^(٥) ويدهش العقول ، ويحير الأذهان» .

قلت : وهذا الكلام المحكي عن الحلاج فيه ما هو باطل ، وفيه ما تعلق ابن تيمية هو مجمل محتمل ، وفيه ما لا يتحصل له معنى صحيح بل هو مضطرب ، وفيه ما ليس في معناه فائدة ، وفيه ما هو حق ، لكن اتباع ذلك الحق من غير طريق الحلاج أحسن وأشد وأنفع .

فقوله : «ألزم الكل الحدث» ، لأن القدم له يتضمن حقاً ، وهو أنه ^{عود إلى التعليق على كلام الحلاج} سبحانه القديم وما سواه محدث ، ولكن ليس تعليله / مستقيماً ولا العبارة ^{ظ ٢٨} سديدة ، فإن قوله : «ألزم الكل الحدث» ظاهره أنه جعل الحدوث لازماً لهم ، كما تجعل الصفات لازمة لموصوفها ، مثل الأكوان والألوان وغير ذلك .

وليس كذلك ، بل الحدوث لهم هو من لوازم حقيقتهم ، فلا يمكن المخلوق أن يكون غير محدث حتى يُلزم بذلك ، بل هذا مثل قول القائل : ألزم المخلوق أن يكون مخلوقاً ، وألزم المصنوع أن يكون مصنوعاً .

(١) له : ساقطة من الأصل . وأثبتها من «إحياء» .

(٢) في الأصل : تفهيمه وإيراده . والمثبت من «إحياء» .

(٣) بعد الكلام السابق بسطر واحد .

(٤) في الأصل : من كلام . والمثبت من «إحياء» .

(٥) في الأصل : القلب . والمثبت من «إحياء» .

وأما تعليل ذلك بقوله : لأن القدم له ، فليس كون القدم له هو الموجب لحدوثهم ، إذ^(١) كونه موصوفاً بصفة لا يمنع أن يوصف المخلوق بما يليق به من تلك الصفة ، كما أن العلم له والحياة والكلام والسمع والبصر ، وللمخلوق أيضاً علم وحياة وكلام وسمع وبصر . فقد قال الله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ . [سورة المنافقون : ٨] .

فتعليل إزام الحدوث لهم بأن القدم له كلامٌ ساقط ، بل المخلوق مُحَدَّث لنفس ذاته وعين^(٢) حقيقته ، مثل كونه مربوباً ومصنوعاً وفقيراً ومحتاجاً . فإن هذه الصفات الناقصة المتضمنة احتياجه إلى الله ، وربوبية الله ثبتت له ، لنفس حقيقته .

والإزامة إياه الحدَث يقتضى نفي القدم عنه ، ونفي أنه على كل شيء قدير ، وأنه بكل شيء عليم ، وأنه مستغن بنفسه عما سواه . فانتفاء هذه الصفات عنه هو ، ليس لأمر وجودي ، ولا لأجل أن الله متصف بها . بل هذه الصفات يتمتع بثبوتها له ، ولكن قد تُفسَّر بتأويل حسن ، كما سندكره فيما بعد إن شاء الله تعالى .

وقوله^(٣) : « فالذى بالجسم ظهوره ، فالعرض يلزمه » . هذا الكلام يتضمن ثبوت الجسم ، وشيء ظهر بالجسم ، وعرض يلزمه . وعند الذين نصر أبو القاسم طريقتهم ، وسائر أهل الكلام ، ليس في المخلوق

(١) في الأصل : إذا . وأرجح أن الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : وغير . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) أى قول الحلاج ، وهو الكلام الذى رواه القشيري عنه وورد قبل صفحات (ص ١١٧)

إلا جسم أو عرض ، إذ^(١) الجوهر الفرد جزء من الجسم . فهذا الكلام لا يوافق ، ثم إنه في نفسه قد يُقال : هو من جنس الشطح لا حقيقة .

فما الذى بالجسم ظهوره ، أهو الجسم أم غيره ؟ إن كان هو الجسم لم يصح أن يُقال : الذى ظهوره هو الجسم ، وإن كان غيره وسُلم ذلك له ، فما الموجب لتخصيص ذلك بالكلام فيه دون الجسم ؟ والعرض يلزم الجسم أثبت من لزومه ما ليس بجسم .

ثم إذا قيل : إن العرض يلزمه ، هو طريقة بعض أهل الكلام المحدث في الاستدلال على حدوث/ الأجسام بلزوم الأعراض لها . وفي ص ٢٩ هذه الطريقة من الاضطراب ما قد ذكرناه في موضعه ، وليست هذه طريقة المشايخ والعارفين .

ومن أحسن ما يُحمل عليه هذا الكلام : أن قائله إن أراد به إبطال مذهب الحلول والاتحاد وظهور اللاهوت في الناسوت ، وأن الربَّ سبحانه ليس حالاً في شئ من المخلوقات ، ولا يظهر في شئ من الأجسام المصنوعات- كما يقوله مَنْ يقول : إنه ظهر في المسيح وفي على وفي الحلاج ونحو ذلك ، كما يقوله أهل التعيين منهم ، وكما يقوله من يقول بذلك في جميع المصنوعات ، على مذهب ابن العربي وابن سبعين ونحوهم- فقلوه : ألزم الكل الحدث ، أى جعله لازماً لهم لا يفارقهم ، فلا يصير المحدث قديماً .

وقوله : الذى بالجسم ظهوره ، يعنى أى شئ ظهر بهذه الأجسام مما

(١) في الأصل : إذا . والأرجح أن الصواب ما أثبتته .

يُظَنُّ أنه الحق ، وأنه ظاهر في الأجسام ، فالعرض يلزم ذلك الظاهر في الجسم ، كما يلزم ذلك الجسم . وحينئذ فيكون الظاهر في الجسم بمنزلة نفس الجسم ، ليس بأن يُجعل أحدهما ربًّا خالقًا والآخر مخلوقًا بأولى من العكس

وكذلك قوله^(١) : «الذى بالأداة اجتماعه فقواها تمسكه» هذا ردٌّ على من يقول بقدوم الروح ، أو بحلول الخالق في المخلوق ، فإن أدوات الإنسان ، وهى جوارحه وأعضاؤه ، بها يكون اجتماع ذلك ، وقوى الأدوات تمسك ذلك ، فيكون مفتقرًا إليها محتاجًا ، والمحتاج إلى غيره لا يكون حقًّا غنيًّا بنفسه ، فلا يكون هو الله ، وليس في هذا تعرض لصفات الحق في نفسه نفيًا وإثباتًا ، بقبول مذهب ورد مذهب . إذ لم يقل أحد من الخلق : إن الحق يجتمع بالأدوات ، حتى أن من وصفه بالجوارح والأعضاء من ضلَّال المجسِّمة لا يقولون : إن اجتماعه بها . وإن أريد باجتماعه بها أنه لا بد له منها ، فقوله : فقواها تمسكه ، هو مثل قوله : إنه لا بد له منها ، لا يكون أحدهما إبطالًا للآخر ، بل لزوم ذلك عندهم كلزوم صفاته له ، وليس في ذلك فقر منه إلى غيره ، كما أنه قائم بنفسه غنيًّا بنفسه ، ولا يقال : إنه مفتقر إلى غيره ، إذ ما هو من لوازم ذاته ، هو داخل في اسمه ، فلا يكون مفتقرًا إلى غيره .

وكذلك قوله^(٢) : «الذى يؤلِّفه وقت يفرِّقه وقت» . هذا منطبق

ظ ٢٩ على إفساد مذهب/ الاتحادية ، فإن الآدمي يكون تأليفه وتركيبه في

(١) أى كلام الحلاج الذى أورده القشيري من قبل .

(٢) أى قول الحلاج الذى سبق أن أورده القشيري .

بعض الأوقات ، كما يكون تفريقه في بعض الأوقات ، فلا يكون التأليف ولا التفريق لازماً له ، بل هو محتاج فيهما إلى غيره . وكذلك ما يُقال إنه يتحد فيه - أو يتحد به - من اللاهوت ، هو مفارق له في وقت آخر .

وأما قوله : «الذى يقيمه غيره ، فالضرورة تمسّه» . فهذا كلام حسن ، وهو حق ، وكل ما سوى الله فإنما يقيمه غيره ، والله هو الحى القيوم ، الذى لا تأخذه سنة ولا نوم ، الذى يقوم بنفسه ويقيم كل شئ . وكل ما يقيمه غيره فهو مضطر إلى ذلك الغير ، فلا يكون رباً . وهذا فيه دلالة على أنه ليس فى شئ من الإلهية والربوبية ، إذ الضرورة لازمة لهم كلهم .

وأما قوله : «الذى الوهم يظفر به ، فالتصوير يرتقى إليه» . فقد يُقال فيه شيان :

أحدهما : أن مايتوهمه العبد لا يكون إلا ضرورة مصوّرة ، لكن هذا لا يدل على فساد مايتوهم ولا على فساد الصورة .

والثانى : يكون المراد بالتصوير : تصوير الإنسان فى نفسه له ، فيكون تصويره مثل ظفر الوهم به ، فيعود الأمر إلى أن يُقال : مايتوهمه العبد فقد تصوّره ، وهذا لا فائدة فيه . وذلك أن التصوير إمّا أن يراد به أنه فى ذاته مصوّر ، أو يُراد أن العبد تصوّره فى نفسه ، إذ ليست الصورة إلا عينية خارجة موجودة فى الخارج ، أو ذهنية فى نفس الإنسان مثلاً ، ونحوه مما يتصور فيه . والكلام إذا كان تكريراً بلا فائدة كان من الشطح ، وإن كان بلا حجة كان دعوى .

وقوله : «من آواه محلّ أدركه أين» . استدلال^(١) منه على انتفاء إيواء المحل بانتفاء الأئين ، وهذه حجة ساقطة . فإن العلم به^(٢) أظهر من العلم بانتفاء الأئين عنه ، فإن عامة أهل السنة وسلف الأمة وأئمتها لا ينفون عنه الأئين مطلقا ، لثبوت النصوص الصحيحة الصريحة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، سؤالاً وجواباً .

فقد ثبت في الصحيح عنه أنه قال للجارية : أين الله ؟ قالت : في السماء^(٣) . وكذلك قال ذلك لغيرها .

وقال له أبو رزین العقيلي : أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض ؟ [قال : في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء ، ثم خلق عرشه على الماء]^(٤) .

ومن نفي الأئين عنه ، يحتاج إلى أن يستدل على انتفاء ذلك بدليل .

(١) في الأصل : استدال ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : له ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) هذا جزء من حديث طويل عن معاوية بن الحكم السلمي رضى الله عنه ، أوله (وهذه رواية مسلم) : «بينما أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس رجل من القوم... الحديث . والحديث في : مسلم ٣٨١/١-٣٨٢ (كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب تحريم الكلام في الصلاة) ؛ سنن أبي داود ٣٣٦/١-٣٣٧ (كتاب الصلاة ، باب تسميت العاطس في الصلاة) ، ١٣/٣-١٤ (كتاب السهو ، باب الكلام في الصلاة) . وروى أحمد حديثاً آخر بهذا المعنى عن أبي هريرة في المسند (ط . المعارف) ٣١/١٥-٣٢ (حديث رقم ٧٨٩٣) وانظر تعليق الشيخ أحمد شاكر . والحديث بنفس المعنى في الموطأ ٧٧٦/٢-٧٧٧ عن عمر بن الحكم (حديث رقم ٨) وعن رجل من الأنصار (حديث رقم ٩) ؛ وفي سنن الدارمي عن أبي سلمة عن الشريد ١٨٧/٢ (كتاب التذوق والأيمان ، باب إذا كان على الرجل رقبة مؤمنة) .

(٤) في الأصل : يياض بمقدار كلمتين بعد كلمة «والأرض» وما أثبتته هو تنمة للحديث . وورد هذا الحديث في موضعين في : المسند (ط . الحلبي) مع اختلاف في بعض الألفاظ ١١/٤ ، ١٢ ؛ سنن ابن ماجه ٦٤/١-٦٥ (المقدمة ، باب فيما أنكرت الجهمية) .

أما أن يجعل انتفاء الأئين عنه دليلا ، فهذا لا يقوله عاقل ^(١) . ومن نفى الأئين/ قال : لأن الأئين سؤال عن المكان ، يقول : والله ليس في المكان ، لأن المكان لا يكون إلا للجسم ، والله ليس بجسم ، لأن الجسم لا يكون إلا محدثا ممكنا . فلا بد له من هذه المقدمات أو ما يناسبها . ثم المثبت لما جاءت به السنة يُردُّ عليه بمنع بعض هذه المقدمات ، والتفصيل فيها أو بعضها ، وبيان الحق في ذلك من الباطل . مثل أن يُقال : المكان يراد به ما يحيط بالشيء ، والله لا يحيط به مخلوق . أو يراد به ما يفتقر إليه الممكن ، والله لا يفتقر إلى شيء . وقد يُراد بالمكان ما يكون الشيء فوقه ، والله فوق عرشه ، فوق سماواته ، فلا يسلم نفي المكان عنه بهذا التفسير .

ونقول : قد وردت الآثار الثابتة بإثبات لفظ المكان ، فلا يصح نفيه مطلقا ، وكذلك نقول في سائر المقدمات . فظهر أن هذا الكلام لا تصح دلالته ، إلا أن يُراد به نفي الاتحاد والحلول ، فيكون المعنى : لو آواه بطن مريم ، أو جسد واحد من البشر- كما قد يقول بعض ذلك بعضُ الحلولية- لكان الأئين يلزمه كما يلزم محله ، ففرَّق ^(٢) بين أحدهما والآخر ، في جعل هذا خالقا وهذا مخلوقا .

وأما نفس المعنى المقصود بنفي إيواء المحل عنه فإنه صحيح ، إذا قصد به أنه لا فوقه شيء من المخلوقات فتحيط به ، أو يكون الرب مفتقرا إليه .

(١) في الأصل : حاصل ، وهو . تحريف . ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) في الأصل : تفرق . ولعل الصواب ما أثبت .

وأما إن قصد أنه ليس فوق العرش فهذا باطل . ولكن لفظ إيواء^(١) المحل بالمعنى الأول أشبه .

وأما قوله^(٢) : «من كان له جنس طالبه بكيف» . فهو نمط الذى قبله ، فإنه يتضمن نفى المجانسة عنه بانتفاء طلب الكيف ، والعلم بأن الله ليس له مثل ، ولا سمي ، ولا كفؤ ، أُبين من العلم بأنه لا يقال له كيف . فإن كثيرا من الناس دخلت عليهم الشبهة ، فطلبوا التكيف ، حتى يُبين لهم أن الكيف غير^(٣) معلوم لنا .

فالذى ثبت نفيه بالشرع والعقل واتفاق السلف إنما هو علم العباد بالكيفية ، وسؤالهم عن الكيفية التى لا يمكن معرفتها ، بخلاف المجانسة فإنها منتفية عنه فى نفس الأمر ، فكيف نجعل هذا دليلا على الآخر؟

ولو قلب العبارة وقال : «فالذى يُطلب له كيف له جنس» لكان قد سلك سبيل الاستدلال ، لكن قد لا يُستلم له ذلك ، ويقال له : من أين تعلم أن كل ما يقال له كيف يجب أن يكون [له]^(٤) مثل مجانسته ؟

وحيث يمكن الاستدلال على ذلك بما ليس / هذا موضعه ، ولعل المتكلم بهذا الكلام قصد هذا المعنى ، مع أنه فى نفي السؤال بكيف كلام قد ذكرناه فى غير هذا الموضع .

(١) فى الأصل : أبو . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) أى كلام الحلاج الذى أورده القشيري ، وذكرناه قبل صفحات .

(٣) فى الأصل : عن ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٤) له : ساقطة من الأصل ، وأثبتنا ليستقيم الكلام .

وأما قوله ^(١) : «لا يظله فوق ، ولا يقله ^(٢) تحت ، ولا يقابله حد ، ولا يزاحمه عند ، ولا يأخذه خَلْفٌ ، ولا يَحُدُّهُ أمام ، ولم ^(٣) يظهره قبل ، ولم يُفَنِّه بعد ، ولم يجمعه كل ، ولم يوجد له كان ، ولم يفقده ليس» - فهذا الكلام أكثره مجمل ، وفيه ما هو حق ، وفيه ما هو باطل .

فقوله : «لا يظله فوق» حق ، إذ ظاهره أن الله ليس فوقه شيء ، وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : «أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء» ^(٤) .

وأما قوله : «لا يُقَلُّهُ» ^(٥) تحت . فإن أراد به أن الله ليس فوق الخلق فهذا ليس بحق . والنبي صلى الله عليه وسلم لما قال : «أنت الظاهر فليس فوقك شيء» لم يقل : لست فوق شيء ، بل قال : «أنت الباطن فليس دونك شيء» ، ولم يقل : ليس لك دون ، ولا قال : لست موصوفا

(١) أى قول الحلاج ، وهو الذى نقلناه من كلام القشيري قبل صفحات .

(٢) فى الأصل : ولا يقطع ، وكذا وردت من قبل ، والمثبت من «القشيرية»

(٣) فى الأصل : ولا ، وكذا وردت من قبل . والمثبت من «القشيرية» .

(٤) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فى : مسلم ٢٠٨٤/٤ (كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، باب ما يقول عند النوم) ؛ سنن أبى داود ٤٢٦/٤-٤٢٧ (كتاب الأدب ، باب ما يقول عند النوم) ؛ سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ١٣٨/٥ (كتاب الدعاء ، باب ماجاء فى الدعاء إذا أوى إلى فراشه) ؛ سنن ابن ماجه ١٢٥٩/٢-١٢٦٠ (كتاب الدعاء ، باب دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) . وتكرر الحديث فى باب ما يدعو به إذا أوى إلى فراشه ١٢٧٤/٢-١٢٧٥ (المسند (ط . الحلبي) ٣٨١/٢ . وأول الحديث - وهذه رواية مسلم - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا إذا أخذنا مضجعنا أن نقول : اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم ... اللهم أنت الأول .. الحديث .

(٥) فى الأصل : يقطع .

بالفوق^(١) ، ففرق بين قوله : ليس دونه شيء ، وليس شيء فوقه ، وبين قوله : ليس موصوفاً بفوق ، وما هو موصوف بتحت^(٢) .

وأما قوله^(٣) : « لا يقابله حد ، ولا يزاحمه عند » ، فظاهره باطل . إذ ظاهره أن الله لا يقابله شيء من المخلوقات ، ولا تنتهي إليه المحدودات ، ولا يكون عنده شيء من المخلوقات . وهذا خلاف الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة .

فإن الله تعالى يقول : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٠٦] .

وقال : ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾ [سورة الأنبياء : ١٩] .

وقال : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ [سورة فاطر : ١٠] .

وقال تعالى : ﴿ يَا عِيسَى ابْنِي مَتْوَفِيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ [سورة آل عمران : ٥٥] .

وقال : ﴿ تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾ [سورة المعارج : ٤] .

(١) في الأصل : بالفروق . وأرجح أن الصواب ما أثبتته ، وسترده عبارة مشابهة لهذه العبارة بعد قليل كما أثبتنا هنا .

(٢) في الأصل : ... وبين قوله ليس موصوفاً بفوق . ففرق بين قوله : ليس دونه شيء وليس شيء فوقه وبين قوله : موصوفاً بفوق وما تحت . وفي هذا الكلام تكرار واضطراب ، ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٣) أي العلاج ، وهو الكلام الذي أورده القشيري من قبل .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الأحاديث المستفيضة : إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ كَمَا تَرُونَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ^(١)

وقوله : « لا يأخذه خَلْفٌ ، ولا يحُدُّهُ أَمَامٌ » كلام مجمل . والله موصوف في الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة بأن المخلوق يكون أمامه وبين يديه في غير/ موضع ، فلا يجوز نفي ذلك عنه

ص ٣١

وأما قوله : « ولم يظهره قبل ولم يفنه بعد » . فظاهره صحيح . فإن ظاهره أنه ما ظهر بقبل كان قبله ، ولا يَقْنَى فيكون شئ بعده ، وهذا حق . فهو سبحانه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « أنت الأول فليس قبلك شئ ، وأنت الآخر فليس بعدك شئ » .

وأما قوله : « ولم^(٢) يجمعه كل ، ولم يوجد له كان ، ولم^(٣) يفقده ليس » . ففيه إجمال . فإن أراد أنه لا يُقال : كان الله ، فهذا باطل .

ففي الصحيح عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أن أهل اليمن قالوا : يا رسول الله جئناك لتنفقه في الدين ولنسألك عن أول

(١) لم أجد حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الألفاظ ، ولكن توجد أحاديث عديدة في الرواية فيها هذا المعنى. وأحاديث الرواية جاءت بألفاظ مختلفة ومن طرق عدة عن جماعة من الصحابة في : البخاري ١٢٧/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) ولقظه : إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته.. الحديث. ومن رواية جرير بن عبد الله : إنكم سترون ربكم عيانا... الحديث ؛ وفي مسلم ١٦٤/١ (كتاب الإيمان ، باب معرفة طريق الرؤية) وجاء فيه من عدة طرق : سنن أبي داود ٢٣٣/٤-٢٣٤ (كتاب السنة ، باب الرؤية) ؛ سنن ابن ماجه ٦٣/١ (المقدمة ، باب فيما أنكرت الجهمية) ؛ سنن الترمذي ٩٢/٤-٩٤ (كتاب صفة الجنة ، باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى) .

(٢) في الأصل : لم . والمثبت هنا هو الذي ورد من قبل ، وهو الموجود في «القشيرية» .

(٣) في الأصل . وليس . والمثبت هنا هو الذي ورد من قبل ، وهو الموجود في «القشيرية» .

هذا الأمر ما كان^(١) . قال^(٢) : كان الله ولم يكن شئ قبله^(٣) ، وكان عرشه على الماء ، ثم خلق السموات والأرض ، وكتب في الذكر كل شئ^(٤) .

وكذلك إن أراد أنه لا يوصف بليس ، فإن الله ينفي عنه أشياء كما ثبتت له أشياء . وإن أراد أنه لم يوجد بكان ولا يفقد بليس - فهذا حق . فإنه ليس بمحدث في وقت دون وقت . ولا يجوز عليه العدم . فلا حدث بكان ، ولا يفقد بليس .

وأما قوله : «وصفه لا صفة له» . فمحمل^(٥) . فإن أراد أن صفاته لا توصف بالكلام فآله - ورسوله - قد وصف صفاته ، مثل وصف علمه بأنه بكل شئ محيط ، وقدرته بعمومها وأنه على كل شئ قدير ، ورحمته بأنها وسعت كل شئ .

(١) في الأصل : حسالتي في هذا، وبعدها يياض بمقدار أربع كلمات . والذي أثبتته هو رواية البخاري ١٢٤/٩ .

(٢) في الأصل : فقال .

(٣) في الأصل : غيره . والتصويب من رواية البخاري ١٢٤/٩ . وجاء لفظ غيره في رواية البخاري ١٠٦-١٠٥/٤ وفيها : .. كان الله ولم يكن شئ غيره ، وكتب في الذكر كل شئ ، وخلق السموات والأرض

(٤) الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن عمران بن حصين في : البخاري ١٢٤/٩ (كتاب التوحيد ، باب وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم) ، ١٠٦-١٠٥/٤ (كتاب بدء الخلق ، باب ما جاء في قول الله تعالى : وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده) ، المسند (ط. الحلبي) ٤٣١/٤-٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٦ وجاء جزء من هذا الحديث في : سنن الترمذي ٣٨٩/٥ (كتاب المناقب ، باب في تعيف وبني حنيفة) . وانظر تعليق على كتاب الصفدية ١٤-١٦ . وقد تكلم ابن تيمية على هذا الحديث في رسالة مستقلة طبعت أكثر من مرة .

(٥) في الأصل : فمحمل .

وإن أراد أن العبد لا تحيط صفته بصفة^(١) ربه فحق ، وما أظنه أراد ما يريده بعض^(٢) المتكلمين من أن صفة لا تقوم بها صفة ، لأن العرض لا يقوم بالعرض ، بل تكون الصفتان والعرضان جميعا قائمين بالعين .

وأما قوله : «فعله لا علة له» فجمل ، وهو أقرب إلى الحق . إن أراد أنه لم يفعل شيئا لعله من غيره ، فهذا حق . وإن أراد أنه لم يفعل الأشياء لعله من نفسه ، مثل مشيئته وإرادته وعلمه ، فهذا ليس بحق ، والأشبه أنه أراد المعنى الأول .

وأما قوله : «كونه لا أمد له» فهذا حق صحيح .

وأما قوله : «تنزه عن أحوال خلقه» فصحيح إذا أراد أنه ليس^(٣) مثل خلقه في شيء من الأشياء . ولكن من جعل في هذا الكلام أنه لا يوصف بالصفات [التي] تليق به^(٤) ، كما يوصف خلقه من تلك الصفات بما يليق بهم ، فهذا باطل . فإنه يوصف بالعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام ، وإن كان خلقه يوصفون بما يليق بهم من ذلك .

/وأما قوله : «ليس له من خلقه مزاج ، ولا في فعله علاج» ، فهو ظ ٣١ صحيح، فإن الله لا عون له ولا ظهير . كما قال تعالى : ﴿ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا

(١) في الأصل : بصفات بصفة ...

(٢) في الأصل : بعد ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : فصحيح أنه إذا أراد ليس ... ، ولعل ما أثبتته هو الصواب .

(٤) في الأصل : بالصفات تليق به .

مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّنْ ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ [سورة سبأ : ٢٢] ^(١) ، بل هو الغنى عن جميع خلقه . وكذلك سبحانه إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كُنْ فيكون ، لا يحتاج إلى ما يحتاج إليه خلقه من المعالجة .

وكذلك قوله : «باينهم بقدمه كما باينوه بحدوثهم» صحيح . وإن كان ما باين الله به خلقه أعم من مجرد القدم ، فإنه باينهم بجميع صفاته ، ليس له في شيء منها مثل .

وأما قوله : «إن قلت : متى ، فقد سبق الوقت ذاته» ، فهذا صحيح . فإن الله لا يُقال : متى كان ، إذ هو القديم الذى لم يزل ولا يزال .

وأما قوله : «إن قلت هو ، فالهاء والواو خلقه» ، فهو كلام فاسد . فإنه إن أراد أنه لا يُقال : هو ، فهذا خلاف إجماع المسلمين وسائر الأمم ، وهو فاسد بضرورة العقل والشرع .

قال تعالى : ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [سورة الحديد : ٣] . وقال : ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَّوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [سورة هود : ٧] . وقال : ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾ [سورة البروج : ١٤] . ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [سورة الحديد : ٤] .

وفي القرآن من ذكر «هو» أكثر من أن يُحصر هنا ، فنفي قول ^(٢) «هو» من أعظم الباطل .

(١) في الأصل حرّفت الآية هكذا : وما له فيها ...

(٢) في الأصل : القول . ولعل الصواب ما أثبتته .

وإن أراد أن يقال : « ما هو » لعدم العلم بحقيقته ، فلا يصلح أن يدل على ذلك بقوله : فالهاء والواو خلقه . فإن هذا لو كان حجة لصح أن يحتاج به في متى وأين ، وبتقدير كون الحروف مخلوقة ، لا يصلح أن يحتاج بذلك على نفي الإخبار بها عن الله ، أو الاستفهام^(١) بها عن بعض شؤونه وصفاته . وإدخال لفظ « هو » بين متى وأين ، يدل [على] أنه^(٢) أراد الاستفهام .

وإن أراد أنا إذا قلنا « هو » فإنما تكلمنا بحروف مخلوقة ، وأن ذلك يفيد نفي معرفتنا به ، فهذا من أبطل الكلام . فإن القائلين بأن الحروف مخلوقة والحروف غير مخلوقة ، متفقون على أن الإخبار عنه بهو لا ينفي معرفته ، فظهر أن قوله : « الهاء والواو خلقه » كلامٌ ليس فيه هنا فائدة بحال .

وإذا كان المتكلم بذلك لم يذكر كلاماً منتظماً مفيداً ، سواء كان حقاً أو باطلاً ، فهو جدير على أن لا يُستدل بكلامه على أنه حق أو باطل . ثم قائل ذلك : إن أراد أن نفس أصوات العباد مخلوقة فهذا صحيح ، وإن أراد أن نفس الحروف : حروف القرآن وغيره ، ما تكلم الله بها ، وليست من كلامه ، فهذا خلاف الكتاب والسنة ، / وخلاف سلف ص ٣٢ الأمة وأئمتها .

وأما قوله : « إن قلت : أين ، فقد [تقدّم] ^(٣) المكان وجوده » -

(١) في الأصل : أو الاستفهام ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : فدل أنه . ولعل الصواب ما أثبت .

(٣) كلمة «تقدم» سقطت هنا ، وهي في «القشيرية» وسبق ورودها قبل ذلك .

فحجة ضعيفة . لأن وجوده قبل المكان^(١) لا يمنع بعد خلق المكان أن يقال : وأين هو ؟ فإن الأين نسبة وإضافة لا تكون إلا بعد وجود المضاف إليه . وأما « متى » فهو يقتضى حدوث المسئول عنه ، فجواب « متى » يقتضى حدوثه ، إلا أن يجاب عنها بأنه لم يزل . فإذا قال القائل : متى كان ؟ قيل له : لم يزل ولا يزال . وأما جواب : أين ، فهو يقتضى^(٢) علوه ، وهو على عظيم وليس بمحدث ، فلا يُشَبَّه أحدهما بالآخر .

وأما قوله : « فالحروف آياته » ، فكلام صحيح . وكذلك القرآن هو كلام الله غير مخلوق ، وهو آياته . وكون القرآن - بحروفه ومعانيه - آياته ، لا يستلزم كون ذلك مخلوقا .

وأما قوله : « ووجوده إثباته » ، فلم يرد به - والله أعلم - ما يعنيه^(٣) المتكلم بلفظ « الوجود » . وإنما أراد به ما يريده الصوفية ، وهو مطابق اللغة . يقول : وجود العبد له هو إثباته .

وأما قوله : « معرفته توحيدُه ، وتوحيدُه تمييزُه من خلقه » ، فلا ريب أن هذا إبطالٌ لمذهب الاتحاد والحلول ، وهو حق . وتمييزُه من خلقه متفق عليه بين أهل الإيمان ، ولا يستقيم ذلك إلا إذا كان بائناً^(٤) من خلقه ، غير داخل فيهم .

(١) في الأصل : الممكنات ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : فهي تقتضى .

(٣) في الأصل : ما يعينه ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : بائن ، وهو خطأ .

وأما قوله : « ما تُصَوِّر في الأذهان فهو بخلافه » فهو كلام مجمل ، ومعناه الصحيح : أن حقيقة الرب لا يتصورها العبد ، من تصور شيئاً اعتقد أنه حقيقة الرب فالله بخلاف ذلك . والمعنى الباطل أن يُقال : « كل ما تصوره العبد وعقله ^(١) فهو مخالف للحق » فليس الأمر كذلك .

وأما قوله : « كيف يحلُّ به ما منه بدأه ^(٢) ؟ » أو يعود إليه ما هو أنشأه ^(٣) ؟ ، فكلام مجمل . فإن من يقول : القرآن مخلوق خلقه الله منفصلاً عنه ، قد يقول مثل هذا الكلام ، فيقول : لا يحلُّ القرآن به ولا يقوم بذاته ، فإنه منه بدأ ، ولا يعود إليه لأنه ^(٤) أنشأه والقول بأن كلام الله مخلوق منفصل عنه قول باطل ، وهو شعار الجهمية ، وهو في الحقيقة تكذيب للرسول .

وكذلك قوله : « لاتماقله ^(٥) العيون » قد يشعر أنه لا تجوز رؤيته بالعيون . وليس الأمر كذلك ، بل رؤيته بالعيون جائزة ، والمؤمنون يوم القيامة يرونه عياناً ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كانت الأبصار لا تدركه .

وأما قوله : « لاتقابله الظنون » - فمن المجملات .

ظ ٣٢

/وقوله : « قربه كرامته ، وبعده إهانتة » - فردود .

أما أولاً : فإنه وصفه بالبعد ، والله لا يوصف بالبعد ، وإن وُصف

(١) في الأصل : وعمله ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : بدا . والمثبت هو الذى في « القشيرية » .

(٣) في الأصل : انشا . والمثبت هو الذى في « القشيرية » .

(٤) في الأصل : لأن ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : لاتماقله ، وهو تحريف . والكلمة وردت من قبل وفي « القشيرية » كما أثبتنا هنا .

وفي « لسان العرب » : « ومَقَلَّه بعينه يَمَقِّلُهُ مَقْلًا : نظر إليه » .

بالقرب . هذا إن أراد قربه من عباده وبعده منهم . وإن أراد تقريبه لهم وتبعيده لهم ، فاللفظ لا يدل على ذلك . فإن القرب والبعد غير التقريب والتباعد .

وأما ثانيا : فلأن قربه من عباده وتقريبه لهم - عند سلف الأمة وأئمتها وعامة المشايخ الأجلاء - ليس مجرد الإناعام والكرامة ، بل يقرب من خلقه كيف شاء ، ويُقَرَّب إليه منهم من يشاء ، كما قد بيَّنا ذلك في موضعه (١) .

وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أقرب ما يكون العبد من ربه في جوف الليل الآخر» (٢) .

وثبت في الصحيح أنه قال : «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» (٣) .

(١) لابن تيمية عدة رسائل في هذا الموضوع منها رسالة «في الجمع بين علو الرب عز وجل وبين قربه من داعيه وعابديه» في مجموع فتاوى الرياض ٢٢٦/٥ - ٢٥٥ . وله رسائل أخرى في هذا الموضوع في المجموع السابق ٥١ - ٥/٦ .

(٢) الحديث عن عمرو بن عبسة رضى الله عنه في : سنن الترمذى ٢٢٩/٥ (كتاب الدعوات ، باب منه) وأوله : أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : أقرب ما يكون ... الحديث ، وقال عنه الترمذى : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه . ؛ وهذا الحديث جزء من حديث طويل عن عمرو بن عبسة أيضا في : النسائى ٢٢٤/١ - ٢٢٥ (كتاب المواقيت ، باب النهى عن الصلاة بعد العصر) وأوله : قلت يا رسول الله هل من ساعة أقرب من الأخرى ؟ ؛ وجاء الحديث بألفاظ مختلفة عن عدد من الصحابة في : سنن ابن ماجه ٣٩٦/١ (كتاب إقامة الصلاة ، باب ماجاء في الساعات التي تكره فيها الصلاة) .

(٣) الحديث عن أنى هريرة رضى الله عنه في : مسلم ٣٥٠/١ (كتاب الصلاة ، باب مايقال في الركوع والسجود) ؛ سنن النسائى (بشرح السيوطى) ١٨٠/٢ (كتاب التطبيق ، باب أقرب ما يكون العبد من الله عز وجل) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٤٢١/٢ .

وقال تعالى : ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ [سورة العلق : ١٩] .

وأما قوله : « علوه من غير توقُّل ومجيئه من غير تنقل » ، فكلام مجمل ، هو إلى البدعة أقرب . فإنه قد يظهر منه أنه ليس هو فوق خلقه . ويفهم منه نفي ما دل عليه الكتاب والسنة من وصفه بالاستواء والمحيئ والإتيان وغير ذلك . وهذه المسألة والتي قبلها كبيرتان ذكرناهما في غير هذا الموضع ، مثل «جواب الاعتراضات المصرية^(١)» وغير ذلك . وقوله : «هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، والقريب والبعيد» ليس في أسماء الله «البعيد» ، ولا وصفه بذلك أحد من سلف الأمة وأئمتها ، بل هو موصوف بالقرب دون البعد .

وفي الحديث المشهور في التفسير أن المسلمين قالوا : يا رسول الله أقرب ربنا فتناجيه ، أم بعيد فتناديه ؟ فأنزل الله تعالى ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ [سورة البقرة ١٨٦] ^(٢) ، وهذا يقتضى وصفه

(١) كتاب «جواب الاعتراضات المصرية على الفتيا الحموية» من كتب الأصول الهامة التي ألفها ابن تيمية ، وهو كتاب مفقود . ذكره ابن عبد الهادي في «العقود الدرية» (ص ٢٩) وابن القيم في «أسماء مؤلفات ابن تيمية» (ص ١٩) وابن شاكر في «فوات الوفيات» ٧٨/١ ، والصفدي في «الوفاء بالوفيات» (مخطوطة أكسفورد ص ٢٤) وهو في أربع مجلدات . وذكره ابن رجب في «الذيل» ٤٠٣/٢ وقال : «... على الفتاوى الحموية» أربع مجلدات . وذكر أنه وكتاب «الاستقامة» وكتب أخرى قد صنفها ابن تيمية وهو بمصر في مدة سبع سنين صنفها في السجن . وكلام ابن تيمية هنا يدل على أنه ألف «الاستقامة» بعد جواب الاعتراضات المصرية كما بينت في المقدمة .

(٢) الحديث عن أبي برزة السجستاني عن الصُّلب بن حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري عن أبيه عن جده ، ورواه ابن مردويه وأبو الشيخ الأصبهاني من حديث محمد بن أبي حميد ، عن جرير ، به . انظر تفسير ابن كثير (ط . الشعب) ٣١٣/١ ، وقد بين محققو التفسير أنه في المخطوطة «السختياني» راجعين إلى الجرح والتعديل ٩٠/١/٣ والحديث أورده الطبري في تفسيره (ط . المعارف) ٤٨٠/٣ ، وذكر الأستاذ أحمد شاكر : «السجستاني» هذا هو الصحيح الثابت هنا وفي المصادر المعتمدة ... ووقع في بعض المراجع «السختياني» وهو خطأ مطبعي . ثم قال : «وهذا الحديث ضعيف جداً ، منهار الإسناد بكل حال . وقد وهم الحافظ ابن كثير حين ذكره . . . وجعله من حديث معاوية بن حيدة القشيري» . وانظر جامع الأصول ١١٧/٢ - ١١٨ .

بالقرب دون البعد .

وفي الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لأصحابه لما جعلوا يرفعون أصواتهم بالتكبير : «أيها الناس أربعوا على أنفسكم ، فإنكم لاتدعون أصمّ ولا غائبا ، إنما تدعون سميعا قريبا ، إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته (١)» .

وإنما الواجب أن يُوصف بالعلو والظهور ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : «أنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء (٢)» .

وقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ [سورة البقرة : ٢٥٥] ، فلو قال :

ص ٣٣ هو العليُّ القريب ، كان حسنا/ صوابا . وكذلك لو قال : قريب في علوه ، عليٌّ في دنوه .

فأما وصفه بأنه القريب البعيد فلا أصل له ، بل هو وصف باسم حسن وبضده ، كما لو قيل : العلي السافل ، أو الجواد البخيل ، أو الرحيم القاسي ، ونحو ذلك ، والله تعالى له الأسماء الحسنى . وإنما يؤتى

(١) الحديث عن أبي موسى الأشعري في : البخارى ٨٢/٨ ، ٨٧ (كتاب الدعوات ، باب الدعاء إذا علا عتبة ، باب قول لاحول ولا قوة إلا بالله) وأوله : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ، فكنّا إذا علونا كبرنا فقال ... الحديث ، ١١٧/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى (وكان الله سميعا بصيرا) ؛ مسلم ٢٠٧٦-٢٠٧٧ (كتاب الذكر والدعاء ... ، باب استحباب خفض الصوت بالذكر) ؛ سنن أبي داود ١١٦/٢-١١٧ (كتاب الوتر ، باب في الاستغفار) ؛ سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ١٧٢/٥-١٧٣ (كتاب الدعوات ، باب ماجاء في فضل التسبيح والتكبير والتلهيل ...) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٩٤/٤ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤١٧-٤١٨ ، ٤١٩ .

(٢) سبق الحديث ص ١٢٩ .

مثل هؤلاء من القياس الفاسد . لَمَّا سَمِعُوهُ يُخْبِرُ عَنْ نَفْسِهِ بِأَنَّهُ الْأَوَّلُ
الْآخِرُ ، الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ ، قَاسُوا عَلَى ذَلِكَ الْقَرِيبَ وَالْبَعِيدَ ، وَهَذَا
خَطَأً . لِأَنَّ تِلْكَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا حَسَنَةٌ دَالَّةٌ عَلَى كَمَالِ إِحَاطَتِهِ مَكَانًا وَزَمَانًا ،
وَأَمَّا هَذَا فَهُوَ جَمْعٌ بَيْنَ الْأَسْمَاءِ الْحَسَنَةِ وَضَدِهِ .

الوجه الرابع

الوجه الرابع^(١) : أَنَّهُ قَدَّمَ كَلَامَ الشَّيْبِيِّ فِي الْإِعْتِقَادِ قَبْلَ كَلَامِ جَمِيعِ
الْمَشَائِخِ الَّذِينَ هُمْ أَجَلُ مِنْهُ وَأَعْظَمُ ، مَعَ أَنَّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ لَا تَسْتَحِقُّ
التَّقْدِيمَ ، وَإِنَّمَا مَرَّتْ بِهَا بَعْدَ كَمَا ذَكَرَهَا هُنَاكَ ، وَكَانَ الْوَاجِبُ أَنْ يُؤَخَّرَ
ذَلِكَ إِلَى مَوْضِعِهِ ، فَإِنَّهُ ذَكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ أَوَّلَ الْوَاجِبَاتِ ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي
يَسْتَحِقُّ التَّقْدِيمَ . وَمِثْلُ هَذَا يَقْتَضِي كَوْنَ الْمُصَنِّفِ فِيهِ نَوْعٌ مِنَ الْهَوَى .
وَمِنْ أَعْظَمِ الْوَاجِبَاتِ عَلَى أَهْلِ هَذَا الطَّرِيقِ خُلُوقُهُمْ مِنَ^(٢) الْهَوَى ، فَإِنَّ
مَبْنَاهُ عَلَى قَوْلِهِ : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾
[سورة النازعات : ٤٠] .

ثُمَّ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ رَحِمَهُ اللَّهُ^(٣) : «سَمِعْتُ أَبَا حَاتِمٍ^(٤) يَقُولُ :
سَمِعْتُ أَبَا نَصْرِ السَّرَاجِ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ^(٥) : سُئِلَ رُوَيْمٌ^(٦) عَنْ أَوَّلِ

(١) انظر بداية الوجه الثالث فيما سبق . ص ١١٥ .

(٢) فِي الْأَصْلِ : عَلَى ، وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

(٣) فِي الْقَشِيرَةِ ٢٦/١ .

(٤) الْقَشِيرَةُ : أَبَا حَاتِمٍ الصُّوفِي .

(٥) الْقَشِيرَةُ : أَبَا نَصْرِ الطُّوسِي يَقُولُ ..

(٦) أَبُو مُحَمَّدٍ رُوَيْمٌ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ يَزِيدَ الْبَغْدَادِي ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ بَغْدَادَ ، وَمِنْ مَشَائِخِ الصُّوفِيَةِ بِهَا ،
تَوَفَّى سَنَةَ ٣٣٠ . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ١٨٠-١٨٤ ؛ صفة الصفة
٢٤٩/٢-٢٥٠ ؛ المنتظم ١٣٦/٦-١٣٧ ؛ القشيرة ١١٦/١-١١٧ ؛ الطبقات الكبرى ٧٥/١ ؛
الأعلام ٦٥/٣ .

فرض افترضه ^(١) الله ^(٢) على خلقه ماهو؟ قال : المعرفة . يقول الله عز وجل ^(٣) : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [سورة الذاريات : ٥٦] . قال ابن عباس : ليعرفون ^(٤) .

قلت : هذا الكلام [صحيح] ^(٥) ، فإن أول ما أوجبه الله على لسان رسوله هو : الإقرار بالشهادتين ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل لما بعثه إلى اليمن : «إنك تقدم على قوم أهل كتاب ، [فليكن] ^(٦) أول ماتدعوهم إليه شهادة ألا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله» أخرجاه في الصحيحين ^(٧) .

وكذلك قال المشايخ المعتمدون-مثل الشيخ عبد القادر وغيره:- «والإقرار بالشهادتين يتضمن المعرفة» . لكن ذهب طائفة من أهل الكلام ، ومن اتبعهم من الفقهاء والصوفية ، إلى أنه يجب على العبد المعرفة أولاً ، قبل وجوب الشهادتين . ومنهم من قال : يجب على العبد

(١) في الأصل : أفرضه ، وهو تحريف . والمثبت من «القشيرية».

(٢) القشيرية : الله عز وجل .

(٣) القشيرية : فقال المعرفة لقوله جل ذكره .

(٤) القشيرية : إلا ليعرفون.

(٥) كلمة «صحيح» أضفناها إلى الكلام الناقص ليستقيم المعنى .

(٦) فليكن : ساقطة من الأصل

(٧) الحديث بمعناه عن ابن عباس (وعن معاذ) رضى الله عنهم في : البخارى ١١٩/٢ (كتاب الزكاة ، باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة) ؛ مسلم ٥٠/١-٥١ (كتاب الإيمان ، باب الأمر بالإيمان بالله ورسوله وشرائع الدين والدعاء إليه) ؛ سنن الترمذى ٦٩/٢ (كتاب الزكاة ، باب ما جاء في كراهية أخذ خيار المال في الصدقة) ؛ سنن ابن ماجه ٥٦٨/١ (كتاب الزكاة ، باب فرض الزكاة) ؛ سنن النسائى ٣/٥ (كتاب الزكاة ، باب وجوب الزكاة) ؛ سنن الداريمى ٣٧٩/١ (كتاب الزكاة ؛ باب في فضل الزكاة).

النظر قبل المعرفة . ومنهم من قال : يجب القصد إلى النظر . ومن غاليينهم ^(١) من أوجب الشك . وقد بسطنا القول في هذه المسألة في غير/ هذا الموضع .

ط ٣٣

فهذا القول يوافق هؤلاء ، لكن في صحه الحكاية بهذا اللفظ عن رؤيّم نظر ، فإن رويماً من أهل العلم والمعرفة ، وما ذكره من الحجة لا يدل على هذا الجواب ، فليس في قوله : (إِلَّا لِيَعْبُدُون) ما يدل على أن المعرفة أول الواجبات ، سواء فُسِّرَ : يعبدون : يعرفون ، أو فُسِّرَ بغير ذلك . فإن خَلَقَهُمْ لشيء لا يدل على أنه أول واجب ، إن لم يُبين ذلك بشيء آخر .

وأما التفسير المذكور عن ابن عباس ، فالذين ^(٢) ذكروه عنه جعلوا هذه المعرفة هي المعرفة الفطرية التي يُقَرَّبُ بها المؤمن والكافر . ومقصودهم بذلك أن جميع الإنس والجن قد وُجد منهم ما خُلِقوا له من العبادة ، التي هي مجرد الإقرار الفطري ، وجعلوا ذلك فراراً من احتجاج القدرية بهذه الآية .

ولا ريب أن هذا ضعيف ، ليس المراد أن الله خلقهم لمجرد الإقرار الفطري ، وقد تكلمنا على الآية في غير هذا الموضع .

ولعل السائل سأل عن أعظم واجب فقال : المعرفة . لقوله : (إِلَّا لِيَعْبُدُون) أى يعرفون . واعتقد رويّم أن هذه المعرفة هي المعرفة التي يشير

(١) في الأصل : غاليهم ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : فالذين .

إليها مشايخ الطريق ، وهى معرفة الخواص ، فيكون جوابه عن أعظم واجب لا عن أول واجب ، فهذا كما ترى .

ثم ذكر أبو القاسم بغير إسناد عن الجنيد أنه قال ^(١) : «إن أول ما يحتاج إليه [العبد] ^(٢) من عقد الحكمة : معرفة المصنوع صانعه ، والمحدث كيف كان إحداثه ، فيعرف صفة الخالق من المخلوق ، والقديم ^(٣) من المحدث ، ويذل لدعوته ، ويعترف بوجوب طاعته ، فإن من لم يعرف ما لله ^(٤) لم يعترف بالملك ^(٥) لمن استوجبه» .

وهذا كلام حسن يناسب كلام الجنيد ، وقد ضمّن هذا الكلام التمييز بين المخلوق والخالق ، لثلا يقع السالك فى الاتحاد والحلول ، كما وقع فيه طوائف ، وذكر أصلين : التصديق والانقياد ، لأن الإيمان قول وعمل ، فذكر معرفة الصانع ، وذكر الذل لدعوته ، والاعتراف بوجوب طاعته .

وهذا من أصول أهل السنة ، وأئمة المشايخ ، خصوصا مشايخ الصوفية ، فإن أصل طريقهم الإرادة التى هى أساس العمل ، فهم فى الإرادات والعبادات والأعمال والأخلاق أعظم رسوخا منهم فى المقالات والعلوم ، وهم بذلك أعظم اهتماما ، وأكثر عناية ، بل من لم يدخل فى ذلك لم يكن من أهل الطريق بحال .

(١) فى «القشيرية» ٢٦/١-٢٧ بعد الكلام السابق مباشرة.

(٢) العبد : ساقطة من الأصل . وأثبتها من «القشيرية».

(٣) القشيرية : وصفة القديم .

(٤) القشيرية : فإن من لم يعرف ماله..

(٥) فى الأصل : يعرف الملك . والتصويب من «القشيرية».

/وهذا حق . فإن الدين والإيمان قول وعمل ، وأوله قول القلب ص ٣٤ وعمله ، فمن لم يَتَقَدَّ بقلبه ولم يَدِلَّ لله لم يكن مؤمنا ، ولا داخلا في طريق الله ، ولهذا لم يتنازع المشايخ أن الإيمان يزيد وينقص ، وأن الناس يتفاضلون فيه ، وأن أعمال القلوب من الإيمان ، كما يتنازع غيرهم .

وذكر أبو القاسم بعد هذا كلاما عن المشايخ فيه جُمْل مستحسنة قال^(١) : «أخبرني محمد بن الحسين ، سمعت^(٢) محمد بن عبد الله^(٣) يقول : سمعت أبا الطيب المراغي : يقول : للعقل دلالة ، وللحكمة إشارة ، وللمعرفة شهادة . فالعقل يدل ، والحكمة تشير ، والمعرفة تشهد : أن صفاء العبادات لا يُنال إلا بصفاء التوحيد» .

وقال^(٤) : «وسئل الجنيد» - ولم يسنده^(٥) - «عن التوحيد . فقال : إفراد الموحّد بتحقيق وحدانيته بكمال أحديته : أنه الواحد ، الذي لم يلد ولم يولد ، بنى الأضداد والأنداد والأشباه ، فلا^(٦) تشبيه ، ولا تكييف ، ولا تصوير ، ولا تمثيل . ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [سورة الشورى : ١١]» .

وقال^(٧) : «حدثنا^(٨) محمد بن أحمد بن محمد بن يحيى الصوفي ،

(١) في «القشيرية» ٢٧/١ بعد الكلام السابق مباشرة .

(٢) القشيرية : قال : سمعت .

(٣) القشيرية : محمد بن عبد الله الرازي .

(٤) أى القشيري في «القشيرية» بعد الكلام السابق مباشرة .

(٥) عبارة : ولم يسنده : زيادة من ابن تيمية .

(٦) القشيرية : بلا .

(٧) في «القشيرية» بعد الكلام السابق مباشرة ٢٧/١-٢٨ .

(٨) القشيرية : أخبرنا .

حدثنا^(١) عبد الله بن علي التيمي الصوفي ، يحكى عن الحسين بن علي الدامغاني ، قال : سئل أبو بكر الزاهد^(٢) عن المعرفة فقال : المعرفة اسم ، ومعناه : وجود تعظيم في القلب يمنعك عن التعطيل والتشبيه . وقال أبو الحسن البوشنجي^(٣) رحمه الله : التوحيد أن يُعلم^(٤) أنه غير مشبه للذوات ولا منفي الصفات .

وهذان قولان حسان . ولا يتنازع في هذه الجملة أهل السنة والجماعة .

قال أبو القاسم القشيري^(٥) : سمعت أبا حاتم السجستاني^(٦) يقول : سمعت أبا نصر الطوسي السراج يحكى عن يوسف بن الحسين قال : قام رجل بين يدي ذى النون^(٧) فقال : أخبرني عن التوحيد ما هو ؟ فقال :

(١) القشيرية : قال أخبرنا ..

(٢) القشيرية ٢٨/١ الزاهرا ياذى : ولم أعرف من هو .

(٣) في الأصل : أبو الحسين ، والتصويب من «القشيرية» . وهو أبو الحسن علي بن أحمد بن سهل البوشنجي المتوفى سنة ٣٤٨ ، من مشايخ الصوفية . انظر أقواله وترجمته في : طبقات الصوفية ، ص ٤٥٨-٤٦١ ، القشيرية ١٧٢/١ ، المنتظم ٣٩١ ، طبقات الشافعية ٣/٣٤٤-٣٤٥ (وفيا : علي بن أحمد بن إبراهيم ووفاته ٣٤٧) ، الطبقات الكبرى ١٠٣/١ .

(٤) القشيرية : أن تعلم .

(٥) في «القشيرية» ٣١/١ بعد كلام الحلاج السابق .

(٦) وهو أبو حاتم سهل بن محمد بن عثمان الجشمي السجستاني المتوفى سنة ٢٤٨ . من كبار العلماء باللغة والشعر ، من أهل البصرة . انظر ترجمته في : إنباه الرواة ٥٨/٢-٦٤ ، وفيات الأعيان ١٥٠/٢ ، ١٥٢ ، الأعلام ٢١٠/٣ .

(٧) القشيرية : ذى النون المصري . وهو أبو الفيض ، أو القياض ، ثوبان بن إبراهيم الإخميمي المصري ، أحد مشاهير الصوفية ، نوبى الأصل من الموالى توفى سنة ٢٤٥ . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ١٥-٢٦ ، صفة الصفوة ٤/٢٨٧-٢٩٣ ، القشيرية ١/٥٤-٥٦ ، الطبقات الكبرى ١/٥٩-٦١ ، ميزان الاعتدال ٢/٣٣-٣٤ ، لسان الميزان ٢/٤٣٧-٤٣٨ ، الأعلام ٢/٨٨ .

أن^(١) تعلم أن قدرة الله^(٢) في الأشياء بلا [مزاج ، وصنعه للأشياء بلا]^(٣) علاج ، وعلة كل شيء صنعه ، ولا علة لصنعه ، وليس في السموات العلا ، ولا في الأرضين السفلى ، مُدبّر غير الله ، وكل ما تُصوّر في وهمك فالله بخلافه^(٤) .

هذا الكلام غالبه في ذكر فعل الحق سبحانه وربوبيته ، أخبر أنه رب كل شيء ، لامدبر غيره : ردّا على القدرية ونحوهم ، ممن يجعل بعض الأشياء خارجة عن قدرة الله وتديره ، وأخبر أن قدرته وصنعه ليس مثل قدرة العباد وصنعهم ، فإن قدرة أبدانهم عن امتزاج الأخلاط ، وأفعالهم عن معالجة ، والله تعالى ليس كذلك .

وأما قوله : «علة كل شيء صنعه/ ولا علة لصنعه» - فقد تقدّم أن ط ٣٤ هذا يريد به أهل الحق معناه الصحيح : أن الله سبحانه لا يبعثه ويدعوه إلى الفعل شيء خارج عنه ، كما يكون مثل ذلك للمخلوقين ، فليس له علة غيره ، بل فعله علة كل شيء ، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . ومقصود أبي القاسم بيّن أن القوم لم يكونوا على رأى القدرية من المعتزلة ، وهذا حق . فما نعلم في المشايخ المقبولين في الأمة من كان على رأى المعتزلة ، لا في قولهم في الصفات بقول جهم ، ولا في قولهم في الأفعال بقول القدرية . بل هم أعظم الناس إثباتا للقدر ، وشهوداً له ،

(١) القشيرية : هو أن ..

(٢) القشيرية : الله تعالى

(٣) مابين المعقوفين ساقط من الأصل وأثبتته من «القشيرية» .

(٤) القشيرية : بخلاف ذلك .

وافتقاراً إلى الله والتجاءً إليه . حتى أن من المنتسبين إلى الطريق من غلّوا^(١) في هذا ، حتى يذهب إلى الإباحة والجبر ، ويعرض عن الشرع والأمر والنهي . فهذه الآفة توجد كثيراً في المتصوفة والمتفكّرة ، وأما التكذيب بالقدر فقليل فيهم جداً^(٢) .

ثم ذكر عنهم في الإيمان كلمتين يدل بهما على أن الإيمان عندهم مجرد التصديق . وليس هذا مذهب القوم ، بل الذي حكاه عن الجنيد فقال^(٣) : « وقال الجنيد : [التوحيد]^(٤) علمك وإقرارك بأن الله فرد في أزليته ، لا ثاني معه ، ولا شيء يفعل فعله . وقال [أبو] عبد الله بن خفيف^(٥) : الإيمان تصديق القلوب بما أعلمه الحق من الغيوب » .

وهذا المذكور عن الجنيد وابن خفيف حسن وصواب ، لكن لم يدل على أن أعمال القلوب ليست من الإيمان .

ثم ذكر عنهم في مسألة الاستثناء في الإيمان شيئاً حسناً فقال^(٦) : « وقال أبو العباس السياري : عطاؤه على نوعين : كرامة واستدراج ، فما

(١) في الأصل : من فعلوا ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : حد .

(٣) في «القشيرية» بعد الكلام السابق مباشرة ٣١/١ .

(٤) التوحيد : ساقطة من الأصل . وأثبتها من «القشيرية» .

(٥) أبو : ساقطة من الأصل . وهو أبو عبد الله محمد بن خفيف بن إسفكشاذ الضبي الشيرازي

الشافعي ، شيخ الصوفية في وقته ، مات سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة . انظر ترجمته وأقواله في :

القشيرية ١٧٣/١-١٧٤ ، طبقات الصوفية ، ص ٤٦٢-٤٦٦ ، الطبقات الكبرى ١٠٣/١ ، المنتظم

١١٢/٧ ، طبقات الشافعية ١٤٩/٣-١٦٣ ، شذرات الذهب ٧٦/٣-٧٧ .

(٦) بعد الكلام السابق مباشرة في «القشيرية» ٣٢/١ .

أبقاه عليك فهو كرامة ، وما أزاله عنك فهو استدراج ، فقل : أنا مؤمن إن شاء الله تعالى .

قال ^(١) : «أبو العباس السيارى كان شيخ وقته».

وقال ^(٢) : «سمعت الأستاذ أبا على الدقاق يقول : غمز رجلٌ رجلَ أبي العباس السيارى ، فقال : تغمز رجلاً مانقلتها قط في معصية الله تعالى ^(٣)».

قال ^(٤) : «وقال أبو بكر الواسطى : من قال أنا مؤمن بالله حقاً . قيل له : الحقيقة تشير إلى إشراف وإطلاع وإحاطة ، فن فقدته فقد بطل ^(٥) دعواه منها ^(٦)».

قال أبو القاسم ^(٧) . «يريد بذلك ما قاله أهل السنة من أن المؤمن ^(٨) الحقيقى من كان محكوماً له بالجنة ، فن لم يعلم ذلك ^(٩) من سرِّ حكمة الله تعالى ، فدعواه بأنه مؤمن حقاً غير صحيحة».

قلت : الاستثناء في الإيمان سنة عند عامة/ أهل السنة ، وقد ذكره ص ٣٥

(١) بعد الكلام السابق مباشرة.

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة.

(٣) القشيرية : الله عز وجل

(٤) بعد الكلام السابق مباشرة.

(٥) القشيرية : فن فقدته بطل ..

(٦) القشيرية : فيها.

(٧) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٢/١.

(٨) القشيرية : .. السنة : إن المؤمن ..

(٩) في الأصل : فن لم يعلم ذلك من يعلم ذلك ، وهو تحريف.

طائفة من المرجئة وغيرهم ، وأوجبه كثير من أهل السنة . ومن وجوهه وجهان حسنان :

أحدهما : أن الإيمان الذي أوجبه الله على العبد من الأمور الباطنة أو الظاهرة ، لا يتيقن أنه أتى بها على الوجه الذي أمر به كاملاً ، بل قد يكون أخلَّ ببعضه فيستثنى لذلك .

والوجه الثاني : أن المؤمن المطلق من علم الله أنه يوافق بالإيمان ، فأما الإيمان الذي تتعقبه الردة فهو باطل ، كالصوم والصلاة الذي يبطل قبل فراغه ، فلا يعلم العبد أنه مؤمن حتى يقضى جميع إيمانه ، وذلك إنما يكون بالموت .

وهذا معنى ما يروى عن ابن مسعود أنه قيل له : إن فلاناً يقول : إنه مؤمن . قال : فقولوا له : أهو في الجنة ؟ فقال : الله أعلم . قال : فهلاً وكُلَّت الأولى كما وكُلَّت الثانية؟

وهذا الوجه تختاره طائفة من متكلمي أهل الحديث المائلين إلى الإرجاء ، كالأشعرى وغيره ممن يقول بالاستثناء ، ولا يدخل الأعمال في مسمى الإيمان ، فيجعل الاستثناء لا يعود إلا إلى النوايا^(١) فقط ، وهو الذي ذكره أبو القاسم وفسر به كلام أبي بكر الواسطي . وكلام الواسطي يحتمل الوجهين جميعاً ، فإن الإشراف والاطلاع قد يكون على الحقيقة التي هي عند الله في هذا الوقت ، وقد يكون على ما يوافق به العبد . وأما كلام أبي العباس فظاهر في أنه راعى الخاتمة .

(١) في الأصل : الموايا ، وهو تحريف . وأرجح أن الصواب ما أثبت.

فإن قيل : فإذا كان القدر السابق لا ينافي الأسباب ، فما وجه ما ثبت في الصحيح عن أبي هريرة [رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله إني رجل شاب وأنا أخاف على نفسي العنت ، ولا أجد ما أتزوج به النساء ، فسكت عني ، ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ، ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ، ثم قلت مثل ذلك] ^(١) ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا هريرة جفّ القلم بما أنت لاقٍ ، فاخصص على ذلك أو دع » ^(٢) ؟

فهذا يقتضى أن اختصاءه الذى قصد أن يمتنع به من الفاحشة لا يدفع المقدور .

وكذلك في الصحيح عن أبي سعيد الخدرى أنهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا عليكم أن تفعلوا ، فما من نسمة كتب الله أن تكون إلا وهى كائنة » ^(٣) . فهذا

(١) ما بين المعقوفين بياض بالأصل ، ورجحت أنه كلام ساقط من الحديث ، وقد أثبتته من البخارى ٥-٤/٧ .

(٢) الحديث عن أبي هريرة رضى الله في : البخارى ٥-٤/٧ (كتاب النكاح ، باب ما يكره من التبتل والخصاء) وأوله : قلت يا رسول الله : إني رجل شاب ... الحديث ؛ سنن النسائي ٤٩/٦ (كتاب النكاح ، باب النهى عن التبتل) . وعبارة (فاخصص على ذلك أودع) وهى رواية النسائي ، قال المعلق : ليس من باب التخيير ، بل من باب النهى كقوله تعالى : (فمن شاء فليؤم ومن شاء فليكفر) .

(٣) الحديث عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه مع اختلاف في بعض الألفاظ في : البخارى ١٤٨/٣ (كتاب العتق ، باب من ملك من العرب رقيقاً فوهب وباع وجامع ...) وأوله : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بنى المصطلق فأصبنا سبياً ... وأحبينا العزل ، فسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما عليكم ... الحديث ، ٣٣/٧ (كتاب النكاح ، باب العزل) ؛ مسلم ١٠٦١/٢ (كتاب النكاح ، باب حكم العزل) ؛ سنن أبي داود ٣٣٨/٢ (كتاب النكاح ، باب ما جاء في العزل) ؛ الموطأ ٥٩٤/٢ (كتاب الطلاق ، باب ما جاء في العزل) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٦٨/٣ .

يقتضى أن عزل الماء ، وهو سبب لعدم العلوق ، لا فائدة فيه لدفع ماكتبه الله من الأولاد .

وفي الصحيحين عن ابن عباس-وهو في مسلم عن عمران بن حصين-وهذا لفظه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب . قال : ومن هم يارسول الله ؟ قال : هم الذين لا يكتون ، ولا يسترقون^(١) ، ولا يتطيرون ، وعلى ربهم يتوكلون .

فقال^(٢) عكاشة : ادع الله يجعلني منهم ، قال : أنت منهم ، فقام رجل فقال يانبي الله : ادع الله أن يجعلني منهم . فقال : سبقك بها عكاشة^(٣) .»

ظ ٣٥ فقد جعل التوكل ها/هنا موجبا لترك الاكتواء والاسترقاء ، وهما من الأسباب .

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : قالت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم امتعني بزوجي رسول الله ، وبأبي أبي سفيان ، وبأخي معاوية . قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم «قد سألت الله لآجال مضروبة ، وأيام معدودة ، وأرزاق مقسومة ، لن يعجل الله

(١) في الأصل : ولا يسترقون ، وهو تحريف . والذي أثبتته هو ما جاء في الحديث .

(٢) في الأصل : فقام ، وكتب الناسخ حرف وـ فوق الميم ، مشيراً بذلك إلى ما في بعض روايات الحديث من أن عكاشة قام ... فقال ... الخ .

(٣) الحديث بهذه الألفاظ في أربعة مواضع عن أبي هريرة وعمران بن حصين في : مسلم ١٩٨-١٩٧/١ (كتاب الإيمان ، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولاعذاب)؛ البخاري ١٤٦/٧ (كتاب اللباس ، باب البرود والحيرة والشملة) .

شيئا قبل أجله ، ولن يؤخّر شيئا عن أجله ، ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب في النار ، أو عذاب في القبر ، كان خيراً وأفضل». قال : وذكرت عنده القردة والخنازير ، هي من مسخ ؟ فقال : «إن الله لم يجعل لمسخ نسل ولا عقبا ، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك»^(١) .

وفي رواية : قال رجل يارسول الله : القردة والخنازير هي مما مسخ ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «إن الله لم يهلك قوماً أو يعذب قوماً فيجعل لهم نسلًا»^(٢) فهذا الحديث أخبر فيه أن الدعاء-وهو من الأسباب-لا يفيد في إطالة الأعمار ، ويفيد في النجاة من عذاب الآخرة .

قيل : ليس كل ما يظنه الإنسان سبباً يكون سبباً ، وليس كل سبب مباحاً في الشريعة ، بل قد تكون مضرته أعظم من منفعته ، فينتهي عنه ، وليس كل سبب مقدوراً للعبد ، فالعبد يؤمر بالسبب الذي أحبه الله ، ويؤذن له فيما أذن الله فيه ، مع أمره بالتوكل على الله تعالى . فأما ما لاقدرة له فيه ، فليس فيه إلا التوكل على الله والدعاء له ، وذلك من أعظم الأسباب التي يؤمر بها العبد أيضاً .

وما كان من الأسباب محرماً لرجحان فسادة على صلاحه ، أو غير

(١) الحديث عن عبد الله بن مسعود عن أم حبيبة رضى الله عنهما في : مسلم ٢٠٥٠/٤-٢٠٥١ (كتاب القدر ، باب بيان أن الآجال والأرزاق وغيرها لا تزيد ولا تنقص عما سبق به القدر) وأوله : قالت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم أمتعني بزوجي . وفي رواية : متعني بزوجي ... الحديث ؛ المسند (ط. المعارف) ٢٦٠/٥ ، ١٢/٦-١٣ ومواضع أخرى .

(٢) هذه الرواية في : مسلم ٢٠٥١-٢٠٥٢ (نفس الكتاب والباب السابقين) .

نافع لا يفيد^(١) ، بل يظن أنه نافع ، فإنه لا يؤمر به أيضا ، فلا يؤمر بما لا فائدة فيه ، وما كان فساد راجحا نهى عنه .

وجماع الأمر أن^(٢) الأسباب : إما أن تكون مقدورة أو غير مقدورة ، فغير المقدور ليس فيه إلا الدعاء والتوكل . والمقدور إما أن يكون فساد راجحا أو لا يكون ، فإن كان فساد راجحا/نهى عنه ، وإن لم يكن فساد راجحا فينهى عنه كما ينهى عن إضاعة المال والعبث . وأما السبب المقدور النافع منفعة راجحة فهو الذى ينفع ويؤمر به ويندب إليه^(٣) .

وأیضا فينبغى أن يعرف أن التوكل على الله من أعظم الأسباب ، فرمما كان بعض الأسباب يضعف التوكل ، فإذا ترك ذلك كمل توكله ، فهذا التقسيم حاصر^(٤) ، والقدر يأتى على جميع الكائنات ، وبهذا يتبين فقه الأحاديث .

أما حديث الاختصاص ، فإن الاختصاص محرم لرجحان مفسدته . وقد ثبت فى الصحيح عن [سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه]^(٥) قال : زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن مظعون عن التبتل ، ولو أذن لاختصينا^(٦) .

(١) فى الأصل : لافيد ، وهو تحريف.

(٢) فى الأصل : أما ، وهو تحريف

(٣) فى الأصل كأنها : ويود فيه ، ورجحت أنه تحريف من الناسخ ، ولعل الصواب ما أثبتته.

(٤) فى الأصل : حاضر ، وهو تحريف.

(٥) مابين المعقوفين ساقط من الأصل.

(٦) الحديث عن سعد بن أبى وقاص فى موضعين فى : البخارى ٤/٧ (كتاب الترغيب فى =

وبَيَّن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مع ركوب الاختصاص المحرم لا يسلم من الزنا ، بل لابد أن يفعل ما كُتِبَ عليه منه ، كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «كُتِبَ الله على ابن آدم حفظه من الزنا ، فهو مدرك ذلك لاحتماله ، فالعينان تزنيان ، وزناهما النظر ، واللسان يزني ، وزناه المنطق ، والأذانان تزنيان ، وزناهما الاستماع ، واليد تزني ، وزناها البطش ، والرجل تزني ، وزناها الخطأ ، والنفس تمنى ، والفرج يُصدِّق ذلك أو يكذِّبه^(١)» .

وأما حديث العزل ، فالعزل لا يمنع انعقاد الولد ، ولا تركه يوجب الولادة . ولهذا لو عزل عن سريته وأتت بولد ألحق به ، فإن الماء سَبَّاق ، مع ما فيه من ترك لذة الجماع . فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأن الولد المكتوب يكون ، عزلت أو لم تعزل ، كما قال : «ليس من كل الماء يكون الولد»^(٢) ، فلا يكون ترك العزل سببا للولادة ، ولا العزل

= النكاح ، باب ما يكره من التبتل والخصاء) ونص الحديث : رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ، ولو أذن له لاختصنا) ؛ النسائي ٤٨/٦ (كتاب النكاح ، باب النهي عن التبتل) وفي البخاري في نفس الصفحة رواية أخرى عن عبد الله بن مسعود : كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ... قلنا ألا نستخصي؟ فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن نتكح المرأة بالثوب .. (١) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه في : البخاري ٥٤/٨ (كتاب الاستئذان ، باب زنا الجوارح دون الفروج) وأوله : إن الله كتب .. الحديث . ، مسلم ٢٠٤٦/٤ ، ٢٠٤٧ في موضعين (كتاب القدر ، باب قدر على ابن آدم حفظه من الزنى وغيره) ؛ سنن أبي داود ٣٣١/٢-٣٣٢ في ثلاثة مواضع (كتاب النكاح ، باب ما يؤمر به من غرض البصر) ؛ المسند (ط. المعارف) ١٤٧/١٤ ، ومواضع أخرى في المسند .

(٢) الحديث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في : مسلم ١٠٦٤/٢ (كتاب النكاح ، باب حكم العزل) ولفظه ... فقال : «ما من كل الماء يكون الولد ، وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء» . وجاء الحديث أيضا عن أبي سعيد الخدري في : منحة المعبود في ترتيب مسند الطيالسي أبي داود (ط. المنيرة بالأزهر ، ١٣٧٢) ٣١٢/١ (كتاب النكاح ، باب ثواب الرجل في إتيان زوجته ... وما جاء في العزل) ولفظه : ليس من كل الماء يكون الولد .. الحديث .

سببا لمنعها ، والقدر ماض بالأمرين ، فلا فائدة فيه .

ومثل هذا ما ثبت في الصحيح أنه نهى عن النذر ، وقال : « لا يأتي بخير وإنما يُستخرج به من البخيل ^(١) » ، فأخبر أن النذر ليس من الأسباب التي تُجلب بها المنفعة ، وتُدفع بها المضرة ، ولكن نلقيه إلى ما قُدِّر له ، فنهى عنه لعدم فائدته .

وأما حديث السبعين ألفا ، فلم يصفهم بترك سائر التطب وإنما وصفهم بترك الاكتواء والاسترقاء ، والاكتواء مكروه ، وقد نهى عنه في غير هذا الحديث ، لما قال : « وأنا أنهى أمتي عن الكي ^(٢) » والمسترق لم يفعل شيئا إلا اعتماده على الراقي . / فتوكله على الله سبحانه وحده لا شريك له أنفع له من ذلك .

ظ ٣٦

وهذا الجواب الآخر ، وهو أن المسترق يضعف توكله على الله ، فإنه

(١) الحديث عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم مع اختلاف في بعض الألفاظ في : البخارى ١٢٤/٨-١٢٥ (كتاب القدر ، باب إلقاء النذر العبد إلى القدر) وأوله عن ابن عمر : نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر ... الحديث ؛ مسلم ١٢٦٠/٣-١٢٦٢ في ست مواضع (كتاب النذر ، باب النهى عن النذر ، وأنه لا يرد شيئا) ؛ سنن أبي داود ٣/٣١٤ ، ٣١٥ (كتاب الأيمان والنذور ، باب النهى عن النذر ؛ سنن الترمذى ٤٧/٣ (كتاب النذور ، باب في كراهية النذور) ؛ سنن النسائي ١٥/٧-١٦ في أربعة مواضع (كتاب الأيمان والنذور ، باب النهى عن النذر) ؛ سنن ابن ماجه ١/٦٨٦ (كتاب الكفارات ، باب النهى عن النذر) ؛ سنن الدارمى ٢/١٨٥ (كتاب النذور والأيمان ، باب النهى عن النذر) ؛ المسند (ط. المعارف) ١٩١/٧-١٩٢ ومواضع أخرى في المسند .

(٢) الحديث عن ابن عباس وغيره من الصحابة في : البخارى ١٢٢/٧-١٢٣ في موضعين (كتاب الطب ، باب الشفاء في ثلاث) ولفظه : الشفاء في ثلاثة : شربة عسل ، وشرطة محجم ، وكية نار ... الحديث ؛ سنن الترمذى ٣/٢٦٣ (كتاب الطب ، باب ماجاء في كراهية الكي) ؛ سنن أبي داود ٤/٩ (كتاب الطب ، باب في الكي) ؛ سنن ابن ماجه ٢/١١٥٥ (كتاب الطب ، باب الكي) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٤/١٥٦ ومواضع أخرى .

إنما طلب دعاء الغير ورقبته . فاعتماد قلبه على الله وحده ، وتوكله عليه أكمل لإيمانه وأنفع له .

وأما حديث أم حبيبة ، ففيه أن الدعاء يكون مشروعاً نافعاً في بعض الأشياء دون بعض ، وكذلك هو ، ولهذا لا يجب الله المعتدين في الدعاء . فالأعمار المقدرة لم يشرع الدعاء بتغييرها ، بخلاف النجاة من عذاب الآخرة ، فإن الدعاء مشروع له نافع فيه . وقد كتبت مسألة زيادة العمر بصلة الرحم في غير هذا الموضع ^(١) ، ولا يلزم من تأثير صلة الرحم ونحو ذلك [أن يزيد العمر ، كما قد يقال بزيادة العمر] بتأثير الدعاء ^(٢) ، ولذلك كان يكره أحمد أن يدعى له بطول العمر ويقول : هذا فرغ منه .

ثم ذكر [ما جاء] في الرؤية ^(٣) . قال أبو القاسم ^(٤) : «سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمى رحمه الله ^(٥) يقول : سمعت منصور بن عبد الله [يقول] : ^(٦) سمعت أبا الحسن العنبرى [يقول] : ^(٦) سمعت سهل

(١) لم أجد فيما بين يدي من المراجع ذكر رسالة خاصة بهذا الموضوع لابن تيمية ، ولكن تكلم ابن تيمية كلاماً موجزاً عن قوله صلى الله عليه وسلم : «من سره أن يُيسر له في رزقه ويُيسر له في أثره فليصل رحمه» انظر مجموع فتاوى الرياض ج ٨ ص ٥١٦-٥١٨ ، ص ٥٤٠ .

(٢) في الأصل : ونحو ذلك فيما تأثير الدعاء . ورأيت أن الجملة محرفة وناقصة ، ولعل فيما أثبت بين المعقوفين ، وما أصلحت به العبارة ما يستقيم به الكلام .

(٣) في الأصل : ثم ذكر في الرؤية . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) في «القشيرة» ٣٣/١ .

(٥) رحمه الله : ليست في «القشيرة» .

(٦) يقول : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «القشيرة» .

ابن عبد الله التستري يقول : ينظر إليه [تعالى] ^(١) المؤمنون بأبصارٍ ^(٢) من غير إحاطة ، ولا إدراك نهاية .

وهذا الكلام من أحسن الكلام ، وكلام سهل بن عبد الله في السنة وأصول الاعتقادات أسد ^(٣) وأصوب من كلام غيره ، وكذلك الفضيل ابن عياض ونحوه ، فإن الذين كانوا من المشايخ أعلم بالحديث والسنة واتبع لذلك هم أعظم علما وإيمانا ، وأجل قدرا في ذلك من غيرهم .

وقول سهل : «ولا إدراك نهاية» . يتضمن شيئين : أحدهما : نفي الإدراك الذي نفاه الله عنه يجمع بين ما أثبتته الكتاب والسنة وما نفاه . والثاني : أنه نفي إدراك النهاية ، ولم ينف نفس النهاية . وهذا في الظاهر يخالف قول أبي القاسم : «لاحد لذاته» .

ثم قال أبو القاسم ^(٤) : «قال ^(٥) أبو الحسين النورى : شاهد الحقُّ القلوبَ ، فلم ير قلبا أشوق إليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، فأكرمه بالمعراج تعجيلا للرؤية ^(٦) والمكالمة» .

وقصده بهذه الحكاية إثبات رؤية محمد صلى الله عليه وسلم ربّه ليلة المعراج ، وهذا هو قول أكثر أهل السنة : [أنه رأى ربّه بفؤاده] ^(٧) .

(١) تعالى : زيادة من «القشيرية» .

(٢) القشيرية : بالأبصار .

(٣) في الأصل : أشد . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٤) في «القشيرية» ٣٣/١ بعد الكلام السابق مباشرة .

(٥) القشيرية : وقال .

(٦) في الأصل : لرؤية . والمثبت من «القشيرية» .

(٧) في الأصل يياض بعد كلمة «السنة» بمقدار ثلاث كلمات ، ولعل ما أثبتته بين المعقوفين يوافق

ثم ذكر [ما جاء] ^(١) في العلو فقال ^(٢) : «سمعت الإمام أبا بكر [محمد بن الحسن] ^(٣) [بن] فورك ^(٤) يقول : سمعت محمد [بن] المحبوب ^(٥) خادم أبي عثمان المغربي يقول : قال لي أبو عثمان / المغربي ص ٣٧ يوما : يا محمد ، لو قيل لك ^(٦) : أين معبودك ؟ إيش تقول ؟ : قلت : أقول : حيث لم يزل ، قال : فإن قال : فأين ^(٧) كان في الأزل ^(٨) ؟ إيش تقول ؟ : قلت : أقول ^(٩) : حيث [هو] ^(١٠) الآن . قال ^(١١) : «يعني أنه كان ولا مكان فهو الآن على ما عليه كان ^(١٢) . فارتضى ^(١٣) مني ذلك ، ونزع قبضه وأعطانيه».

وقال أبو القاسم ^(١٤) : «سمعت أبا بكر بن فورك يقول ^(١٥) : سمعت أبا عثمان المغربي يقول : كنت أعتقد شيئا من حديث الجهة ، فلما قدمت

(١) عبارة «ما جاء» أضفتها ليستقيم الكلام .

(٢) في «القشيرية» ٣٤-٣٣/١

(٣) محمد بن الحسن . زيادة من «القشيرية» .

(٤) القشيرية : .. بن فورك رحمه الله تعالى . وسبقت ترجمة ابن فورك ، ص ٤٣ .

(٥) في الأصل : محمد المجنون ، والظاهر أنه تحريف . والمثبت من «القشيرية»

(٦) القشيرية : لو قال لك أحد .

(٧) القشيرية ١ / ٢٣٤ : أين .

(٨) في الأصل : الأول . والمثبت من «القشيرية» .

(٩) القشيرية : قال : قلت : أقول

(١٠) هو : ساقطة من الأصل . وأثبتها من «القشيرية» .

(١١) بعد الكلام السابق مباشرة .

(١٢) القشيرية : أنه كما كان ولا مكان ، فهو الآن كما كان .

(١٣) القشيرية : قال : فارتضى ...

(١٤) بعد الكلام السابق مباشرة .

(١٥) القشيرية : وسمعت الإمام أبا بكر بن فورك رحمه الله تعالى يقول ..

بغداد زال [ذلك] عن قلبي ^(١) ، فكتبت إلى أصحابنا بمكة أني أسلمت [الآن إسلاماً] ^(٢) جديداً .

قلت : هذا الكلام الذي ذكره عن أبي عثمان كلام مجمل ليس فيه دليل على أنه كان يقول : ليس فوق السموات رب ، ولا هناك إله ، كما يقوله من يقول : إن الله ليس فوق العرش . وقد يعبر [عن] ^(٣) ذلك بعضهم بأنه ليس في الجهة ، بل إقراره لخادمه على جواب السائل له : أين معبودك ؟ يخالف ما ذكره أبو القاسم [الذي] ^(٤) قال في خطبة كتابه ^(٥) : « تعالى عن أن يقال كيف هو ؟ أو أين [هو] ^(٦) ؟ » فلو أراد ما ذكره أبو القاسم لقال : لا يقال أين هو ، بل قال : حيث لم يزل . وهذا لا يوافق قول من يقول : ليس بداخل العالم ولا خارجه ، ولا هو فوق العرش ولا في جهة ، لأن قوله : حيث لم يزل ، إخبار بأنه حيث لم يزل ، و«حيث» ظرف من ظروف المكان ، لا يُطلق إلا على الجهة والحيز . وعند النفاة لا يقال : حيث لم يزل ، ولا كان في الأزل ^(٧) بحيث .

وكذلك قوله : «فإن قال : فأين كان في الأزل ^(٧) ؟ فقال : أقول : حيث الآن» لا يستقيم عند من ينفي الجهة ، فإنه لا يقال : أين كان في الأزل ^(٧) ، ولا يقال : حيث الآن . بل هذا السؤال والجواب

(١) في الأصل : زال عني قلبي . والمثبت من «القشيرية» .

(٢) عبارة «الآن إسلاماً» أثبتنا من «القشيرية» .

(٣) عن : ساقطة من الأصل .

(٤) الذي : ساقطة من الأصل ، وأثبتنا ليستقيم الكلام .

(٥) في «القشيرية» ١٧/١ .

(٦) هو : ساقطة من الأصل . وأثبتنا من «القشيرية» . (٧) في الأصل : في الأول .

ممتنع عندهم ، وإن كانوا في ذلك مخالفين للنصوص ، وإجماع السلف ، وأئمة الدين ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم سأل بأين ، فقال : أين الله ؟ فقال له المسئول : في السماء ، فحكم بإيمان من قال ذلك . وكذلك سئل فقيل له : أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض ؟ فأجاب عن ذلك . ولكن جواب أبي عثمان يوافق قول^(١) أهل الإثبات ، وهم أهل الفطرة العقلية السليمة من الأولين والآخرين ، الذين يقولون : إنه فوق العالم ، إذ^(٢) العلم بذلك فطرى عقلى ضرورى / لا يتوقف على سمع .

ظ ٣٧

أما العلم بأنه استوى على العرش بعد أن خلق السموات والأرض في ستة أيام فهذا سمعى : إنما^(٣) عُلِمَ من جهة أخبار الأنبياء . ولهذا شرع الله تعالى لأهل الملل الاجتماع كل أسبوع يوما واحدا ، ليكون الأسبوع الدائر دليلا على الأسبوع الذى خلق الله فيه السموات والأرض ، ثم استوى على العرش . ولهذا لا يُعرف الأسبوع إلا من جهة أهل الكتب الإلهية ، بخلاف اليوم فإنه معلوم بالحس ، وكذلك الشهر والسنة يُعلم بالحس وسير القمر ، فيعلم بالحس والحساب . وأما الأسبوع فليس له سبب حسى ، وكذلك لا يوجد لأيام الأسبوع ذكر عند الأمم الذين لا كتاب لهم ، ولا أخذوا عن أهل الكتب ، كالترك الباقين في بواديهم : في لغتهم اسم اليوم والشهر والسنة ، دون أيام الأسبوع ،

(١) في الأصل : يوافق أحد قول ... ورأيت أن حذف «أحده» يستقيم به الكلام .

(٢) في الأصل : إذا ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : إما ، وهو تحريف .

بخلاف الفرس ونحوهم ممن أخذ عن المرسلين ، فإن في لغتهم أيام الأسبوع .

وأهل الإثبات منازعون [في] ^(١) أن الاستواء : هل هو مجرد نسبة وإضافة بين الله وبين العرش ، من غير أن يكون الباري تصرف بنفسه بصعود أو علو ونحو ذلك ؛ أو هو يتصرف بنفسه ، وأنه استوى على العرش بعد أن لم يكن مستوياً ؟

وكذلك استواؤه ^(٢) إلى السماء ونزوله ، ونحو ذلك ، عن قولين مشهورين :

والأول : قول كثيرٍ من يميل إلى الكلام ، وقول طائفة من الفقهاء والصوفية .

والثاني : قول أهل الحديث ، وقول كثير من أهل الكلام والفقهاء والصوفية .

فكلام أبي عثمان ^(٣) ظاهره يوافق القول الأول . وأما الذي كان يعتقد في الجهة ، ثم رجع عنه ، فهو أمر مجمل لم يذكره ، فلعله كان يعتقد من التجسيم والتمثيل ما يقوله أهل الضلال من الرافضة والمجسمة فرجع عن ذلك ، فإن هذا ممكن ، ولعله كان يعتقد أن الباري تعالى

(١) في : ساقطة من الأصل ، وأثبتها ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل : استواه

(٣) في الأصل : أبو عثمان ، وهو خطأ .

محصور في السموات تظله^(١) وتقره ، وأنه مفتقر إلى عرش يحمله ، فرجع عن ذلك .

وأعظم ما يقال : إنه كان يعتقد أن الاستواء من الصفات الفعلية المتجددة ، وأنه يفعله بنفسه ، ثم رجع عن ذلك إلى أنه على ما كان عليه ، مع كونه مستوياً على العرش ، لكنه خلق العرش بعد أن لم يكن مخلوقاً ، فيلزم^(٢) أن يكون موصوفاً بأنه فوق العرش . وهذا يقوله كثير من المثبتة ، وإن كان هذا ليس موضع الكلام فيه .

/فأما أن يقال : إن أبا عثمان رجع عن اعتقاد علو الله على خلقه ، ص ٣٨ وأنه سبحانه بائن عن مخلوقاته ، عالٍ عليهم - فليس في كلامه ما يفهم [منه]^(٣) ذلك بحال . ثم لو فرض أن أبا عثمان قال قولاً فيه غلط لم يصلح أن يجعل ذلك أصلاً لاعتقاد القوم . فإن كلام أئمة المشايخ المصرح بأن الله فوق العرش كثير منتشر ، فإذا وجد عن بعضهم ما يخالف ذلك ، كان ذلك خلافاً لهم .

والصوفية يوجد فيهم المصيب والمخطئ ، كما يوجد في غيرهم ، وليسوا في ذلك بأجل من الصحابة والتابعين ، وليس أحد معصوماً في كل ما يقوله إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

نعم ، وقوع الغلط في مثل هذا يوجب ما نقوله دائماً : إن المجتهد في

(١) في الأصل : تطله .

(٢) في الأصل : يلزم

(٣) منه : ساقطة من الأصل .

مثل هذا من المؤمنين إن^(١) استفرغ وسعه في طلب الحق ، فإن الله يغفر له خطأه ، وإن حصل منه نوع تقصير ، فهو ذنب لا يجب أن يبلغ الكفر ، وإن كان يُطلق القول بأن هذا الكلام كفر ، كما أطلق السلف الكفر على من قال ببعض مقالات الجهمية ، مثل القول بخلق القرآن ، أو إنكار الرؤية ، أو نحو ذلك مما هو دون^(٢) إنكار علو الله على الخلق ، وأنه فوق العرش ، فإن تكفير صاحب هذه المقالة كان عندهم من أظهر الأمور ، فإن التكفير المطلق ، مثل الوعيد المطلق ، لا يستلزم تكفير الشخص المعين حتى تقوم عليه الحجة التي تكفر تاركها .

كما ثبت في الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي قال : إذا أنا مت فأحرقوني ثم اسحقوني^(٣) ثم ذروني في اليم ، فوالله لئن قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً لا يعذبه أحداً من العالمين . فقال الله له : ما حملك على ما فعلت ؟ قال : خشيتك ، فغفر له^(٤) .

فهذا الرجل اعتقد أن الله لا يقدر على جمعه إذا فعل ذلك ، أو شك ، وأنه لا يبعثه . وكل من هذين الاعتقادين كفر يكفر من

(١) في الأصل : أو . ولعل ما أثبتته هو الصواب

(٢) في الأصل : مما دون هو ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : اسقوني ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته ، وهو اللفظ الموجود

في الحديث .

(٤) الحديث عن أبي هريرة وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم في : البخارى ١٧٦/٤ (كتاب

الأنبياء ، باب حدثنا أبو إيمان) وأوله : كان رجل يسرف على نفسه فلما حضره الموت قال لبيته ..

الحديث ، ١٠١/٨ (كتاب الرقاق ، باب الخوف من الله) ، مسلم ٢١١٠/٤ ، ٢١١١ (كتاب التوبة ،

باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه) ، سنن النسائي ٩٢-٩١/٤ (كتاب الجنائز ، باب

أرواح المؤمنين) ، سنن ابن ماجه ١٤٢١/٢ (كتاب الزهد ، باب ذكر التوبة) ، المسند (ط. المعارف)

قامت^(١) عليه الحجة ، لكنه كان يجهل ذلك ، ولم يبلغه العلم بما يردّه عن جهله ، وكان عنده إيمان بالله وبأمره ونبيه ووعدده ووعيدده ، فخاف من عقابه ، فغفر الله له بخشيته .

فمن أخطأ في بعض مسائل الاعتقاد ، من أهل الإيمان بالله وبرسوله وباليوم الآخر والعمل الصالح ، لم يكن أسوأ حالا من هذا الرجل ، فيغفر^(٢) الله خطأه ، أو يعذّبه إن كان/ منه تفريط في اتباع الحق على قدر دينه . وأما تكفير شخص علم إيمانه بمجرد الغلط في ذلك فعظيم . فقد ثبت في الصحيح عن ثابت بن الضحاك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لعن [المؤمن] كقتله ، ومن رمى مؤمنا بالكفر فهو كقتله »^(٣) .

وثبت في الصحيح أن من قال لأخيه ياكافر ، فقد باء به أحدهما^(٤) . وإذا^(٥) كان تكفير المعين على سبيل الشتم كقتله ، فكيف

(١) في الأصل : يكفر من بخلافه من قامت ، ويوجد شطب على «من» الأولى . ولعل الصواب ما أثبت .
(٢) في الأصل : فغفر .

(٣) في الأصل : قال لعن كقتله ، وما أثبت هو لفظ الحديث في البخاري ١٣٣/٨ . والحديث عن ثابت بن الضحاك رضى الله في : البخاري في موضعين : الأول ١٣٣/٨ (كتاب الأيمان ، باب من حلف بجملة سوى الإسلام) ونصه : من حلف بغير ملة الإسلام فهو كما قال . قال : ومن قتل نفسه بشئ عذّب به في نار جهنم . ولعن المؤمن كقتله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله . والثاني ١٥/٨ (كتاب الأدب ، باب ما ينهى من السباب واللعن) مع اختلاف في الألفاظ . وجاء الحديث أيضا في : سنن الترمذي ١٣٢/٤ (كتاب الإيمان ، باب من رمى أخاه بكفر) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٣٤/٤ .

(٤) الحديث عن أبي هريرة وابن عمر رضى الله عنه في موضعين : البخاري ٢٦/٨ (كتاب الأدب ، باب من كفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال) وأوله -وهي رواية أبي هريرة- إذا قال الرجل لأخيه ياكافر... الحديث ؛ مسلم ٧٩/١ في موضعين (كتاب الإيمان ، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم : ياكافر) ؛ سنن الترمذي ١٣٢/٤ (كتاب الإيمان ، باب من رمى أخاه بكفر) ؛ الموطأ ٩٨٤/٢ (كتاب الكلام ، باب ما يكره من الكلام) ؛ المسند (ط. المعارف) ٣١٤/٦ ، ١١٥/٧ ؛ ومواضع أخرى . (٥) في الأصل : وإذا .

يكون تكفيره على سبيل الاعتقاد ؟ فإن ذلك أعظم من قتله ، إذ كل كافر يُباح قتله ، وليس كل من أبيع قتله يكون كافراً ، فقد يُقتل الداعي إلى بدعة لإضلاله الناس وإفساده ، مع إمكان أن الله يغفر له في الآخرة لما معه من الإيمان ، فإنه قد تواترات النصوص بأنه يخرج من النار مَنْ في قلبه مثقال ذرة من إيمان .

وقد رواه مسلم في صحيحه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : بينا جبريل قاعدا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ سمع نقيضا من فوقه ، فرفع رأسه فقال : هذا بابٌ من السماء فُتح اليوم ، لم يفتح قط إلا اليوم ، فنزل منه ملك فقال : هذا ملك نزل إلى (١) الأرض لم ينزل قط إلا اليوم ، فسلم وقال : أبشر بنورين أُوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة ، لن تقرأ بحرف منها (٢) إلا أُعطيته (٣)

وفي صحيح مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت ﴿ وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْضَعُوْا يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللّٰهُ ﴾ [سورة البقرة : ٢٨٤] دخل في قلوبهم منها [شئ] (٤) لم يدخل قلوبهم من شئ ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قولوا سمعنا وأطعنا » قال : فالتقى الله الإيمان في قلوبهم ، فأنزل الله : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ

(١) في الأصل : من ، وهو خطأ . والمثبت هو لفظ الحديث في مسلم .

(٢) في الأصل : منها . والمثبت هو لفظ الحديث في مسلم .

(٣) الحديث بهذه الألفاظ عن ابن عباس رضي الله عنهما في : مسلم ٥٥٤/١ (كتاب صلاة

المسافرين وقصرها ، باب فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة ..)

(٤) شئ : ساقطة من الأصل . وأثبتها من نص الحديث في مسلم ١١٦/١ .

وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نُّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴿سورة البقرة : ٢٨٦﴾ قال : قد فعلت ^(١) .

وكلام المشايخ في مسألة العلو كثير ، مثل ما ذكر محمد بن طاهر المقدسى الحافظ الصوفى المشهور الذى صَنَّفَ للصوفية كتاب «صفة التصوف» و«مسألة السماع» وغير ذلك ^(٢) ، ذكر عن الشيخ الجليل أبى جعفر الهمداني أنه حضر مجلس أبى المعالى الجوينى وهو يقول : كان الله ولا عرش ، وهو على ما عليه كان ، أو كلاما من هذا المعنى ، فقال : يا شيخ ، دعنا من ذكر العرش ، أخبرنا عن هذه الضرورة التى نَجِدُهَا فى قلوبنا فإنه ما قال عارف قط : يا الله ، إلا وجد من قلبه ضرورة بطلب العلو ، ولا يلتفت يَمَنَةً ولا يَسْرَةً ، فكيف ندفع هذه الضرورة عن قلوبنا ؟ قال : فصرخ أبو/ المعالى ولطم على رأسه وقال : حَيْرْنِي ص ٣٩ الهمداني حيرنى الهمداني .

(١) هذا جزء من لفظ الحديث فى مسلم ١١٦/١ (كتاب الإيمان ، باب بيان أنه سبحانه وتعالى لم يكلف إلا ما يطاق) . وجاء الحديث مع اختلاف فى الألفاظ عن ابن عباس وأبى هريرة رضى الله عنهم فى : مسلم ١١٥/١ - ١١٦ (كتاب الإيمان ، باب بيان أنه سبحانه وتعالى لم يكلف إلا ما يطاق) ، المسند (ط . المعارف) ٣٤١/٣ - ٣٤٢ (رقم ٢٠٧٠) ، ٣١ - ٣٠/٥ (رقم ٣٠٧١) . وانظر الحديث بروايانه المتعددة فى تفسير الطبرى (ط . المعارف) ١٤٢/٦ - ١٤٥ . وانظر أيضا ١٠٤/٦ - ١٠٥ .

(٢) أبو الفضل محمد بن طاهر بن على بن أحمد المقدسى الشيبانى ، من حفاظ الحديث ، كان داوودى المذهب . ولد سنة ٤٤٨ وتوفى سنة ٥٠٧ . انظر ترجمته فى : وفيات الأعيان ١١٥/٣ - ١١٦ ، ميزان الاعتدال ٥٨٧/٣ ، لسان الميزان ٢٠٧/٥ - ٢١٠ ، الأعلام ٤١/٧ . وقد طبع كتابه بعنوان «صفوة التصوف» بشرح وتعليق الشيخ أحمد الشرباصى ، ط . مطبعة دار التأليف ، القاهرة ١٩٥٠/١٣٧٠ : وذكر عنه ابن حجر فى «لسان الميزان» ٢٠٧/٥ - ٢٠٨ : ليس بالقوى فإن له أوام كثيرة فى تواليفه . . . وله انحراف عن السنة إلى تصوف غير مرضى وهو فى نفسه صدوق لم يتهم وله حفظ ورحلة واسعة . . .

وقال الإمام العارف مُعَمَّر بن أحمد الأصبهاني - شيخ الصوفية في أواخر المائة الرابعة قبل القشيري - في رسالة له ^(١) : «أحببت أن أوصي أصحابي بوصية من السنة ، وموعظة من الحكمة ، وأجمع ما كان عليه أهل الحديث والأثر» ^(٢) ، وأهل المعرفة والتصوف من المتقدمين والمتأخرين» قال فيها : «وإن الله استوى على عرشه بلا كيف ، ولا تشبيه ، ولا تأويل . والاستواء معقول ، والكيف فيه مجهول ، وأنه عز وجل [مستوى على عرشه] ، ^(٣) بائن من خلقه ، والخلق بائون منه ، بلا حلول ، ولا تمازجة ، ولا اختلاط ، ولا ملاصقة ، لأنه الفرد البائن من الخلق ، الواحد ، الغني عن الخلق ، وأن الله سميع بصير ، عليم خبير ، يتكلم ، ويرضى ويسخط» ^(٤) ، ويضحك ويعجب ، ويتجلى لعباده يوم القيامة ضاحكا ، وينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا كيف شاء ، فيقول : هل من داع فاستجيب له ؟ [هل من مستغفر فأغفر له] ؟ ^(٥) هل من تائب فأتوب عليه ؟ حتى يطلع الفجر . ونزول ^(٦) الرب إلى

(١) سبقت ترجمة معمر بن أحمد الأصبهاني ، ص ٨٣ وذكر ابن تيمية هذه الوصية في الفتوى الحموية (مجموع فتاوى الرياض ٦١/٥) كما أوردها في «درء تعارض العقل والنقل» (بتحقيق) ٢٥٦/٦ - ٢٥٧ .

(٢) في الفتوى الحموية ... والأثر بلا كيف (وكذا جاءت في طبعة الشيخ محمد حامد الفقي في مجموعة مع الرسالة التدمرية وألفية العراقي ، ص ١٢٣) . وهذه الزيادة مقحمة على الأرجح ، وليس هذا مكانها ، وستأتي بعد قليل .

(٣) عبارة «مستوى على عرشه» : ساقطة من الأصل ، وهي في «درء تعارض العقل والنقل» وفي «الفتوى الحموية الكبرى» .

(٤) في الأصل : ويسخطك ، وهو تحريف .

(٥) العبارة بين المعقوفين ساقطة من الأصل وهي في «درء» و«الحموية»

(٦) درء ، الحموية : قال . ونزول

السماء بلا كيف . ولا تشبيه ، ولا تأويل ، فمن أنكر التزول أو تأوّل^(١) فهو مبتدع ضال» .

ثم ذكر كلامهم في القدر^(٢) . قال أبو القاسم^(٣) : «سمعت محمد ابن الحسين السلمى يقول^(٤) : سمعت أبا عثمان المغربي يقول ، وقد سئل عن الخلق ، فقال : قوالب وأشباح^(٥) تجرى عليهم أحكام القدرة» . قال^(٦) : «وقال الواسطى : لما كانت الأرواح والأجساد قامت بالله وظهرتا به لابذواتها ، كذلك قامت الخطرات والحركات بالله لابذواتها ، إذ^(٧) الخطرات والحركات^(٨) فروع الأجساد والأرواح» .

قال أبو القاسم^(٩) : «صرّح بهذا الكلام أن أكساب العباد مخلوقة لله^(١٠) ، وكما أنه لا خالق للجواهر إلا الله^(١١) ، فكذلك لا خالق للأعراض إلا الله^(١٢)» .

وهذا الذى قاله صحيح ، وهو متفق عليه بين المشايخ ، لا يعرف منهم من أنكر شيئاً من أصول السنة فى مسائل القدر .

(١) درء ، الحموية : وتأوّل .

(٢) فى الأصل : ثم ذكر فى كلامهم القدر . وهو تحريف والمقصود هنا هو القشيرية .

(٣) فى «القشيرية» ٣٤/١-٣٥ .

(٤) القشيرية : .. السلمى رحمه الله يتول .

(٥) فى الأصل : قوالب أشباح . والمثبت من «القشيرية» .

(٦) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٧) فى الأصل : إذا . والمثبت من «القشيرية» .

(٨) القشيرية : إذ الحركات والخطرات .

(٩) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٤/١-٣٥ .

(١٠) القشيرية ٣٥/١ : الله تعالى .

(١١) القشيرية : إلا الله تعالى .

وقال^(١) : «سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السامى^(٢) يقول : سمعت محمد بن عبد الله^(٣) ، سمعت أبا جعفر الصيدلانى^(٤) ، سمعت أبا سعيد الخراز^(٥) يقول : مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَبْذُلُ الْجُهْدَ يَصِلُ فَمُتَمِّنٌ^(٦) ، ومن ظَنَّ أَنَّهُ بَغَيْرِ الْجُهْدِ يَصِلُ فَمُتَمِّنٌ^(٧) » .

وهذا كلام حسن ، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح : «أحرصْ على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، وإنْ أصابك شئٌ فلا تقلْ لو أنى فعلتْ كذا وكذا ، ولكن قلْ ما قَدَّرَ الله وما شاء فعَلْ ، فإنَّ اللّٰهَ/ تفتح عمل الشيطان»^(٨)

ظ ٣٩

وقال : «لنْ يُدْخِلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنى الله بفضله ورحمته^(٩) » .

(١) فى «القشيرية» بعد الكلام السابق مباشرة ٣٥/١ .

(٢) القشيرية : السلمى رحمه الله ..

(٣) القشيرية : .. عبد الله يقول .

(٤) القشيرية : .. الصيدلانى يقول .

(٥) أبو سعيد أحمد بن عيسى الخراز ، من مشايخ الصوفية ببغداد توفى سنة ٢٧٧ (وقيل ٢٧٩ وقيل ٢٨٦) . انظر ترجمته وأقواله فى : القشيرية ١٢٩/١ ؛ طبقات الصوفية ، ص ٢٢٨-٢٣٢ ؛ حلية الأولياء ١٠-٢٤٦-٢٤٩ ؛ صفة الصفوة ٢-٢٤٥-٢٤٧ ؛ المنتظم ١٠٥/٥ ؛ شذرات الذهب ١٩٢/٢-١٩٣ .

(٦) فى الأصل : فتنن . والمثبت من «القشيرية» .

(٧) فى الأصل : الكلمة ناقصة وأثبتها من «القشيرية» .

(٨) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فى مسلم ٢٠٥٢/٤ (كتاب القدر ، باب فى الأمر بالقوة وترك العجز ..) وأوله : المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ... سنن ابن ماجه ٢٣١/١ (المقدمة ، باب فى القدر) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٦٦/٢-٣٧٠ .

(٩) الحديث عن أبى هريرة وعائشة رضى الله عنهما فى البخارى ١٢١/٧ (كتاب المرضى ، باب تمنى المريض الموت) وأوله : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لن يدخل ... الحديث ، =

ثم قال ^(١) : «وقال الواسطي : [المقامات] ^(٢) أقسام قُسمت ، ونعوت أُجريت ، كيف تُستجلب بحركات أو تُنال بسَعَايات ؟» .

وهذا الكلام ظاهره ليس بجيد ، بل هو مردود . وهذه المسألة بعينها سئل عنها النبي صلى الله عليه وسلم ، كما ثبت عنه في الأحاديث الصحاح من حديث عمران بن حصين وعلى بن أبي طالب وغيرهما لما أخبر بالقدر فقالوا : ألا ندعُ العمل ونُتَكِلُ على الكتاب ؟ فقال : «لا ، اعملوا فكلُّ ميسرٍ لما خُلق له ^(٣)» .

وفي ^(٤) الصحيحين عن عليّ بن أبي طالب قال : كنا في جنازة [في] بقيع الغرقد ^(٥) ، فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ، ومعه مخضرة ، فنكّس وجعل ينكت بمخضرتة ^(٦) ، ثم قال : «ما منكم من أحدٍ إلّا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة» .

= ٩٨/٨ مع اختلاف في بعض الألفاظ (كتاب الرقاق ، باب القصد والمداومة على العمل) ؛ مسلم ٢١٦٩/٤-٢١٧١ في أربعة مواضع (كتاب المناقب ، باب لن يدخل أحد الجنة بعمله ، بل برحمة الله تعالى) ؛ سنن ابن ماجه ١٤٠٥/٢ (كتاب الزهد ، باب التوقى على العمل) ؛ سنن الدارمي ٣٠٦-٣٠٥/٢ (كتاب الرقاق ، باب لا ينجي أحدكم عمله) ؛ المسند (ط. المعارف) ١٩٢/١٢ .
(١) أى القشيرة في «القشيرة» ٣٥/١ .

(٢) كلمة «المقامات» : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «القشيرة»

(٣) الحديث عن عمران بن حصين وعليّ بن أبي طالب رضى الله عنهما في : البخارى ١٢٢/٨ (كتاب القدر ، باب جف القلم على علم الله) ؛ مسلم ٢٠٤٠/٤ (كتاب القدر ، باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه ...) ؛ سنن أبي داود ٣٠٧/٤-٣٠٨ (كتاب السنة ؛ باب في القدر) ؛ سنن الترمذى ٣٠١/٣-٣٠٢ (كتاب القدر ، باب ماجاء في الشقاء والسعادة) ؛ سنن ابن ماجه ٣٠/١-٣١ (المقدمة ، باب في القدر) ؛ المسند (ط. المعارف) ١٦٤/١ . وانظر (ت) ٦ .

(٤) في الأصل : فنى .

(٥) في الأصل : في جنازة بيع الغرقد . والتصويب من البخارى ٩٦/٢

(٦) في الأصل : بنخصرتة . والتصويب من البخارى ٩٦/٢ .

فقالوا : يا رسول الله : [أفلا] ^(١) نتكل على كتابنا ؟ فقال : «اعملوا فكل ميسر لما خلق له ؛ أما مَنْ كان مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فسيصير لعمل السَّعَادَةِ ، وأما مَنْ كان مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فسيصير لعمل الشَّقَاءِ». ثم قرأ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى .. ﴾ الآية [سورة الليل : ٦] ^(٢) .

وفي الصحيح عن عمران بن حصين قال : قال رجل : يا رسول الله : أيعرف ^(٣) أهل الجنة من أهل النار؟ قال : نعم ، قال : فليَمَّ يعمل العاملون ؟ قال : كلٌّ يعمل لما خلق له ، أو لما يسر له ^(٤) . وفي رواية : كل ميسر لما خلق له .

وفي صحيح [مسلم] ^(٥) من حديث أبي الأسود الدثلي قال : قال لي عمران بن حُصَيْن : أ رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه ، أشي

(١) أفلا : زيادة من البخارى ٩٦/٢ .

(٢) هذا الحديث مروى مع اختلاف في الألفاظ عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه في أكثر كتب السنة وفي عدة مواضع . انظر مثلاً في : البخارى ٩٦/٢ (كتاب الجنائز ، باب موعظة المحدث عند القبر) ؛ ١٧٠/٦-١٧١ (كتاب التفسير ، باب سورة والليل إذا يغشى) ، ١٢٣/٨-١٢٤ (كتاب القدر ، باب وكان أمر الله قدرا مقدورا) ؛ مسلم ٢٠٣٩/٤-٢٠٤٠ (كتاب القدر ، باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه ...) ؛ سنن أبي داود ٣٠٧/٤-٣٠٨ (كتاب السنة ، باب في القدر) وجاء الحديث في سنن الترمذى وسنن ابن ماجة في الموضعين المذكورين في (٣ في الصفحة السابقة) والحديث في المسند (ط . المعارف) في مواضع كثيرة . انظر الأرقام : ٦٢١ ، ١٠٦٧ ، ١٠٦٨ ، ١١١٠ ، ١٣٤٨ ، ١١٨١ .

(٣) في الأصل : أتعرف . والمثبت هو لفظ الحديث في البخارى .

(٤) الحديث بهذه الألفاظ عن عمران بن حصين رضى الله عنه في : البخارى ١٢٢/٨ (كتاب القدر . باب جف القلم على علم الله) .

(٥) مسلم : ساقطة من الأصل .

قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ مِنْ قَدَرٍ قَدْ سَبَقَ ^(١) ، أَوْ فِيمَا يَسْتَقْبِلُونَ مِمَّا ^(٢) أَتَاهُمْ بِهِ نَبِيِّهِمْ ^(٣) وَثَبَّتَ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ ؟ ، فَقُلْتُ : بَلْ شَيْءٌ قَضَى عَلَيْهِمْ [وَمَضَى عَلَيْهِمْ] ^(٤) ، قَالَ [فَقَالَ] ^(٥) : أَفَلَا يَكُونُ ظُلْمًا ؟ قَالَ : فَفَرَعْتُ مِنْ ذَلِكَ فَرَعًا شَدِيدًا . وَقُلْتُ : كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَ اللَّهُ ، وَمَلَكُ يَدِهِ ، فَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ . فَقَالَ لِي : بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ إِنِّي لَمْ أُرِدْ بِمَا سَأَلْتُكَ إِلَّا لِأَحْزَرَ عَقْلَكَ . إِنْ رَجُلَيْنِ مِنْ مُزَيْنَةَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْذَحُونَ فِيهِ ، أَشَيْءٌ قَضَى عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ قَدْ سَبَقَ أَوْ فِيمَا يَسْتَقْبِلُونَ مِنْهُ ^(٦) مِمَّا أَتَاهُمْ بِهِ [نَبِيِّهِمْ] ^(٧) وَثَبَّتَ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ ؟ قَالَ ^(٨) : لَا بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ . وَتَصَدِّقْ ذَلِكَ / فِي كِتَابِ اللَّهِ ^(٩) : ص ٤٠ ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [سورة الشمس : ٦-٧] ^(١٠)

وفي السنن حديث عمر أنه سُئِلَ عَنْ تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ : ﴿وَإِذْ أَخَذَ

(١) في صحيح مسلم : من قدر ما سبق .

(٢) في صحيح مسلم : يستقبلون به مما ..

(٣) في الأصل : ميم ، وهو تحريف . والمثبت من صحيح مسلم .

(٤) ومضى عليهم : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من صحيح مسلم .

(٥) فقال : أثبتنا من صحيح مسلم .

(٦) في صحيح مسلم : به .

(٧) نبيهم : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من صحيح مسلم .

(٨) في صحيح مسلم : فقال .

(٩) في صحيح مسلم : .. الله عز وجل .

(١٠) الحديث بهذه الألفاظ في : صحيح مسلم ٢٠٤١/٤-٢٠٤٢ (كتاب القدر ، باب كيفية

الخلق الآدمي في بطن أمه ... الخ) .

رَبُّكَ مِنْ بَنَى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴿﴾ [سورة الأعراف: ١٧٢] ، قال عمر رضی الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه ، فاستخرج منه ذرية ، فقال: [خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية ، فقال] : ^(١) خلقت هؤلاء للنار ، ويعمل أهل النار يعملون ، فقال رجل : فقيم ^(٢) العمل يارسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن الله إذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال النار ، فيدخل به النار ، وإذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال الجنة ، فيدخله به الجنة» ^(٣) .

وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : جاء سراقه بن مالك بن جُعْشُم فقال : يارسول الله ، بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن ، فقيم ^(٤) العمل اليوم ؟ أفيا ^(٥) جفت به الأقلام وجرت به المقادير ، أم فيما

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل وأثبتته من سنن أبي داود ٣١٣/٤ .

(٢) في الأصل : فقيم ، وهو تحريف .

(٣) الحديث مع اختلاف في اللفظ عن عمر رضی الله عنه في : سنن أبي داود ٣١٢/٤-٣١٣ (كتاب السنة ، باب في القدر) ؛ الموطأ ٨٩٨/٢-٨٩٩ (كتاب القدر ، باب النهي عن القول بالقدر) ؛ سنن الترمذی ٣٣١/٤ (كتاب التفسير ، تفسير سورة الأعراف) . وقال الترمذی : «هذا حديث حسن ، ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر . وقد ذكر بعضهم في هذا الإسناد بين مسلم بن يسار وبين عمر رجلا» . روى الحاكم الحديث في مستدرکه ٢٧/١ وقال : «هذا حديث صحيح على شرطها ولم يخرجاه» .

(٤) في صحيح مسلم : فيما .

(٥) في الأصل : فيما والمثبت من «صحيح مسلم» .

يُستقبل^(١)؟ قال : [لا]^(٢) بل فيما جفت به الأقدام وجرت به المقادير .
قال : فقيم العمل ؟ فقال : اعملوا فكل ميسر وفي لفظ ، كل عامل
ميسر لعمله^(٣) .

وفي السنن عن [ابن] أبي خزيمة عن أبيه^(٤) قال : قلت : يا رسول
الله أرايت رُقِيَّ نسترقها^(٥) ، ودواء نتداوى به وتقاة نتيقها^(٦) هل تُردُّ
من قدر الله شيئا ؟ قال : هي من قدر الله^(٧) .

فهذه السنن وغيرها تبين أن الله سبحانه ، وإن كان قد تقدم علمه
وكتابه وكلامه بما سيكون من السعادة والشقاوة ، فما قدره أن يكون
ذلك بالأسباب التي قدرها ، فالسعادة بالأعمال الصالحة ، والشقاوة
بالفجور . وكذلك الشفاء الذي يقدره للمريض يقدره بالأدوية والرقى ،
وكذلك سائر ما يقدر من أمر الدنيا والآخرة .

فقول القائل : كيف تستجلب الأقسام بالحركات ؟

(١) في صحيح مسلم : نستقبل .

(٢) لا : ساقطة من الأصل . وأثبتها من صحيح مسلم

(٣) الحديث بهذه الألفاظ عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه في : مسلم ٢٠٤١-٢٠٤٠/٤

(كتاب القدر ، باب كيفية الخلق آدمي في بطن أمه ...)

(٤) في الأصل : عن أبي حنيفة عن أبيه . والتصويب من سنن أبي داود وسنن ابن ماجه

(٥) في الأصل : يسترقها ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : يتيقها ، وهو تحريف .

(٧) الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن ابن أبي خزيمة عن أبيه في : سنن الترمذى ٢٧٠/٣

(كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقى والأدوية) . وقال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح ،

٣٠٨/٣ (كتاب القدر ، باب ما جاء لا ترد الرقى ولا الدواء من قدر الله شيئا) وانظر تعليق الترمذى ؛

سنن ابن ماجه ١١٣٧/٢ (كتاب الطب ، باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء) ؛ المستند (ط. الحلبي)

ظ ٤٠

جوابه : أن الأقسام تناولت الحركات كما تناولت السعادات / ، والله تعالى قدر أن يكون هذا بهذا . فإذا ترك العبد العمل ظاناً أن السعادة تحصل له ، كان هذا الترك سبباً لكونه من أهل الشقاوة .

وهنا ضل فريقان : فريق كذبوا بالقضاء والقدر ، وصدّقوا بالأمر والنهي . وفريق آمنوا بالقضاء والقدر ، لكن قصّروا في الأمر والنهي . وهؤلاء شر من الأولين ، فإن هؤلاء من جنس المشركين الذين قالوا : ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ [سورة الأنعام: ١٤٨] ، وأولئك من جنس المجوس .

لكن إذا عُنيَ بهذا الكلام أن العبد لا يتكل على عمله ولا يظن^(١) أنه ينجو^(٢) بسعيه ، فهذا معنى صحيح . فالأسباب التي من العباد ، بل ومن غيرهم ، ليست موجبات لا لأمر الدنيا ، ولا لأمر الآخرة ، بل قد يكون لابد منها ومن أمور أخرى من فضل الله ورحمته خارجة عن قدرة العبد ، وما ثمَّ موجب إلا مشيئة الله ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . وكل ذلك قد بيّنه النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو معروف عند من نَوَّرَ الله بصيرته .

وأما التفريق بين المقدور عليه والمعجوز عنه ، ففي صحيح مسلم ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كلٍّ خير . احرص على ما

(١) في الأصل : لا يظن . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام

(٢) في الأصل : ينجوا .

ينفعك ، واستعن بالله ، ولا تعجز ، وإن أصابك شئ فلا تقل : لو أنى فعلت كان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فإن اللو تفتح عمل الشيطان»^(١) .

وفى سنن أبي داود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اختصم إليه رجلان ، فقضى على أحدهما ، فقال المقضى عليه : حسبي الله ونعم الوكيل . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «إن الله يلوم على العجز ، ولكن عليك بالكيس ، فإذا أحزنك أمر فقل حسبي الله ونعم الوكيل»^(٢) .

قال أبو القاسم^(٣) : «وسئل الواسطي عن الكفر بالله أوله . فقال : الكفر والإيمان ، والدنيا والآخرة من الله [وإلى الله]^(٤) وبالله والله/من الله ابتداء وإنشاء ، وإلى الله مرجعاً وانتهاءً^(٥) ، وبالله بقاء ص ٤١ وفناء ، والله ملكا وخلقا » .

قال^(٦) : «وقال الجنيد : سئل بعض العلماء عن التوحيد .

(١) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه في : صحيح مسلم ٢٠٥٢/٤ (كتاب القدر ، باب في الأمر بالقوة وترك العجز ...) ، سنن ابن ماجه ٣١/١ (المقدمة ، باب في القدر) ، ١٣٩٥/٢ (كتاب الزهد ، باب التوكل واليقين) .

(٢) الحديث عن عوف بن مالك رضي الله عنه في : سنن أبي داود ٤٢٦/٣ (كتاب الأقضية ، باب الرجل يخلف على حقه) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٢٤/٦-٢٥ .

(٣) في «القشيرية» بعد كلام القشيري السابق مباشرة ٣٦/١ .

(٤) عبارة «وإلى الله» : ساقطة من الأصل . وأثبتها من «القشيرية» .

(٥) القشيرية : ومنتهى .

(٦) بعد الكلام السابق مباشرة .

فقال : هو [اليقين] .^(١) فقال السائل : بين لي ما هو ؟ فقال : هو معرفتك أن حركات الخلق وسكونهم فعلُ الله^(٢) وحده لا شريك له ، فإذا فعلت ذلك فقد وحدته^(٣) .

وقال^(٤) : «سمعت محمد بن الحسين^(٥) يقول : سمعت عبد الواحد بن علي يقول : سمعت القاسم بن القاسم^(٦) : سمعت محمد بن موسى الواسطي^(٧) سمعت محمد بن الحسين الجوهري^(٨) سمعت ذا النون المصري يقول ، وجاءه^(٩) رجل فقال : ادع الله لي . فقال : إن كنت أُيِّدت^(١٠) في علم الغيب بصدق التوحيد فكم من دعوة مجابة قد سبقت لك ، وإلا فإن النداء لا ينفع^(١١) الغرق» .

قال^(١٢) : «وقال الواسطي : ادَّعى فرعون الربوبية على الكشف ، وادعت المعتزلة على السر^(١٣) ، تقول^(١٤) : ما شئت

(١) اليقين : ساقطة من الأصل . وأثبتها من «القشيرية» .

(٢) القشيرية : الله عز وجل .

(٣) في الأصل : وحدته . والمثبت من «القشيرية» .

(٤) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٦/١ - ٣٧ .

(٥) القشيرية : ... الحسين رحمه الله .

(٦) القشيرية : ... بن القاسم يقول .

(٧) القشيرية : ... الواسطي يقول .

(٨) القشيرية : ... الجوهري يقول ..

(٩) القشيرية : وقد جاءه ..

(١٠) القشيرية : قد أُيِّدت .

(١١) القشيرية : لا ينفع .

(١٢) بعد الكلام السابق مباشرة .

(١٣) القشيرية : السر .

(١٤) في الأصل : فقال . والمثبت من «القشيرية» .

فعلت . وقال أبو الحسين النورى : [التوحيد] ^(١) كل خاطر يشير إلى الله بعد أن لا تراحمه خواطر التشبيه .

قلت : كلام الواسطى والجنيد المذكور هنا هو توحيد الربوبية ، وأن الله رب كل شئ ومليكه وخالقه ، وفيه الرد على القدرية الذين يجعلون أفعال العباد خارجة عن قدرته وخلقه وملكه ، وكذلك جعل فيهم الواسطى شها من فرعون ، فإن فرعون كشف كفره ، وقال : ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ ، فادعى الربوبية علانية . والقدرية تدعى أنها رب الأفعال وما يتولد عنها ، فقد ادعت ربوبيته لكن فى السر ، وهى ربوبية أفعال الأعيان .

لكن مقصود أهل التحقيق ، كالجنيد ونحوه ، أن يكون هذا التوحيد للعبد خلقا ومقاما ، بحيث يعطيه ذلك كمال توكله على الله تعالى ، وتفويضه إليه ، والصبر لحكمه والرضا بقضائه ، ما لم يخرجه ذلك إلى إسقاط الأمر والنهى والثواب والعقاب ، والوعد والوعيد ، كما يقع فى / بعض ذلك طائفة من المتصوفة .

ظ ٤١

وأما قول ذى النون : «إن كنت أيدت فى علم الغيب بصدق التوحيد» - فلا يراد به مجرد الإقرار بالربوبية العامة ، فإن المشركين كانوا يوحدون هذا التوحيد ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [سورة الزمر : ٣٨] ، وقال تعالى ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [سورة يوسف : ١٠٦] .

(١) التوحيد : ساقطة من الأصل ، وأنبها من القشيرية ٣٧/١ .

قالوا : إيمانهم هو إيمانهم بأنه خالق كل شئ ، وشركهم أن عبدوا معه إلهاً آخر .

وإنما أراد تحقيق توحيد الربوبية وتوحيد الإلهية ، وهو أن يُعبد الله وحده لا يُشرك به شيئاً ، فهذا التوحيد الذى جاءت به الرسل : هو يسعد صاحبه ، ويدخل الجنة لامحالة له ^(١) من دعوة مجابة ، ومن فاته هذا التوحيد فإن الله لا يغفر أن يُشرك به ، فلا ينفعه الدعاء .

وهذا هو التوحيد المذكور فى قول المراهي ^(٢) : «صفاء العبادات لأينال إلا بصفاء التوحيد».

وأما قول النورى : «التوحيد كل خاطريشير إلى الله» - فهو يعم ذلك . يقول : كل توجه إلى الله وحده بقول أو عمل فهو توحيد إذا لم يكن فيه تشبيه الخالق بالخلق ، أو المخلوق بالخالق ، كما فى قول الجهمية والمثلة والقدرية ونحوهم . وقد تقدم ما ذكره المشايخ من نفي التشبيه والتعطيل .

وكذلك ما ذكره عن ^(٣) : «الشيخ أبى عبد الرحمن : سمعت عبد الواحد بن بكر ^(٤) ، سمعت هلال بن أحمد يقول : سئل أبو على الروذباري ^(٥) عن التوحيد فقال : استقامة القلب بإثبات مفارقة

(١) فى الأصل توجد واو فوق «له» .

(٢) فى الأصل : المراهي .

(٣) الكلام التالى فى «القشيرية» ٣٧/١ وفيها : «وأخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى رحمه الله

تعالى قال : سمعت .

(٤) القشيرية : .. بن بكر يقول .

(٥) أبو على أحمد بن محمد القاسم بن منصور الروذباري . من أهل بغداد . سكن مصر ، وصار =

التعطيل ، وإنكار التشبيه ، والتوحيد في كلمة واحدة : كل ما صورته الأفهام ^(١) والأفكار ، فإن الله سبحانه بخلافه ^(٢) : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [سورة الشورى : ١١] .

قال ^(٣) : « وقال أبو القاسم النصارى : الجنة باقية بإبقائه ، وذكره لك ومحبه لك باقٍ ببقائه . فشتان بين ما هو باقٍ ببقائه ، وبين ما هو باقٍ بإبقائه » .

قال /القشيري^(٤) : « وهذا الذى قاله الشيخ النصارى غاية ص ٤٢ التحقيق ^(٥) ، فإن أهل [الحق] ^(٦) قالوا : صفات ذات القديم [سبحانه] ^(٧) باقيات ببقائه تعالى ، فنبه على هذه المسألة ، ونبه على أن الباقي ^(٨) باقٍ ببقائه ^(٩) خلاف ما قاله مخالفو الحق ^(١١) » .

= شيخها ، مات بها سنة ٣٢٢ وقيل ٣٢٣ . كان الجنيد أستاذه في التصوف ، انظر أقواله وترجمته في : طبقات الصوفية ، ص ٣٥٤ - ٣٦٠ ؛ القشيرية ١٥١/١ - ١٥٢ ؛ صفة الصفوة ٢٥٦/٢ - ٢٥٧ ؛ حلية الأولياء ١٠١/٣٥٦ - ٣٥٧ ، شذرات الذهب ٢٩٦/٢ - ٢٩٧ ؛ المنتظم ٢٧٢/٦ - ٢٧٣ (وأسماء : محمد بن أحمد) .

(١) القشيرية : كل ماصوره الأوهام .

(٢) القشيرية : الله سبحانه بخلافه لقوله تعالى .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٤) بعد الكلام السابق مباشرة ، ٣٧/١ - ٣٨ .

(٥) القشيرية : الشيخ أبو القاسم النصارى هو غاية في التحقيق .

(٦) الحق : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «القشيرية» .

(٧) في الأصل : ذات التقديم ، وهو تحريف . والمثبت من «القشيرية» .

(٨) القشيرية ٣٨/١ : وبين أن الباقي ..

(٩) في الأصل : ببقا . والمثبت من «القشيرية» .

(١٠) القشيرية : بخلاف .

(١١) القشيرية : أهل الحق .

قلت : النصراباذى مقصوده ^(١) التفريق بين من طلب النعيم بالخلق ، وطلب النعيم لِحَظَّة من الخالق ، فقال : ما فى المخلوق باق بإبقائه ، وأما محبته لك وذكره لك فباق ببقائه . وليس مقصوده أن البقاء الذى يوصف به الرب هو صفة زائدة على الذات . بما ^(٢) ليس بصفة ، كما ينازع فيه أهل الكلام ، مثل متكلمة أهل الإثبات وغيرهم . بل القاضى أبو بكر الذى يعظمه القشيري ، ويقول : هو أوحد وقته ، كان يقول : ليس الباقى باقيا ببقاء .

والتزاع فى هذه المسألة إذا حُقق لم يرجع إلى معنى محصل يستوجب التزاع .

ثم قال أبو القاسم ^(٣) : « حدثنا محمد بن الحسين ^(٤) سمعت النصراباذى يقول : أنت متردد بين صفات الفعل وصفات ^(٥) الذات ، وكلاهما صفته [تعالى] ^(٦) على الحقيقة ، فإذا هيئتمك فى مقام التفرقة قُربك ^(٧) بصفات فعله ، وإذا ^(٨) بلغك إلى مقام الجمع قُربك ^(٩) بصفات ذاته .»

(١) فى الأصل : مقصود .

(٢) فى الأصل : بم .

(٣) بعد كلامه السابق مباشرة فى «القشيرية» ٣٨/١ .

(٤) القشيرية : أخبرنا محمد بن الحسين قال ..

(٥) فى الأصل : وبين صفات . والمثبت من «القشيرية» .

(٦) تعالى : ساقطة من الأصل وأثبتها من «القشيرية» .

(٧) فى «القشيرية» : قرنك . والكلمة فى الأصل فى هذا الموضع مهمة ورجحت أن يكون

الصواب ما أثبتته ، وستكرر بعد قليل معجمة .

(٨) فى الأصل : فإذا . والمثبت من «القشيرية» .

(٩) القشيرية : قرنك .

قال ^(١) : « وأبو القاسم النصراباذى [كان] ^(٢) شيخ وقته » .

قلت هذا الكلام من النصراباذى يقتضى أنه موصوف بصفات فعله ^(٣) على الحقيقة ، مثل الخلق والرزق ، كما أنه موصوف بصفات الذات على الحقيقة ، كالعلم والقدرة . وهذا هو الذى ذكره أبو بكر محمد بن إسحاق الكلاباذى عن مذهب الصوفية فى كتاب « التعرف » ، وهو قول جمهور الفقهاء وأهل الحديث وطوائف من أهل الكلام ، وليس هو قول الأشعرية ^(٤) الذين سلك سبيلهم أبو القاسم القشيري .

قال : « الخلق والرزق عندهم عين المخلوق ، ولا يستحق أن يسمى بالخالق الباعث الوارث إلا بعد وجود هذه المفعولات » ^(٥) . / والتزاع فى ظ ٤٢ أن الفعل هل هو صفة لله ؟ وهل يوصف بالأسماء الفعلية فى الأزل ؟ وقد بسطنا الكلام فى هاتين المسألتين فى موضعه .

وقال ^(٦) : « سمعت الإمام أبا إسحاق الإسفرايينى ^(٧) يقول : لما قدمت من بغداد كنت أدرّس فى جامع نيسابور فى ^(٨) مسألة الروح ، وأشرح القول أنها مخلوقة ^(٩) ، وكان أبو القاسم النصراباذى قاعداً

(١) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٢) كان : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من « القشيرية » .

(٣) فى الأصل : علمه ، وهو خطأ .

(٤) فى الأصل : الأشعري .

(٥) بحث عن هذه العبارات فى كتاب « التعرف » للكلاباذى ، فلم أجدها .

(٦) بعد الكلام السابق مباشرة فى « القشيرية » ٣٨/١ .

(٧) القشيرية : الإسفرايينى رحمه الله .

(٨) فى : غير موجودة فى القشيرية .

(٩) القشيرية : القول فى أنها مخلوقة .

متباعداً عنا ، يصغى إلى كلامي ، فاجتاز بنا بعد ذلك بأيام^(١) قلائل ، فقال لمحمد الفراء^(٢) : أشهد أني أسلمت [جديداً]^(٣) على يد هذا الرجل ، وأشار إلىّ .

قلت : لعله كان عنده بعض شبهة أو رأى فاسد في خلقها ، كما يعرض مثل ذلك لبعض الناس .

وقال^(٤) : «سمعت محمد بن الحسين السلمي يقول : سمعت أبا حسين الفارسي يقول : سمعت إبراهيم بن فاتك يقول سمعت الجنيد^(٥) يقول : متى يتصل من لاشبيه له ولا نظير^(٦) بمن له شبيه ونظير؟! هيهات ، هذا ظن عجيب إلا بما لطف اللطيف من حيث لا درّك ، ولا وهم ، ولا إحاطة إلا إشارة اليقين وتحقيق الإيمان» .

قلت : هذا الكلام يقتضي أن العباد إنما عرفوا ربهم بما لطف به من تعرّفه إليهم وهدايته إياهم بما أعطاهم ، لا معرفة إدراك وإحاطة . وهذا حسن ، وربما يتضمن نوعاً من الرد على طريقة أهل النظر الذين يجعلونه بمجرد محصّلا للمعرفة المطلوبة .

وقال^(٧) : «حدثنا محمد بن الحسين^(٨) سمعت عبد الواحد بن

(١) القشيرية : يوماً بأيام .

(٢) في الأصل : العدا . والتصويب من القشيرية .

(٣) جديداً . ساقطة من الأصل ، وأثبتها من القشيرية .

(٤) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٥) مابين المعقوفين ساقط من الأصل ، وأثبتته من «القشيرية» .

(٦) القشيرية : ولا نظير له .

(٧) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٨/١-٣٩ .

(٨) القشيرية : وأخبرنا محمد بن الحسين ، رحمه الله تعالى قال ..

بكر^(١) ، حدثني أحمد بن محمد البردعي^(٢) ، حدثنا^(٣) طاهر بن إسماعيل الرازي قال : قيل ليحيى بن معاذ : أخبرني عن الله^(٤) ، فقال : إله واحد ، فقال^(٥) : كيف هو؟ فقال : ملك^(٦) قادر ، فقال^(٧) : أين هو؟ فقال : بالمرصاد^(٨) . فقال السائل : لم أسألك عن هذا ، فقال : ما كان غير هذا كان صفة المخلوق ، فأما صفته فما أخبرتك عنه^(٩) .

قلت : لا تعلم صحة هذا الكلام عن يحيى بن معاذ ، إذ في الإسناد من لا نعرفه ، وكلام يحيى بن معاذ^(١٠) عندهم دون كلام الكبار من أهل

(١) القشيرية : عبد الواحد بن بكر يقول .

(٢) في الأصل : الردعي . وجاء النص التالي في «طبقات الصوفية» ص ١١٢-١١٣ . وضبط الأستاذ نور الدين شريعة الاسم : «البردعي» . ولكنني وجدت في تعليقات الأستاذ قواد سيد علي «العبر» ١١٨/٢ ما يلي : «البردعي : بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وفتح الدال المهملة وفي آخرها العين المهملة نسبة إلى «بردعة» ، وهي بلدة من أقصى بلاد أذربيجان» وقال الأستاذ نور الدين شريعة في تعليقه السابق : «أحمد بن محمد بن علي بن هارون ، أبو العباس البردعي (في الأصل : البردعي) الحافظ ، حدث بدمشق عن أبي الحسن ، علي بن مهروية القزويني وغيره . وروى عنه أبو الحسين بن الميداني ، ومكي بن محمد وغيرهما . تاريخ دمشق ج ٣ ص ٣٦٤-٣٦٦» .

(٣) القشيرية ٣٩/١ : البردعي ، قال : قال : حدثنا .

(٤) القشيرية : الله عز وجل .

(٥) القشيرية : فقليل له ..

(٦) القشيرية : مالك . وفي «طبقات الصوفية» ١١٣/١ : ملك .

(٧) القشيرية : فقليل .

(٨) القشيرية : هو بالمرصاد . والمثبت موافق لنص «طبقات الصوفية» .

(٩) في الأصل : فما أخبرتك عنه . والمثبت من «القشيرية» وفي طبقات الصوفية : فما أخبرتك به .

(١٠) أبو زكريا يحيى بن معاذ بن جعفر الرازي ، من الصوفية الوعاظ ، من أهل الري ، أقام ببلخ ومات في نيسابور سنة ٢٥٨ . انظر ترجمته وأقواله في طبقات الصوفية ، ص ١٠٧-١١٤ ؛ صفة الصفوة ٧١/٤-٨٠ ؛ القشيرية ٩١/١-٩٢ ؛ الطبقات الكبرى ٦٩/١-٧٠ ؛ حلية الأولياء ٥١/١٠-٧٠ ؛ شذرات الذهب ١٣٨/٢-١٣٩ ؛ الأعلام ٢١٨/٩ .

ص ٤٣ التحقيق فى المعاملات/ وغيرها ، فإنه يتكلم فى الرجاء بكلام يشبه كلام سيفلة المرجئة ، لا يوافق أصول المشايخ الكبار المتمسكين بالسنة ، ويدعى فى التوحيد مقاما هو الغاية ، وقد عابه عليه أبو يزيد وغيره ، وكلامه يشبه كلام الوعّاظ ، وهى طريقة أبى القاسم ونحوه .

وهذا الكلام المذكور من هذا الباب ، فإنه ليس كل ما لم يذكره فى هذا الجواب بصفة المخلوق لله ، بل لله صفات كثيرة عظيمة لم تدخل فى هذا الكلام . ثم صفة المخلوق إن كان لأجل الاشتراك فى الاسم ، فقولہ : «ملك قادر ، وإنه بالمرصاد» كما قال تعالى : ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ [سورة التوبة : ٥٠] .

وأیضا فالجواب عن أين هو ؟ خلاف الجواب الذى رضيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقرّه وحكم بإيمان قائله ، وخلاف ما أجاب به هو سائله ، فإنه لما قال : أين الله ؟ فقیل له : فى السماء^(١) ، رضى بهذا وأقرّ صاحبه ولم يقل : هذا صفة المخلوق .

وقد روى شيخ الإسلام الأنصارى الهروى صاحب «علل المقامات» و«منازل السائرین» فى كتابه المسمى بـ«الفاروق»^(٢) بإستناد عن یحیی بن معاذ أنه قال : إن الله على العرش بائن من خلقه . وقد أحاط بكل شئ علما ، وأحصى كل شئ عددا ، لا يشذ عن هذه المقالة إلا جهمی ردئ

(١) مضى الحديث من قبل .

(٢) أبو إسماعیل عبد الله بن محمد بن علی الهروى الأنصارى ، طبع كتابه «منازل السائرین» بتحقیق دى لوجیه دى بوركى ، ط . المعهد الفرنسى ، القاهرة ، ١٩٦٢ . وذكر الرزکلى من كتبه «الفاروق فى الصفات» .

ضليل ، وهالك مرتاب ، يمزج الله بخلقه ، ويخالط منه الذات بالأقدار ، والإتيان في هيئته ^(١) ، وهو يخالف إنكاره الأين في هذه الرواية .

وقال أبو القاسم ^(٢) : « حدثنا محمد بن الحسين سمعت ^(٣) أبا بكر الرازي يقول : سمعت أبا علي الروذباري يقول : كل ما توهم ^(٤) متوهم بالجهل أنه كذلك ، فالعقل يدل على أنه بخلافه » .

قال ^(٥) : « وسأل ابن شاهين الجنيدي عن معنى «مع» فقال : على معنيين ^(٦) : مع الأنبياء بالنصرة والكلاءة ^(٧) : قال الله ^(٨) : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ [سورة طه : ٤٦] ، ومع العامة بالعلم والإحاطة : قال الله تعالى ^(٩) : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ ﴾ [سورة المجادلة : ٧] فقال ^(١٠) ابن شاهين : مثلك / يصلح أن يكون دالاً للامة ظ ٤٣ على الله » .

(١) في الأصل : في قصبه ، ولعل الصواب ما أثبت

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٩/١ .

(٣) القشيرية : وأخبرنا محمد بن الحسين قال سمعت .

(٤) القشيرية : توهمه .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٩/١-٤٠ .

(٦) القشيرية : فقال : مع على معنيين .

(٧) في الأصل : والكلاء . والمثبت من القشيرية .

(٨) القشيرية : الله تعالى .

(٩) القشيرية ٤٠/١ : قال تعالى .

(١٠) كلمة «نجوى» في الآية الكريمة غير موجودة في الأصل .

(١١) القشيرية : قال .

قلت : هذا كلام حسن متفق على صحة معناه بين أئمة الهدى ، وكانوا يقولون مثل هذا الكلام ردًّا على من يقول من الجهمية : إن الحق بذاته في كل مكان ، وينكر أن يكون فوق العرش . وقد وقع في ذلك طائفة من المتصوفة حتى جعلوه عين الموجودات . ونفس المصنوعات ، كما يقوله أهل الاتحاد العام .

قال القشيري^(١) : «وسئل ذو النون المصري عن قوله^(٢) : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [سورة طه : ٥] ، فقال : أثبت ذاته ونفى مكانه ، فهو موجود [بذاته ، والأشياء موجودة]^(٣) بحكمه كما شاء^(٤)» .

قلت : هذا الكلام لم يذكر له إسناداً عن ذى النون ، وفي هذه الكتب من الحكايات المسندة شيء كثير لا أصل له ، فكيف بهذه المنقطعة المسيئة التي تتضمن أن يُنقل عن المشايخ كلام لا يقوله عاقل ، فإن هذا الكلام ليس فيه مناسبة للآية ، بل هو مناقض لها . فإن هذه الآية لم تتضمن إثبات ذاته ونفى مكانه بوجه من الوجوه ، فكيف تُفسَّر بذلك ؟

وأما قوله : «هو موجود بذاته ، والأشياء موجودة بحكمه» - فهو حق ، لكن ليس هذا معنى الآية .

(١) بعد الكلام السابق مباشرة ٤٠/١

(٢) القشيرية : عن قوله تعالى .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ، وأثبتته من «القشيرية» .

(٤) القشيرية : كما شاء سبحانه .

قال^(١) : «وسئل الشبلي عن قوله^(٢) : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٣) [فقال : الرحمن لم يزل ، والعرش محدث ، والعرش بالرحمن استوى]^(٤).

قلت : هذا الكلام أيضا ليس له إسناد عن الشبلي ، وهو يتضمن من الباطل ما هو تحريف للقرآن .

أما قوله : «الرحمن لم يزل ، والعرش محدث» فحق . وأما قوله : «العرش بالرحمن استوى» فهو أولا : خلاف القرآن . فإن الله أخبر أنه هو الذى استوى على العرش ، فكيف يقال إن المستوى إنما هو العرش . وأما ثانيا : فإنه إذا قال : «العرش استوى به» فهذا [ليس]^(٥) أبلغ من قوله : إنه استوى على العرش .

كما فى حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦) أهل حين استوت به راحلته^(٧) ، وذلك يقتضى أن يكون العرش استوى بالله واستقل به وحمله ، وإن لم يُرد هذا المعنى . وإنما أراد أن العرش اعتدل

(١) فى «القشيرة» بعد الكلام السابق مباشرة ٤٠/١ .

(٢) القشيرة : قوله تعالى .

(٣) فى الأصل لم يثبت الناسخ كلمة «استوى» من الآية الكريمة .

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، وأثبتته من «القشيرة» ماعدا عبارة «العرش محدث» فهى ساقطة من «القشيرة» وأثبتها لأنها وردت فى كلام ابن تيمية بعد سطور قليلة منسوبة إلى الشبلي .

(٥) ليس : ساقطة من الأصل ، ومعنى الكلام يقتضى إثباتها .

(٦) كلمة «وسلم» : ساقطة من الأصل .

(٧) الحديث عن ابن عمر رضى الله عنهما فى : البخارى ١٣٩/٢ (كتاب الحج ، باب الإهلال مستقبل القبلة) ؛ مسلم ٨٤٢/٢ ، ٨٤٥ (كتاب الحج ، باب الإهلال من حيث تنبعث الراحلة) . ونص الحديث - وهذه رواية البخارى : «أهل النبي صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته قائمة» .

واستوى بقدره الله ، فهذا ليس هو معنى الآية ، بل تحريف صريح يستحق قائله العقوبة البليغة ، ولا يصلح أن يُحكى مثل هذا عن ص ٤٤ قدوة^(١) في الدين ، بل ولا عن أطراف/ الناس .

قال^(٢) : «وسئل جعفر بن نصير عن قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ، فقال : استوى علمه بكل شيء ، فليس شيء أقرب إليه من شيء» .

وهذا من نمط الذى قبله وأردى ، وهو أسخف من تأويلات القرامطة الباطنية . فإن اللفظ ليس فيه ما يدل على ذلك أصلا ، وجعفر ابن نصير أجل من أن يقول هذا التحريف^(٣) الذى لا يصدر مثله إلا عن بعض غلاة الرافضة والقرامطة ، والملحددين الطاعنين فى القرآن .

قال^(٤) : «وقال^(٥) جعفر الصادق : من زعم أن الله فى شيء أو من شيء أو على شيء فقد أشرك ؛ إذ لو كان على شيء لكان محمولا ، أو كان^(٦) فى شيء لكان محصورا ، أو كان^(٧) من شيء لكان محدثا» .

(١) فى الأصل : قدرة ، وهو تحريف وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة فى «القشيرية» ولكنه سقط من الطبعة الجديدة بتحقيق الدكتور عبد الحليم محمود وهو فى الطبعة القديمة (ط. صبيح) ص ٦ .

(٣) هو أبو محمد جعفر بن محمد بن نصير الخلدى الخواص . بغدادى المنشأ والمولد ، صاحب الجنيذ بن محمد وعرف بصحبته وتوفى ببغداد سنة ٣٤٨ . انظر ترجمته وأقواله فى : طبقات الصوفية ، ص ٤٣٤ - ٤٣٩ ، القشيرية ١٦٧/١ ، صفة الصفوة ٢/٢٦٤ - ٢٦٥ .

(٤) فى «القشيرية» بعد الكلام السابق مباشرة ٤٠/١ - ٤١ .

(٥) القشيرية : قال .

(٦) القشيرية : ولو كان .

(٧) القشيرية ٤١/١ : ولو كان .

قال ^(١) : «وقال جعفر الصادق في قوله ^(٢) : ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ [سورة النجم : ٨] : من توهم أنه بنفسه دنا جعل ثم مسافة ^(٣) ، وإنما ^(٤) [التداني] ^(٥) أنه كلما قَرَّبَ منه بَعَدَهُ عن أنواع المعارف ، إذ لا دُنُو ولا بُعْدُ» .

قلت : هذا الكلام وأشباهه مما اتفق أهل المعرفة على أنه مكذوب على جعفر ، مثل كثير من الإشارات التي ذكرها عنه أبو عبد الرحمن في «حقائق التفسير» ، والكذب على جعفر كثير منتشر . والذي نقله العلماء الثقات عنه معروف ، يخالف رواية المفترين عليه ^(٦) .

قال ^(٧) : « [ورأيت] ^(٨) بخط الاستاذ أبي على أنه قيل لصوفي . [أين الله ؟] ^(٩) فقال : أسحقتك الله ، تطلب مع العين أثراً ^(١٠) » .

قلت : هذا كلام مجمل ، قد يعنى به الصديق معنى صحيحاً ، ويعنى به الزنديق معنى فاسداً ؛ فإن السائل : أين الله ؟ قد يكون سؤاله عن شك عن معرفة ما يستحقه الله من العلو ، وقد يكون الاستعلام

(١) بعد الكلام السابق مباشرة ٤١/١ .

(٢) القشيرية : الصادق أيضا في قوله .

(٣) القشيرية : .. دنا ثم جعل مسافة .

(٤) القشيرية : إنما .

(٥) التداني : ساقطة من الأصل وأثبتها من «القشيرية» .

(٦) في الأصل : عنه .

(٧) بعد الكلام السابق مباشرة ٤١/١ .

(٨) كلمة «ورأيت» ساقطة من الأصل وأثبتها من «القشيرية» .

(٩) عبارة «أين الله» ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «القشيرية» .

(١٠) في الأصل : أثر . والصواب ما أثبتته . وفي «القشيرية» : أين .

[عن^(١)] حال المسئول . كما سأل النبي صلى الله عليه وسلم الجارية :
 أين الله ؟ فالذى سأل الصوفي : أين الله ؟ إن كان شاكاً في نعت ربه ، أو
 جاهلاً بحال المسئول . فهو ناقص . فيحتمل أن الصوفي كان عارفاً
 بالله ، وقد عاين السائل من حاله ما عرف به صدقه ، فقال : سؤالك
 سؤال من يريد أن يستدل بالأثر/ على حال^(٢) ، وأنت قد عاينت ما
 يغنيك عن ذلك : فقال : أطلب مع العين أثراً أو هدى ؟

ظ ٤٤

كما أن المعروفين بالإيمان من الصحابة لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول لأحدهم : أين الله ؟ وإنما قال ذلك لمن شك في إيمانه
 كالجارية . وهذا كما يذكر في حكاية أخرى أن بعضهم لقي شخصاً
 فقال : أين ربك ؟ فقال : لا تقل أين ربك ؟ ولكن قل : أين محل
 الإيمان من قلبك ؟ أى أن مثلي لا يقال له : أين ربك ؟ وإنما أسأل عما
 يليق بمثلي أن يسأل عنه .

بل كما في الحكاية المعروفة عن يزيد بن هارون الواسطي ، ونحوها
 أيضاً لأحمد بن حنبل أن مُنكراً أو نكيراً لما أتياه وسألاه : من ربك ؟
 وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ فقال : أتقولان لي هذا وأنا يزيد بن هارون
 الواسطي ، أعلم الناس السنة ستين سنة ، فقالا : اعدرنا فإننا بهذا
 أمرنا ، وانصرفا وتركاه .

وظاهر الأمر في حال الصوفي الذى ذكره الأستاذ أبى على أنه قصد
 هذا ، لأنه قال للسائل : أسحقتك الله ، أطلب مع العين أثراً ؟ وهذا

(١) عن : ساقطة من الأصل .

(٢) في الأصل : حالى . ولعل الصواب ما أثبتته .

العين الذى أغناه عن الأثر . إما أن يكون فى معرفته بربه ، أو معرفته بحال المسئول ؟ فلو كان الأول لم يك جاھلاً فيسأل : أين ^(١) الله ؟ ، ولم يجب ^(٢) عليه الصوفى حتى يقول له : أسحقتك الله ؛ فعلم أنه [كان] ^(٣) عارفاً بحال الصوفى ، وطلب منه زيادة امتحان له عن معرفته بربه ، فقال : أتطلب مع العين أثراً ؟ .

وأما المعنى الذى يعنيه الزنديق ، فأن يكون من أهل الاتحاد المعين ، فيعتقد أنه عاين الله بعين بصره فى الدنيا ، فيقول : أتطلب مع العين أثراً ؟

أو يعتقد أن الوجود المُعَايَن هو عين وجود الحق ، كما تقوله الاتحادية أهل الاتحاد المطلق ، أو نحو ذلك من مقالات الزنادقة المنافقين .

ولكن ظاهر الحكاية لا يوافق هذا ، فإنه عند هؤلاء العين والأثر ^(٤) واحدٌ . والصوفى قال : أتطلب مع العين أثراً ^(٥) ؟ وهذا يقتضى أن السائل بآئن يصح منه طلب الأثر بعد العين .

وليس فى الحكاية مقصود/ لأبى القاسم من نفي كون الله على ص ٤٥ العرش ، ولا يقول أبو القاسم بأن العارف حصل له فى الدنيا من معاينة الله تعالى ما يغنيه عن الأثر .

(١) فى الأصل : أن ، وهو تحريف ظاهر .

(٢) فى الأصل : ولم يحر (غير منقوطة) . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) كان : ساقطة من الأصل ، وسياق الكلام يقتضى إثباتها .

(٤) فى الأصل : العين ولا أثر واحد ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٥) فى الأصل : أثر . وهو خطأ .

قال أبو القاسم^(١) : «حدثنا الشيخ أبو عبد الرحمن سمعت^(٢) أبا العباس بن الخشاب البغدادي ، سمعت أبا القاسم بن موسى ، سمعت محمد بن أحمد ، سمعت الأنصاري ، سمعت^(٣) الخزاز يقول : حقيقة القرب فقد حُسِّن^(٤) الأشياء من القلب ، وهدوء الضمير إلى الله^(٥) .»

قلت : هذه الحكاية في إسنادها من لا يُعرف حاله ، وإن صح هذا الكلام عن أبي سعيد الخزاز ، فليس مقصوده أن القرب من الله ليس إلا مجرد ذلك ؛ ولكن أراد أن هذا هو الذي يحقق القرب ، وحقيقة الشيء عندهم ما يحققه ، فيكون علة لوجوده ، ودليلا على صحته .

كما يروون في الحديث الذي رواه ابن [عساكر]^(٦) مرسلا ، وروى مسندا من وجه ضعيف لا يثبت : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لحارثة ابن سراقه «كيف أصبحت يا حارثة ؟ قال : أصبحت مؤمنا حقا . قال : فما حقيقة إيمانك ؟ فقال : عزفت نفسي عن الدنيا ، فاستوى عندي حجرها وزهبيها ، وكأني أنظر إلى عرش ربي بارزا ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتمتعون فيها ، وإلى أهل النار يعذبون فيها . فقال :

(١) في «القشيرية» ٤١/١ ، بعد الكلام السابق مباشرة .

(٢) القشيرية : أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت ..

(٣) القشيرية : .. البغدادي يقول سمعت .. بن موسى يقول ... بن أحمد يقول .. الأنصاري يقول : سمعت .

(٤) القشيرية : حُسِّن .

(٥) القشيرية : الله تعالى .

(٦) عساكر : ساقطة من الأصل .

عرفتَ فالْزَم ، عبدُ نَوْر الله قلبه» ^(١).

فقولهم في هذا الحديث الذي يروونه : ما حقيقة إيمانك ؟ أى ما يحقّقه ويصدّقه ، فذكر ما يصدّقه ويحقّقه من اليقين والزهد ، كما جاء في الحديث : نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد ^(٢).

فقول أبى سعيد : «حقيقة القرب» أى الذى يحقّقه هو خلو القلب مما سوى الله وسكونه إلى الله ، وهذا تحقيق الإخلاص والتوحيد ، الذى مَنْ حقّقه كان أقرب الخلق إلى الله ، وهو تحقيق كلمة الإخلاص : لا إله إلا الله. وهذا على درجتين ؛ فأهل

الفناء يفقدون إدراك الأشياء ومعرفتها ، مصطلمين في / ذكر الله والملائكة ^{ظ ٤٥} وأولو العلم ، وهو سبحانه شهد وحدانيتهم في إلهيته متضمنة شهادته لجميع خلقه ، فإنه شهيد عليم ، ليس عن المخلوقات بغائب ، فأولو العلم

(١) لم أجد هذا الحديث إلا في «أسد الغابة» لابن الأثير (ط . دار الشعب) ٤٢٥/١ - ٤٢٦

وأورد سنده كما يلي : «أخبرنا أبو القاسم يعيش بن صدقة بن على الفرائى الفقيه الشافعى ، أخبرنا أبو محمد يحيى بن على بن الطراح ، أخبرنا أبو الحسن محمد بن على بن محمد المهتدى بالله ، أخبرنا محمد بن يوسف بن دؤس العلاف ، أخبرنا عبد الله بن محمد البغوى ، حدثنا عبد الله بن عون ، أخبرنا يوسف ابن عطية ، عن ثابت البناني ، عن أنس قال ، بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى إذ استقبله شاب من الأنصار ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : كيف أصبحت يا حارث ؟ قال : أصبحت مؤمناً بالله حقاً . قال . انظر ماذا تقول ... الحديث . كما وجدت الحديث في مسند أنس بن مالك في الجامع الكبير للسيوطي ٢٧٨/٢ إلا أنه سمي الصحابي الحارث بن مالك هكذا : عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد والحارث بن مالك نائم فحرّكه برجله . قال : ارفع رأسك ، فرفع رأسه . فقال : بأبى أنت وأمى يا رسول الله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كيف أصبحت يا حارث بن مالك ؟ قال : أصبحت يا رسول الله مؤمناً حقاً .. الخ . وذكر السيوطي أن الحديث قد أورده ابن عساكر في تاريخه .

(٢) ذكر السيوطي هذا الحديث في «الجامع الكبير» ٨٥١/١ فقال : «نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد ، وبهلك آخر هذه الأمة بالنحل (كذا) ، ولعل صوابها : بالبخل) والأمل . ابن أبى الدنيا وابن لال والخطيب في كتاب البخلاء عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .»

الشاهدون ألاَّ إليه إلا هو إذا لم يكن فيهم عجز يوجب الفناء يُعْطَوْنَ^(١) من القوة على ما يشهدون به الأمر ، وتلك شهادة كاملة أكمل من شهادة أهل الفناء ، فيفقدون تألَّهُ قلوبهم للأشياء ووجدتهم وطمانيتهم^(٢) إليها معاضين^(٣) بتألَّهُ^(٤) قلوبهم لله ووجدتهم به وطمانينة قلوبهم بذكره ، لا يفقدون الشهادة التي تزيد في علمهم وإيمانهم من شهود الربوبية المحيطة جملة وتفصيلا ، والإلهية الواجبة جملة وتفصيلا ، وما يدخل في ذلك من أصناف المخلوقات والمأمورات .

وقال أبو القاسم^(٥) : «سمعت محمد بن الحسين^(٦) ،^(٧) سمعت محمد بن علي الحافظ ، سمعت أبا معاذ القزويني^(٨) ، سمعت أبا علي الدلال ، سمعت أبا عبد الله بن قهرمان^(٩) ، سمعت إبراهيم الخواص يقول : انتهيت إلى رجل وقد ضرعه الشيطان ، فجعلت أؤذن في أذنه ، فناداني الشيطان من جوفه : دعني أقتله ، فإنه يقول : القرآن مخلوق» .

قلت : هذه الحكاية موافقة لأصول السنة ، وقد ذكروا نحوها حكايات ، واعترض في ذلك الغزالي وغيره : بأن هذا استدلال

(١) في الأصل كأنها «يعطون» وكتب في الهامش تصحيح : يعصون . ورجحت أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : وطمانيتهم ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : معاضين .

(٤) في الأصل : بجمالة ، وهو تحريف .

(٥) في «القشيرة» ٤١/١-٤٢ بعد العبارات التي سبق ورودها مباشرة .

(٦) القشيرة : .. محمد بن الحسين يقول

(٧-٧) ساقط من «القشيرة» .

(٨) القشيرة : .. الدلال يقول .. بن قهرمان يقول ..

بكلام^(١) الشياطين في أصول الدين ، وذكر عن الإمام أحمد في ذلك حكاية باطلة ذكرها في «المنحول»^(٢) فقال : «رُبَّ رجلٍ يعتقد الشيء دليلاً وليس بدليل كما يذكر».

وجواب هذا : أن الجن فيهم المؤمن والكافر ، كما دلّ على ذلك القرآن ، ويُعرف ذلك بحال المصروع ، ويُعرف بأسباب قد يقضى^(٣) بها أهل المعرفة ، فإذا عُرف أن الجنى من أهل الإيمان ، كان هذا مثل ما قصّه الله في القرآن من إيمان الجن بالقرآن ، وكما في السيرة من أخبار الهواتف .

وإبراهيم الخواص من أكبر الرجال الذين لهم خوارق^(٤) ، فله علمه بأن هذا الجنى من المؤمنين لما ذكر/ هذه الحكاية على سبيل الذم لمن ص ٤٦ يقول بخلق القرآن .

(١) في الأصل : استهلال لكلام .. الخ ، وأحسب أن العبارة محرفة ، ورجحت أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : المسجول . وراجعت كتاب «مؤلفات الغزالي» للدكتور عبد الرحمن بدوي (ط . المجلس الأعلى للآداب والعلوم والفنون ، القاهرة ، ١٩٦٠) فوجدت من مؤلفات الغزالي : منجول (رقم ٧١) : المنحول في الأصول (رقم ٢) ، المنحول والمتحل في علم الجدل (رقم ٧) . ولعل الصواب ما أثبتته ، وهو قريب من رسم الكلمة في الأصل .

(٣) في الأصل : قد يقصر . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن اسماعيل الخواص المتوفى سنة ٢٩١ ، من أقران الجنيد . انظر ترجمته وأقواله في : طبقات الصوفية ، ص ٢٨٤-٢٨٧ ؛ صفة الصفوة ٨٠/٤-٨٤ ؛ القشيرية ١٣٦/١ ، تاريخ بغداد ١٠-٧/٦ ، الأعلام ٢٢/١ .

« فصل »

قال أبو القاسم^(١) : « وقال ابن عطاء^(٢) : لما خلق الله الأحرف جعلها سرّاً^(٣) ، فلما خلق آدم بثّ ذلك السرفيه^(٤) ، ولم ييثر ذلك السرفي أحد من الملائكة^(٥) ، فجرت الأحرف على لسان آدم^(٦) بفنون الجريان وفنون المعارف^(٧) ، فجعلها الله صوراً لها^(٨) .

قال أبو القاسم^(٨) : « صرح ابن عطاء - رحمه الله^(٩) - بأن الحروف مخلوقة ».

قلت : لم يذكر لهذه الحكاية إسناداً ، ومثل هذا لا تقوم به حجة ، ولا يحل لأحد أن يدلّ المسلمين في أصول دينهم بكلام لم تُعرف صحة نقله ، مع ما عُلم من كثرة الكذب على المشايخ المقتدى بهم ، فلا يثبت بمثل هذا الكلام قول لابن عطاء ولا مذهب ، بل قد ظهر على هذه

(١) في «القشيرية» ٤٢/١ بعد الكلام السابق مباشرة .

(٢) ذكر محققا «القشيرية» أنه : أحمد بن عطاء الروذباري . وهو أبو عبد الله أحمد بن عطاء الروذباري ، ابن أخت أبي علي ، توفي سنة ٣٦٩ . انظر ترجمته وأقواله في : «القشيرية» ١٨٤/١ - ١٨٦ ، طبقات الصوفية ، ص ٤٩٧ - ٥٠٠ ؛ شذرات الذهب ٦٨/٣ ؛ تاريخ بغداد ٣٣٦/٤ - ٣٣٧ .

(٣) «القشيرية» : إن الله تعالى لما خلق الأحرف جعلها سرّاً له ..

(٤) «القشيرية» : فلما خلق آدم عليه السلام بث فيه ذلك السر .

(٥) «القشيرية» : من ملائكته .

(٦) «القشيرية» : آدم عليه السلام .

(٧) «القشيرية» : وفنون اللغات .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٩) عبارة «رحمه الله» : ليست في «القشيرية» .

الحكاية من كذب ناقلها ، وجهل قائلها ما لا يصلح معه أن يُحمد الاعتقاد بها ، فلو^(١) فرض أن هذه الحكاية قالها بعض الأعيان لكان فيها من الغلط ما يردّها على قائلها .

وكذلك أن الله لم يخصّ آدم بالأحرف ، وإنما خصّصه بتعليم الأسماء كلها ، كما قال تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ﴾ [سورة البقرة : ٣١] .

وقد تنازع الناس : هل المراد بها أسماء من يعقل ؟ لقوله : ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ ، أو أسماء كل شيء ؟ ، على قولين :

والأول اختيار ابن جرير الطبرى^(٢) ، وأبى بكر عبد العزيز صاحب الخلاّل وغيرهما .

والثانى أصح ؛ لأن فى الصحيحين فى حديث الشفاعة عن النبى صلى الله عليه وسلم : «يا آدم : أنت أبو البشر ، خلقتك الله بيده ، ونفخ فىك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ، وعلمك أسماء كل شىء»^(٣) ، ويبين ذلك أن الملائكة كانوا يتكلمون قبل أن يخبرهم آدم

(١) فى الأصل : فلم . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) قال الطبرى فى تفسيره (ط . دار المعارف) ٤٨٦/١-٤٨٧ : «قد تقدم ذكرنا التأويل الذى هو أولى بالآية ، على قراءتنا ورسم مصحفنا ، وأن قوله : (ثم عرضهم) بالدلالة على بنى آدم والملائكة ، أولى منه بالدلالة على أجناس الخلق كلها ، وإن كان غير فاسد أن يكون دالاً على جميع أصناف الأمم ، للعلل التى وصفناه .

(٣) جاء الحديث وفيه عبارة «وعلمك أسماء كل شىء» عن أنس بن مالك رضى الله عنه فى : البخارى ١٤٨/٩ (كتاب التوحيد ، باب قوله : وكلم الله موسى تكليماً) . وجاء حديث آخر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وفيه عبارة : «وعلمك الأسماء كلها» فى : سنن أبى داود ٣١٢/٤

بالأسماء ، وقد خاطبوا الله وخاطبوا آدم قبل ذلك .

قال الله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ... ﴾ الآية [سورة البقرة : ٣٠] .

قال : وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لما خلق الله آدم قال : اذهب إلى أولئك النفر من الملائكة فسلم عليهم ، واسمع ما يُحيونك به^(١) ، فإنها^(٢) تحيئك ، وتحية ذريتك من بعدك ، فذهب إليهم فقال : السلام عليكم . / فقالوا : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، فزادوه^(٣) .

ظ ٤٦

وأيضا فآدم عليه السلام تكلم قبل أن يعلمه الله أسماء كل شئ . كما في الصحيحين أن الله لما خلق آدم عطس ، فقال : الحمد لله رب العالمين . فقال الله له : يرحمك ربك^(٤) .

وأيضا فمن المعلوم أن الملائكة كانوا يسبِّحون الله ويمجِّدونه قبل خلق

(١) يحيونك به : كذا في الأصل ، ولم يرد لفظ «به» في البخارى ومسلم .

(٢) في الأصل : فإن . وما أثبتته هو لفظ الحديث .

(٣) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه مع اختلاف في بعض الألفاظ في : البخارى ١٣١/٤-١٣٢ (كتاب الأنبياء ، باب قول الله تعالى : وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة) وأوله : خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ، ثم قال : اذهب فسلم على أولئك .. الحديث . والحديث في : البخارى ٥٠/٨ (كتاب الاستئذان ، باب بدء السلام) ، مسلم ٢١٨٣/٤ - ٢١٨٤ (كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب ما يدخل الجنة أقوام ..)

(٤) الجزء الأول من الحديث في «الأنحافات السنية في الأحاديث القلمية» ، ص ١٤٢-١٤٣ . وقال الشيخ محمد المدنى عنه : «أخرجه الترمذى وقال : حسن غريب ، والحاكم وابن مردويه والبيهقى عن أبي هريرة رضى الله عنه» .

آدم وقبل إخباره ^(١) إياهم بالأسماء ، فكيف يظن ظان أن النطق كان مختصا بآدم لما علّم الأسماء ؟

وأیضا فإن هذه الحکایة - من قائلها الأول - مرسلّة ، لا إسناد لها ، ولم یأثرها عن النبی صلی الله علیه وسلم ، ولا عن أحد من أصحابه ، وأحسن أحوالها أن تكون من الإسرائيلیات التي إذا لم یُعرف أنها حق أو باطل لم یُصدّق بها ولم یُکذّب ، ومثل هذه لا یعتمد علیها فی الدین بحال .

والمعروف عن بعض المشایخ حکایة ، لو ذکرها أبو القاسم لكان احتجاجة بها أمثل ، وهو ما أن الإمام أحمد ذکر له عن السری السقطی أنه ذکر عن بکر بن حبیش العابد أنه قال : لما خلق الله الحروف سجدت له ، إلا الألف ، فقالت : لا أسجد حتی أُؤمر ، فقال أحمد : هذا كفر .

وهذا الکلام لم یقله بکر بن حبیش والسری ونحوه من العباد ، إلا لیبینوا الفرق بین من لا یفعل إلا ما أمر به ، ومن یعتمد بما لم یؤمر به من البدع . وهذا مقصود صحيح ؛ فإن العمل الصالح المقبول هو ما أمر الله به ورسوله ، دون ما شرّع من الدین الذی لم یأذن به الله . لكن كثير من العباد لا یحفظ الأحادیث ولا أسانیدها ، فكثيرا ما یغلطون فی إسناد الحدیث أو متنه . ولهذا قال یحیی بن سعید : ما رأینا الصالحین فی شیء أكذب منهم فی الحدیث ، یعنی علی سبیل الخطأ . وقال أيوب

(١) فی الأصل : اجناه ، وهو تحریف .

السختياني : إِنَّ من خيراني لمن أرجو^(١) بركة دعائهم في السحر ، ولو شهد عندي على جزرة بقل لما قبلت شهادته .

ولهذا يميّزون في أهل الخير والزهد والعبادة بين ثابت البناني والفضيل ص ٤٧ ابن عياض/ونحوهما ، وبين مالك بن دينار وفرقد السبخي وحبيب العجمي وطبقهم ، وكل هؤلاء أهل خيرٍ وفضلٍ ودينٍ ، والطبقة الأولى يدخل حديثها في الصحيح .

وقال مالك بن أنس رحمه الله : أدركت في هذا المسجد ثمانين رجلا ، لهم خير وفضل وصلاح ، كل يقول : حدثني أبي عن جدي عن النبي صلى الله عليه وسلم ، لم تأخذ عن أحد منهم شيئا ، وكان ابن شهاب يأتينا وهو شاب فتزدحم على بابه ؛ لأنه كان يعرف هذا الشأن . هذا وابن شهاب كان فيه من مداخلة الملوك ، وقبول جوائزهم ما لا يحبه أهل الزهد والنسك ، والله يختص كل قوم^(٢) بما يختاره ، فأولئك النّسّاك رووا هذا الأثر ، ليفرّقوا بين العمل المشروع بالمأمر به ، وما ليس بمشروع مأمور به .

وجاء في لفظ : لما خلق الله الحروف . فاحتج بهذا من يقول من الجهمية : إن القرآن أو حروفه مخلوقة . فقال أحمد : هذا كفر ، لأن فيه القول بخلق ما هو من القرآن ، وذلك الأثر لا يُعرف له إسناد ، ولا

(١) في الأصل : لمن أن أرجو ..

(٢) في الأصل : يوم ، ولعل الصواب ما أثبتته .

يُعرف قائله ، ولا ناقله ، ولا يؤثر عن صاحب ، ولا تابع ، ولعله من الإسرائيليات ، فرد الاحتجاج به أسهل الأمور .

وأما ما تضمنته من الفرق بين العمل الذى يؤمر به والذى لا يؤمر به ، فهذا الفرق ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة ، متى كان فى الأحاديث التى لا تُعرف صحتها والأحاديث الضعيفة ما يوافق أصول الإسلام وما لا يوافق قبول^(١) الحق وترك الباطل ، فنقبل^(٢) من هذه الحكاية ما وافق الأصول ، وهو الذى أخذه بكر بن حبيش والسرى وغيرهما ، ونردُّ منها ما خالف الأصول ، وهو الذى رده الإمام أحمد وغيره من أئمة الهدى ، مع أن أحمد من أعظم الناس قولاً لما قصده السرى من الفرق بين المأمور وغير المأمور ، وهو من أعظم الناس أمراً بالعمل المشروع ، ونهياً عن غير المشروع .

ثم حكاية السرى ، لعله لم يُرد بالحروف إلا المداد الذى تُكتب به الحروف فسجدت ، فإنه/ قال : فسجدت له إلا الألف ، فقالت : لا أسجد حتى أؤمر . وهذا إشارة إلى انتصاب الألف وانخفاض^(٣) غيرها ، وهذا صورة ما يُكتب به من المداد . وأما الحروف التى أنزلها الله فى كتابه ، فلا يختلف حكمها باختلاف ما يكتب به من صورة المداد . ولعل هذا أيضاً هو الذى قصده فى حكاية ابن عطاء ، إن كان لها أصل ، فإنه قد ذكر ابن قتيبة فى «المعارف» : «أن الله لما أهبط آدم أنزل

(١) فى الأصل : قبل ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) فى الأصل : فقبل ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) فى الأصل : وانخفاض .

عليه حروف المعجم في إحدى وعشرين صحيفة^(١) « فيكون ناقلها قصد أن آدم اختص من بين الملائكة بأن علّم الكتابة بهذه الحروف . كما قال تعالى: ﴿ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ [سورة العلق : ٤-٥] .

والملائكة ، وإن كان الله قد وصفهم بأنهم يكتبون ، كما قال تعالى : ﴿ كِرَامًا كَاتِبِينَ * يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ [سورة الانفطار : ١١] ، [١٢] . وقال : ﴿ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ [سورة الزخرف : ٨٠] ، فلا يجب أن تكون حروفهم المكتوبة مثل الحروف التي يكتبها آدميون ، إذ يكون الذين قالوا : إنه خلق الحروف ، أرادوا أنه خلق أصوات العباد ، فلا ريب أن الله خالق أصوات العباد وأفعالهم . لكن هذا لا يقتضي أن حروف القرآن ، أو مطلق الحروف ، مخلوقة ، بل يجب التفريق بين ما هو من صفات الله تعالى ، وما هو من خصائص المخلوقين .

والتأويل من المداد ليس هو الظاهر من الحكاية ، فإنه قال : فَجَرَّتِ الْأَحْرَفُ عَلَى لِسَانِ آدَمَ ، ولا هو أيضا بذلك ولكن ذكر أمثال هذه الحكايات لبيان المعتقدات ، نوع من ركوب الجهالات والضلالات ، فإذا تبين أنها لا تصح : لامن ناقلها ولا من قائلها ، وأنها مشتملة على أنواع من الباطل ، كان بعد ذلك ذكر هذه التأويلات

(١) قال ابن قتيبة في كتابه «المعارف» ، ص ١٨ ، تحقيق الدكتور ثروت عكاشة ، ط . مطبعة دار الكتب ، القاهرة ، ١٩٦٠ : «وولد لآدم أربعون ولداً في عشرين بطنا ، فأُنزل عليهم تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير ، وحروف المعجم في إحدى وعشرين ورقة ، وهو أول كتاب كان في الدنيا حدّ الله عليه الألسنة كلها» .

أحسن مما يذكره المحتجون بها من تأويلاتهم لنصوص الكتاب والسنة
الصحيحات الصريحة .

فتبين بذلك أن أهل السنة في كل مقام أصح نقلاً وعقلاً من
غيرهم ، لأن ذلك من تمام ظهور ما أرسل الله به رسوله من الهدى/
ودين الحق ليظهره على الدين كله ، ظهوره بالحجة ، وظهوره بالقدره . ص ٤٨

ثم إن هذه الحكاية المعروفة عن السرى لما بلغت الإمام أحمد أنكرها
غاية الإنكار ، حتى توقّف عن مدح السرى ، مع ما كان يذكر من
فضله وورعه ، ونهى عن أن يذكر عنه مدحه حتى يُظهر خطأه في
ذلك ، مع أن السرى اعترف بأنه ^(١) لم يقلها ذاكرةً ، وإنما قالها آثراً .

فذكر الخلال في كتاب «السنة» : « ذكرُ السرى وما أحدث .
أخبرني أحمد بن محمد : عن ^(٢) مطر وزكريا بن يحيى : أن أبا طالب
حدثهم ، أنه قال لأبي عبد الله : جاءني كتاب من طرسوس أن سريراً ^(٣)
قال : لما خلق الله الحروف سجدت إلا الألف ، فإنه قال : لا
أسجد ^(٤) حتى أومر ، فقال : هذا الكفر» .

قال الخلال : فأخبرنا أبو بكر المروذي : قال : جاءني كتاب من
الثغر في أمر رجل تكلم بكلام ، وعرضته على أبي عبد الله فيه : لما خلق
الله الحروف سجدت إلا الألف ، فغضب أبو عبد الله غضباً شديداً حتى

(١) في الأصل : بأنها ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : أن ، ولعل الصواب ما أثبتته

(٣) في الأصل : أسرياً ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : لا يسجد ، وهو تحريف .

قال : هذا كلام الزنادقة ، وَيْلَهُ هذا جهمي . وكان في الكتاب الذي كتب به أن هذا الرجل قال : لو أن غلاما من غلمان حارث - يعني المحاسبي - لحبّر أهل طرسوس . فقال أبو عبد الله : أشد ما ها هنا قوله : لو أن غلاما من غلمان حارث لحبّر أهل طرسوس ، ما البلية إلا حارث ، حذّروا عنه أشد التحذير .

قال أبو بكر المروذي : جاءني حسن بن البزاز برقعة فيها كلام هذا الرجل بخطه . قال : إن هذا خطه ، فيها مكتوب : إني إنما حكيت عن غيري ، فلما قرأتها قلت لحسن : قد أقرّ ، قال : إني أقر . قلت : فقوله : حكيت عن غيري . قلت لأبي عبد الله : بأي شيء ترى ؟ قال : دعه حتى يقرّ ، وبلغ أبا عبد الله عن حسن أنه قال بعد مجيئه إلى أبي عبد الله بالرقعة : ليس له عند أبي عبد الله إلا خيرا ، فقال : اذهب إليه فقل له : قد علمت ما في قلبي حتى على مثل هذا ، قل له : لا تحك عني شيئا مرة^(١) ، فلقيت حسنا ، فقال : ليس أحكي عنه شيئا . ثم أيضا قول القائل : «لما خلق الله الأحرف جعلها سراً له ، فلما خلق آدم عليه السلام بث ذلك السرفيه ، ولم ييثر ذلك السر في أحد من ملائكته» - فساده ظاهر من وجوه :

أحدها^(٢) : أن فيه أنه خلق الحروف قبل خلق آدم ، / وهذا لم يقله أحد من المسلمين ، فإن الذين يقولون بخلقها ، يقولون : إنما يخلقها إذا أراد إنزال كلامه على رسوله ، فيخلق حروفا في الهواء^(٣) يسمعها جبريل

ظ ٤٨

(١) في الأصل : عن مرة . ورأيت أن حذف «عن» يستقيم به الكلام .

(٢) في الأصل : أحدهما ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : الهوى .

أو غيره ، يتزل بها ويفهمه المعنى الذى أرادته بتلك الحروف ، فيكون جبريل أول من تكلم بتلك الحروف وعبر بها عن مراد الله ، وهو المعنى القائم بنفسه ، كما يعبر عن الآخرس من فهم معناه بإشارته . فأما أن يُقال : خلقت الحروف قبل خلق آدم عليه السلام ، ولم تخاطب بها^(١) الملائكة ، فهذا لم يقله أحد .

الثانى : أنه جعل الحروف لآدم دون الملائكة ، ومن المعلوم أن الذى نزل بالقرآن وغيره من كلام الله هم الملائكة ، وهم تلقوا الحروف عن الله قبل أن يتلقاها الأنبياء ، فكيف يُسلبون ذلك ؟

الثالث : أن قوله : جعلها سرًا له - كلام لا حاصل له ، لأن السرَّ ما أسره الله فأخفاه عن عباده ، أو بعضهم ، أو ما تضمن ما أسره ، وهذه الحروف أظهر شئ لبنى آدم ، حتى أن النطق بها أظهر صفاتهم . وكذلك قال الله تعالى : ﴿فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَ مَا أَنْكُمْ تَنْطِقُونَ﴾ [سورة الذاريات : ٢٣] .

وإن قيل : إن الحروف تتضمن من المعانى ما أسره الله - فلا ريب أنها تتضمن كل ما يُعبر عنه من المعانى : سرًّا وجهرًا . فالاختصاص للسر بها .

قال أبو القاسم^(٢) : «قال^(٣) سهل بن عبد الله : إن الحروف لسان

(١) فى الأصل : به . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) فى القشيرية ٤٢/١ بعد كلام القشيري السابق مباشرة .

(٣) القشيرية : وقال .

فعل لا لسان ذات ، لأنها فعل في مفعول . قال : وهذا أيضا صريح لأن^(١) الحروف مخلوقة .

قلت : هذا الكلام ليس له إسناد عن سهل ، وكلام سهل بن عبد الله وأصحابه في السنة والصفات والقرآن أشهر من أن يذكر هنا . وسهل من أعظم الناس قولاً بأن القرآن كله حروف ، ومعانيه غير مخلوقة ، بل صاحبه أبو الحسن بن سالم - أخبر الناس بقوله - قد عُرف قوله وقول أصحابه في ذلك - وقد ذكر أبو بكر بن إسحاق الكلاباذي في «التعرف في مذاهب التصوف» عن الحارث المحاسبي وأبي الحسن بن سالم أنها كانا يقولان : إن الله يتكلم بصوت^(٢) . ومذهب السالمية^(٣) / أصحاب سهل ، ظاهر في ذلك ، فلا يُترك هذا الأمر المشهور المعروف الظاهر لحكاية مرسله لا إسناد لها .

ثم هذا الكلام في ظاهره من قلة المعرفة ما لا يصلح أن يضاف إلى سهل بن عبد الله ، لأن قوله : «لأنها فعل في مفعول» إن أراد : «فعل

(١) القشيرية : تصريح بأن ..

(٢) قال الكلاباذي في «التعرف لمذهب أهل التصوف» ، ص ٤٠ : «وقالت طائفة منهم : كلام الله حروف وصوت ، وزعموا أنه لا يُعرف كلامه إلا كذلك ، مع إقرارهم أنه صفة الله تعالى في ذاته غير مخلوق ، وهذا قول الحارث المحاسبي ، ومن المتأخرين ابن سالم» .

(٣) السالمية هم أتباع أبي عبد الله محمد بن أحمد بن سالم المتوفى سنة ٢٩٧ ، وابنه أبي الحسن أحمد بن محمد بن سالم (المتوفى ٣٥٠) وقد تتلمذ أحمد بن محمد بن سالم على سهل بن عبد الله التستري . ومن أشهر رجال السالمية أبو طالب المكي صاحب كتاب «قوت القلوب» المتوفى ٣٨٦ . ويجمع السالمية في مذهبهم بين كلام أهل السنة وكلام المعتزلة مع ميل إلى التشبيه ونزعة صوفية اتحادية . انظر عنهم : شذرات الذهب ٣/٣٦ ، اللمع للسراج ، ص ٤٧٢-٤٧٦ ط . القاهرة ، ١٩٦٠ ، طبقات الصوفية ، ص ٤١٤-٤١٦ ، الطبقات الكبرى للشعراني ، ص ٩٩-١٠٠ ، الفرق بين الفرق ، ص ١٥٧ ، ٢٠٢ ، مقالة «السالمية» في دائرة المعارف الإسلامية لماسينيون .

قائم بذات الله» كما يقال : تكلم ، وخلق ، ورزق ، عند الجمهور الذين يقولون : هذه أمور قائمة بذاته ، فقوله بعد ذلك «فى مفعول» لا يصلح ، فإنه فعل قائم بذات الله ليس فى مفعول .

وإن أراد بها : «فعل منفصل عن الله» ، فكل متصل عن الله فهو مفعول ، مثل قول القائل : «مفعول فى مفعول ، وفعل فى فعل» وهذا لا يصلح أن يُحتج به ، لأنه متى علم أنها مفعولة ، وأنها فعل بمعنى مفعول ، فسواء كانت فى نظيرها أو لم تكن هى مخلوقة . وإن قيل : إنه أراد أنها فعل فى الآدمى الذى هو مفعول .

فيقال : كلاهما ^(١) مفعول . وأيضا فهذا إنما يدل على أن أصوات العباد ومدادهم مخلوق ، لا يدل على أن الحروف التى هى من كلام الله مخلوقة .

قال أبو القاسم ^(٢) : «وقال الجنيد فى جوابات مسائل الشاميين : التوكل عمل القلب ، والتوحيد قول القلب» .

قال أبو القاسم ^(٣) : «وهذا ^(٤) قول أهل الأصول : إن الكلام هو المعنى الذى قام بالقلب من معنى الأمر والنهى ، والخبر والاستخبار» . قلت : هذه المقالة لما أُسند موضعها من كلام أبى القاسم الجنيد لم يكن فيها حجة مطلوبة ، فالمدكور عن المشايخ الكبار ليس فيه صحيح صريح لمطلوبه الذى يخالف به الأحاديث الصحيحة وإجماع السلف ،

(١) فى الأصل : كلاهما ، وهو تحريف .

(٢) فى «القشيرة» ٤٢/١ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٤) القشيرة : قال : وهذا .

بل إما أن يُفقد فيه الوصفان أو أحدهما ، وذلك أن الجنيد رضى الله عنه ذكر أن التوحيد قول القلب ، فأضاف القول إلى القلب ، وهذا مما لا نزاع فيه : أن القول والحديث ونحوهما مع التقييد يُضاف إلى النفس والقلب .

كما في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن الله تجاوز/لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل»^(١) .

وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ [سورة يوسف : ٥٣] وقال أبو الدرداء : «ليحذر أحدكم أن تلغنه قلوب المؤمنين وهو لا يشعر» . وقال الحسن البصري : «ما زال أهل العلم يوعدون بالتذكر على التفكير ، وبالتفكير على التذكر»^(٢) ، ويناطقون القلوب حتى نطق ، فإذا لها أسماع وأبصار ، فنطقت بالعلم ، وأورثت الحكمة» .

فوصف القلب والنفس بأنه : يقول ، ويأمر ، ويتحدث ، وينطق ، ونحو ذلك يستعمل مع التقييد باتفاق المسلمين ، لكن النزاع في شيئين :

(١) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : البخارى ٤٦/٧ (كتاب الطلاق ، باب الطلاق في الإغلاق والكره والسكران ..) وأوله : إن الله تجاوز عن أمتي .. الحديث . وفي رواية مسلم : لأمتي . وهو في : مسلم ١١٦/١ (كتاب الإيمان ، باب تجاوز الله عن حديث النفس والخواطر بالقلب إذا لم تستقر) ؛ سنن أبي داود (كتاب الطلاق ، باب في الوسوسة بالطلاق) ؛ سنن النسائي ١٢٧/٦ - ١٢٨ في موضعين (كتاب الطلاق ، باب من طلق في نفسه) ؛ سنن ابن ماجه ٦٥٨/١ (كتاب الطلاق ، باب من طلق في نفسه ولم يتكلم) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٤٢٥/٢ .

(٢) في الأصل : التكر ، وهو تحريف .

أحدهما : أن الكلام على الإطلاق من غير إضافة إلى نفس أو قلب أو نحو ذلك ، هل هو اسم لمجرد المعنى ، أو لمجرد الحروف ، أو لمجموع المعانى والحروف ؟

هذا فيه ثلاثة أقوال : فالقشيري وطائفة يقولون بالأول . وطائفة أخرى من أهل الكلام والفقهاء والعربىة تقول بالثانى . وأما سلف الأمة وأئمتها فإنهم يقولون^(١) بالوسط ، وهو الثالث : أن الكلام عند الإطلاق يتناول الحروف والمعانى جميعا .

وقول النبى صلى الله عليه وسلم : «إن الله تجاوز لأمتى عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به» يفرق بين الحديث^(٢) المقيّد بالنفس ، وبين الكلام المطلق .

الثانى : أن معنى الكلام الذى تطابقه العبارة ، هل هو من جنس العلوم والإرادات أم ليس من هذا الأحسن ، بل هو حقيقة أخرى ؟ وهذا فيه نزاع بين الطوائف المنتسبة إلى السنة ، والتى ليست منتسبة إليها ؛ ففى هؤلاء وهؤلاء من يقول بهذا ، وفى هؤلاء وهؤلاء من يقول بهذا .

فتبين أن ما ذكره الجنيد من قول القلب ليس هو قول من يقول : إن الكلام هو المعنى القائم بالنفس .

وأما قول أبى القاسم : إن «هذا قول أهل الأصول» بالعموم ، فلا

(١) فى الأصل . يقول ، وهو خطأ .

(٢) فى الأصل : الحديث ، وهو تحريف .

ص ٥٠ خلاف بين الناس أن أول من أحدث هذا القول في الإسلام أبو محمد عبد الله بن/ سعيد بن كُلاب البصرى ، واتبعه على ذلك أبو الحسن الأشعري ومن نصر طريقتهم ، وكانا يخالفان المعتزلة ويوافقان أهل السنة في جمل أصول السنة . ولكن لتقصيرهما في علم السنة وتسليمهما للمعتزلة أصولا فاسدة ، صار في مواضع من قوليهما مواضع فيها من قول المعتزلة ما خالفا به للسنة ، وإن كانا لم يوافقا المعتزلة مطلقا .

وهذه المسألة : مسألة حد الكلام ، قد أنكرها عليها جميع طوائف المسلمين ، حتى الفقهاء والأصوليون . والمصنّفون في أصول الفقه على مذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد ، يذكرون الكلام وأنواعه : من الأمر ، والنهى ، والخبر ، وما فيه من العام والخاص ، وأن الصيغة داخلية في مسمى ذلك عند جميع فرق الأمة : أصوليها وفقهها ومحدثها وصوفيها ، إلا عند هؤلاء ، فكيف يضاف هذا القول إلى أهل الأصول عموماً وإطلاقاً ؟

ثم من العجب قول أبي القاسم عن أهل الأصول : «هو المعنى الذى قام بالقلب من معنى الأمر والنهى والخبر والاستخبار» ، ومعلوم أن الأمر والنهى والخبر والاستخبار أنواع الكلام . والجنس ينقسم إلى أنواعه ، واسمه صادق على كل نوع من الأنواع ، كما إذا قسمنا الحيوان [إلى : طير ودواب] يعمها ^(١) ، ويصدق اسمه على كل منها ، فيجب أن يكون حد الكلام واسمه صادقا على أنواعه : من الأمر والنهى ، والخبر

(١) في الأصل : إذا قسمنا الحيوان يعمها ، والكلام هكذا ناقص ، ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

والاستخبار . فإن كان الكلام ليس إلا مجرد المعنى ، فهذه الأنواع ليست إلا مجرد معنى . فإذا قال : إن الكلام هو المعنى الذى قام بالقلب من معنى الأمر والنهى والخبر والاستخبار ، كان قد جعل المعنى الذى للأمر غير الأمر ، وهذا يطابق قول أهل الجماعة لا يطابق قوله ، بل كان حقه أن يقول : المعنى الذى قام بالقلب من الأمر والنهى لا من معنى الأمر والنهى ، لكنه تكلم فى الأمر والنهى والخبر والاستخبار .

فأما فى الكلام فتكلم فيه بما تلقاه عن أولئك المتكلمة الذين أحسنوا فى مواضع كثيرة ، /وردُّوا بها على المعتزلة وغيرهم ، وأسأوا فى مواضع ظ ٥٠ خالفوا بها السنة وإن كانوا متأولين ، والله يغفر لجميع المؤمنين والمؤمنات : ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [سورة الحشر : ١٠]

« فصل »

فى الحديث الذى فى الصحيحين عن جويرية أم المؤمنين لما خرج النبى صلى الله عليه وسلم من عندها ثم رجع إليها فوجدها تسبح بحصى ، فقال لها : «مازلت منذ اليوم ؟ قالت : نعم . [قال النبى صلى الله عليه وسلم] ^(١) لقد قلتُ بعدك [أربع] ^(٢) كلمات [ثلاث مرات] ^(٣) لو وزنت بما ^(٤) قلتين منذ اليوم لوزنتهن : سبحان الله عدد خلقه ، سبحان

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، وزدته من صحيح مسلم .

(٢) كلمة «أربع» زدتها من صحيح مسلم .

(٣) عبارة : ثلاث مرات ، زيادة من صحيح مسلم .

(٤) فى الأصل : بها ، وهو تحريف . والتصويب من صحيح مسلم .

[الله] ^(١) زنة عرشه ، سبحان الله رضا نفسه ، سبحان الله مداد كلماته ^(٢) .

فيه فوائد ترد على الجهمية والمتفلسفة :

منها قوله : «زنة عرشه» ، وذلك في معرض التعظيم لوزن ^(٣) العرش ، وأنه أعظم المخلوقات وزناً ، وذلك يدل على ثقله ، كما جاءت بقية الأحاديث بثقله ، خلافاً لما يقوله من يقوله من المتفلسفة : إن الأفلاك وما فوقها ليس بثقيل ولا خفيف ، بناءً على اصطلاح لهم : [الثقيل] ^(٤) ما تحرك إلى السفلى ، والخفيف ما تحرك إلى فوق ، وإن الأفلاك لا تهبط ولا تصعد ، وذلك أن الله أمسكها بقدرته كما أمسك الأرض في مقرها ، مع العلم بأن مقر الأجسام أمر عديم ، ليس [فيه] ^(٥) ما يوجب اختصاص شيء به دون الآخر .

ومنها قوله : «رضا نفسه» . فيه إثبات نفسه وإثبات رضاه ، وأن رضاه ليس هو مجرد إرادته ، فإنه قد قال : «عدد خلقه» . والمخلوق هو الذي أراده وشاءه ، فلو كان رضاه هو إرادته لكان مراده موجوداً ، فإن مراده قد وُجد قبل هذا الكلام ، فإنه ما شاء الله كان . وهذا الكلام

(١) لفظ الجلالة ساقط من الأصل وزدته من صحيح مسلم .

(٢) الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن جويرية أم المؤمنين رضى الله عنها في : مسلم ٢٠٩٠/٤ ، ٢٠٩١ (كتاب الذكر والدعاء ، باب التسييح أول النهار وعند النوم) وأوله : ما زلت على الحال التي فارقتك عليها ؟ .. والحديث في : سنن الترمذى ٢١٦/٥ (كتاب الدعوات ، باب منه) ، سنن أبي داود ١٠٩/٢ (كتاب الصلاة ، باب التسييح بالخصى) ، المسند (ط. المعارف) ٩٧/٤ ، ١٠٤/٥-١٠٥ .

(٣) في الأصل : لو وزن ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) كلمة «الثقيل» : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٥) فيه : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

يقتضى أن رضى نفسه أعظم من ذلك . ومن ذلك أنه جمع بين رضا نفسه ومداد كلماته ، فأثبت له الرضا والكلام ، والرضا مستلزم الإرادة وإن لم يكن هو عين الإرادة ، ففيه إثبات / كلامه ورضاه الذى يتضمن ص ٥١ محبته ومشيبته .

وهاتان الصفتان هما اللتان أنكرهما الجعد بن درهم أول الجهمية ، لما زعم أن الله [لم]^(١) يتخذ إبراهيم خليلا ، إذ لا محبة له ولا رضا ، ولم يكلم موسى تكليما ، وعن ذلك نفت المعتزلة أن يكون له فى نفسه إرادة أو كلام ، ولم يجعلوا ذلك إلا مخلوقاً فى غيره .

وتقرب منهم طائفة من الأشعرية فأثبتت الإرادة ، ولم يجعلوا المحبة والرضا صفة إلا الإرادة ، وأثبتت الكلام ولم يجعلوه إلا معنى واحداً قائماً بذاته ، فوافقوا أهل الإثبات فى بعض الحق ، والجهمية فى بعض الباطل . ومن ذلك أنه انتقل من صفة المخلوق إلى صفة الخالق ، فذكر عدد المخلوقات ، وذكر وزن سقفها وأعظمها . كما فى الحديث الصحيح ، قال النبى صلى الله عليه وسلم : « إذا سألت الله فسلوه الفردوس ، فإنها وسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وسقفها عرش الرحمن »^(٢) .

(١) لم : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٢) الحديث فى مسند أحمد (ط . الحلبي) ٣٣٥ / ٢ ، ٣٣٩ عن أنى هريرة ، وهو جزء من حديث وأوله : « من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة ، فإن حقا على الله أن يدخله الجنة .. الحديث . وفيه : إن فى الجنة مائة درجة أعدها الله عز وجل للمجاهدين فى سبيله ، بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألت الله عز وجل فسلوه الفردوس فإنه وسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن عز وجل ، ومنه تفجر - أو تنفجر - أنهار الجنة » - شك أبو عامر . والحديث أيضا فى البخارى ٧٦/٤ (كتاب الجهاد ، باب درجات المجاهدين فى سبيل الله) . والحديث بمعناه عن معاذ بن جبل وعبادة بن الصامت فى : سنن الترمذى : تحفة الأحوذى للمباركفورى (ط المدينة المنورة) ٢٢٥/٧ ، ٢٢٦ (كتاب صفة الجنة ، باب ما جاء فى صفة درجات الجنة) .

« فصل يتعلق بالسماع »

كلام القشيري في الرسالة القشيرية، عن السماع وتعليق ابن يمية عليه السلام قال أبو القاسم القشيري في باب السماع^(١) : « قال الله تعالى^(٢) : ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ [سورة الزمر : ١٨] » .

قال أبو القاسم^(٣) : « اللام في قوله : « القول » ، تقتضي التعميم والاستغراق ، والدليل عليه أنه مدحهم باتباع الأحسن » .

قلت : وهذا يذكره طائفة : منهم أبو عبد الرحمن السلمي وغيره . وهو غلط باتفاق الأمة وأتمتها لوجهه^(٤) :

أحدها : أن الله سبحانه وتعالى لا يأمر باستماع كل قول بإجماع المسلمين ، حتى يقال : اللام للاستغراق والعموم ، بل من القول ما يحرم استماعه ومنه ما يُكره ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون صُبَّ في أذنيه الآنك يوم القيامة »^(٥) .

(١) في «القشيرية» ٦٣٧/٢ .

(٢) القشيرية : قال الله عز وجل .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٤) في الأصل : لوجود ، وهو تحريف .

(٥) الحديث عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم مع اختلاف في بعض الألفاظ في : البخارى ٤٢/٩ (كتاب التعبير ، باب من كذب في حلمٍ) وأوله : من تحلم بحلم ... ومن استمع إلى حديث قوم .. الحديث . والحديث أيضا في : سنن الدارمي ٢٩٨/٢ (كتاب الرقاق ، باب في حفظ السمع) ، المسند (ط. الحلبي) ٥٠٤/٢ . وفي «لسان العرب» : «الآنك» : الأسرْبُ ، وهو الرصاص القلعي ... وقيل : هو الرصاص الأبيض . وقيل : الأسود .

وقد قال تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ [سورة الأنعام : ٦٨-٦٩] (١).

/فقد أمر سبحانه بالإعراض عن كلام الخائضين في آياته ، ونهى ط ٥١
عن القعود معهم ، فكيف يكون استماع كل قول محموداً ؟

وقال تعالى : ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ ﴾ [سورة النساء : ١٤٠] .

فجعل الله المستمع لهذا الحديث مثل قائله ، فكيف يمدح كل مستمع كل قول ؟ .

وقال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴾ [سورة المؤمنون : ١-٣] .

وقال تعالى : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا .. ﴾ إلى قوله : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ [سورة الفرقان : ٦٣-٧٢] .

وروى أن ابن مسعود سمع صوت لهُو فأعرض عنه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن كان ابن مسعود لكرهما » (٢) .

(١) في الأصل سقطت عبارة «حسابهم من» من الآية الثانية .

(٢) ذكر السيوطي في « الدر المنثور » ٨٠/٥ - ٨١ في تفسير آية ٧٢ من سورة الفرقان ما يلي :

« وأخرج ابن أبي حاتم وابن عساكر عن إبراهيم بن ميسرة رضى الله عنه . قال : بلغني أن ابن مسعود =

فإذا كان الله تعالى قد مدح وأثنى [على] من أعرض^(١) عن اللغو ومر به كريما لم يستمعه ، كيف يكون استماع كل قول مدوحا ؟
وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ [سورة الإسراء : ٣٦] ، فقد أخبر أنه يسأل^(٢) العبد عن سمعه وبصره وفؤاده ، ونهاه أن يقول ما ليس له به علم .

وإذا كان السمع والبصر والفؤاد كل ذلك منقسم إلى ما يؤمر به ، وإلى ما يُنهى عنه ، والعبد مسئول عن ذلك كله ، كيف يجوز أن يقال : كل قول في العالم كان ، فالعبد محمود على استماعه^(٣) ؟ هذا بمترلة أن يُقال : كل مرئي في العالم فالعبد ممدوح على النظر إليه .

ولهذا دخل الشيطان من هذين البابين على كثير من النساك ، فتوسَّعوا في النظر إلى الصور المنهى عن النظر إليها ، وفي استماع الأقوال والأصوات التي نهوا عن استماعها ، ولم يكتف الشيطان بذلك حتى زين لهم أن جعلوا ما نهوا عنه عبادة وقربة وطاعة ، فلم يحرموا ما حرم الله ص ٥٢ ورسوله ولم يدينوا دين الحق .

كما حكى عن [أبي سعيد الخزاز] أنه قال : رأيت إبليس [في النوم

== مر معرضا ولم يقف . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد أصبح مسعود أو أمسى كريما » ثم تلا إبراهيم : (وإذا مروا باللغو مروا كراما) .

(١) في الأصل : قد أثنى ومدح من أعرض . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٢) في الأصل : أن سيال : وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : كل قول في العالم كان العبد محمود على استماعه . ولعل الصواب ما أثبتته .

وهو يمر عنى ناحية] فقلت [له : تعال ، مالك ؟] : فقال : بقي لي فيكم لطيفة : السماع ، وصحبة الأحداث»^(١)

وأصحاب ذلك وإن [كان]^(٢) فيهم من ولاية الله وتقواهم ومحبه القرب إليه ما فاقوا به على من لم يساوهم في مقامهم ، فليسوا في ذلك بأعظم من أكابر السلف المقتلين في الفتنة ، والسلف المستحلين لطائفة من الأشربة المسكرة ، والمستحلين لربا الفضل والمتعة ، والمستحلين للحشوش ، كما قال عبد الله بن المبارك : ربّ رجل في الإسلام له قدم حسن وآثار صالحة ، كانت منه الهفوة والزلة ، لا يُقتدى به في هفوته وزلته^(٣) .

والغلط يقع تارة في استحلال المحرم بالتأويل ، وفي ترك الواجب بالتأويل ، وفي جعل المحرم عبادة بالتأويل ، كالمقتلين في الفتنة ، حيث رأوا ذلك واجبا ومستحبا ، وكما قال طائفة ، مثل عبد الله بن داود

(١) كما حكى عن ... الأحداث : كذا جاء الخبر في الأصل ، واستكلته مختصرا من «الرسالة القشيرية» . وتماه في «الرسالة القشيرية» ١٢٩/١ : «سمعت محمد بن الحسين يقول : سمعت أبا عبد الله الرازي يقول : سمعت أبا العباس الصياد يقول : سمعت أبا سعيد الخزاز يقول : رأيت إبليس في النوم وهو يمر عنى ناحية . فقلت له : تعال ، مالك ؟ فقال : إيش أعمل بكم ، أنتم طرحتم عن نفوسكم ما أخادع به الناس . فقلت : ماهو ؟ قال : الدنيا . فلما ولّى عنى التفت إليّ وقال : غير أن لي فيكم لطيفة . فقلت : وما هي ؟ قال : صحبة الأحداث» . وروى ابن الجوزي هذا الخبر في كتابه «تلييس إبليس» ص ٢٧٦-٢٧٧ بألفاظ مقاربة لألفاظ القشيري . وروى خيرا آخر (ص ٢٧٦) نحوه كما يلي : «ويستند عن ابن الفرج الرستمى الصوفى يقول : رأيت إبليس في النوم ، فقلت له : كيف رأيتنا : أعرضا عن الدنيا ولذاتها وأموالها ، فليس لك إلينا طريق ؟ فقال : كيف رأيت ما اشتملت به قلوبكم باستماع الغناء ومعاشره الأحداث ؟» .

(٢) كان : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٣) في الأصل : لا يقتدى به من في هفوته وزلته . ولعل الصواب ما أثبتته .

الحري^(١) وغيره : إن شرب النبيذ المختلف فيه أفضل من تركه .

فالتأويل يتناول الأصناف الخمسة : فيجعل الواجب مستحباً ومباحاً ومكروهاً ومحرمًا ، ويجعل المحرم مكروهاً ومباحاً ومستحباً وواجباً ، وهكذا في سائرهما .

ومما يُعتبر به أن النسّاك وأهل العبادة والإرادة توسّعوا في السمع والبصر ، وتوسّع العلماء وأهل الكلام والنظر في الكلام والنظر بالقلب ، حتى صار لهؤلاء الكلام المحدث ، ولهؤلاء السماع المحدث : هؤلاء في الحروف^(٢) ، وهؤلاء في الصوت ، وتجد أهل السماع كثيرى الإنكار على أهل الكلام ، كما صنّف الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى مصنفًا في ذم الكلام وأهله، وهما من أئمة أهل السماع^(٣) ، ونجد أهل العلم والكلام مبالغين في ذم أهل السماع ، كما نجده في كلام أبي بكر بن فورك ، وكلام المتكلمين في ذم السماع وأهله والصوفية / ما لا يُحصى كثرة .

ظ ٥٢

وذلك أن هؤلاء فيهم انحراف يشبه انحراف اليهود أهل العلم

(١) عبد الله بن داود الحري : كذا في الأصل ، ولم أجد في كتب الرجال أحداً بهذا الاسم . ولكنني وجدت عبد الله بن داود الحريسي ، المتوفى سنة ٢١٣ وقيل غير ذلك . قال الذهبي في العبر ٣٦٤/١ : «الحافظ الزاهد ، سمع الأعمش والبكار ، وكان من أعبد أهل زمانه» . وانظر ترجمته أيضاً في : الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ق ٢ ج ٢ ص ٤٧ ، تهذيب التهذيب ١٩٩/٥ - ٢٠٠ ؛ تقريب التهذيب ، ص ٤١٢-٤١٣ ؛ خلاصة تهذيب الكمال ، ص ١٩٩ .

(٢) في الأصل : في الحرف .

(٣) وهما من أئمة أهل السماع : كذا في الأصل . وهذا يدل على سقوط كلام عن إمام آخر من أئمة التصوف ذم الكلام وأهله وهو من أئمة أهل السماع . وقد يكون المقصود أبا طالب المكي صاحب «قوت القلوب» أو الغزالي .

والكلام ، وهؤلاء فيهم انحراف يشبه انحراف النصارى أهل العبادة والإرادة .

وقد قال الله في الطائفتين : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [سورة البقرة : ١١٣] ^(١) .

ولهذا تجد تنافراً بين الفقهاء والصوفية ، وبين العلماء والفقراء إمن هذا الوجه :

والصواب أن يُحمد من حال ^(٢) كل قوم ما حمده الله ورسوله ، كما جاء به الكتاب والسنة ، ويُذم من حال كل قوم ما ذمه الله ورسوله ، كما جاء به الكتاب والسنة ، ويحتهد المسلم في تحقيق قوله : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ [سورة الفاتحة : ٦-٧] . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون » ^(٣) . وقد تكلمنا على بعض ما يتعلق

(١) في الأصل سقط من الآية الكريمة قوله تعالى (وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) .

(٢) في الأصل : من كل حال ، وهو تحريف .

(٣) الحديث عن عدى بن حاتم رضى الله عنه في سنن الترمذى في موضعين ٢٧١/٤ ، ٢٧٢

(كتاب تفسير القرآن ، باب : ومن سورة فاتحة الكتاب) وأوله في الموضع الأول : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد .. الحديث ، ولفظه : «إن اليهود مغضوب عليهم وإن النصارى ضالّال» وقال الترمذى : «هذا حديث حسن غريب لانعرفه إلا من حديث سماك بن حرب ، وروى شعبة عن سماك بن حرب عن عباد بن حنّيش عن عدى بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث بطوله» . والحديث في المسند (ط. الحلبي) ٣٧٨/٤ وفيه : «إن المغضوب عليهم اليهود وإن الضالين النصارى» .

بهذه الأمور في غير هذا الموضع في مواضع .

الوجه الثاني

الوجه الثاني ^(١) : أن المراد بالقول في هذا الموضع القرآن ، كما جاء ذلك في قوله : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا لَهُمْ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ [سورة القصص : ٥١] ، فإن القول الذي أمروا بتدبره هو الذي أمروا باستماعه ، والتدبر ^(٢) بالنظر والاستدلال والاعتبار والاستماع . فن أمرنا باستماع كل قول أو باستماع القول الذي لم يُشرع استماعه ، فهو بمنزلة من أمر بتدبر كل قول والنظر فيه ، أو بالتدبر ^(٣) للكلام الذي لم يُشرع تدبره والنظر فيه ، فالمنحرفون في النظر والاستدلال بمثل هذه الأقوال من أهل الكلام المبتدع .

وذلك أن «اللام» في لغة العرب هي للتعريف ، فتتصرف إلى المعروف عند المتكلم والمخاطب ، وهي تعم جميع المعروف ، فاللام في القول تقتضي ^(٤) التعميم والاستغراق ، لكن /عموم ما عرفته ، وهو القول المعهود المعروف بين المخاطب والمخاطب ، ومعلوم أن ذلك هو القول الذي أثنى الله عليه وأمرنا باستماعه والتدبر له واتباعه ، فإنه ^(٥) قال في أول هذه السورة : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ * أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ

(١) بدأ الوجه الأول فيما سبق ، ص ٢١٦ .

(٢) في الأصل : والتدبر ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : أو بالتدبر ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : يقتضي .

(٥) في الأصل : فإن .

الْخَالِصُ ﴿[سورة الزمر : ١-٣] فذكر في السورة كلامه ودينه : الكلم الطيب ، والعمل الصالح .

وخير الكلام كلام الله ، وأصل العمل الصالح عبادة الله وحده لا شريك له [كما في] ^(١) قوله : ﴿قُلْ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي * فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ إلى قوله : ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ * الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [سورة الزمر : ١٤-١٨] .

ثم قال بعد ذلك : ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًى تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [سورة الزمر : ٢٢-٢٣] .

فأثنى على أهل السماع والوجد للحديث الذى نَزَّله ، وهو أحسن الحديث ، ولم يثن على مطلق الحديث ومستמעه ، بل تضمن السياق الثناء على أهل ذكره والاستماع لحديثه ^(٢) ، كما جمع بينهما فى قوله : ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ [سورة الحديد : ١٦] وفى قوله : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ

(١) زدت عبارة «كما في» ليستقيم الكلام .

(٢) فى الأصل : للحديث ، وهو تحريف .

وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴿٢٠﴾ [سورة الأنفال: ٢٠].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ * وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ ﴿٢٠٤﴾ [سورة الأنعام: ٢٠٤ ، ٢٠٥].

ثم قال بعد ذلك ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ ط ٥٣

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٠٨﴾ [سورة الزمر: ٢٧-٢٨] فذكر القرآن ، وبين أنه قدّر فيه من جميع المقاييس والأمثال المضروبة لأجل التذكر ، فدعا هنا إلى التذكر والاعتبار بما فيه من الأمثال ، وذلك يتضمن النظر والاستدلال والكلام المشروع ، كما أنه في الآية الأولى أثنى على أهل السماع له والوجد ، وذلك يتضمن السماع والوجد المشروع .

ثم قال بعد ذلك: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ . وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٢﴾ [سورة الزمر: ٣٢ ، ٣٣].

ذكر البخاري في صحيحه تفسير مجاهد-وهو أصح تفسير التابعين- قال (١): «والذي (٢) جاء بالصدق : القرآن ، وصدق به : المؤمن ،

(١) في : صحيح البخاري ١٢٥/٦ (كتاب التفسير ، سورة الزمر).

(٢) في الأصل : الذي . وما أثبتته هو الذي في «البخاري».

يحيى يوم القيامة يقول : هذا الذى أعطيتنى عملت بما فيه . فذكر .
الصدق والمصدق به مُثْنياً عليه ^(١) ، وذكر الكاذب والمكذّب للحق ،
وهما نوعان من القول ملعونان ^(٢) هما وأهلها ، فكيف يكون مُثْنياً على
من استمعها ؟

ولاريب أن البدع الكلامية والسماعية المخالفة للكتاب والسنة
تتضمن الكذب على الله والتكذيب بالحق ، كالجهمية الذين يصفون الله
بخلاف ما وصف به نفسه ، فيفسترون عليه الكذب ، أو يروون ^(٣) فى
ذلك آثاراً مضافة إلى الله ، أو يضرّبون مقاييس ويسندونها إلى العلوم
الضرورية والمعقول الصحيح الذى هو حق من الله ، وكل ذلك كذب .
ويكذّبون بالحق لما جاءهم ، وهو ما ورد به الكتاب والسنة من الخبر
بالحق والأمثال المضروبة له ، وكذلك كثير من الأشعار التى ^(٤) يسمعها
أهل السماع ، قد يتضمن من الكذب على الله والتكذيب بالحق أنواعاً .

ونفس الانتصار لما خالف الشريعة من السماع وغيره يتضمن
الكذب على الله ، مثل أن يقول القائل : إن الله أراد/يقوله : ﴿الَّذِينَ
يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ﴾ [سورة الزمر : ١٨] مستمع كل قول فى العالم ، فهذا
كذب على الله وإن كان قائله منا ، ولأنهم ^(٥) يكذّبون بالحق المخالف
لأهوائهم .

(١) فى الأصل : مثبناً عليه ، وهو تحريف .

(٢) فى الأصل : ملعونان ، وهو تحريف .

(٣) فى الأصل : يرون ، وهو تحريف .

(٤) فى الأصل : الذى ، وهو تحريف .

(٥) فى الأصل : ولائم ، وهو تحريف .

ثم قال تعالى بعد ذلك : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ [سورة الزمر : ٤١] ، فأخبر أنه أنزل القول الذى هو الكتاب بالحق ، وأن المهتدى لنفسه هداه ، وضلاله على نفسه ، والرسول ليس بوكيل عليهم ، يحصى أعمالهم ويجزيهم عليها ، بل إلى الله إياهم ، وعلى الله حسابهم .

ثم قال : ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ [سورة الزمر : ٥٣-٥٥] وهذا الأحسن هنا هو الأحسن الذى فى قوله : ﴿ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ [سورة الزمر : ١٨] ، وفى قوله لموسى عن التوراة : ﴿ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾ [سورة الأعراف : ١٤٥] ، كما سنذكره إن شاء الله .

ثم قال : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُمَرًا ﴾ إلى قوله : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ [سورة الزمر : ٧١-٧٤] ^(١) مع قوله ^(٢) : ﴿ وَجِيءَ بِالنَّاسِينَ وَالشُّهَدَاءِ ﴾ [سورة الزمر : ٦٩] .

(١) توجد بعض كلمات محرفة فى الأصل فى آية ٧١ من سورة الزمر .

(٢) فى الأصل : إلى قوله ، وهو خطأ إذ إن الآية التالية هى آية رقم ٦٩ وهى تسبق الآيات التى

فجعل الفرقان بين أهل الجنة والنار هؤلاء الآيات التي تلتها الرسل عليهم ، فمن استمعها واتبعها كان من المؤمنين أهل الجنة ، ومن أعرض عنها كان من الكافرين أهل النار .

والكتاب هو الذي جعله الله حاكما بين الناس ، كما قال : ﴿ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ [سورة البقرة : ٢١٣] .

فهذا كله إذا تدبره المؤمن علم علما يقينيا أن الكتاب والقول والحديث وآيات الله : كل ذلك / واحد ، والمحمودون الذين أثنى الله عليهم ^(١) هم المتبعون لذلك استماعا وتدبرا وإيمانا وعملا . أما مدح الاستماع لكل قول فهذا لا يقصده عاقل ، فضلا عن أن يُفسر به كلام الله ، وهذا يتوكد بالوجه الثالث .

الوجه الثالث

وهو أن الله في كتابه إنما حمد استماع القرآن ، وذم المعرضين عن استماعه ، وجعلهم أهل الكفر والجهل : الصم البكم . فأما مدحه لاستماع كل قول فهذا شيء لم يذكره الله قط ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٠٤] . وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ [سورة الأنفال : ٢] ^(٢) وقال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ

(١) في الأصل : والمحمود الذي أثنى الله عليه ، وهو تحريف .

(٢) سقطت كلمة «الذين» من الآية الكريمة .

آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿سورة مريم : ٥٨﴾^(١).

وقال تعالى : ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ [سورة المائدة : ٨٣].

وقال تعالى : ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا * وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبَّنَا لَمَفْعُولًا * وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ [سورة الإسراء : ١٠٧-١٠٩].

وقال تعالى في ذم المعرضين عنه : ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ * وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [سورة الأنفال : ٢٢-٢٣].

وقال تعالى : ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [سورة البقرة : ١٧١].

وقال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ [سورة الفرقان : ٧٣].

وقال تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾ [سورة فصلت : ٢٦].

وقال تعالى : ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرَةِ مُّعْرِضِينَ * كَانَهُمْ حُمُرٌ

(١) سقطت عبارة «الله عليهم» من الآية الكريمة .

مُسْتَنْفِرَةٌ * قَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿[سورة المدثر : ٤٩-٥١]﴾^(١) .

وقال تعالى : ﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ص ٥٥
وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾ [سورة النجم ٥٩-٦١] . قال غير واحد من السلف : هو
الغناء . فقال : اسمذ^(٢) لنا ، أى غن^(٣) لنا^(٤) ، فذم المعرض عما يجب
من استماع المشتغل عنه باستماع الغناء ، كما هو فعل كثير من الذين أضاعوا
الصلاة واتبعوا الشهوات ، وحال كثير من المتنسكة في اعتياضهم بسماع
المكاء والتصديّة عن سماع قول الله تعالى

ومثل هذا قوله تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ
لِيُفْضِلَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا﴾ [سورة لقمان : ٦٠] .

وقال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ
تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ ثم قال :
﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ [سورة البقرة : ٦-٧] .

وقال تعالى : ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ
وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّنَا عَامِلُونَ﴾ [سورة فصلت : ٥] .

(١) توجد كلمات محرفة في الآيات السابقة ضربت عن ذكرها صفحا اكفاء بما سقت الإشارة
إليه .

(٢) في الأصل : اسدى ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : غنا ، وهو تحريف .

(٤) في تفسير ابن كثير لآية ٦١ من سورة النجم : وقوله : (وأنتم سامدون) ، قال سفيان
الثوري ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : الغناء ، هي بمانية ، اسمذ لنا : غن لنا . وكذلك قال
عكرمة . وفي تفسير الطبري لقوله تعالى (وأنتم سامدون) : « وقال عكرمة : هو الغناء بالحميرية .. عن
عكرمة عن ابن عباس قال : السامدون : المغنون » .

وقال تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ [سورة محمد : ١٦] .

وقال : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [سورة يونس : ٤٢] .

وقال : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ﴾ [سورة يونس : ٤٣] .

وقال تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ﴾ [سورة الأنعام : ٢٥]

الوجه الرابع : أنهم لا يستحسنون استماع كل قول منظوم ومنثور ، بل هم من أعظم الناس كراهة ونفرة لما لا يحبونه من الأقوال منظومها ومنثورها ، ونفورهم عن كثير من الأقوال أعظم من نفور المنازع لهم في سماع المكاء والتصديّة عن هذا السماع . وإذا لم يكن العموم مراداً بالاتفاق كان حمل الآية عليه باطلا .

الوجه الرابع

الوجه الخامس : أنه قال : ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِ * الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ [سورة الزمر : ١٧ ، ١٨] فمدحهم باستماع القول واتباع أحسنه .

الوجه الخامس

ومعلوم أن كثيرا/ من القول ليس فيه حسن ، فضلا عن أن يكون فيه أحسن ، بل فيه كما قال الله تعالى : ﴿ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ

ظ ٥٥

كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴿ [سورة إبراهيم: ٢٦] .

وقال تعالى ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ﴾ [سورة النكبات: ٦٨] .

وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ [سورة الأعراف: ١٥٢] .

وقال : ﴿ وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ [سورة الحجرات: ١٢] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ ﴾ [سورة الحجرات: ١١] .

وقال : ﴿ إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ﴾ [سورة المجادلة: ٩] .

وقال تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ [سورة النساء: ٨١] .

وهو قد استدل بقوله : ﴿ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ [سورة الزمر: ١٨] على العموم ، وهو حجة على صدق ذلك كما تقدم

وقوله : ﴿ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ ، كقوله في هذه السورة : ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ [سورة الزمر: ٥٥] ، فهذه الكلمة مثل هذه الكلمة سواء بسواء .

وهذا من معاني تشابه القرآن ، كما قال تعالى : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ

الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ ﴿[سورة الزمر: ٢٣] ، فاتباع أحسن ما أنزل إلينا من ربنا هو اتباع أحسن القول .

وبهذا أمر بنى إسرائيل حيث قال : ﴿وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ [سورة الأعراف: ١٤٥] .

ثم قال أبو القاسم ^(١) : «وقال تعالى : ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ [سورة الروم: ١٥] ، جاء في التفسير : أنه السماع» .

قلت : فهذا قد ورد عن طائفة من السلف : أنه السماع الحسن في الجنة ^(٢) ، وأن الحور العين يغنين بأصوات لم يسمع الخلائق بأحسن منها ، لكن تنعيم الله تعالى لعباده بالأصوات الحسنة في الجنة واستماعها لا يقتضى أنه يشترع أو يبيع سماع كل صوت في الدنيا ، فقد وعد في الآخرة بأشياء حرمها في الدنيا ، كالخمر والحريز وأواني الذهب والفضة .

بل قال صلى الله عليه وسلم : «من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة» ^(٣) . وقال : «من لبس الحريز في الدنيا لم يلبسه في

ص ٥٦

(١) في «القشيرية» ٦٣٧/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٢) في «الدر المنثور» للسيوطي في تفسير آية ١٥ من سورة الروم «... عن يحيى بن أبي كثير : في روضة يحبرون قال : لذة السماع في الجنة» . وقال ابن الجوزي في تفسيره «زاد المسير» : «وفي معنى «يحبرون» أربعة أقوال . أحدها : يكرمون ، .. والثاني : ينعمون . قال الزجاج : والخبرة في اللغة : كل نعمة حسنة . والثالث : يفرحون . والرابع : أى الحبر : السماع في الجنة» .

(٣) الحديث عن ابن عمر رضى الله عنهما في : سنن ابن ماجه ١١٩/٢ (كتاب الأشربة ، باب من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة) ، سنن النسائي (بشرح السيوطي) ٢٨٥/٨ (كتاب الأشربة ، باب الرواية في المذمتين في الخمس) ، المسند (ط. المعارف) ٣١٥/٦ ، ٣٢٩ .

الآخرة»^(١) . وقال : «لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ، ولا تأكلوا في صحافها ، فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة»^(٢) .

وهذه الأحاديث من الصحاح المشاهير المجمع على صحتها ، فقد أخبر أنه من استعمل هذه الأمور في الدنيا : من المطعوم والملبوس وغيرها لم يستعمله في الآخرة .

فلو قيل له : هذا السماع الحسن الموعود به في الجنة هو لمن نَزَّه مسامعه في الدنيا عن سماع الملامى ، لكان هذا أشبه بالحق والسنة ، وقد ورد به الأثر : «يقول الله يوم القيامة : أين الذين كانوا يتزّهون أنفسهم وأسماعهم عن اللهو ومزامير الشياطين ؟ أدخلوهم وأسمعوهم تحميدى وتمجيدى والثناء علىّ ، وأخبروهم أنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون»^(٣)

(١) الحديث عن ابن عمر وأنس وغيرهما من الصحابة رضى الله عنهم في : البخارى ١٥٠/٧ (كتاب اللباس ، باب لبس الحرير ...) في مواضع ، مسلم ١٦٤١/٣-١٦٤٢ (كتاب اللباس والزينة ، باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة ...) ؛ سنن ابن ماجه ١١٨٧/٢ (كتاب اللباس ، باب كراهية لبس الحرير) ؛ المسند (ط. المعارف) ١٢٣/١-١٢٤ ، ٢٤٣ .

(٢) الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن حذيفة وغيره من الصحابة رضوان الله عليهم في : البخارى ١١٣/٧ (كتاب الأثرية ، باب آنية الفضة) وأوله : لا تشربوا ... الحديث ، مسلم ١٦٣٧/٣-١٦٣٨ في موضعين (كتاب اللباس والزينة ، باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٣٩٠/٥ .

(٣) أورد السيوطي في «الدر المنثور» ١٥٣/٥ هذا الأثر مع اختلاف في الألفاظ عن ابن أبي الدنيا في «ذم الملامى» والأصبهاني في «الترغيب» عن محمد بن المنكدر ، وأخرجه الدينورى في «المجالسة» عن مجاهد . كما أخرجه الديلمي عن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا كان يوم القيامة قال الله : أين الذين كانوا يتزّهون أسماعهم وأبصارهم عن مزامير الشيطان ؟ ميزوهم ، فيميزون في كُف المسك والعنبر ، ثم يقول للملائكة أسمعوهم من تسبيحى وتحميدى وتهليل . قال : فيسبحون بأصوات لم يسمع السامعون بمثله قطه .

ثم قال أبو القاسم ^(١) : «واعلم أن سماع الأشعار بالألحان الطيبة ، والنغم المستلذة - إذا لم يعتقد المستمع محظوراً ، ولم يسمع على مذموم في الشرع ، ولم ينجرّ في زمام هواه ، ولم ينخرط في سلك لهو - مباح ^(٢) في الجملة . ولا خلاف أن الأشعار أنشدت بين [يدى] ^(٣) النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) ، وأنه سمعها ولم ينكر عليهم في إنشادها ، فإذا جاز سماعها ^(٥) بغير الألحان الطيبة فلا يتغير الحكم بأن يسمع بالألحان ^(٦) هذا ظاهر من الأمر ، ثم ما يوجب للمستمع توفّر الرغبة على الطاعات وتذكّر ما أعدّ الله ^(٧) لعباده المتّقين من الدرجات ، ويحمّله على التحرز من الزلات ، ويؤدى إلى قلبه في الحال صفاء الواردات - مستحب في الدين ، ومختار في الشرع» .

قال ^(٨) : «وقد جرى على لفظ الرسول ^(٩) صلى الله عليه وسلم ما هو قريب من الشعر ، وإن لم يقصد أن يكون شعراً . وذكر الحديث المتفق عليه عن أنس/بن مالك قال ^(١٠) : كانت الأنصار يحفرون الخندق ،

ظ ٥٦

(١) في القشيرية ٦٣٧/٢ بعد الكلام السابق مباشرة .

(٢) في الأصل : في سلكه هو مباح . والمثبت من «القشيرية» .

(٣) يدى : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «القشيرية» .

(٤) القشيرية : رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٥) القشيرية : استماعها

(٦) في الأصل : من الألحان ، والمثبت من «القشيرية» .

(٧) القشيرية : الله تعالى .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٩) القشيرية : رسول الله .

(١٠) ذكر القشيري في القشيرية ٦٣٨/٢ سنداً طويلاً انتهى بقوله .. حدثنا شعبة عن حميد قال :

سمعت أنسا يقول ...

فجعلوا يقولون :

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً

فأجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم :

اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فأكرم الأنصار والمهاجرة^(١) .

وقال^(٢) : «ليس^(٣) هذا اللفظ منه ، صلى الله عليه وسلم ، على

وزن الشعر»^(٤) .

قلت : تضمن هذا الكلام شيئين :

أحدهما : إباحة سماع الألحان والنغمات المستلذة بشرط ألا يعتقد المستمع محظوراً ، وألا يسمع مذموماً^(٥) في الشرع ، وألا يتبع^(٦) منه هواه

والثاني : أن ما أوجد للمستمع الرغبة في الطاعات ، والاحتراز من

(١) الحديث عن أنس بن مالك وغيره من الصحابة رضى الله عنهم مع اختلاف في بعض الألفاظ في البخارى ٢٥/٤ (كتاب الجهاد والسير ، باب التحريض على القتال ..) ، ٥٠/٤ (نفس الكتاب ، باب البيعة في الحرب ألا يفروا ..) وأوله : كانت الأنصار يوم الخندق تقول .. الخ . والحديث في مواضع أخرى في البخارى ، وفي : مسلم ١٤٣١/٣ - ١٤٣٢ في عدة مواضع (كتاب الجهاد والسير ، باب غزوة الأحزاب وهى الخندق) .

(١) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٣) القشيرية : وليس

(٤) القشيرية ... الشعر ، لكنه قريب منه .

(٥) في الأصل : ولم يسمع مذموم ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : ولم يتبع ، وهو تحريف

الذنوب ، وتذكر وعد الحق ، ووصول ^(١) الأحوال الحسنة إلى قلبه فهو مستحب .

وعلى هاتين المقدمتين بنى من قال باستحباب ذلك ، مثل أبي عبد الرحمن السلمى وأبي حامد وغيرهما ، وفي هؤلاء من قد يوجهه أحيانا إذا رأوا أنه لا يُؤدَّى الواجب إلا به .

وكذلك قد يفضلونه على سماع القرآن إذا رأوا أن ما [يحصل بسماع الألقان أكثر مما] ^(٢) يحصل بسماع القرآن ^(٣) . وهم في ذلك يضاهون لمن يوجب من الكلام المحدث ما يوجهه ، ولمن يفضل [ما] ^(٤) فيه من العلم على ما يُستفاد من القرآن والحديث .

لكن في أولئك من يرى الإيمان لا يتم إلا بما ابتدعوه من الكلام ، وفيهم من يكفر بمخالفته أو يفسق ^(٥) .

وأهل السماع أيضا فيهم من يرى الإيمان لا يتم إلا به ، وفيهم من يقول في منكره الأقوال العظيمة ، وقد يكون يسعى في قتل منكره ، لكن جنسهم [كان] خيرا من [جنس] المتكلمة ^(٦) مما فعلوا غير ذلك

(١) في الأصل : وصول ، وهو تحريف .

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، وزدته ليستقيم الكلام .

(٣) يقول الغزالي في كتابه «إحياء علوم الدين» ١٨٨/٦ : «فإن قلت : فإنه كان سماع القرآن مفيدا للوجد ، فما بالهم يجتمعون على سماع الغناء من القوالين دون القارئين ؟... ويجب على ذلك بقوله : «فاعلم أن الغناء أشد تهيجا للوجد من القرآن من سبعة أوجه» ويذكر الغزالي هذه الأوجه السبعة بعد ذلك ١٨٨/٦-١٩٣ (ط . لجنة نشر الثقافة الإسلامية ، القاهرة ، ١٣٥٦) .

(٤) ما : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٥) في الأصل : أو يفسقهم .

(٦) في الأصل : لكن جنسهم خيرا من المتكلمة . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

من الذنوب كما [يستحبون علم الكلام ويوجبونه] ، ^(١) ويذمون تاركه ويسبونه ، ويعاملونه من العداوة بما يُعامل به الكافر وبإزاء استحباب هؤلاء أو إيجابهم أن قوماً من أهل العلم يكفرونهم باستحباب ذلك أو إيجابه . ولهذا تجد ^(٢) / في المستحبين له وفي المنكرين له من الغلو ما ص ٥٧ أوجب الافتراق والعداوة والبغضاء ، وأصل ذلك ترك الفريقين جميعاً لما شرعه الله من السماع الشرعى الذى يحبه الله ورسوله وعباده المؤمنون ^(٣) .

وهاتان المقدمتان كلاهما غلط مشتمل على دليل ^(٤) مجمل ، من جنس استدلالهم بما ظنوه من العموم فى قوله : ﴿ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ [سورة الزمر : ١٨] ، وبما وعد الله به فى الآخرة من السماع الحسن .

ولهذا نشأ من هاتين المقدمتين اللتين لبس فيهما الحق بالباطل قول لم يذهب إليه أحد من سلف الأمة ولا أئمتها ، فإنه وإن نقل عن بعض أهل المدينة وغيرهم أنه سمع الغناء ، فلم يقل أحد منهم أنه مستحب فى الدين ومختار فى الشرع أصلاً ، بل كان فاعل ذلك منهم يرى مع ذلك كراهته ، وأن تركه أفضل ، أو يرى أنه من الذنوب ، وغايته أن يطلب سلامته من الإثم أو يراه مباحاً ، كالتوسع فى لذات المطاعم والمشارب والملابس والمساكن . فأما رجاء الثواب بفعله والتقرب إلى الله فهذا لا

(١) بعد « كما » يوجد بياض بمقدار كلمتين فى الأصل ، ولعل ما أثبتته بين المعقوفتين يستقيم به الكلام .

(٢) فى الأصل : ولهذا اتحد ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) فى الأصل : المؤمنين ، وهو خطأ .

(٤) فى الأصل : ذلك ، وهو تحريف ، ولعل الصواب ما أثبتته .

يحفظ عن أحد من سلف الأمة وأئمتها ، بل المحفوظ عنهم أنهم رأوا هذا من ابتداع الزنادقة ، كما قال الحسن بن عبد العزيز الجروى^(١) : سمعت الشافعى يقول : خلّفت ببغداد شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه : التغير ، يصدّون به الناس عن القرآن^(٢)

والتغير : هو الضرب بالقضيب . غبّر أى أثار غباراً ، وهو آلة من الآلات التى تُقرن بتلحين الغناء .

والشافعى بكمال علمه وإيمانه علم أن هذا مما يصدّ القلوب عن القرآن ، ويعوّضها به عنه ، كما قد وقع أن هذا إنما يقصده زندق منافق من منافقة المشركين أو الصابئين وأهل الكتاب ، فإنهم هم الذين أمروا بهذا فى الأصل ، كما قال ابن الراوندى^(٣) : «اختلف الفقهاء فى

(١) أبو على الحسن بن عبد العزيز بن الوزير بن صابى الجروى المصرى نزيل بغداد ، كان من أعيان المحدثين الثقات ، توفى سنة ٢٥٧ . انظر ترجمته فى : تهذيب التهذيب ٢/٢٩١-٢٩٢ ؛ تاريخ بغداد ٣٣٧/٧-٣٣٩ ؛ اللباب فى تهذيب الأنساب ٢٢٣/١ .

(٢) ذكر ابن الجوزى فى «تليس إبليس» (ص ٢٣٠) الخبر بسنده إلى الحسن بن عبد العزيز الجروى (وفيه : الجروى) كما يلى : «قال سمعت محمد بن إدريس الشافعى يقول : خلّفت بالعراق شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه التغير ، يشغلون به الناس عن القرآن» ثم علق ابن الجوزى بقوله : «وقد ذكر أبو منصور الأزهري : المغيرة قوم يغيرون ذكر الله بدعاء وتضرع ، وقد سموا ما يطرّبون به من الشعر فى ذكر الله عز وجل تغييرا ، كأنهم إذا شاهدوها بالألحان طربوا ورقصوا ، فسموا مغيرة لهذا المعنى . وقال الزجاج : سموا مغيرين لتزهدهم الناس فى الفانى من الدنيا وترغيبهم فى الآخرة» .

(٣) أبو الحسين أحمد بن يحيى بن إسحاق الراوندى ، أو ابن الراوندى ، ويقال ابن الريوندى ، زنديق ملحد ، كان أولا من متكلمى المعتزلة ، ونسبت إليه فرقة منهم هى «الراوندية» ، ثم تزندق واشتهر بالإلحاد وكتب كتابا يرد فيه على المعتزلة هو كتاب «فضيحة المعتزلة» وقد رد عليه ابن الحياطة من المعتزلة بكتابه «الانتصار والرد على ابن الراوندى الملحد» وقد طارد السلطان أبو عيسى فى زمن الخليفة المقتدر بالله ابن الراوندى فهرب ولجأ إلى ابن لاوى اليهودى بالأهواز وصنف له كتابه الذى سماه «الدامغ للقرآن» . وقد توفى ابن الراوندى سنة ٢٩٨ ويقال صلب وهو ابن ٨٦ سنة . انظر ترجمته فى : =

السماع : فقال بعضهم : هو مباح . / وقال بعضهم : هو محرم . وعندى
أنه واجب . وهذا مما اعتضد به أبو عبد الرحمن ^(١) في مسألة السماع ،
وهذا ^(٢) منهم ^(٣) بالزندقة .

وكذلك ابن سينا في «إشارات» أمر بسماع الألحان ، وبعشق الصور ،
وجعل ذلك مما يزكى النفوس ، ويهذبها ^(٤) ويصفّيها ^(٥) ، وهو من

= البداية والنهاية ١١٢/١١ - ١١٣ ؛ المتظم ٩٩/٦ - ١٠٥ ؛ شذرات الذهب ٢٣٥/٢ - ٢٣٦ ؛ وفيات
الأعيان ٧٨/١ ؛ لسان الميزان ٣٢٣/١ - ٣٢٤ ؛ الأعلام ٢٥٢/١ - ٢٥٣ .

(١) لعل ابن تيمية يقصد أبا عبد الرحمن السلمى .

(٢) أى : وابن الراوندى .

(٣) فى الأصل : ميم ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) فى الأصل : ويهدى بها ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٥) يقول ابن سينا فى كتابه «الإشارات والتنبيهات» ٨٢٠/٤ ، ٨٢٧ : «ثم إنه ليجتاج إلى
الرياضة . والرياضة متوجهة إلى ثلاثة أغراض : الأول : تنحية ما دون الحق عن مستن الإثارة .
والثانى : تطويع النفس الأمانة ، للنفس المطمئنة ، لتنجذب قوى التخيّل والوهم إلى التوهّمات المناسبة
للأمر القدسى ؛ منصرفة عن التوهّمات المناسبة للأمر السفلى . والثالث : تلطيف السرللتنبّه . والأول :
يعين عليه الزهد الحقيقى . والثانى : يعين عليه عدة أشياء : العبادة المشفوعة بالفكرة . ثم الألحان
المستخدمة لقوى النفس الموقّعة لما لحّن به من الكلام ، موقع القبول من الأوهام . ثم نفس الكلام
الواعظ ، من قائل ذكى بعبارة بليغة ، ونغمة رخيمة ، وسمت رشيد . وأما الغرض الثالث : فيعين
عليه : الفكر اللطيف ، والعشق العفيف الذى يأمر فيه شمائل المعشوق ، ليس سلطان الشهوة .
ولابن سينا رسالة «فى ماهية العشق» ط . استانبول ، ١٩٥٣ ، عنوان الفصل الخامس منها (ص
١٤) : «فى ذكر عشق الظرفاء والفتيان للأوجه الحسان» ويقول فيه (ص ١٩) : «وعشق الصورة الحسنة
من الإنسان قد يتبعه أمور ثلاثة : أحدها حب معانفته ، والثانى حب تقبيله ، والثالث حب مباضعته .
فأما حب المباضعة فما يتيقن عنده أن هذا العشق ليس خاصا إلا بالنفس الحيوانية ...» ثم يقول ابن
سينا (ص ٢٠) : «وأما المعانقة والتقبيل فإذا كان الغرض فيها هو التقارب أو الاتحاد ، وذلك لأن
النفس تود أن تنال معشوقها بحسها للمسى نكّلها بحسها البصرى فتشتاق إلى معانفته ... فليسا بمنكرين
فى ذاتهما ، لكن استتباعها بالعرض ، أعنى أموراً شهوانية فاحشة توجب التوق عنها ... فمن عشق
هذا الضرب من العشق فهو فى ظريف ، وهذا العشق هو المنسوب إلى الفتيان والظرفاء . ويقول ابن
سينا قبل ذلك : «إن النفس النطقية والحيوانية أيضا - لجوار النطقية - أبدا تعشقان كل شئ حسن النظم
والتأليف والاعتدال ، مثل المسموعات الموزونة وزنا متناسبا ...»

الصابئة الذين خلطوا بها^(١) من الحنيفة ما خلطوا ، وقبله الفارابي كان إماما في صناعة التصويت موسيقاويًا عظيمًا^(٢) .

فهذا كله يحقق قول الشافعي رضي الله عنه . ونحن نتكلم على المقدمتين إن شاء الله بكلام يناسب ما كتبه هنا .

فأما احتجاجه بأن النبي صلى الله عليه وسلم سمع ما أنشد بين يديه من الأشعار ولم ينكره ، وأنه قال ما يشبه الشعر - فيقال : بل الشعر أعظم مما وصفته ، فقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن من الشعر حكمة»^(٣) .

(١) أي بدين الصابئة . وذكر ابن تيمية في عدة مواضع من كتابه «درء تعارض العقل وغيره من كتبه أن ابن سينا كان من أتباع القرامطة الباطنية الذين كانوا بمصر ، وأنه كان هو وأهل بيته من أهل دعوة هؤلاء المصريين . انظر مثلا : درء تعارض العقل والنقل ٢٨٩/١ - ٢٩٠ ، ١٠/٥ ، ٥٩/١٠ - ٦٠ (وانظر تعليق على هذه المواضع) .

(٢) كان الفارابي من أعظم الموسيقيين في عصره . ذكر ابن خلكان في ترجمته (وفيات الأعيان ٢٤١/٤) أنه كان في مجلس سيف الدولة بن حمدان : «فقال : فهل تسمع ؟ فقال : نعم . فأمر سيف الدولة بإحضار القيان ، فحضر كل ماهر في هذه الصناعة بأنواع الملاحى ، فلم يترك أحد منهم آله إلا وعابه أبو نصر (الفارابي) وقال له : أخطأت ، فقال له سيف الدولة : وهل تحسن في هذه الصنعة شيئا ؟ فقال : نعم ، ثم أخرج من وسطه خريطة ففتحها وأخرج منها عيادانا وركبها ، ثم لعب بها ، فضحك منها كل من كان في المجلس ، ثم فكها وركبها تركيبا آخر ، ثم ضرب بها فبكى كل من كان في المجلس ، ثم فكها وغير تركيبها وضرب بها ضربا آخر فنام كل من في المجلس حتى البواب ، فتركهم نياما وخرج . ويحكى أن الآلة المسماة بالقانون من وضعه ، وهو أول من ركبها هذا التركيب» .

وذكر الزركلى في ترجمته للفارابي في «الأعلام» ٢٤٣/٧ من كتبه المخطوطة : «المدخل إلى صناعة الموسيقى» . وقد طبع للفارابي كتاب ضخيم هو كتاب «الموسيقى الكبير» حققه غطاس عبد الملك خشبة وراجعته دكتور محمد أحمد الحفنى ، في سلسلة «تراثنا» ، ط . دار الكاتب العربى للطباعة والنشر ، القاهرة ، بدون تاريخ .

(٣) الحديث عن أبى بن كعب وابن عباس وآخرين من الصحابة رضوان الله عليهم في : البخارى ٣٤/٨ (كتاب الأدب ، باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء وما يكره منه) ؛ سنن =

وقال : «جاهدوا المشركين بأيديكم وأموالكم»^(١) .

وكان ينصب لحسان منبرا لينشد الشعر الذى يهجو فيه المشركين ،

وقال : «اللهم أئده بروح القدس»^(٢) [وقال صلى الله عليه وسلم له : « إن روح القدس [معك ما دمت تنافع عن نبيه»^(٣) .

وقال عن عبد الله بن رواحة : «إن أخاً لكم لا يقول الرفث»^(٤) .

= الترمذى ٢١٦/٤ (كتاب الأدب ، باب ما جاء إن من الشعر حكمة) ؛ سنن ابن ماجه ١٢٣٥/٢-١٢٣٦ (كتاب الأدب ، باب الشعر) ؛ سنن الدارمى ٢٩٦/٢-٢٩٧ (كتاب الاستئذان ، باب فى أن من الشعر حكمة) ؛ المسند (ط. المعارف) ١٣٨/٤-١٣٩ ومواضع أخرى .

(١) الحديث عن أنس بن مالك رضى الله عنه فى : سنن أبى داود ١٦/٣ (كتاب الجهاد ، باب كراهية ترك الغزو) ؛ سنن الدارمى ٢١٣/٢ (كتاب الجهاد ، باب فى جهاد المشركين باللسان واليد) .

(٢) الحديث عن حسان بن ثابت وأبى هريرة وعمر رضى الله عنهم فى : البخارى ٩٤/١ (كتاب الصلاة ، باب الشعر فى المسجد) ؛ مسلم ١٩٣٢/٤ ، ١٩٣٣ (كتاب فضائل الصحابة ، باب فضائل حسان بن ثابت) وأوله : إن عمر مرّ بحسان وهو ينشد الشعر فى المسجد .. الحديث . والحديث أيضا فى : النسائى ٣٧/٢ (كتاب المساجد ، باب الرخصة فى إنشاد الشعر الحسن فى المسجد) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٢٢٢/٥ . والحديث مع اختلاف فى اللفظ فى : البخارى ٣٦/٨ (كتاب الأدب ، باب هجاء المشركين) .

(٣) فى الأصل : بروح القدس معك ما دمت تنافع عن نبيه . ولعل الصواب ما أثبتته . والقسم الثانى الذى يبدأ بالعبارات التى بين المعقوفتين هو معنى حديث آخر عن عائشة رضى الله عنها جاء فى : مسلم ١٩٣٥/٤-١٩٣٨ (كتاب فضائل الصحابة ، باب فضائل حسان بن ثابت) ولفظه : «إن روح القدس لا يزال يؤيدك ، ما نافحت عن الله ورسوله» . والحديث فى : سنن أبى داود ٤١٥/٤-٤١٦ (كتاب الأدب ، باب ماجاء فى الشعر) ولفظه فيه : «إن روح القدس مع حسان ما نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم» وهو أيضا فى سنن الترمذى ٢١٦/٤-٢١٧ (كتاب الأدب ، باب ماجاء فى إنشاد الشعر) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٧٢/٦ .

(٤) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فى : البخارى ٥٤/٢-٥٥ (كتاب التهجد ، باب فضل من تعار فى الليل فضلى) ، ٣٦/٨ (كتاب الأدب ، باب هجاء المشركين) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٤٥١/٣ .

وقد استنشد الشريد بن سويد الثقفى مائة قافية من شعر أمية بن أبي الصلت وهو يقول : هيه هيه ^(١) .

وسمع قصيدة كعب بن زهير ^(٢) ، وهذا باب واسع .

وقد قال الله تعالى فى كتابه ، بعد أن قال : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ [سورة الشعراء : ٢٢٤] : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ * وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ [سورة الشعراء : ٢٢٥-٢٢٧] ، فلم يذم الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، وذكروا الله كثيرا ، / من الشعراء المتصرين من بعد ما ظلموا .

ص ٥٨

ولهذا قال النبى صلى الله عليه وسلم : « لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قِيحًا

(١) الحديث عن عمرو بن الشريد عن أبيه رضى الله عنه فى : مسلم ١٧٦٧/٤ (كتاب الشعر ، الحديث الأول) ؛ سنن ابن ماجه ١٢٣٦/٢ (كتاب الأدب ، باب الشعر) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٣٨٨/٤ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ .

(٢) ذكرت كتب السيرة والتاريخ قصة إهدار الرسول صلى الله عليه وسلم لدم كعب بن زهير قبل إسلامه ، ثم قصة إسلامه - رضى الله عنه - وقدمه المدينة وإنشاده قصيدته المشهورة التى أولها

بانت سعاد فقللى اليوم متبول متيم إثرها لم يفد مكبول

بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعفو النبى صلى الله عليه وسلم عنه .

انظر الخبر فى : سيرة ابن هشام ١٤٤/٤-١٥٨ ؛ جوامع السيرة لابن حزم (تحقيق الدكتور إحسان عباس والدكتور ناصر الدين الأسد ، ط. المعارف ، القاهرة ، بدون تاريخ) ، ص ٢٤٩ ؛ الإصابة لابن حجر ٢٧٩/٣-٢٨٠ ؛ الاستيعاب لابن عبد البر (بذيل الإصابة)

حتى يَرِيَهُ^(١) خير من أن يمتلئ شعرا^(٢) ، فذم الممتلئ بالشعر الذى لم يُستعمل بما يوجب الإيمان والعمل الصالح وذكر الله كثيرا ، ولم يذم الشعر مطلقا ، بل قد [يبين معنى الحديث] ما قاله الشافعى^(٣) : « الشعر كلام ، فَحَسَنُهُ كَحَسَنِ الْكَلَامِ وَقَبِيحُهُ كَقَبِيحِهِ » هذا قوله فى الشعر مع قوله فى التغير ، ليبين أن إباحة أحدهما غير مستلزمة الآخر .

وأما قوله : « فإذا جاز سماعها بغير الألحان الطيبة فلا يتغير الحكم بأن نسمع بالألحان الطيبة ، هذا ظاهر من الأمر » - فإن هذه حجة فاسدة جدا ، والظاهر إنما هو عكس ذلك . فإن نفس سماع الألحان مجرداً عن كلام يحتاج إلى أن تكون مباحة مع انفرادها ، وهذا من أكبر مواقع النزاع ، فإن أكثر المسلمين على خلاف ذلك ، ولو كان كل من الشعر أو التلحين مباحاً على الانفراد ، لم يلزم الإباحة عند الاجتماع إلا بدليل خاص ، فإن التركيب له خاصة يتعين الحكم بها .

(١) قال ابن حجر فى « فتح البارى » ٥٤٨/١٠ (ط . السلفية) : « ويريه : بفتح الياء آخر الحروف بعدها راء ثم ياء أخرى . قال الأصمعى : هو من الورى بوزن الرمى . يقال منه : رجل مورى ، غير مهموز ، وهو أن يورى جوفه .. وقال أبو عبيد : الورى هو أن يأكل القبيح جوفه ... وقيل معنى قوله : « حتى يريه » أى يصيب رثته .. »

(٢) الحديث عن ابن عمر وأبى هريرة رضى الله عنهم فى : البخارى ٣٦/٨ - ٣٧ (كتاب الأدب ، باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر حتى يصد عنه ذكر الله والعلم والقرآن) ؛ مسلم ١٧٦٩/٤ (كتاب الشعر ، الحديث السابع) ؛ سنن أبى داود ٤١٤/٤ (كتاب الأدب ، باب ماجاء فى الشعر) ؛ سنن الترمذى ٢١٩/٤ (كتاب الأدب ، باب ماجاء : لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحا ...) ؛ سنن ابن ماجه ١٢٣٧/٢ (كتاب الأدب ، باب ماكره من الشعر) ؛ سنن الدارمى ٢٩٧/٢ (كتاب الاستئذان ، باب لأن يمتلئ جوف أحدكم ..) ؛ المسند (ط . المعارف) ٥٦/٣ ، ٥٧ ، ٦٨ ومواضع أخرى كثيرة فى المسند . (٣) فى الأصل : بل قد ما قاله الشافعى . ولعل ما أثبتته به الكلام ويستقيم .

وهذه الحجة بمنزلة حجة من قال : إن خبر الواحد إذا لم يُفد العلم عند انفراده لم يفد العلم مع نظائره ومع القرائن ، فَجَحَدَ العلم الحاصل بالتواتر .

وبمنزلة ما يُذكر عن إياس بن معاوية أن رجلاً قال له : ما تقول في الماء ؟ قال : حلال . قال : والتمر ؟ قال : حلال . قال : فالنبيذ ؟ [قال : ماء وتمر^(١) .

فقال له إياس بن معاوية : أ رأيت لو ضربتكَ بكف من ترابٍ أ كنت أقتلك ؟ قال : لا . قال : فإن ضربتكَ بكف من تبنٍ أ كنت أقتلك ؟ قال : لا . قال : فإن ضربتكَ بماء أ كنت أقتلك ؟ قال : لا . قال : فإن أخذت الماء والتبن والتراب فجعلتها طينا ، وتركته حتى جف ، وضربتكَ به ، أقتلك ؟ قال : نعم . فقال : كذلك النبيذ . يقول : إن القاتل هو القوة الحاصلة بالتركيب ، والمفسد للعقل هو القوة/ المسكرة الحاصلة بالتركيب .

ظ ٥٨

وكذلك هنا : الذى يسكر النفوس ويلهبها ويصدها عن ذكر الله وعن الصلاة قد يكون فى التركيب ، وليست الأصوات المجتمعة فى استفزارها للنفوس وإزجاجها : إما بنباحٍ وتحزين ، وإما بإطرابٍ وإسكار ، وإما بإغصابٍ وحميةٍ ، بمنزلة الصوت الواحد .

وهذا القرآن - الذى هو كلام الله - وقد نَدَبَ [النبى صلى الله عليه وسلم]^(٢) إلى تحسين الصوت به ، وقال : « زَيَّنُوا القرآن بأصواتكم »^(٣) .

(١) قال : زدتها ليستقيم الكلام . وفى الأصل : وجر ، وهو تحريف .

(٢) عبارة : النبى صلى الله عليه وسلم ، زدتها لايضاح الكلام .

(٣) ذكر البخارى الحديث على أنه عنوان أحد أبواب كتاب التوحيد فقال ١٥٧/٩ (كتاب =

وقال لأبي موسى : «لقد مررت بك البارحة وأنت تقرأ فجعلت أستمع لقراءتك . فقال : لو علمت أنك تستمع لحبته لك تحييراً» (١) .

وكان عمر يقول : يا أبا موسى ، ذكرنا ربنا ، فيقرأ أبو موسى وهم يستمعون (٢) .

== التوحيد ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : الماهر بالقرآن مع الكرام البررة ، وزينوا القرآن بأصواتكم) ولم يذكر الحديث ضمن أحاديث الباب . أما أبو داود فروى الحديث في سننه عن البراء بن عازب رضى الله عنه ٩٩/٢ (كتاب الوتر ، باب استحباب الترتيل في القراءة) . ورواه عنه من طريقين النسائي في سننه (شرح السيوطي) ١٣٩/٢ - ١٤٠ (كتاب افتتاح الصلاة ، باب ترتيب القرآن بالصوت) . ورواه عنه أيضا : ابن ماجه في سننه ٢٤٦/٢ (كتاب إقامة الصلاة ، باب في حسن الصوت بالقرآن) ؛ الدارمي في سننه ٤٧٤/٢ (كتاب فضائل القرآن ، باب التغني بالقرآن) ؛ أحمد في مسنده (ط. الحلبي) ٢٨٣/٤ ، ٢٨٥ .

(١) جاء الحديث عن أبي موسى الأشعري ونصه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لو رأيتني البارحة ، وأنا أسمع لقراءتك ؟ لقد أعطيت زمماراً من مزامير آل داود» . قال ابن الأثير في «جامع الأصول ١٠/ ٥٣» إنه في البخاري ومسلم وسنن أبي داود . وهو في : البخاري ١٩٥/٦ (كتاب فضائل القرآن ، باب حسن الصوت بالقراءة) . وهذا الحديث وحديث آخر رواه عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن عبد الله بن قيس ، أو الأشعري ، أعطى زمماراً من مزامير آل داود» في : مسلم ٥٤٦/١ (كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن) وهو بمعناه عن أبي هريرة في : المسند (ط. الحلبي) ٣٥٤/٢ ، ٣٦٩ ، ٤٥٠ ؛ سنن الدارمي ٤٧٣/٢ (كتاب فضائل القرآن ، باب التغني بالقرآن) . وعن عبد الله بن بريدة عن أبيه في سنن الدارمي في نفس الموضع السابق وفي المسند (ط. الحلبي) ٣٤٩/٥ ، ٣٥١ ، ٣٥٩ . وعن عائشة في المسند (ط. الحلبي) ٣٧/٦ ، ١٦٧ ؛ سنن الدارمي ٣٤٩/١ (كتاب الصلاة ، باب التغني بالقرآن) .

أما الزيادة التي فيها كلام أبي موسى رضى الله عنه ، فقال ابن الأثير في «جامع الأصول ١٠/ ٥٣-٥٤» : «قال الحميدى : زاد البرقاني : قلت : والله يارسول الله ، لو علمت أنك تسمع قراءتي لحبته لك تحييراً . قال : وحكى أن مسلماً أخرجه . ولم أجد هذه الزيادة فيما عندنا من كتاب مسلم» .

(٢) هذا الخبر رواه الدارمي عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن في سننه ٤٧٢/٢ (كتاب فضائل القرآن ، باب التغني بالقرآن) . وذكره ابن حجر في الإصابة ٣٥٢/٢ .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أذنَ اللهَ لشيءٍ ^(١) كأذنهَ لني حسن الصوت ، يتغنَّى بالقرآن ، يجهر به » ^(٢) .

وقال : « لله أشدُّ أذناً إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قبيته » ^(٣) .

ومع هذا فلا يسوغ أن يقرأ القرآن بألحان الغناء ، ولا أن يقرن به من الألحان ما يقرن بالغناء من الآلات وغيرها ، لا عند من يقول بإباحة ذلك ولا عند من يحرمه ، بل المسلمون متفقون على الإنكار لأن يُقرن بتحسين الصوت بالقرآن الآلات المطربة بالفم ^(٤) كالزمير ، وباليد كالغرايل .

فلو قال قائل : النبي صلى الله عليه وسلم قد قرأ القرآن ، وقد استقرأه من ابن مسعود ، وقد استمع لقراءة أبي موسى ، وقال : « لقد أوتى مزامرا من مزامير داود » - فإذا قال قائل : إذا جاز ذلك بغير هذه الألحان ، فلا

(١) في الأصل : لني ، وهو تحريف . والمثبت هو لفظ الحديث في كتب السنة .
(٢) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه في : البخارى ١٩١/٦ (كتاب فضائل القرآن ، باب من لم يتغن بالقرآن) ، ١٥٧/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : الماهر بالقرآن مع الكرام البررة ..) ؛ مسلم ٥٤٥/١-٥٤٦ (كتاب صلاة المسافرين ، باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن) ؛ سنن أبي داود ١٠١/٢ (كتاب الوتر ، باب استحباب الترتيل في القراءة) ؛ سنن النسائي ١٤١/٢ (كتاب افتتاح الصلاة ، باب ترزين القرآن بالصوت) ؛ سنن الدارمي ٣٤٩/١ (كتاب الصلاة ، باب التغنى بالقرآن) ؛ المسند (ط. المعارف) ٨٨-٨٦/١٤ ، ٢٢٩ . ومعنى قوله : أذنَ : أى استمع .

(٣) الحديث عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه في : سنن ابن ماجه ٤٢٥/١ (كتاب إقامة الصلاة ، باب في حسن الصوت بالقرآن) . وقال الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي في تعليقه : « في الزوائد : إسناده حسن » . وقال : « أذناً : بفتحين ، بمعنى : استماعاً » والحديث عن فضالة أيضاً في : المسند (ط. الحلبي) ١٩/٦ ، ٢٠ .

(٤) في الأصل : بالفهم ، وهو تحريف .

يتغير الحكم بأن يسمع بالألحان - كان هذا منكراً من القول وزوراً باتفاق الناس .

وأما المقدمة الثانية ، وهى قوله بعد أن أثبت الإباحة : « إن ما أوجب للمستمع أن يوفر الرغبة على الطاعات ، ويذكر ما أعد الله لعباده المتقين من الدرجات ، ويحمّله على [التحرز] ^(١) / من الزلات ، ويؤدى إلى قلبه ص ٥٩ فى الحال ^(٢) صفاء الواردات - مستحب فى الدين ، ومختار فى الشرع » - فنقول : تحقيق هذه المقدمة : أن الله سبحانه يحب الرغبة فيما أمر به ، والحذر مما نهى عنه ، ويحب الإيمان بوعده ووعيده وتذكر ذلك ^(٣) وما يوجبه من خشيته ورجائه ^(٤) ومحبته والإنابة ^(٥) إليه ، ويحب الذين يحبونه ، فهو يحب الإيمان - أصوله وفروعه - والمؤمنين ، والسمع يحصل المحبوب ، وما حصل المحبوب فهو محبوب ، فالسمع محبوب .

وهذه المقدمة مبناهما على أصليين :

أحدهما : معرفة ما يحبه الله .

والثانى : أن السمع يحصل محبوب الله خالصاً أو راجحاً .

فإنه إذا حصل محبوه ومكروهه ، والمكروه أغلب ، كان مذموماً ، وإن تكافأ فيه المحبوب والمكروه ، لم يكن محبواً ولا مكروهاً .

(١) التحرز : ساقطة من الأصل من هذا الموضع ، وسبق ورودها من قبل .

(٢) فى الأصل : ألحان ، وهو تحريف ، وسبق ورود الكلمة من قبل كما أثبتنا هنا .

(٣) فى الأصل : ويذكر ، وهو تحريف .

(٤) فى الأصل : ورجاه ، وهو تحريف .

(٥) فى الأصل : والإنابة ، وهو تحريف .

أما الأصل الأول : وهو معرفة ما يحبه الله ، فهي أسهل ، وإن كان غلط في كثير منها كثير من الناس .

وأما الأصل الثاني : وهو أن السماع المحدث يحصل هذه المحبوبات ، فالشأن فيها ، ففيها زل من زل ، وضل من ضل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

ونحن نتكلم على ذلك بوجوه نبين بها إن شاء الله المقصود :

التعليق على الكلام
السابق من وجوه :
الوجه الأول

الوجه الأول : أن نقول : يجب أن يُعرف أن المرجع في القرب والطاعات والديانات والمستحبات إلى الشريعة ، ليس لأحد أن يتدع ديناً لم يأذن الله به ، ويقول : هذا يحبه الله ، بل بهذه الطريق بُدِّل دين الله وشرائعه ، وابتدع الشرك وما لم يُنزل الله به سلطاناً .

وكل ما في الكتاب والسنة ، وكلام سلف الأمة ، وأئمة الدين ومشايخه ، من الحُصْص على اتباع ما أنزل إلينا من ربنا ، واتباع صراطه المستقيم ، واتباع الكتاب ، واتباع الشريعة ، والنهي عن ضد ذلك ، فكله نهى عن هذا ، وهو ابتداع دين لم يأذن الله به ، سواء كان الدين فيه عبادة غير الله وعبادة الله بما لم يأمر به ، بل دين الحق أن نعبد الله وحده لا شريك له بما أمرنا به على السنة رسله ، كما قال الفضيل بن عياض في قوله : ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ [سورة الملك : ٢] قال : أخلصه وأصوبه . قيل : [يا أبا علي : ما أخلصه وأصوبه ؟] ^(١) فقال : إن العمل

ظ ٥٩

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، وما أثبتته هو تمام الكلام المأثور عن الفضيل . وانظر الخبر في رسالة «العبودية» لابن تيمية ، ص ٧٦ (تحقيق الأستاذ عبد الرحمن الباني ، ط . المكتب الإسلامي ، ط . ثانية ، بيروت ، ١٣٨٩) = مجموع فتاوى الرياض ١٠/١٧٣-١٧٤

إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يُقبل ، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يُقبل ، حتى يكون خالصاً صواباً . والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة .

وكلام المشايخ الذين ذكرهم أبو القاسم في هذا الأصل كثير ، مثل ما ذكره عن الشيخ أبي^(١) سليمان الداراني أنه قال : ربما يقع النكته في قلبي من نكت القوم أياماً فلا أقبل منه إلا بشاهدين عدلين : الكتاب والسنة^(٢) .

وعن صاحبه أحمد بن أبي الحواري أنه قال : من عمل بلا اتباع سنة فباطل عمله .

وعن سهل بن عبد الله التستري أنه قال : كل فعل يفعله العبد بغير اقتداء : طاعة كان أو معصية فهو عيش النفس ، وكل فعل يفعله بالاقتداء فهو عذاب على النفس^(٣) . وعن أبي حفص النيسابوري أنه قال : من لم يزن أفعاله وأحواله كل وقت بالكتاب والسنة ، ولم يهتم خواتمه ، فلا تعده في ديوان الرجال .

وعن الجنيد بن محمد أنه قال : الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا من اقتنى أثر الرسول صلى الله عليه وسلم .

وعن الجنيد أيضاً أنه قال : من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يُقتدى به في هذا الأمر ، لأن علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة . وعن أبي

(١) في الأصل : أبا ، وهو خطأ .

(٢) أورد هذا الكلام القشيري في «القشيرية» ٨٦/١ .

(٣) أورد القشيري هذا الكلام للتستري في «القشيرية» ٨٥/١ .

عثمان النيسابورى أنه قال : من أَمَرَ السَّنةَ على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ، ومن أَمَرَ الهوى على نفسه نطق بالبدعة . قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ﴾ [سورة النور : ٥٤] .

وعن أبى حمزة البغدادى قال : من علم [طريق الحق تعالى سهلاً عليه سلوكه ، ولا دليل على] ^(١) الطريق إلى الله إلا متابعة الرسول فى أحواله وأقواله وأفعاله .

وعن أبى عمرو بن نجيد قال : كل حال لا يكون نتيجة علم فإن ضرره أكثر على صاحبه من نفعه . وسُئِلَ عن التصوف فقال : الصبر تحت الأمر والنهى

وعن أبى يعقوب النهرجورى قال : أفضل الأحوال ما قارن العلم .

ص ٦٠ /ومثل هذا كثير فى كلام أئمة المشايخ ، وهم إنما وصَّوْا بذلك لما يعلمونه من حال كثير من السالكين : أنه يجرى مع ذوقه ووجدته وما يراه ويهواه ، غير ^(٢) متبع لسبيل الله التى بعث بها ، وهذا من نوع الهوى بغير هدى من الله .

والسمع المحدث يحرك الهوى . ولهذا كان بعض المشايخ المصنِّفين فى ذمه سَمَّى كتابه «الدليل الواضح فى النهى عن ارتكاب الهوى الفاضح» . ولهذا كثيراً ما يُوجد فى كلام المشايخ الأمر بمتابعة ^(٣) العلم ، يعنون بذلك

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، وأثبتته من كلام أبى حمزة البغدادى الذى أورده القشيرى فى «القشيرية» ١/ ١٣٩ .

(٢) فى الأصل : عن ، وهو تحريف .

(٣) فى الأصل : بمناعة . ولعل الصواب ما أثبتته .

الشرعية كقول أبي يزيد البسطامي رحمه [الله] ^(١) : عملت في المجاهدة ثلاثين سنة فما وجدت شيئاً أشد على من العلم ومتابعته ، ولولا اختلاف العلماء لتفتت ^(٢) ، واختلاف العلماء رحمة إلا في تجريد التوحيد .

وقال أبو الحسين النورى : من رأيتَه يدعى مع الله حالة تخرجه عن حد العلم الشرعى فلا تقربنَّ منه .

وقال أبو عثمان النيسابورى : الصحبة مع الله بحسن الأدب ، ودوام الهية والمراقبة ^(٣) ، والصحبة مع الرسول صلى الله عليه وسلم باتِّباع سسته ، ولزوم ظاهر العلم ، والصحبة مع أولياء الله بالاحترام والخدمة ، والصحبة مع الأهل بحسن الخلق ، والصحبة مع الإخوان بدوام البشر ما لم يكن إثمًا ، والصحبة مع الجهال بالدعاء لهم والرحمة عليهم .

وذلك لأنه لما كان أصل الطريق هو الإرادة والقصد ، والعمل في ذلك [فيه] ^(٥) من الحب والوجد ^(٦) ما لا ينضب ، فكثيراً ^(٧) ما يعمل السالك بمقتضى ما يجده في قلبه من المحبة ، وما يدركه ويذوقه من طعم العبادة ، وهذا إذا لم يكن موافقاً لأمر الله ورسوله ، وإلا كان صاحبه في ضلال ، من جنس ضلال المشركين وأهل الكتاب الذين اتَّبَعُوا أهواءهم بغير هدى من الله .

(١) في الأصل : البطامى رحمه ..

(٢) لتفتت : كذا في الأصل . وفي «القشيرية» ٨٠/١ : لبيت .

(٣) في الأصل : الهية المراقبة . والتصويب من «القشيرية» ١١٠/١ .

(٤) في الأصل : الرسول الله صلى الله عليه ..

(٥) فيه : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٦) في الأصل : والحد . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٧) في الأصل : فكثير ، وهو خطأ .

قال الله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾ [سورة الفرقان : ٤٣] .

وقال تعالى : ﴿ فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [سورة القصص : ٥٠] .

وقال تعالى : ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴾ [سورة الأنعام : ١١٩] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَلَئِنَّ آتِّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ [سورة البقرة : ١٢٠] ^(١)

وقال تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ [سورة المائدة : ٧٧] .

وكثيرا ما يتلى كثير من أهل السماع بشعبة من حال النصارى من الغلو فى الدين واتباع أهواء قوم قد ضلوا من قبل ، وإن كان فيهم من فيه فضل وصلاح ، فهم فيما ابتدعوه من ذلك ضالون عن سبيل الله ، يحسبون أن هذه البدعة تهديهم إلى محبة ^(٢) الله ، وإنها لتصدهم عن سبيل الله ، فإنهم عَشَوْا عن ذكر الله الذى هو : كتابه : عن استماعه وتدبره واتباعه .

(١) الآيات الكريمة السابقة فى الأصل ناقصة أو محرفة .

(٢) فى الأصل : إلى محبات ، وهو تحريف .

وقد قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ * وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ * حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ * وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ [سورة الزخرف : ٣٩-٣٦].

وقد قال تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ * إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ [سورة الحائية : ١٨-١٩] . فالشرعية التي جعله (١) عليها تتضمن ما أمر به . وكل حُب وذوق ووجد لا تشهد له هذه الشريعة فهو من أهواء الذين لا يعلمون ، فإن العلم بما يحبه الله إنما هو ما أنزله الله إلى عباده من هُداة .

ولهذا قال في إحدى الآيتين : ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [سورة الأنعام : ١١٩] . وقال في الآية الأخرى : ﴿ فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ [سورة القصص : ٥٠] .

فكل من اتَّبَعَ ذوقاً أو وجداً بغير هدى من الله ، سواء كان ذلك عن ص ٦١ حب أو بغض ، فليس لأحد أن يتَّبَعَ ما يحبه فيأمر به ويتخذة ديناً ، وينهى عما يبغضه ويدمه ويتخذ ذلك ديناً إلا بهدى من الله ، وهو شريعة الله التي جعل عليها رسوله . ومن اتَّبَعَ ما يهواه حبا وبغضا بغير الشريعة ، فقد اتَّبَعَ هواه بغير هدى من الله .

(١) في الأصل : جعلها .

ولهذا كان السلف [يعدون]^(١) كل من خرج عن الشريعة في شيء من الدين من أهل الأهواء ، ويجعلون أهل البدع هم أهل الأهواء ويذمّونهم بذلك ، ويأمرون بالألّا يُغْتَرَّ بهم ، ولو أظهروا ما أظهوره من العلم والكلام والحجاج ، أو العبادة والأحوال ، مثل المكاشفات وخرق العادات ، كقول يونس بن عبد الأعلى: قلت للشافعي^(٢) : تدري يا أبا عبد الله ما كان يقول فيه صاحبنا - أريد الليث بن سعد وغيره - كان يقول : لو رأيته يمشي على الماء لانتق به ولا تعباً به ولا تكلمه . قال الشافعي : فإنه والله ما قصّر^(٣) .

وعن عاصم قال : قال أبو العالية : تعلّموا الإسلام، فإذا تعلمتموه فلا ترغبوا عنه ، وعليكم بالضراط المستقيم فإنه الإسلام ، ولا تحرفوا الإسلام يمينا وشمالا ، وعليكم بسنة نبيكم والذي كان عليه أصحابه ، وإياكم وهذه الأهواء التي تلتق بين الناس العداوة والبغضاء . فحدثت الحسن . قال : صدق ونصح ، قال : فحدثت حفصة بنت سيرين ، فقالت : يا أبا علي أنت حدثت محمداً^(٤) بهذا ؟ قلت : لا . قالت : فحدثه إذا .

وقال أبي بن كعب : عليكم بالسبيل والسنة ، فإنه ما على الأرض عبداً على السبيل والسنة ذكر الله ففاضت به عيناه من خشية الله فيعبدّه ،

(١) يعدون : ساقطة من الأصل ، وأثبتها ليم الكلام ويستقيم .

(٢) في الأصل : الشافعي ، ولعل الصواب ما أثبت .

(٣) في الأصل ، قد حصر ، ولعل الصواب ما أثبت . وقد أورد ابن الجوزي الخبر في «تليس

إيليس» (ص ١٤) بعد أن ساقه بسنده ، فقال : ... سمعت يونس بن الأعلى يقول : قال

صاحبنا-يعني الليث بن سعد-: لو رأيت صاحب بدعة يمشي على الماء ما قبلته . فقال الشافعي :

إنه ما قصّر ، لو رأيته يمشي على الهواء ما قبلته .

(٤) في الأصل : محمد ، وهو خطأ .

وما على الأرض عبد على السبيل والسنة ذكر الله في نفسه فاقشعر جلدته من خشية الله ، إلا كان مثله كمثل شجرة قد يبس ورقها فهي كذلك ، إذ ^(١) أصابتها ريح شديدة فتحات عنها ورقها ، ولتحتط ^(٢) عنه / خطاياها كما ظ ٦١ تحت عن تلك الشجرة ورقها ، وإن اقتصاداً في سبيل سنة ، خير من اجتهد في خلاف سبيل سنة ، فانظروا أن يكون عملكم : إن كان اجتهداً أو اقتصاداً أن يكون ذلك على منهاج الأنبياء وسنتهم ^(٣) .

وكذلك قال عبد الله بن مسعود : الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة .

وقيل لأبي بكر بن عيَّاش : يا أبا بكر من السنن ؟ قال : الذي إذا ذكرت الأهواء لم يغضب لشيء منها .

وهذا أصل عظيم من أصول سبيل الله وطريقه يجب الاعتناء به ، وذلك أن كثيراً من الأفعال قد يكون مباحاً في الشريعة ، أو مكروها ، أو متنازعا في إباحته وكراهته ، وربما كان محرماً أو متنازعا في تحرime ، فتستحبه طائفة من الناس يفعلونه على أنه حسن مستحب ، ودين وطريق يتقربون به ، حتى يعدُّون من يفعل ذلك أفضل ممن لا يفعله ، وربما جعلوا ذلك

(١) في الأصل : إذا . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : ولأحط عنه . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) أورد ابن الجوزي الخبر مختصراً في «تلييس إبليس» (ص ٨) بعد أن ساقه بسنده فقال : «...عن أبي بن كعب ، قال : عليكم بالسبيل والسنة ، فإنه ليس من عبد على سبيل سنة ذكر الرحمن ففاضت عيناه من خشية الله فتمسه النار ، وإن اقتصاداً في سبيل سنة ، خير من اجتهد في إخلاف (كذا والصواب : خلاف) .»

من لوازم طريقتهم إلى الله ، أو جعلوه شعار الصالحين وأولياء الله ، ويكون ذلك خطأ وضلالاً وابتداع دين لم يأذن به الله .

مثال ذلك : حلق الرأس في غير الحج والعمرة لغير عذر ، فإن الله قد ذكر في كتابه حلق الرأس وتقصيره في النسك ، وذكر حلقه لعذر في قوله : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ ﴾ [سورة البقرة : ١٩٦] .

وأما حلقه لغير ذلك فقد تنازع العلماء في إباحته وكراهته نزاعاً معروفاً على قولين هما روايتان عن أحمد . ولا نزاع بين علماء المسلمين وأئمة الدين أن ذلك لا يُشرع ولا يستحب ، ولا هو من سبيل الله وطريقه ، ولا من الزهد المشروع للمسلمين ، ولا مما أثنى الله به على أحد من الفقراء . ومع هذا فقد اتخذ طوائف من النسك الفقراء والصوفية ديناً ، حتى جعلوه شعاراً وعلامةً على أهل الدين والنسك والخير والتوبة/ والسلوك إلى الله المشير^(١) إلى الفقر والصوفية ، حتى أن من لم يفعل ذلك يكون منقوصاً عندهم خارجاً^(٢) عن الطريقة المفضلة المحمودة عندهم ، ومن فعل ذلك دخل في هديهم وطريقهم .

ص ٦٢

وهذا ضلال عن طريق الله وسبيله باتفاق المسلمين ، واتخاذ ذلك ديناً وشعاراً لأهل الدين من أسباب تبديل الدين ، بل جعله علامة على المروق من الدين أقرب ، فإن الذي يكرهه - وإن فعله صاحبه عادة لا عبادة -

(١) في الأصل الكلمة غير واضحة وكأنها : التقي ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : خارج ، وهو خطأ .

يحتج بأنه من سيماء الخوارج المارقين الذين جاءت الأحاديث الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم بدمهم من غير وجه ، وروى [عنه صلى الله عليه وسلم] (١) : «سياهم التحليق» (٢).

فإذا كان هذا سيماء أولئك المارقين - وفي المسند والسنن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «من تشبه بقوم فهو منهم» (٣) - كان هذا على بعده من شعار أهل الدين أولى من العكس .

(١) ما بين المعقوفين زدته للإيضاح .

(٢) جاءت عبارة «سياهم التحليق» في حديث رواه البخارى عن أنس بن سعيد الخدرى رضى الله عنه ١٦١/٩ (كتاب التوحيد ، باب قراءة الفاجر والمنافق وأصواتهم وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم) وأول الحديث : «يخرج ناس من قبل المشرق . . وفيه : قيل : ما سياهم ؟ قال : سياهم التحليق . أو قال : التسبيد» وجاءت العبارة في حديثين آخرين الأول عن أنس بن سعيد الخدرى وأنس بن مالك والثاني عن أنس في : سنن أبي داود ٣٣٥/٤ - ٣٣٦ (كتاب السنة ، باب في قتال الخوارج) . وجاء حديث أنس بن مالك في : سنن ابن ماجه ٦٢/١ (المقدمة ، باب في ذكر الخوارج) . كما جاء حديث أنس بن سعيد الخدرى في المسند (ط . الحلبي) ٦٤/٣ . وجاءت العبارة نفسها في حديث آخر عن أنس بن مالك الأسلمي رضى الله عنه في : سنن النسائي ١١٠/٧ (كتاب تحريم الدم ، باب من شهر سيفه ثم وضعه في الناس) ، المسند (ط . الحلبي) ٤٢١/٤ - ٤٢٢ . وجاءت العبارة ونصها : «سياهم التحليق» في حديث عن أنس بن سعيد الخدرى في : مسلم ٧٤٥/٢ (كتاب الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم) . وفي حديث عن سهل بن حنيف عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «يتيه قوم من المشرق محلقة رؤوسهم» وهو في : مسلم ٧٥٠/٢ (كتاب الزكاة ، باب الخوارج شر الخلق والخليفة) .

(٣) الحديث بهذا اللفظ عن ابن عمر رضى الله عنهما في : سنن أبي داود ٦٥/٤ (كتاب اللباس ، باب في لبس الشهرة) وذكره التبريزي في «مشكاة المصابيح» ٤٧٧/٢ . وعلق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني بقوله : «إسناده حسن» . وهو جزء من حديث عن ابن عمر رضى الله عنهما رواه أحمد في مسنده في ثلاثة مواضع من مسنده (ط . المعارف) ١٤٢/٧ ، ١٤٣ ، ٥٧/٨ (أرقام ٥١١٤ ، ٥١١٥ ، ٥٦٦٧) وعلق الشيخ أحمد شاكر على هذه المواضع الثلاث بقوله : «إسناده صحيح . ولفظ الحديث في المسند : «بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري ، ومن تشبه بقوم فهو منهم» .

ولهذا لما جاء صبيغ بن عسل^(١) التيمى إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وسأله عما سأله من المتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وضربه ضرباً عظيماً ، كشف رأسه فوجده ذا ضفيرتين ، فقال : لو وجدتك مخلوقاً لضربت الذى فيه عيناك^(٢) ، لأنه لو وجده مخلوقاً استدللّ بذلك على أنه من الخوارج المارقين ، وكان يقتله لأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتالهم .

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم فى صفتهم : «يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم ، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية»^(٣)

ولا ريب أن الخوارج كان فيهم من الاجتهاد فى العبادة والورع ما لم

(١) فى الأصل : صبيغ بن على ، وهو تحريف .

(٢) أورد ابن الجوزى فى كتابه «مناقب عمر بن الخطاب» (ص ١٠٨ - ١١٠) ، خبر صبيغ بن عسل مفصلاً ، وذكر خبره مع عمر رضى الله عنه بروايات كثيرة أسندها إلى عدد من الصحابة والتابعين . كما أورد ابن عساكر فى تاريخه ٣٨٥/٦ (نقلاً عن كتاب «اخبار عمر» للأستاذين على وناجى الطنطاوى ، ص ٢٢٤ - ٢٢٥ ، ط . دمشق ، ١٩٥٩/١٣٧٩) . وجاء الخبر فى سنن الداريمى ٥٤/١ - ٥٦ (المقدمة ، باب من هاب الفتيا وكره التنطع والتبدع) . وذكره السيوطى فى صون المنطق ٥٠/١ - ٥١ ، والآجرى فى كتابه «الشرعية» ص ٧٣ - ٧٤ ، تحقيق الشيخ محمد حامد الفقى ، ط . السنة المحمدية ، القاهرة ، ١٩٥٠/١٣٦٩ . وانظر : دره تعارض العقل والنقل ١٧٢/٧ .

(٣) جاءت أحاديث كثيرة عن الخوارج منها هذا الحديث الذى ذكر ابن تيمية عبارات منه هنا ومنها الأحاديث التى يذكرها ابن تيمية بعد قليل . وقد سرد ابن الأثير فى كتابه «جامع الأصول» كثيراً من أحاديث الخوارج ، انظر ج ١٠ ص ٤٣٢ - ٤٤٢ . كما خصص الإمام مسلم ثلاثة أبواب من كتاب الزكاة لأحاديث الخوارج . انظر : مسلم ٧٤٠/٢ - ٧٥٠ (كتاب الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم ، وباب التحريض على قتل الخوارج ، وباب الخوارج شر الخلق والخليقة) والعبارات التى ذكرها ابن تيمية فى هذا الموضع لم ترد فى حديث واحد ولكن جاءت فى عدة أحاديث أكثرها عن أبى سعيد الخدرى وبعضها عن غيره من الصحابة رضى الله عنهم . انظر : البخارى ٢٠١/٤ - ٢٠١/٤ (كتاب المناقب ، باب علامات النبوة) ، مسلم ٧٤٣/٢ - ٧٤٤ (كتاب الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم) ، سنن أبى داود ٣٣٧-٣٣٥/٤ (كتاب السنة ، باب فى قتال الخوارج) .

يكن في الصحابة ، كما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم . لكن لما كان على غير الوجه المشروع أفضى بهم إلى المروق من الدين .
ولهذا قال عبد الله بن مسعود وأبى بن كعب : اقتصاد في سنة خير من اجتهد في بدعة .

وقد/ تأول فيهم على بن أبى طالب الذى قاتلهم بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان قتاله لهم من أعظم ^(١) حسناته وغزواته التى يمدح بها ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم حضَّ على قتلهم ، وقال : «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد» ^(٢) .

وقال : «أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن في قتلهم أجرا عند الله لمن قتلهم يوم القيامة» ^(٣) .

وفى الصحيح عن على أيضا : «لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا لهم على لسان محمد لنكلوا عن العمل» ^(٤) .

(١) في الأصل : من العظم ، وهو تحريف .

(٢) هذه العبارات - مع اختلاف في اللفاظ - جاءت في حديث عن أبى سعيد/الحندى رضى الله عنه في : البخارى ١٣٧/٤ (كتاب الأنبياء ، باب قول الله عز وجل : وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) ؛ مسلم ٧٤٢/٢ ، ٧٤٣ (كتاب الزكاة باب ذكر الخوارج وصفاتهم) ؛ سنن أبى داود ٣٣٥/٤ (كتاب السنة ، باب في قتال الخوارج) ؛ سنن النسائى ١٠٩/٧ (كتاب تحريم الدم ، باب من شهر سيفه) .

(٣) هذه العبارات - مع اختلاف في الألفاظ - جزء من حديث عن على رضى الله عنه في : البخارى ٢٠١-٢٠٠/٤ (كتاب المناقب ، باب علامات النبوة في الإسلام) ؛ مسلم ٧٤٧-٧٤٦/٢ (كتاب الزكاة ، باب التحريض على قتل الخوارج) ؛ سنن أبى داود ٣٣٦/٤ (كتاب السنة ، باب في قتال الخوارج) .

(٤) لنكلوا عن العمل : كذا في الحديث المروى عن على رضى الله عنه في : سنن أبى داود ٣٣٦/٤ (في نفس الحديث المذكور في التعليق السابق) ولكنه جاء في مسلم وفيه : لا تكلوا عن العمل : انظر مسلم ٧٤٨/٢ (في الكتاب والباب السابقين في التعليق السابق) وفي المسند (ط. المعارف) ٩٠/٢ : لا تكلوا على العمل .

وكانوا يتشدّدون [في] أمر الذنوب^(١) والمعاصي حتى كفّروا المسلمين وأوجبوا لهم [الخلود]^(٢) في النار .

ولا ريب أن كثيرا من النّسّاك والعباد والزهاد قد يكون فيه شعبة من الخوارج ، وإن كان مخالفا لهم في شعب أخرى . فلزوم زى معيّن من اللباس ، سواء كان مباحاً أو كان مما يقال : إنه مكروه ، بحيث يجعل ذلك ديناً ومستحباً وشعاراً لأهل الدين ، هو من البدع أيضاً ، فكما أنه لا حرام إلا ما حرّمه الله ، فلا دين إلا ما شرعه الله .

الوجه الثاني

الوجه الثاني : أن قولهم : إن هذا السماع يحصل محبوب الله وما حصل محبوبه فهو محبوب له - قول باطل . وكثير من هؤلاء - أو أكثرهم - حصل لهم الضلال والغواية من هذه الجهة ، فظنوا أن السماع يثير محبة الله ، ومحبة الله هي أصل الإيمان الذي هو عمل القلب ، وبكمالها يكمل ، وهي فيما يذكره أبو طالب وغيره نهاية المقامات^(٣) ، وربما قال بعضهم : هي المقام التي يرتقى مقدمه العامة وساقه الخاصة^(٤) . ويقول من يقول منهم : إن السماع هو من توابع المحبة ، وأنهم إنما فعلوه لما يحركه من محبة الله سبحانه وتعالى ، إذ^(٥) السماع يحرك من كل قلب ما فيه ، فمن كان في قلبه حب الله

(١) في الأصل : وكانوا يشددون أمر الذنوب .. الخ .

(٢) الخلود : ساقطة من الأصل ، وأثبتها ليستقيم الكلام .

(٣) يقول أبو طالب المكي في كتابه «قوت القلوب» ٣/ ٧٣ (ط. المكتبة الحسينية ، القاهرة ، ١٣٥١) :

«الحجة من أعلى مقامات العارفين ، وهي إثار من الله تعالى لعباده المخلصين ، ومعها نهاية الفضل العظيم» .

(٤) في الأصل : التي يعنى مقدمه العامة وساقه الخاصة . وراجعت هذه العبارة في مطاها فلم أجدها ،

ولعل ما أثبتته هو أقرب شئ إلى المقصود . والمعنى أن الحجة يمتاز فيها الخاصة على العامة فيرتقون إلى ساقها بيها يبق العامة عند أسفلها ومقدمها ، فكأن القائل شبه الحجة بالشجرة .

(٥) في الأصل : إذا .

ورسوله حَرَّكَ السَّمْعَ هذا الحب ، وما يتبع الحب من الوجد والحلاوة وغير ذلك ، كما يثير من قلوب أخرى / محبة الأوثان والصلبان والإخوان والخِلَآن ص ٦٣ والأوطان والعشراء^(١) والمردان والنسوان ، ولهذا يذكر عن طائفة من أعيانهم سماع القصائد في باب المحبة كما فعل أبو طالب^(٢) .

فيقال : إن ما^(٣) يهيج هذا السماع المبتدع ونحوه من الحب وحركة القلب ليس هو الذى يحبه الله ورسوله ، بل اشتاله على ما لا يحبه الله وعلى ما يبغضه ، أكثر من اشتاله على ما يحبه ولا يبغضه ، وَحَدُّهُ^(٤) عَمَّا يحبه الله ونبيه عن ذلك ، أعظم من تحريكه لما يحبه الله ، وإن كان يثير حبا وحركة ويُظن أن ذلك يحبه الله ، وأنه مما يحبه الله ، فإنما ذلك من باب اتِّباع الظن وما تهوى الأنفس ، ولقد جاءهم من ربهم الهدى .

ومما يبين ذلك أن الله سبحانه وتعالى يَبَيِّنُ في كتابه محبته ، وذكر موجباتها وعلاماتها ، وهذا السماع يوجب مضادا لذلك منافيا له .

وذلك أن الله يقول في كتابه : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ [سورة البقرة : ١٦٥] .

وقال : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ [سورة آل عمران : ٣١] .

ويقول : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

(١) في الأصل : والعشران ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) انظر : قوت القلوب ٣/ ٨٩-٩٢ .

(٣) في الأصل : إنما .

(٤) وَحَدُّهُ : كذا في الأصل ، والمعنى أن السماع يصرف المرء عما يحبه الله ويبعده عنه .

أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴿٥٤﴾
[سورة المائدة : ٥٤] .

فهذه ثلاثة أصول لأهل محبة الله : إخلاص دينهم ، ومتابعة رسوله ،
والجهاد في سبيله .

فإنه أخبر عن المشركين الذين يتخذون الأنداد أنهم يحبونهم كما يحبون
الله . ثم قال : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ [سورة البقرة : ١٦٥] ،
فالْمُؤْمِنُونَ أشد حبا لله من المشركين الذين يحبون الأنداد كما يحبون الله ، فمن
أحب شيئا غير الله كما يحب الله ، فهو من المشركين لا من المؤمنين .
ومحبة رسوله من محبته . ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في
الحديث المتفق عليه في الصحيحين : «والذى نفسى / بيده لا يؤمن أحدكم
حتى أكون أحب إليه^(١) من ولده ووالده والناس أجمعين»^(٢) .

وفي صحيح البخارى أن عمر قال له : يا رسول الله ، والله لأنت
أحب إليّ من كل شئ إلا من نفسى ، فقال : لا يا عمر ، حتى أكون
أحب إليك من نفسك . قال : فأنت أحب إلى من نفسى . قال : فأنت
الآن يا عمر»^(٣) .

(١) في الأصل : حتى يكون أحب اليّ ، وهو تحريف .

(٢) ورد الحديث عن أنس بن مالك رضى الله عنه في : البخارى ٨/١ (كتاب الإيمان ، باب حب الرسول
صلى الله عليه وسلم من الإيمان) ، مسلم ٦٧/١ (كتاب الإيمان ، باب وجوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكثر من الأهل ..) ؛ المسند (ط. الحلبي) ١٧٧/٣ ، ٢٠٧ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ ؛ سنن ابن ماجه ٢٦/١
[المقدمة ، باب في الإيمان] .

(٣) الحديث عن عبد الله بن هشام رضى الله عنه في : البخارى ١٢٩/٨ (كتاب الإيمان والنور ، باب
كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ الحديث : لا والذى نفسى بيده حتى أكون أحب إليك ..
الحديث .

وفي الصحيحين أنه قال : «ثلاث من كنَّ فيه فقد وجد حلاوة الإيمان». وفي لفظ : «لا يجد حلاوة الإيمان إلا من كان فيه ثلاث خصال : أن يكون الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وأن يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلتقى في النار»^(١).

وقد قال الله تعالى : ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ [سورة التوبة : ٢٤]^(٢) ، فبين أنه إن كان الأهل والمال أحب إليهم من الله ورسوله وجهاد في سبيله ، فليتربصوا حتى يأتي الله بأمره ، فلم يرض منهم أن يكون حبيبهم لله ورسوله كحب الأهل والمال ، وأن يكون حب الجهاد في سبيله كحب الأهل والمال ، بل حتى يكون الجهاد في سبيله - الذي هو تمام حبه وحب رسوله - أحب إليهم من الأهل والمال .

فهذا يقتضى أن يكون حبيبهم لله ورسوله مقدماً على كل محبة ، ليس عندهم شيء يحبونه كحب الله ، بخلاف المشركين .

(١) الحديث بلفظ : «ثلاث من كنَّ فيه وجد حلاوة الإيمان ... الحديث ، عن أنس بن مالك رضى الله عنه في : البخارى ٨/١ (كتاب الإيمان ، باب حلاوة الإيمان) ، ٩/١ (كتاب الإيمان ، باب من كره أن يعود في الكفر .. الخ) ، ٩/٢٠ (كتاب الإكراه ، باب من اختار الضرب ..) ، مسلم ٦٦/١ (كتاب الإيمان ، باب بيان خصال .. الخ) .

وجاء الحديث بلفظ : «لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وحتى أن يقذف في النار أحب إليه من أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله ، وحتى يكون الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما» عن أنس رضى الله عنه في : البخارى ١٤/٨ (كتاب الأدب ، باب الحب في الله) .

(٢) في الأصل نقصت كلمات كثيرة من الآية الكريمة .

ويقتضى : الأصل الثانى : وهو أن يكون الجهاد فى سبيله أحب إليهم من الأهل والمال ، فإن ذلك هو تمام الإيمان الذى ثوابه حب الله ورسوله . كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا ﴾ إيماناً لا يكون بعده ريب ، ﴿ وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [سورة الحجرات : ١٥] (١)

وبذلك وصف أهل المحبة/ فى قوله : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾ [سورة المائدة : ٥٤] . فأخبر سبحانه بذلهم للمؤمنين ، وعزهم على الكافرين ، وجهادهم فى سبيله ، وأنهم لا يخافون لومة لائم ، فلا يخافون لوم الخلق لهم على ذلك .

وهؤلاء هم الذين يحتملون الملام والعذل فى حب الله ورسوله والجهاد فى سبيله ، والله يحبهم وهم يحبونه ، ليسوا بمنزلة من يحتمل الملام والعذل فى محبة ما لا يحبه الله ورسوله ، ولا بمنزلة الذين أظهروا من مكروهات الحق ما يُلامون عليه ويسمون بالملامية (٢) ، ظانين أنهم لما أظهروا ما يلومهم الخلق عليه من المنكرات مع صحتهم فى الباطن ، كان ذلك من صدقهم وإخلاصهم ، وهم فى ذلك إنما يتبعون الظن وما تهوى الأنفس .

(١) فى الأصل لم ترد عبارة «ورسوله ثم لم يرتابوا» فى الآية الكريمة .

(٢) الملامية طائفة من الصوفية «أظهروا للخلق قبائح ما هم فيه وكتموا عنهم محاسنهم» ، فلامهم الخلق على ظواهرهم ، ولأما أنفسهم على ما يعرفونه من بواطنهم «(من رسالة الملامية نقلًا عن كتاب : الملامية والصوفية وأهل الفتوة للدكتور أبى العلا عفيفي ، ص ١٦ ط . عيسى الحلي ، القاهرة ١٩٤٥/١٣٦٤) . وقد عرض المؤلف فى القسم الأول من كتابه (ص ١١ - ٦٨) للكلام عنهم بالتفصيل ونشر فى القسم الثانى ٦٩ - ١٢٠ رسالة الملامية لأبى عبد الرحمن السلمى بعد التعريف بالرسالة ومؤلفها . وانظر تعريف الجرجاني فى «التعريفات» لكلمة «اللامية» .

فإن ذلك المنكر الذى يكرهه الله ورسوله ، لا يكون فعله مما يحبه الله ورسوله ، ولا يكون من الصدق والإخلاص فى حب الله ورسوله ، والناس يُلامون عليه ،

وسنام ذلك الجهاد فى سبيل الله ، فإنه أعلى ما يحبه الله ورسوله ، واللائمون عليه كثير ، إذ كثير من الناس الذين فيهم إيمان يكرهونه ، وهم إما مخذّلون مفترّون للهمة والإرادة فيه ، وإما مرجفون مضعّفون للقوة والقدرة عليه ، وإن كان ذلك من النفاق .

قال الله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [سورة الأحزاب : ١٨] .

وقال تعالى : ﴿ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [سورة الأحزاب : ٦٠] .

وأما الأصل الثالث : وهو متابعة السنة والشرعية النبوية . قال الله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [سورة آل عمران : ٣١] .

قال طائفة من السلف : ادّعى قوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله ، فأنزل الله هذه الآية ^(١) ، فجعل حب العبد لربه موجبا

(١) قال الطبرى فى تفسيره ٣٢٢/٦ (ط. المعارف) : «اختلف أهل التأويل فى السبب الذى أنزلت هذه الآية فيه . فقال بعضهم : أنزلت فى قوم قالوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم : إنا نحب ربنا ، فأمر الله جل وعز نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم : إن كنتم صادقين فما تقولون فاتبعونى . فإن ذلك علامة صدقكم فما قلتم من ذلك» . وانظر ٣٢٢/٦-٣٢٣ .

ومقتضيا لاتباع رسوله ، وجعل اتباع رسوله موجبا ومقتضيا لمحبة الرب عبده ، فأهل اتباع الرسول يحبهم الله ، ولا يكون حبا لله إلا من يكون منهم .

وإذا عرفت هذه الأصول فعامّة أهل السماع المحدث مقصرون في هذه الأصول الثلاثة ، وهم في ذلك متفاوتون تفاوتا كثيرا بحسب قوة اعتياضهم بالسماع المحدث عن السماع المشروع وما يتبع ذلك ، حتى آل الأمر بأخرة إلى الانسلاخ من الإيمان بالكلية ، ومصيره منافقا محضا أو كافرا صرفا .
وأما عامتهم وغالبهم ، الذين فيهم حب الله ورسوله وما يتبع ذلك ، فهم فيه مقصرون ، تجد فيهم من التفريط في الجهاد في سبيل الله ، وما يدخل فيه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والتفريط في متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في شريعته وسنته ، وأوامره وزواجره ، أمرا عظيما جدا ، وكذلك في أمر الإخلاص لله ، تجد فيهم من الشرك الخفي أو الجلي أمورا كثيرة .

ولهذا كان هذا السماع ، سماع المكاء والتصدية ، إنما هو في الأصل سماع المشركين ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءٌ وَتَصْدِيَةٌ ﴾ [سورة الأنفال : ٣٥] . وفيهم من اتخذ أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ^(١) ما ضاهوا به النصارى في كثير من ذلك ، حتى أن منهم من يعبد بعض البشر ويعبد قبورهم ، فيدعوهم ويستغيث بهم ، ويتوكل عليهم ، ويخافهم ويرجوهم ، إلى غير ذلك مما هو من حقوق الله وحده لا

(١) في الأصل لم يرد لفظ الجلالة .

شريك له ، ويطيعون سادتهم وكبارهم في تحليل الحرام وتحريم الحلال ، ويقول بعضهم في اتحاد الله ببعض مخلوقاته وحلوله فيهم ، شبيه ما ^(١) قالته النصارى في المسيح عليه الصلاة والسلام .

ولهذا يكون كثير من سماعهم الذي يحرك وجدهم ومحبتهم إنما يحرك / وجدهم ومحبتهم لغير الله ، كالذين اتخذوا من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله .

وأما الشريعة ، وما أمر الله به ونهى عنه ، وأحلّه وحرمه ، ففهم من المخالفة لذلك ، بل [من] الاستخفاف ^(٢) بمن يتمسك به ما الله به عليم ، حتى سقط من قلوبهم تعظيم كثير من فرائض الله ، وتحريم كثير من محارمه . فكثيرا ما يضيئون فرائضه ويستحلون محارمه ، ويتعدون ^(٣) حدوده تارة : اعتقاداً ، وتارة : عملاً .

وكثير من خيارهم -الذين هم مؤمنون- يقعون في كثير من فروع ذلك وإن كانوا مستمسكين بأصول الإسلام .

وأما غير هؤلاء فيصريحون بسقوط الفرائض -كالصلوات الخمس وغيرها- عنهم ، ويحلّ الخبائث - من الخمر والفواحش ، أو الظلم أو البغى ، أو غير ذلك - لهم ، وتزول عن قلوبهم المحبة لكثير مما يحبه الله ورسوله ، كالمحبة ^(٤) التامة التي هي كمال الإيمان ، بل لا بد أن ينقص في

(١) في الأصل : بما .

(٢) في الأصل : بل الاستخفاف ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : ويعبدون ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) في الأصل : كما المحبة ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

قلوبهم حب ما أحبه الله ورسوله ، فلا يبقى للقرآن والصلاة ونحو ذلك في قلوبهم من المحبة والحلاوة والطيب وقرة العين ما هو المعروف لأهل كمال الإيمان ، بل قد يكرهون بعض ذلك ويستثقلونه ، كما هو من نعت المنافقين الذين قال الله فيهم : ﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى ﴾ [سورة النساء : ١٤٢] و[قد يهجرون] القرآن الذي ^(١) ما تقرب العباد إلى الله بأحب إليه منه . بل قد يستثقلون سماعه وقراءته لما اعتاضوا عنه [من السماع] ^(٢) ، وقد يقومون ببعض هذه العبادات الشرعية صوراً ^(٣) ورسماً كما يفعله المنافقون ، لا محبة وحقيقة ووجداً كما يفعله المؤمنون .

وأما الجهاد في سبيل الله ، فالغالب عليهم أنهم أبعد عنه من غيرهم ، حتى نجد في عوام المؤمنين : من الحب للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والمحبة والتعظيم لأمر الله ، والغضب/ والغيرة لمحارم الله ، وقوة المحبة والموالة لأولياء الله . وقوة البغض والعداوة لأعداء الله - ما لا يوجد فيهم ، بل يوجد فيهم ضد ذلك .

ومعلوم أن أهل الإيمان والصلاح منهم لا يفقدون هذا بالكلية ، لكن هذا السماع المحدث - هو وتوابعه - سبب ومظنة لضد الجهاد في سبيل الله ، حتى أن كثيراً منهم يعدُّون ذلك نقصاً في طريق الله وعيابه ومنافياً للسلوك الكامل إلى الله .

ومن السبب الذي ضل به هؤلاء وغوَّوا ما وجدوه في كثير ممن ينتسب

(١) في الأصل : والقرآن الذي ... ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) بعد عبارة «لما اعتاضوا عنه» توجد في المخطوطة كلمة غير واضحة كأنها «بيده» . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٣) في الأصل : صور ، وهو خطأ .

إلى الشريعة [من الداعين] إلى الجهاد^(١) ، من ضعف حقيقة الإيمان ، وسوء النيات والمقاصد ، وبعدهم عن النيات الخالصة لله ، وصلاح قلوبهم وسرائرهم ، وعن أن يقصدوا بالجهاد أن تكون كلمة الله هي العليا ، وأن يكون الدين كله لله ، كما وجدوه في كثير ممن يذم السماع المحدث من قسوة القلب ، والبعد عن مكارم الأخلاق وذوق حقيقة الإيمان .

فهذا التفريط في حقوق الله والعدوان على حدوده^(٢) الذي وُجد في هؤلاء وأمثالهم ، ممن لا يتدين بالسماع المحدث ، بل يتدين ببعض هذه الأمور - صار شبهة لأولئك ، كما أن التفريط والعدوان الموجود في أهل السماع المحدث ، صار شبهة لأولئك في ترك كثير مما عليه كثير منهم من حقائق الإيمان ، وطاعة الله ورسوله .

ولهذا تفرَّق^(٣) هؤلاء في الدين ، وصارت كل طائفة مبتدعة لدين لم يشرعه الله ، ومنكرة لما مع الطائفة الأخرى من دين الله ، وصار فيهم شبه الأمم قبلهم .

كما قال تعالى : ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ [سورة المائدة : ١٤] .

وقال تعالى : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ

(١) في الأصل : إلى الشريعة إلى الجهاد ... ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٢) في الأصل : والعدوان الخلوته ، وهو تحريف . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٣) في الأصل : يفرق ، وهو تحريف .

النَّصَارَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ﴿ [سورة البقرة : ١١٣] .

وقال تعالى : ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ﴾ [سورة البقرة : ٨٥] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتِ ﴾ [سورة آل عمران : ١٠٥] ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ [سورة الأنعام : ١٥٩] .

وأما دين الله وهداه الذي أنزل به كتابه ، وبعث به رسوله ، فهو اتباع كتابه وسنته في جميع الأمور ، وترك اتباع ما يخالف ذلك في جميع الأمور ، والإجماع على ذلك .

كما قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ * وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ

(١) في الأصل : من بعد ما جاءتهم ، وهو خطأ .

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿﴾ [سورة آل عمران : ١٠٢ - ١٠٧] (١).

وأما كون الشعر في نفسه لا يستمع [إليه] (٢) إلا إذا كان من الكلام المباح أو المستحب ، والشعر المقول في سماع المكاء والتصدية كثير منه - أو أكثره - ليس كذلك ، فهذا مقام آخر نبيّنه إن شاء الله . فصار احتجاجهم بما (٣) سمعه النبي صلى الله عليه وسلم من الشعر على استماع الغناء مردوداً بهذه الوجوه الثلاث .

قال أبو القاسم (٤) : «وقد سمع الأكابر (٥) الأبيات بالألحان . فن (٦) قال بإباحته (٧) : مالك بن أنس وأهل الحجاز ، كلهم يبيحون الغناء . فأما (٨) الجُدَاء (٩) فإجماع منهم على إباحته (١٠) .»

قلت : / هذا النقل يتضمن (١١) غلطاً بإثبات باطل وترك حق ، وقد تبع ظ ٦٦ فيه أبا عبد الرحمن (١٢) على ما ذكره في مسألة السماع . وذلك أن المعروف

(١) في الأصل في آية ١٠٣ : فأَنقَذهم ، وهو خطأ .

(٢) إليه : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٣) في الأصل تكررت «بما» مرتين .

(٤) في «القشيرية» ٦٣٨/٢ بعد كلامه الذي سبق وروده من قبل مباشرة .

(٥) القشيرية : السلف والأكابر .

(٦) فن : كذا في الأصل ، وفي «القشيرية» .

(٧) القشيرية : بإباحته من السلف .

(٨) القشيرية : وأما

(٩) في «لسان العرب» : «حَدَا الإبل وَحَدَّابَهَا يَحْدُو حَدْوَاً وَحْدَاءً (مدود) : زجرها خلفها وساقها ...

الجوهري : الحَدُو سَوَقُ الإبل والغناء لها .

(١٠) القشيرية : على إجازته .

(١١) في الأصل : يضمن ، وهو تحريف .

(١٢) أى تبع فيه القشيري أبا عبد الرحمن السلمي .

عند أئمة السلف من الصحابة والتابعين : مثل عبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عمر ، وعبد [الله] بن عباس ^(١) ، وجابر بن عبد الله ، وغيرهم ، وعن أئمة التابعين ، ذم الغناء وإنكاره .

وكذلك من بعدهم من أئمة الإسلام في القرون الثلاثة ، حتى ذكر زكريا بن يحيى الساجي في كتابه الذي ذكر فيه إجماع أهل العلم واختلافهم ^(٢) ، فذكر أنهم متفقون على كراهته إلا رجلاً : إبراهيم بن سعد من أهل المدينة ^(٣) ، وعبيد الله بن الحسن العنبري من أهل البصرة ^(٤) .

وأما نقلهم لإباحته عن مالك وأهل الحجاز كلهم ، فهذا غلط من أسوأ الغلط . فإن أئمة أهل الحجاز على كراهته وذمه ، ومالك نفسه لم

(١) في الأصل : وعبد بن عباس .

(٢) في الأصل : يحيى بن زكريا ، وهو خطأ . وهو أبو يحيى زكريا بن يحيى بن عبد الرحمن بن بحر (محمد؟) بن عدى الضبي البصري الساجي ، ولد سنة ٢٢٠ وتوفى بالبصرة ٣٠٧ ، فقيه ومحدث ، أخذ عن المزني وغيره ، من كتبه «اختلاف الفقهاء» ، «علل الحديث» . انظر ترجمته في : طبقات الشافعية ٢٩٩/٣-٣٠١ ؛ تذكرة الحفاظ ٧٠٩/٢-٧١٠ ؛ طبقات الفقهاء للشيرازي ٥ ص ١٠٤ ؛ معجم المؤلفين ١٨٤/٤ ؛ الأعلام ٨١/٣ .

(٣) في الأصل : سعد بن إبراهيم ، وهو خطأ . وهو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ، أبو إسحاق المدني نزيل بغداد . ولد سنة ١٠٨ واختلف في وفاته فقيل سنة ١٨٢ وقيل سنة ١٨٤ وقيل غير ذلك . قال أحمد عنه : ثقة ، وقال أيضاً : أحاديثه مستقيمة ، وذكر عنه الخطيب في تاريخ بغداد أخباراً تدل على إجازته للغناء . انظر ترجمته في : تهذيب التهذيب ١٢١/١-١٢٣ ؛ تاريخ بغداد ٨١/٦-٨٦ .

(٤) في الأصل : وعبد الله بن الحسن .. الخ ، وهو خطأ . وهو عبيد الله بن الحسن بن حصين العنبري القاضي من تميم ولد سنة ١٠٥ وتوفى سنة ١٦٨ . وهو من أهل البصرة ، قال عنه النسائي : فقيه بصرى ثقة . وذكر عنه ابن حجر في «تهذيب التهذيب» عدة مسائل اتهم بها ، وقيل إنه رجع عن بعضها ولم يذكر مسألة الغناء . انظر ترجمته في : تهذيب التهذيب ٧/٧-٨ ؛ الأعلام ٣٤٦/٤ . وانظر قول ابن الجوزي في «تليس إبليس» ص ٣٣٠ : «قال (أبو الطيب) الطبري : فقد أجمع علماء الأمصار على كراهية الغناء والمنع منه ، وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد وعبيد الله العنبري» .

يختلف قوله وقول أصحابه في ذمه وكراهته ، بل هو من المبالغين في ذلك ، حتى صَنَّف أصحابه كتباً مفردة في ذم الغناء والسماع ، وحتى سأله إسحاق بن عيسى الطَّبَّاع^(١) عما يترخص فيه أهل المدينة من الغناء فقال : إنما يفعله عندنا الفساق .

وقد ذكر محمد بن طاهر في مسألة السماع حكاية عن مالك أنه ضرب بطل وأُشْدَّ أبياتاً ، وهذه الحكاية مما لا يتنازع أهل المعرفة في أنها كذب على مالك^(٢) .

وكذلك الشافعي لم يختلف قوله في كراهته . وقال في كتابه المعروف «بأدب القضاء» : الغناء هو مكروه يشبه الباطل ، ومن استكثر منه فهو سفیه ترد شهادته^(٣) . وقد قال عن السماع الديني المحدث : خلفت ببغداد

(١) في الأصل : الصباغ ، وهو خطأ . وهو أبو يعقوب إسحاق بن عيسى بن نجيج بن الطباع البغدادي نزيل أدنه ، ولد سنة ١٤٠ وتوفي سنة ٢١٥ وقيل ٢١٤ وقيل ٢١٦ . روى عن مالك والحماديين وغيرهم وقال البخاري : مشهور الحديث . وقال أبو حاتم : أخوه أحب إليّ منه وهو صدوق . انظر ترجمته في : تهذيب التهذيب ٢٤٥/١ ، العبر ٣٦٧/١ .

(٢) أبو الفضل محمد بن طاهر بن علي بن أحمد المقدسي الشيباني المعروف بابن القيسراني سبقت ترجمته (ص ١٦٧) وذكرت أن من كتبه كتاب «صفوة التصوف» تحقيق الدكتور أحمد الشرباصي رحمه الله عقد فيه أبواباً كثيرة تكلم فيها عن السماع ، ولكني لم أجدها ما ذكره ابن تيمية ، وإنما وجدت فيه (ص ١٤٦-١٤٧) ما يلي : «عن مصعب الزبيري قال : حضرت مجلس مالك بن أنس فسأله أبو مصعب عن السماع ، فقال مالك : ما أدري ؛ أهل العلم يبلدنا هذا لا ينكرون ذلك ، ولا يقعدون عنه ، ولا ينكره إلا غبي جاهل ، أو ناسك عراق غليظ الطبع» .

وقد نقل ابن الجوزي في كتابه «تلبیس إبليس» (ص ٢٣٩-٢٤٥) صفحات من كتاب «صفوة التصوف» ل محمد بن طاهر ورد عليها فارجع إليه .

(٣) قال ابن الجوزي في «تلبیس إبليس» (ص ٢٣٠) : «وقد نص الشافعي في كتاب «أدب القضاء» على أن الرجل إذا دام (لعلها : دأوم) على سماع الغناء ردت شهادته وبطلت عدالته» .

شيئاً أحدثته^(١) الزنادقة يسمونه التغبير ، يصدّون به الناس عن القرآن^(٢)

ص ٦٧ نعم كان كثير من أهل المدينة يسمع الغناء ، وقد دخل معهم في ذلك / بعض فقهاءهم^(٣) ، فأما أن يكون هذا قول أهل الحجاز كلهم ، أو قول مالك ، فهذا غلط . وكان الناس يعيبون من استحل ذلك من أهل المدينة ، كما عابوا على غيرهم ، حتى كان الأوزاعي يقول : من أخذ بقول أهل الكوفة في النيذ ، ويقول أهل مكة في المتعة والصرف ، ويقول أهل المدينة في الغناء ، أو قال : الحشوش^(٤) والغناء - فقد جمع الشر كله ، أو كلاماً هذا معناه .

وأما فقهاء الكوفة فمن^(٥) أشد الناس تحريماً للغناء ، ولم يتنازعوا^(٦) في ذلك ، ولم يكونوا يعتادونه كما كان يفعله أهل المدينة ، بل كانوا مفتونين بالنيذ المتنازع فيه .

وقد سئل مالك عما يترخص فيه بعض أهل المدينة من الغناء ، فقال : لا ، إنما يفعله عندنا الفساق .

وقد سئل القاسم بن محمد عن الغناء ، فقال : إذا مَيَّزَ الله الحق من الباطل ، من أى قسم يكون الغناء ؟

(١) في الأصل : حديثه ، وهو تحريف .

(٢) سبق الكلام على هذا الخبر من قبل .

(٣) في الأصل : قائلهم ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : الحشوش . وفي «اللسان» : «وفي الحديث أنه - صلى الله عليه وسلم - نهى عن إتيان النساء في محاشهن . . . وفي رواية : في حشوشهن : أى أدبارهن» .

(٥) في الأصل : ممن ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : ولم يتنازعون ، وهو خطأ .

ثم قال أبو القاسم^(١) : «وقد وردت الأخبار واستفاضت الآثار في ذلك ، وروى عن ابن جريج^(٢) أنه كان يرخص في السماع ، فقيل له^(٣) : إذا أتى بك يوم القيامة ، ويؤتى بحسناتك وسيئاتك ، ففى أى الجنين يكون سماعك؟^(٤) فقال : لا فى الحسنات ولا فى السيئات . يعنى أنه من المباحات» .

قلت : ليس ابن جريج وأهل مكة ممن يُعرف عنهم الغناء ، بل المشهور عنهم أنهم كانوا يُعَيَّرُونَ من يفعل ذلك من أهل المدينة ، وإنما المعروف عنهم المتعة والصرف . ثم هذا الأثر وأمثاله حجة على من احتج به ، فإنه لم يجعل منه شيئاً من الحسنات ، ولم ينقل عن السلف أنه عدّ شيئاً من أنواعه حسنةً ، فقولُه على ذلك لا يخالف الإجماع^(٥) .

ومن فعل شيئاً من ذلك على أنه من اللذة الباطلة ، التى لا مضرة فيها ولا منفعة ، فهذا كما يُرخص للنساء فى الغناء ، والضرب بالدفّ فى الأفراح ، مثل قدوم الغائب/ وأيام الأعياد ، بل يؤمرون بذلك فى ط ٦٧ العُرُسات^(٦) كما روى «اعلنوا النكاح واضربوا عليه بالدف^(٧)» وهو مع

(١) فى «القشيرية» ٦٣٨/٢ بعد كلامه الذى سبق ورودُه مباشرة .

(٢) فى الأصل : أبى جريج ، وهو تحريف . والتصويب من «القشيرية» . وهو أبو الوليد أو أبو خالد عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ، ولد بمكة سنة ٨٠ وتوفى بها سنة ١٥٠ . قبه الحرم المكى وإمام أهل الحجاز فى عصره . قال الذهبي : كان ثيباً لكنه بدلس . انظر ترجمته فى : تذكرة الحفاظ ١٦٩/١ - ١٧١ ، تهذيب التهذيب ٤٠٢/٦ - ٤٠٦ ، الأعلام ٣٠٥/٤ .

(٣) فى الأصل : فقال له . والتصويب من «القشيرية» .

(٤) القشيرية : ففى أى الجنين سماعك ؟

(٥) فى الأصل : فقال على ذلك مخالف للإجماع ، وهو تحريف ظاهر . ولعل الصواب ما أثبتّه .

(٦) فى «لسان العرب» أن جمع عُرْس : «أعراسٌ وعُرُسات»

(٧) الحديث - مع اختلاف فى اللفظ - عن عائشة رضى الله عنها فى : سنن الترمذى ٢٧٦/٢ (كتاب =

ذلك باطل ، كما في الحديث الذي في السنن : أن امرأةً نذرت ^(١) أن تضرب لقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدف ، فلما قدم عمر أمرها بالسكوت ^(٢) . وقال : «إن هذا رجل ^(٣) لا يحب الباطل ^(٤)» .

= النكاح ، باب ما جاء في إعلان النكاح) وقال عنه الترمذى : هذا حديث حسن غريب في هذا الباب ، سنن ابن ماجه ١/٦١١ (كتاب النكاح ، باب خطبة النكاح) ، وقال المحقق : «في الزوائد : في إسناده خالد بن إلياس أبو الهيثم العدوى ، اتفقوا على ضعفه» . وجاءت العبارة الأولى من الحديث فقط ، وهي «أعلنوا النكاح» في المسند (ط. الحلبي) ٥/٤٠٥ عن عبد الله بن الزبير عن أبيه (١) في الأصل : ندمت ، وهو تحريف .

(٢) الحديث عن عبد الله بن بريدة عن أبيه بريدة رضى الله عنه في : سنن الترمذى ٥/٢٨٣-٢٨٤ (كتاب المناقب ، مناقب عمر بن الخطاب ، باب منه) ونصه فيه : «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض مغازيه فلما انصرف جاءت جارية سوداء ، فقالت : يا رسول الله إني كنت نذرت إن ردك الله سالما أن أضرب بين يديك بالدف وأتغنى . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن كنت نذرت فاضربي وإلا فلا ، فجعلت تضرب فدخل أبو بكر وهي تضرب ، ثم دخل علي وهي تضرب ، ثم دخل عثمان وهي تضرب ، ثم دخل عمر فألقت الدف تحت إسطها ، ثم قعدت عليه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الشيطان ليخاف منك يا عمر ، إني كنت جالسا وهي تضرب ، فدخل أبو بكر وهي تضرب ، ثم دخل علي وهي تضرب ، ثم دخل عثمان وهي تضرب ، فلما دخلت أنت يا عمر ألقت الدف» . قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث بريدة . وفي الباب عن عمر وعائشة . والحديث مع اختلاف يسير في اللفظ عن بريدة في : المسند (ط. الحلبي) ٥/٣٥٣ ، وهو عنه مختصرا في : المسند (ط. الحلبي) ٥/٣٥٦ .

وفي سنن أبي داود ٣/٣٢٢ جاء حديث آخر عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مشابه لأول هذا الحديث وفيه : أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف . قال : أوفى بنذرك . قالت : إني نذرت أن أذبح بمكان كذا وكذا ... الحديث . (٣) في الأصل : رجلا ، وهو خطأ .

(٤) عبارة : «إن هذا رجل لا يحب الباطل» جاءت في حديث آخر ذكره ابن تيمية في «رسالة في قنوت الأشياء كلها لله عز وجل» (جامع الرسائل ١/٢٠-٢١) ونص الحديث هناك : لما دخل عمر على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده الأسود بن سريع ينشده ، فأسكته مرتين أو ثلاثا . قال : من هذا الذي تُسكنني له . قال : هذا رجل لا يحب الباطل . وعلقت على الحديث بقولي : «هذا الحديث مروى بمعناه في : المستدرک للحاكم ٣/٦١٥ . وقال الحاكم : «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» ؛ الحب الطبري في «الرياض النضرة» (ط. الحلبي) ١/٢٧٣ ، مجمع الزوائد ٩/٦٦ . ورويت قطعة من هذا الحديث في : المسند (ط. الحلبي) ٤/٢٤٤ ، الإصابة لابن حجر والاستيعاب لابن عبد البر في ترجمة الأسود بن سريع ، طبقات ابن سعد ٧/٤٤٢ .

وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «كل لهو يلهو به الرجل فهو باطل ، إلا رمية بقوسه ، وتأديبه فرسه ، وملاعبة امرأته ، فلأنهن من الحق» ^(١)

والباطل من الأعمال هو ما ليس فيه منفعة ، فهذا يرخص فيه للنفوس التي لا تصبر على ما ينفع . وهذا الحق في القدر الذي ^(٢) يُحتاج إليه : في الأوقات [التي] تقتضي ^(٣) ذلك : الأعياد ، والأعراس ، وقدم الغائب ، ونحو ذلك .

وهذه نفوس النساء والصبيان ، فهن اللواتي كن يغنين في ذلك على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه ، ويضررن بالدف . وأما الرجال فلم يكن ذلك فيهم ، بل كان السلف يسمون الرجل المغني : محتثاً ، لتشبهه بالنساء . ولهذا روى : «اقرأوا القرآن بلحون العرب ، وإياكم ولحون العجم والمخانيث والنساء» ^(٤) .

(١) الحديث عن عقبة بن عامر رضى الله عنه في : سنن النسائي (شرح السيوطي) ١٨٥ / ٦ (كتاب الخيل ، باب تأديب الرجل فرسه) ، سنن ابن ماجه ٢ / ٩٤٠ (كتاب الجهاد ، باب الرمي في سبيل الله) ، سنن الدارمي ٢ / ٢٠٤ - ٢٠٥ (كتاب الجهاد ، باب في فضل الرمي والأمر به) ، المسند (ط . الحلبي) ٤ / ١٤٤ ، ١٤٨ . وجاء الحديث بنفس الألفاظ تقريباً في سنن الترمذي ٩٥ / ٣ (كتاب الجهاد ، باب ما جاء في فضل الرمي في سبيل الله) ولكن رواه الترمذي . . عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . . الحديث أورد رواية أخرى عن عقبة بن عامر . ثم قال : «وفي الباب عن كعب بن مرة وعمرو بن عيسى وعبد الله بن عمرو . هذا حديث حسن صحيح» . وأول الحديث (وهذه رواية الترمذي) : «إن الله ليدخل بالسهم الواحد ثلاثة الجنة : . . الحديث» وفيه : «كل ما يلهو به الرجل المسلم باطل إلا رمية بقوسه ، وتأديبه فرسه . وملاعبته أهله ، فلأنهن من الحق» .

(٢) في الأصل : التي

(٣) في الأصل : في الأوقات تتقاضى . . ولعل الصواب ما أثبت .

(٤) في المعجم الكبير للسيوطي : «اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها ، وإياكم ولحون أهل الفسق وأهل

الكتابين ، وسيجئ قوم من بعدى يرجعون القرآن ترجيع الغناء والزبانية والنوح لا يجاوز حناجرهم ، مفتونة =

ولهذا لما سئل القاسم بن محمد عن الغناء فقال للسائل : يا ابن أخي أرايت إذا ميز الله يوم القيامة بين الحق والباطل ، ففي أيهما يجعل الغناء ؟ فقال : في الباطل . قال : فإذا بعد الحق إلا الضلال ؟ .

فكان العلم بأنه من الباطل مستقرًا في نفوسهم كلهم ، وإن فعله بعضهم مع ذلك ، إذ مجرد كون الفعل باطلاً^(١) إنما يقتضى عدم منفعة ، لا يقتضى تحرمة ، إلا أن يتضمن مفسدة .

قال أبو القاسم^(٢) : «وأما الشافعي - رحمه الله - فإنه لا يحرمه ، ويجعله في العوام مكروهاً ، حتى لو احترف الغناء^(٣) أو اتّصف على الدوام/ بسماعه على وجه التلهي به^(٤) تُردّ به الشهادة ، ويجعله ممّا يسقط المروءة ، ص ٦٨ ولا يلحقه بالمحرّمات» .

قال^(٥) : «وليس كلامنا في هذا النوع من السماع ، فإن هذه الطائفة جلّت^(٦) مرتبتهم عن أن يسمعوا^(٧) بلهو ، أو يقعدوا للسماع بسهو ، أو يكونوا^(٨) بقلوبهم متفكرين^(٩) في مضمون لغو ، أو يستمعوا على صفة غير كف»^(١٠) .

قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم» . قال السيوطي : «محمد بن نصر في الصلاة وأبو نصر السجزي في الإبانة عن حذيفة» .

(١) في الأصل : باطل ، وهو خطأ .

(٢) في «القشيرية» ٦٣٨/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٣) القشيرية : بالغناء .

(٤) به : ساقطة من «القشيرية» .

(٥) بعد كلامه السابق مباشرة في «القشيرية» ٦٣٨/٢-٦٣٩ .

(٦) في الأصل : خلت ، والتصويب من «القشيرية» .

(٧) القشيرية : رتبهم عن أن يستمعوا ..

(٨) في الأصل : وكانوا ، وهو تحريف : والتصويب من «القشيرية» ٦٣٩/٢ .

(٩) القشيرية : مفكرين .

(١٠) في الأصل : غير وكفر ، وهو تحريف . والتصويب من «القشيرية» .

قلت : لم يختلف قول الشافعى فى كراهته والنهى عنه للعوام والخواص ، لكن هل هى كراهة تحريم ، أو تنزيه ، أو تفضيل بين بعض وبعض ؟ هذا مما يتنازع فيه أصحابه ، وهذا قوله فى سماع العامة . وأما السماع الدينى [الذى]^(١) جعله أبو القاسم للخاصة ، فهو عند الشافعى من فعل الزنادقة ، كما قال : خلّفت ببغداد شيئا أحدثته الزنادقة يسمونه التغير ، يصدّون به الناس عن القرآن .

فعنده أن هذا السماع أعظم من أن يقال فيه مكروه أو حرام ، بل هو عنده مضادٌ للإيمان ، وشرعٌ دين لم يأذن الله به ، ولم ينزل به سلطان . وإن كان من المشايخ الصالحين من تأوّل فى ذلك ، وتأويله واجتهاده يغفر الله له خطأه^(٢) ، ويثيبه^(٣) على ما مع التأويل من عمل صالح ، فذلك لا يمنع أن يقال [ما]^(٤) فى الفعل من الفساد ، إذ^(٥) التأويل من باب المعارض فى حق بعض الناس ، تُدفع^(٦) به عنه العقوبة ، كما تدفع^(٦) بالتوبة والحسنات الماحية ، وهذا لمن استفرغ وسعه فى طلب الحق .

فقول الشافعى رضى الله عنه فى هؤلاء ، كقوله فى أهل الكلام :

(١) الذى : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٢) فى الأصل : خطاؤه ، وهو تحريف .

(٣) فى الأصل : وثبته ، وهو تحريف .

(٤) ما : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٥) فى الأصل : إذا ، وهو تحريف .

(٦) فى الأصل : يدفع .

حكى^(١) في أهل الكلام^(٢) أن يُضربوا بالجريد والنعال^(٣) ، ويُطاف بهم في العشائر والقبائل ، ويُقال : هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام^(٤) . وقوله : لأن يبتلى العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير له من أن يبتلى بالكلام^(٥) .

ظ ٦٨ ومع هذا فقد ابتلى ببعض ذلك على وجه/التأويل طوائف من أهل العلم والدين والتصوف والعبادة .

ولهذا كان الكلام في السماع على وجهين :

أحدهما : سماع اللعب والطرب . فهذا يقال فيه مكروه أم محرم ؟ أو باطل أو مرخص في بعض أنواعه ؟

والثاني : السماع المحدث لأهل الدين والقرب . فهذا يقال فيه : إنه بدعة وضلالة ، وإنه مخالف لكتاب الله وسنة رسوله ، وإجماع السالفين جميعهم ، وإنما حدث في الأمة لما أحدث الكلام ، فكثير هذا في العلماء وهذا في العباد .

ولهذا كان يزيد بن هارون الواسطي - وهو من أتباع التابعين وأواخر

(١) في الأصل : حل ، وهو تحريف . والكلام التالى أورده ابن الجوزى في كتابه «تليس إبليس» ص ٨٢-٨٣ ونسبة إلى الشافعى .

(٢) تليس إبليس : في علماء الكلام .

(٣) والنعال : ليست في «تليس إبليس» .

(٤) تليس إبليس : وأخذ في الكلام .

(٥) تليس إبليس (ص ٨٢) : لأن يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام .

القرون الثلاثة^(١) - تجتمع في مجلسه الأمام العظيمة ، وكان أجلّ مشايخ الإسلام إذ ذاك^(٢) ، فكان ينهى عن الجهمية وعن المغيرة : هؤلاء أهل الكلام المخالف للكتاب والسنة ، وهؤلاء أهل السماع المحدث المخالف للكتاب والسنة .

ولهذا لم يستطع أحد من يستحب السماع المحدث ويستحسنه أن يحتج لذلك^(٣) بأثر عمّن مضى ولا بأصل^(٤) في الكتاب والسنة .

قال أبو القاسم^(٥) : « وقد روى عن ابن عمر آثار في إباحته للسماع^(٦) ، وكذلك عبد الله^(٧) بن جعفر بن أبي طالب » .

قلت : أما النقل عن ابن عمر فباطل ، بل المحفوظ عن ابن عمر ذمه للغناء ونهيه عنه ، وكذلك عن سائر أئمة الصحابة : كابن مسعود ، وابن عباس ، وجابر ، وغيرهم ، ممن ائتم بهم المسلمون في دينهم .

وأما ما يذكر من فعل عبد الله بن جعفر في أنه كان له جارية يسمع غناءها في بيته ، فعبد الله بن جعفر ليس ممن يصلح أن يعارض قوله في

(١) في الأصل : الثالث . وهو تحريف .

(٢) أبو خالد يزيد بن هارون بن زاذان بن ثابت الواسطي ، من حفاظ الحديث الثقات ، ولد بواسط سنة ١١٨ وتوفى بها سنة ٢٠٦ . قدّر من كان يحضر مجلسه بسبعين ألفاً . قال عنه الذهبي : « القدوة شيخ الإسلام » . انظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ ١/٣١٧-٣٢٠ ، تهذيب التهذيب ١١/٣٦٦-٣٦٩ ، الأعلام ٩/٢٤٧

(٣) في الأصل : بذلك .

(٤) في الأصل : ولا أصل .

(٥) في « القشيرية » ٢/٦٣٩ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٦) القشيرية : السماع .

(٧) القشيرية : وكذلك عن عبد الله .

الدين - فضلا عن فعله - لقول ابن مسعود وابن عمر ، وابن عباس ، وجابر ، وأمثالهم .

ص ٦٩ ومن احتج بفعل مثل عبد الله في الدين في مثل / هذا ، لزمه ^(١) أن يحتج بفعل معاوية في قتاله لعليّ ، وبفعل ابن الزبير في قتاله في الفرقة ، وأمثال ذلك ، مما لا يصلح لأهل العلم والدين أن يدخلوه في أدلة الدين والشرع ، لا سيما النساء والزهاد . وأهل الحقائق لا يصلح لهم أن يتركوا سبيل المشهورين بالنسك والزهد بين الصحابة ، ويتبعوا سبيل غيرهم . وما أحسن ما قال حذيفة رضى الله عنه : يامعشر القراء استقيموا وخذوا طريق من كان قبلكم ، فوالله لئن اتبعتموهم لقد سبقتم سبقاً بعيداً ، ولئن أخذتم يمينا وشمالاً لقد ضللتهم ضلالاً بعيداً .

ثم الذى فعله عبد الله بن جعفر كان في داره ، لم يكن يُجتمع عنده على ذلك ، ولا يسمعه إلا ممن مملوكته ، ولا يعدّه دينا وطاعة ، بل هو عنده من الباطل . وهذا مثل ما يفعله بعض أهل السعة من استماع غناء جاريته في بيته ، ونحو ذلك ، فأين هذا من هذا ؟ هذا لو كان مما يصلح أن يحتج به ^(٢) فكيف وليس بحجة أصلاً ؟ .

قال ^(٣) : «وكذلك عن عمر وغيره في الحداء» ^(٤) .

قلت : أما الحداء ، فقد ذكر الاتفاق على جوازه ، فلا يحتج به في موارد .

(١) في الأصل : ألزمه .

(٢) به : ساقطة من الأصل .

(٣) بعد كلامه السابق مباشرة ٦٣٩/٢

(٤) القشيرية : ... عن عمر رضى الله عنهم أجمعين ، في الحداء وغيره .

وقد ثبت أن عامر بن الأكوع كان يحدو الصحابة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : من السائق ؟ قالوا : عامر بن الأكوع ، فقال : يرحمه [الله] ^(١) . فقالوا : يا رسول الله لولا امتعتنا به . ففى الصحيحين عن سلمة بن الأكوع ، قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسرنا ليلا ، فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع : ألا ^(٢) تسمعنا من هنياتك - وكان عامر رجلا شاعرا - فتزل يحدو بالقوم يقول :

والله لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فاغفر ، فداء لك ، ما اقتفينا وثبت الأقدام إن لاقينا
وألقين سكينه علينا إنا إذا صبح بنا أتينا
وبالصباح عولوا علينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من هذا السائق ؟ قالوا : عامر ^{ظ ٦٩}
ابن الأكوع ، فقال : يرحمه الله ، فقال رجل من القوم : وجبت يانبي الله،
لولا أمتعتنا به . فذكر الحديث فى استشهاده فى تلك الغزوة : غزوة
خيبر ^(٤) .

(١) لفظ الجلالة غير موجود فى الأصل ، وزدته ليستقيم الكلام .

(٢) فى الأصل : لا ، وهو تحريف .

(٣) فى الأصل : بذلك ، والصواب من «صحيح مسلم» .

(٤) ورد هذا الحديث مختصرا فى الصحيحين عن البراء بن عازب رضى الله عنه ونصه - فى البخارى - عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب ينقل التراب ، وقد وارى التراب يياض بطنه وهو يقول :-

لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزل السكينة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الأولى قد بَعَثُوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا =

وفى صحيح مسلم ، عن سلمة بن الأكوع قال : لما كان يوم خيبر قاتل أخى قتالا شديدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتد عليه سيفه فقتله ، فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك ، وشكُّوا فيه : رجل مات فى سلاحه . قال سلمة : ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير . فقلت : يا رسول الله ائذن لى أن أرجز لك ^(١) ، فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال عمر : أَعَلِمُ ما تقول ، قال : فقلت :

لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صدقت .
فأنزلن سكينه علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
والمشركون قد بغوا علينا .

فلما قضيت رجزى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال هذا ؟ قلت له : أخى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يرحمه الله . قال : فقلت : يا رسول الله ، والله إن ناساً ليهابون الصلاة عليه ،

= وهذا الحديث فى : البخارى ٢٦/٤ (كتاب الجهاد والسير ، باب حفر الخندق) ، مسلم ١٤٣٠/٤-١٤٣١ (كتاب الجهاد والسير ، باب غزوة الأحزاب وهى الخندق) ، سنن الداريمى ٢٢١/٢ (كتاب السير ، باب فى حفر الخندق) .

أما نسبة الأبيات إلى عامر بن الأكوع فهو فى حديث آخر طويل موافق لما أورده ابن تيمية هنا -وهو جزء من الحديث - فى أكثر ألفاظه ولكنه لم يرد فى البخارى . وهو مروي عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه فى : مسلم ١٤٢٧/٣-١٤٢٨ (كتاب الجهاد والسير ، باب غزوة خيبر) ، المسند (ط. الحلبي) ٤٣١/٣ ، سنن النسائي (شرح السيوطي) ٢٦/٦-٢٧ (كتاب الجهاد ، باب من قاتل فى سبيل الله فارتد عليه سيفه فقتله) .

(١) فى الأصل : بك . والتصويب من صحيح مسلم .

يقولون : رجل مات بسلاحه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
كذبوا ، مات جاهداً مجاهداً ، فله أجره مرتين»^(١) .

وكذلك قد ثبت في الصحيح حديث أنجشة الحبشي الذي كان يحدو ،
حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم : رويدك أنجشة سوقك بالقوارير ، يعنى
النساء ، أمره بالرفق بهن لثلاث تزعجنهن الإبل في السير إذا اشتد
سيرها^(٢) ، وينزعجن بصوت الحادى .

ففي الصحيحين عن أنس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في
بعض أسفاره ، و غلام أسود يقال له أنجشة يحدو ، / فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ويحك أنجشة رويدك سوقك بالقوارير . قال أبو
قلاية : يعنى النساء . وأخرجاه من حديث ثابت عن أنس بن حوّه^(٣) .

ومن حديث قتادة عن أنس قال : كان للنبي صلى الله عليه وسلم خادم
يقال له أنجشة ، وكان حسن الصوت ، فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم : رويدك يا أنجشة ، لا تكسر القوارير . قال قتادة : يعنى ضعفة
النساء^(٤) .

(١) الحديث عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه في : مسلم ١٤٢٩/٣ - ١٤٣٠ (كتاب الجهاد والسير ،
باب غزوة خيبر) .

(٢) في الأصل : كسيرها ، وهو تحريف .

(٣) هذه الرواية من حديث ثابت عن أنس رضى الله عنه في : البخارى ٤٧/٨ (كتاب الأدب ، باب
المعاريض مندوحة عن الكذب) ؛ مسلم ١٨١١/٤ (كتاب الفضائل ، باب رحمة النبي صلى الله عليه وسلم
للنساء وأمر السواق مطاياهن بالرفق بهن) .

(٤) هذه الرواية عن قتادة رضى الله عنه في : البخارى ٤٧/٨ (في الكتاب والباب السابقين) ؛ مسلم
١٨١٢/٤ (في الكتاب والباب السابقين) .

وفي رواية البخارى عن أبى قلابة قال : كانت أم سليم فى الثَّقلِ وأنجشة غلام النبى صلى الله عليه وسلم يسوق بهن ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : يا أنجش رويدك سوقك بالقوارير ^(١) .

وفي رواية البخارى عن ثابت عن أنس قال : كان النبى صلى الله عليه وسلم فى سفر فحدا الحادى ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : أرفق يا أنجشة ، وبحك ، بالقوارير ^(٢) .

واحتجاجهم بإنشاد الشعر ، كما قال أبو القاسم ^(٣) : «وأنشد بين يدي النبى - صلى الله عليه وسلم - الأشعار فلم ينه عنها ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم استنشد الأشعار» .

وهذا من القياس الفاسد كما تقدم .

قال ^(٤) : ومن المشهور الظاهر حديث الجاريتين ، وذكر حديث الجاريتين

(١) هذه الرواية عن أبى قلابة عن أنس رضى الله عنه فى : البخارى ٤٤/٨ - ٤٥ (كتاب الأدب ، باب من دعا صاحبه فقص من اسمه حرفاً) ، مسلم ١٨١١/٤ (فى الكتاب والباب السابقين) .

(٢) هذه الرواية عن ثابت عن أنس فى : البخارى ٤٧/٨ (كتاب الأدب ، باب المعارض منلوحة عن الكذب) ، مسلم ١٨١١/٤ (فى الكتاب والباب السابقين) .

وتكرر الحديث - مع اختلاف فى الألفاظ - عن أنس رضى الله عنه فى : البخارى ٣٦-٣٥/٨ (كتاب الأدب ، باب ما يجوز من الشعر والرجز والخدام) ، المسند (ط. الحلبي) ١٠٧/٣ ، ١١٧ ، ١٦٨ وفى مواضع أخرى فى المسند . وجاء الحديث مختصراً عن ابن عباس رضى الله عنها فى : سنن الداريمى ٢٩٦-٢٩٥/٢ (كتاب الاستئذان ، باب فى المزاج) .

(٣) فى «القشيرية» ٦٣٩/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٤) «القشيرية» ٦٣٩/٢ والكلام التالى تلخيص لما فى «القشيرية» ولم يذكر ابن تيمية نص كلام القشيري . ونص كلام القشيري : «ومن المشهور الظاهر أنه دخل بيت عائشة رضى الله عنها ، وفيه جاريتان تغنيان ، فلم ينهها . ثم ذكر القشيري سند الحديث إلى أن قال : «ومن عائشة رضى الله عنها : أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه دخل عليها وعندئذ قيتان تغنيان بما تقاذفت به الأنصار يوم بُعث ، فقال أبو بكر : مزار الشيطان (مرتين) . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : دعها... الخ

اللتين كانتا تغنيان في بيت عائشة بما تفاولت به الأنصار يوم بُعث . فقال أبو بكر : مزمر الشيطان ؟ ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : دعهما^(١) يا أبا بكر فإن لكل قوم عيداً ، وعيدنا هذا اليوم^(٢) .

وقد تقدم أن الرخصة في الغناء في أوقات الأفراح للنساء والصبيان أمر مضت به السنة ، كما يرخص لهم في غير ذلك من اللعب ، ولكن لا يُجعل الخاص عاما . ولهذا لما قال أبو بكر : أمزمر الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ لم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم هذه التسمية ، والصحابة لم يكونوا يفضلون شيئا من ذلك ، ولكن ذكر النبي صلى الله عليه وسلم/ أمرا خاصا بقوله : إن لكل قوم عيدا ، وهذا عيدنا .

ظ ٧٠

ومثل هذا قوله لعمر : «لو رآك سالكا فجأً لسلك فجأً غير فجك^(٣)» لما خاف منه النساء فيما كن يفعلنه بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ، فعلم أن هذا ، وإن كان من الشيطان ، لكن الرخصة فيه لهؤلاء ، لئلا يدعوهم إلى

(١) في الأصل : دعها ، وهو تحريف

(٢) الحديث - مع اختلاف في بعض الألفاظ - عن عائشة رضي الله عنها في : البخارى (في موضعين) ١٧ ، ١٦/٢ (كتاب العيدين ، باب الحراب والترك يوم العيدين ..) ؛ مسلم ٦٠٧/٢ - ٦٠٨ ، ٦٠٩ (كتاب صلاة العيدين ، باب الرخصة في اللعب الذى لا معصية فيه في أيام العيد) ؛ سنن ابن ماجه ١٦١٢/١ (كتاب النكاح ، باب الغناء والدف) ؛ المستند (ط. الحلبي) ١٨٦/٦ - ١٨٧ .

(٣) هذه العبارات جزء من حديث طويل رواه محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد رضي الله عنه في موضعين في : البخارى ١٢٦/٤ (كتاب بدء الخلق ، باب صفة إبليس وجنوده) ، ١١/٥ (كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، باب مناقب عمر بن الخطاب) . وأوله (في الموضع الأول) : «... استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمته ... الحديث .. وفيه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذى نفسى بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا فجأً إلا سلك فجأً غير فجك» .

ما يفسد عليهم دينهم ، إذ لا يمكن صرفهم عن كل ما تنقضاه الطبائع ^(١) من الباطل .

والشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها ، فهي تحصل أعظم المصلحتين بفوات أدناهما ، وتدفع ^(٢) أعظم الفسادين باحتمال أدناهما ، فإذا وُصف المحتمل بما فيه من الفساد ، مثل كونه من عمل الشيطان ، لم يمنع ذلك أن يكون قد وقع به ما هو أحب إلى الشيطان منه ، ويكون إقرارهم على ذلك من المشروع ، فهذا أصل ينبغي التفطن له .

والشيطان [يوسوس] لبني آدم ^(٣) في أمور كثيرة من المباحات ، كالتخلّي والنكاح وغير ذلك ، وهو يجري من ابن آدم مجرى الدم ، فلا يمكن حفظ جميع بني آدم من كل ما للشيطان فيه نصيب ، لكن الشارع يأمر بالتمكن من ذلك ، كما شرع التسمية والاستعاذة عند التخلّي والنكاح وغير ذلك ، ولو [لم] يفعل ^(٤) الرجل ذلك لم نقل : إنه يأثم بالتخلّي ونكاح أمرأته ونحو ذلك .

وكذلك ذكّر العرس وقول النبي صلى الله عليه وسلم : إن الأنصار فيهم غَزَل ، ولو أرسلتم من يقول :

(١) في الأصل : الطائع ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : ويدفع .

(٣) في الأصل : والشيطان بيني آدم . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) في الأصل : ولو يفعل .

أتيناكم أتيناكم فحيانا وحياكم^(١)

وقد تقدم أن الخاص لا يجعل عاما .

ومدار الحجج في هذا الباب ونحوه : إما على قياس فاسد ، وتشبيه الشيء بما ليس مثله . وإما على جعل الخاص عاما ، وهو أيضا من القياس الفاسد . وإما : احتجاجهم بما ليس بحجة أصلا .

ثم احتج أبو القاسم بما هو من جنس القياس الفاسد فذكر^(٢) / حديث ص ٧١ البراء بن عازب^(٣) قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) يقول : «حسنوا القرآن بأصواتكم ، فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً»^(٥) وحديثاً عن أنس مرفوعاً : «لكل شئ حلية ، وحلية القرآن الصوت»^(٦)

(١) يلخص ابن تيمية هنا ما ذكره القشيري في «القشيرية» بعد كلامه السابق مباشرة ٦٣٩/٢-٦٤٠ ونصه بعد السند .. عن عائشة رضي الله عنها أنها أتت ذات قرابتها من الأنصار ، فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أهديتم الفتاة ؟ قالت : نعم . قال : فأرسلت من يغني ؟ قالت : لا . قال النبي صلى الله عليه وسلم : إن الأنصار فيهم غزل ، فلو أرسلت من يقول :

أتيناكم أتيناكم فحيونا نحييكم

والحديث عن ابن عباس رضي الله عنهما في : سنن ابن ماجه ١/٦١٢-٦١٣ (كتاب النكاح ، باب الفناء والدفع) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٣/٣٩١ (عن جابر رضي الله عنه) .

(٢) وهو القشيري في «القشيرية» ٦٤٠/٢ .

(٣) «في القشيرية» ذكر القشيري سنده إلى الصحابي رضي الله عنه .

(٤) القشيرية : رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٥) القشيرية : «حسناء» دلّ هذا الخبر على فضيلة الصوت الحسن . وجاء الحديث من قبل (ص ٢٤٥ بلفظ : «زينوا القرآن بأصواتكم» عن البراء بن عازب رضي الله عنه وذكرت مواضعه هناك (ت ١) . ولم يأت الحديث بلفظ «حسنوا» .. إلا في موضع واحد وهو سنن الدارمي ٢/٤٧٤ (كتاب فضائل القرآن ، باب التفتي بالقرآن) .

(٦) ذكر القشيري الحديث بسنده في القشيرية ٦٤٠/٢ وفيه .. حدثنا عبد الله بن محرز عن قتادة عن أنس

ابن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لكل شئ حلية وحلية القرآن الصوت الحسن .

وهذا ضعيف عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية عبد الله بن محرز ، وهو ضعيف لا يحتج به بحال ^(١) .

وقال ^(٢) : «دل هذا الخبر على فضيلة الصوت» .

قلت : هذا دل على فضل الصوت الحسن بكتاب الله ، لم يدل على فضيلته بالغناء ، ومن شبه هذا بهذا فقد شبه الباطل بأعظم الحق .

وقد قال الله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴾ [سورة يس : ٦٩] ، فكيف نشبه ما أمر الله به من تلاوة كتابه وتحسينه بالصوت ، بما لم يأمر بتحسين الصوت به ؟

هذا مثل من قال : إذا أمر الله بالقتال في سبيله بالسيف والرمح والرمي ، دل على فضيلة الضرب والطعن ، ثم يحتج بذلك على الضرب والطعن والرمي في غير سبيل [الله] ^(٣) ؟

ومثل من قال : إذا أمر الله بإنفاق المال في سبيله دل على فضيلة المال ^(٤) ، ويحتج بذلك على إنفاق المال في غير سبيله .

أو قال : إذا أمر الله بالاستعفاف بالنكاح دل على فضيلة النساء ، ويحتج بذلك على فضيلة النساء ، ويحتج بذلك على فضيلة النكاح ، ويحتج بذلك على فضيلة ما لم يأذن الله به من النكاح .

(١) ذكر السيوطي الحديث في «الجامع الكبير» ١ / ٦٥١ وقال إنه ضعيف رواه عبد الرزاق في مصنفه وابن عساكر في تاريخه والخطيب في تاريخه عن أنس ورواه أبو نعيم عن ابن عباس .

(٢) أي القشيري ، والمبارت التالية سبق ورودها .

(٣) في الأصل العبارة مضطربة هكذا : «ثم يحتج بذلك على ذلك على الضرب والطعن والرمي في مثل غير سبيله ولعل ما أثبت يستقيم به الكلام» .

(٤) في الأصل : الما .

وكذلك كل ما يعين على طاعة الله من تفكر أو صوت ، أو حركة أو قوة ، أو مال أو أعوان ، أو غير ذلك ، فهو محمود في حال إعانته على طاعة الله ومَحَابَّه ومراضيه ، ولا يُستدل بذلك على أنه في نفسه محمود على الإطلاق ، ويُحتج بذلك على أنه محمود إذا استُعين به على ما هو من طاعة الله ، [ولا يَحْتَج به على ما ليس هو من طاعة الله] ^(١) بل هو من البدع في الدين أو الفجور في الدنيا .

/ومثل هذا قوله صلى الله عليه وسلم : «لله أشدُّ أَدْنًا إلى الرجل الحسنِ الصوت بالقرآن [من صاحب القينة] إلى قيته» ^(٢) . وقال : «ما أَذِنَ الله لشيءٍ كَأَذْنِهِ لِنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن يَجْهر به» ^(٣) . بل قوله صلى الله عليه وسلم : «ليس منا من لم يتغن بالقرآن» ^(٤) « يقتضي أن التغنى المشروع هو بالقرآن ، وأن من تغنى بغيره فهو مذموم ، ولا يُقال : هذا يدل على استحباب حسن التغنى .

وقوله : «ليس منا من لم يتغن بالقرآن» إما أن ^(٥) يريد به الحَضُّ على أصل الفعل ، وهو نفس التغنى بالقرآن ، [وإما أن يريد به مطلق التغنى] ^(٦)

(١) ما بين المعقوتين كلام زده لأصل به ما انقطع ، ولعله يكون صوابا إن شاء الله .

(٢) في الأصل : من صاحب القرآن إلى قيته ، ومضى الحديث من قبل .

(٣) مضى هذا الحديث من قبل .

(٤) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : البخارى ١٥٣/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ) ؛ سنن أبى داود ١٠٠/٢ (كتاب الوتر ، باب استحباب الترتيل في القراءة) . وجاء الحديث عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه في : سنن الدارمى ٣٤٩/١ (كتاب الصلاة ، باب التغنى بالقرآن) ، ٤٧١/٢ (كتاب فضائل القرآن ، باب التغنى بالقرآن) ؛ المسند (ط. المعارف) ٤٣/٣-٤٤ (حديث رقم ١٤٧٦) ، ٥٩/٣ (حديث رقم ١٥١٢) وصحح الشيخ أحمد شاكر الحديثين .

(٥) في الأصل : أن إما أن ، وهو تحريف .

(٦) ما بين المعقوتين زده ليستقيم الكلام .

وهو على صفة الفعل ، [والأول] هو^(١) أن يكون تَغْنِيْهِ إذا تَغْنَى بالقرآن لا بغيره ، وهذا كما وقع في قوله تعالى : ﴿ وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ ﴾ [سورة المائدة : ٤٩] ، هل هو أمر بأصل الحكم أو بصفته إذا حكم ؟
والمعنى الثانى : ذم لمن تَغْنَى بغيره مطلقا دون من ترك التَغْنَى به وبغيره .
والمعنى الأول : ذم لمن ترك التَغْنَى به دون من تَغْنَى به ومن تَغْنَى بغيره .

ثم ذكر أبو القاسم^(٢) حديث ابن عاصم ، عن شبيب بن بشر ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «صوتان ملعونان : صوت وَيْلٍ عند مصيبة ، وصوت مزمار عند نعمة^(٣) . مفهوم الخطاب يقتضى إباحة غير هذا في غير هذه الأحوال ، وإلا لبطل التخصيص .»

قلت : هذا الحديث من أجود ما يحتاج به على تحريم الغناء ، كما في اللفظ المشهور عن [جابر بن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم] أنه قال : «إنما نُهِيتُ عن صوتين أحمقن فاجرين : صوت

(١) فى الأصل : وهو . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) بعد كلامه السابق مباشرة فى «الفتاوى» ٦٤٠/٢ ، وقد اختصر ابن تيمية سند الحديث الذى أورده القشبرى .

(٣) ذكر السيوطى فى «الجامع الكبير» ٥٦١/١ الحديث فقال : «صوتان ملعونان فى الدنيا والآخرة : مزمار عند نعمة (فى الأصل : نعمة) ورتة عند مصيبة» ثم قال : «البرازض (الضياء المقدسى فى الجنان) عن أنس» . وذكر المنذرى الحديث فى «الترغيب والترهيب» ٣١١/٥ ، وقال : «رواه البرازض ورواته ثقات» .

(٤) فى الأصل يوجد بياض بمقدار نصف سطر بعد حرف «عن» .

عند نعمة : هو ولعب ومزامير الشيطان . وصوت عند مصيبة : لطم خدود وشق جيوب ودعوى بدعوى الجاهلية» ^(١) .

فنهى عن الصوت الذى يفعل عند النعمة ، كما نهى عن الصوت الذى يفعل عند المصيبة . والصوت الذى عند النعمة هو صوت الغناء .

وأما قوله : «صوت مزار» فإن نفس صوت الإنسان يسمى مزاراً ، كما [قيل] ^(٢) لأبى موسى : «لقد أوتى هذا مزاراً / من مزامير آل داود» . ^(٣) ص ٧٢
وكما قال أبو بكر رضى الله عنه : «أبزمور الشيطان فى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟» ^(٤) .

وأما قوله : «مفهوم الخطاب يقتضى إباحة غير هذا» جوابه من وجهين :

أحدهما : أن مثل اللفظ الذى ذكره لا مفهوم له عند أكثر أهل العلم ،

(١) الحديث عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه فى : سنن الترمذى ٢٣٧/٢ (كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى الرخصة فى البكاء على الميت) ونصه : «أخذ النبى صلى الله عليه وسلم بيد عبد الرحمن بن عوف فانطلق به إلى ابنه إبراهيم فوجده يجود بنفسه ، فأخذه النبى صلى الله عليه وسلم فوضعه فى حجره فبكى ، فقال له عبد الرحمن : أتبكي ، أو لم تكن نبيت عن البكاء ؟ قال : لا . ولكن نبيت عن صوتين أحققين فاجرين : صوت عند مصيبة ، خمش وجهه وشق جيوب ، ورنه الشيطان» ثم قال الترمذى : «وفى الحديث كلام أكثر من هذا . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح» . ونقل ابن الأثير الحديث فى «جامع الأصول» ٤٠٨/١١ عن الترمذى ولم يزد عليه . ووجدت الهيثمى قد أورد الحديث فى «مجمع الزوائد» ١٧/٣ وفيه أكثر الألفاظ التى ذكرها ابن تيمية وزاد عليها بعد عبارة «وشق جيوب» : «وهذه رحمة ومن لا يرحم لا يرحم ، يا إبراهيم لولا أنه وعد صادق ... الخ الحديث . ثم قال الهيثمى : «رواه أبو يعلى والبخاري ومحمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلي وفيه كلام» .

(٢) قيل : زدتها للإيضاح .

(٣) مضى الحديث من قبل ص ٢٤٦ .

(٤) مضى هذا الحديث أيضاً فيما سبق ص ٢٨٧ .

والتخصيص في مثل هذا كقوله صلى الله عليه وسلم : «ثلاث في أمتي من أمر الجاهلية»^(١) . ومن قال : إنه يكون له مفهوم ، فذلك إذا لم يكن للتخصيص سبب آخر . وهذا^(٢) التخصيص لكون هذه الأصوات هي التي كانت معتادة في زمنه ، كقوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ لَكُمْ إِرْثًا﴾ [سورة الإسراء : ٣١] .

والثاني : أن اللفظ الذي ذكره الرسول يدل على مورد التزاع ، فإنه صوت النعمة ، ولو لم تكن نعمة لكان تنبيها عليه ، فإنه إذا نهى عن ذلك عند النعمة ، والإنسان معذور في ذلك ، كما رخص في غناء النساء في الأعراس والأعياد ونحو ذلك ، فلأن ينهى عن ذلك بدون ذلك أولى وأحرى .

والآلات الملهمية : قد صح فيها ما رواه البخاري في صحيحه ، تعليقا مجزوماً به داخلا في شرطه ، عن عبد الرحمن بن عثم الأشعري أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «ليكونن في أمتي أقوام يستحلون الحرَّ والحريم والخمر والمعازف ، ولينزلن أقوام إلى جنِّب علمٍ ، يروح بسارحةٍ

(١) وجدت عدة أحاديث في «الجامع الكبير» بمعنى هذا الحديث منها : «ثلاث من فعل الجاهلية لا يدعهن أهل الإسلام : الاستسقاء بالكواكب ، وطن في النسب ، والنياحة على الميت . خ في التاريخ (البخاري في التاريخ الكبير) وابن سعد والبارودي وابن السكن وابن قانع طب (الطبراني في المعجم الكبير) وأبو نعيم س عن مصعب بن عبد الله بن جنادة بن مالك الأزدي عن أبيه عن جده قال خ : في إسناده نظره . ومنها : «ثلاث من أمر الجاهلية لا يدعهن الناس : الطمن في النسب ، والنياحة ، وقولهم : مطرنا بنوه كذا . البزار عن عمرو بن عوف» . ومنها : «ثلاث من عمل الجاهلية لا يتركها الناس أبداً : الطمن في النسب ، والنياحة على الميت ، والاستمطار بالنجوم . ابن جرير عن أبي هريرة» .

(٢) في الأصل : وهنا .

لهم ، يأتيهم لحاجتهم فيقولون : ارجع إلينا غداً فيبيتهم الله ويضع^(١) العلم ، ويمسخ آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة^(٢) .

وقال أبو القاسم^(٣) : « وقد روى أن رجلاً أنشد بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال^(٤) :

أقبلت فلاح لها عارضان كالسَّبَج^(٥)

(١) في الأصل : يضع . والمثبت هو الذي في صحيح البخارى .

(٢) الحديث عن عبد الرحمن بن غثم الأشعرى قال حدثني أبو عامر - أو أبو مالك - الأشعرى ، والله ما كذبتني ، سمع (وفى سنن أبي داود : أنه سمع) النبي صلى الله عليه وسلم . والحديث في : البخارى ١٠٦/٧ (كتاب الأشربة ، باب ماجاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه) ، سنن أبي داود ٦٧/٤ - ٦٨ (كتاب اللباس ، باب ماجاء في الخنزير) .

أما قول ابن تيمية : « تعليقاً مجزوماً به داخل في شرطه » فقد تكلم ابن حجر في فتح الباري (ط. السلفية) ٥٤/١٠ - ٥٦ عن الحديث ، ورد كلام من أعل^١ الحديث ومنهم ابن حزم . وقال ابن حجر ٥٥/١٠ : « قوله : يستحلون الحر ، ضبطه ابن ناصر بالحاء المهملة المكسورة والراء الخفيفة وهو الفرج ، وكذا هو في معظم الروايات من صحيح البخارى ، ولم يذكر عياض ومن تبعه غيره . وأغرب ابن التين فقال : إنه عند البخارى بالمعجمتين ... وترجم أبو داود للحديث في كتاب اللباس «باب ماجاء في الخنزير» ووقع في روايته بمعجمتين والتشديد والراجح بالمهملتين ، ويؤيده ما وقع في «الزهد» لابن المبارك من حديث علي^٢ بلفظ : «يوشك أن تستحل أمي فروج النساء والحريرة» . ووقع عند الداودى بالمعجمتين ثم نقبه بأنه ليس بمحفوظ لأن كثيراً من الصحابة لبسوه ... وقال ابن العرى : الخنزير بالمعجمتين والتشديد مختلف فيه والأمرى حله ، وليس فيه وعيد ولا عقوبة يلجأ . قلت : وما يؤيد كلام ابن حجر ما ذكره أبو داود بعد الحديث : «قال أبو داود : وعشرون نفساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أكثر لبسوا الخنزير : منهم أنس والبراء بن عازب» . ثم قال ابن حجر : «قوله : ولينزلن أقوام إلى جنب علم : بفتح عين والجمع أعلام وهو الجبل العالى ؛ وقيل : رأس الجبل . قوله : يروج عليهم ، كذا فيه بجذف الفاعل ، وهو الراعى ... بسارحة بمهملتين : الماشية ... فيبيتهم الله : أى يهلكهم ليلاً ، واليات هجوم العدو ليلاً . قوله : يضع العلم : أى يوقعه عليهم . وقال ابن بطال : إن كان العلم جبلاً فيكذلك وإن كان بناءً فيهذه ونحو ذلك . وأغرب ابن العرى فشرحه على أنه بكسر العين وسكون اللام فقال : وضع العلم إما بذهاب أهله كما سيأتى في حديث عبد الله بن عمرو وإما بإهانة أهله بتسليط الفجرة عليهم .

(٣) في «القشيرية» ٦٤١/٢ ، وترك ابن تيمية عبارات ذكرها القشيري في سطر ونصف سطر .

(٤) القشيرية : بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وسقطت كلمة «فقال» .

(٥) قال محققا «القشيرية» : «السَّبَج» : الخنزير الأسود .

أدبرت^(١) فقلت لها والفؤاد في وهج :^(٢)
 هل علىَّ ومحكما إن عشقت من حرج ؟
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا حرج إن شاء الله»^(٣) .

ظ ٧٢ /قلت : هذا الحديث موضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث، لا أصل له ، وليس هو في شيء من دواوين الإسلام ، وليس له إسناد ، بل هو من جنس الحديث الآخر الذي قيل فيه : إن أعرابيا أتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأنشده :

قد لسعت حية الهوى كبدي فلا طيب لها ولا راقى
 إلا الحبيب الذي شُغِفْتُ به فعنده رقتي وترياق^(٤)

(١) في الأصل : إدبرت ، وهو تحريف .

(٢) يوجد بيت في الأصل بعد هذا البيت لم يرد في القشيرية وهو محرف هكذا :

عاد بي ومحكما قد عرفت في الحج

(لعلها : قد غرقت في الحج)

(٣) القشيرية : لا (بدون عبارة : حرج إن شاء الله) . وقال محققا القشيرية : «قيل إن هذا حديث موضوع فلا يجوز الاستشهاد به» . ولم أجد هذا الحديث .

(٤) أورد هذا الحديث السهروردي البغدادي في كتابه «عوارف المعروف» ، ص ١٤٦-١٤٧ (ط . المكتبة العلامة ، القاهرة ، ١٣٥٨ / ١٩٣٩) بعد أن سرد له سنداً يبدأ بأبي زرعة طاهر بن علي المقدسي وينتهي إلى أنس بن مالك رضي الله عنه والحديث فيه كلام منكر لا مجال لذكره ، حتى إن السهروردي قال بعده : « فهذا الحديث أوردناه مسنداً كما سمعناه ووجدناه ، وقد تكلم في صحته أصحاب الحديث ، وما وجدنا شيئاً نُقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشاكل وجد أهل الزمان وسماعهم واجتماعهم وهيئتهم إلا هذا ، وما أحسنه من حجة للصوفية وأهل الزمان في سماعهم وتمزيقهم الحرق وقسمتها أن لو صح - والله أعلم - ويخالف سرى أنه غير صحيح ، ولم أجد فيه ذوق اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه وما كانوا يعتمدونه ، على ما بلغنا في هذا الحديث ، ويأني القلب قبوله ، والله أعلم بذلك » .

وذكر الحديث محمد بن علي بن طاهر الهندي الفتني في كتابه «تذكرة الموضوعات» (ط . المطبعة المنيرية ،

القاهرة ، ١٣٤٣) ص ١٩٧-١٩٨ وقال إن الحديث في الذيل للدبليعي عن أنس ، وقال بعد أن أورد

الحديث : «قال أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي : تفرد به أبو بكر عمار بن إسحاق عن سعيد بن عامر . وقال =

وهذا أيضا موضوع باتفاق أهل العلم ، كذب مفترى .

وكذلك ما يُروى من أنهم تواجدوا ، وأنهم مَزَقُوا الخرقَةَ ونحو ذلك ، كل ذلك كذب لم يكن في القرون الثلاثة ، لا بالحجاز ولا بالشام ولا باليمن ولا بالعراق ولا خراسان من يجتمع على هذا السماع المحدث ، فضلا عن أن يكون كان نظيره على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا كان أحد يمزق ثيابه ، ولا يرقص في سماعٍ ولا شئ من ذلك أصلا . بل لما حدث التغيير في أواخر المائة الثانية ، وكان أهله من خيار الصوفية ، وحدث من جهة المشرق التي يطلع [منها] ^(١) قرن الشيطان ومنها الفتن ^(٢) .

قال الشافعي رضى الله عنه : «خَلَفْتُ ببغداد شيئا أحدثته الزنادقة يسمونه التغيير ، يصدُّون به الناس عن القرآن» .

والذين شهدوا هذا اللغو متأولين من أهل الصدق والإخلاص والصلاح غمرت حسناتهم ما كان لهم فيه وفي غيره من السيئات أو الخطأ

== أبو موسى المديني : لا أصل لهذا الحديث بهذا السياق ، والظاهر أنه موضوع . وقد سمعت غير واحد من أهل العلم عاب المقدسي بإيراد هذا الحديث في كتابه . وأورده السهروردي في «العوارف» وقال : يخالف سري أنه غير صحيح ، وقد تكلم فيه أصحاب الحديث ، والقلب يأبى قبوله . وقال سيف الدين : لا تعصب أبلغ من إيراد الحديث الذي لا يخفى وضعه على الجهال ، فلو خبت يده عن كتابته لكان خيرا له . وقد وقفت على استفتاء فيه أفتى الإمام عبد الرحمن المقدسي بأن هذا الحديث غير صحيح ، لأن محمد بن طاهر - وإن كان حافظا - لكنهم تكلموا فيه ونسبوه إلى الإيابة ، وله كتاب في «صفة التصوف» روى فيه عن أئمة الدين حكايات باطلة ، مع أن هذا لا يناسب شعر العرب ، وإنما يليق بالمولدين ، وكذلك ألفاظ متن الحديث لا يليق بكلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا بكلام أصحابه ، وكذلك معناه لا يليق بأحوالهم من الجد والاجتهاد ، وكذلك تمزيق أربع مائة قطعة لا يليق بهم . وأفتى النووي فيه بأنه باطل لا يحل روايته ويعزَّر من رواه عالما بحاله . ولم أجده في صفوة التصوف لمحمد بن طاهر المقدسي .

(١) منها : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل الكلمة غير واضحة وكأنها : المتن ، وهو تحريف . والأحاديث الصحيحة كثيرة ومعروفة في خروج الفتن من المشرق حيث يطلع قرن الشيطان . انظر «جامع الأصول» لابن الأثير ١٠/ ٤٢٣-٤٢٥ .

في مواقع الاجتهاد ، وهذا سبيل كل صالحى هذه الأمة في خطيئهم وزلاتهم ^(١) .

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ * لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ * لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [سورة الزمر : ٣٣-٣٥] وذلك كالمُتَأَوِّلِينَ في تناول المسكر من صالحى أهل الكوفة ، ومن اتبعهم على ذلك ، وإن كان المشروب خمراً ^(٢) لا / يشك في ذلك من اطلع على أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأقوال الصحابة ، وكذلك المتأولون للمتعلة والصرف من أهل مكة ، متبعين لما كان يقوله ابن عباس - وإن كان قد رجع عن ذلك ، أو زادوا عليه - إذ ^(٣) لا يشك في ذلك ، وأنه من أنواع الربا المحرم والنكاح المحرم ، من اطلع على نصوص النبي صلى الله عليه وسلم .

ص ٧٣

وكذلك المتأولون في بعض الأطعمة والحشوش من أهل المدينة ، وإن كان لا يشك في تحريم ذلك من اطلع على نصوص النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وكذلك ما دخل فيه من دخل من السابقين والتابعين من القتال في الفتنة والبغى بالتأويل ، مع ما علم في ذلك من نصوص الكتاب والسنة من ترك القتال والصلح . فما تأول فيه قوم من ذوى العلم والدين من مطعوم أو مشروب أو منكوح أو مملوك أو مما قد علم أن الله قد حرّمه ورسوله لم يجز

(١) في الأصل : خطاهم وولاتهم ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : خمر ، وهو خطأ .

(٣) في الأصل : المتأولين .

(٤) في الأصل : إذا ، وهو خطأ .

اتّباعهم في ذلك - مغفوراً لهم - وإن كانوا خيار المسلمين ، والله قد غفر لهذه الأمة الخطأ والنسيان ، كما دل عليه الكتاب والسنة ، وهو سبحانه يمحو السيئات بالحسنات ، ويقبل التوبة عن عباده ، ويعفو عن السيئات .

وهذا يحصل الجواب عمّا ذكره الشيخ أبو طالب المكي في كتابه «قوت القلوب» حيث ذكر^(١) أنه من أنكر السماع مطلقاً غير مقيد فقد أنكر على سبعين صديقاً^(٢) ، ولعل الإنكار اليوم يقع على خلق عظيم من الصديقين ، لكن يقال : الذين أنكروا ذلك أكثر من سبعين صديقاً وسبعين صديقاً وسبعين صديقاً ، وهم أعظم علماً وإيماناً وأرفع درجة ، فليس الانتصار بطائفة من الصديقين على نظرائهم ، لاسيما على من هو أكبر وأكبر ، بأدل^(٣) من العكس .

فإن^(٤) القائل إذا قال : من شرع / هذا السماع المحدث وجعله ممّا يُتقرب به فقد خالف جماهير الصديقين من هذه الأمة وردّ عليهم ، كان قوله أصحّ وأقوى في الحجة ، دع ما سوى ذلك .

وهنا أصل يجب اعتاده : وذلك أن الله سبحانه عصم هذه الأمة أن تجتمع على ضلالة ، ولم يعصم آحادها من الخطأ ، لا صديقاً ولا غير صديق ، لكن إذا وقع بعضها في خطأ ، فلا بد أن يقيم الله فيها من يكون

(١) في الأصل : ذكره .

(٢) لم أتمكن من العثور على هذا الكلام في «قوت القلوب» لأبي طالب المكي .

(٣) في الأصل : تأول ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : قال ، وهو تحريف .

على الصواب في ذلك الخطأ ، لأن هذه الأمة شهداء على الناس ، وهم شهداء الله في الأرض ، وهم خير أمة أخرجت للناس ، يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر ، فلا بد أن تأمر بكل معروف وتنهى عن كل منكر . فإذا كان فيها من يأمر بمنكر متأولا ، فلا بد أن يكون فيها ^(١) من يأمر بذلك المعروف .

فأما الاحتجاج بفعل طائفة من الصديقين ^(٢) في مسألة نازعهم فيها أعدادهم فباطل . بل لو كان المنازع لهم أقل منهم عدداً وأدنى منزلة ، لم تكن الحجة مع أحدهما إلا بكتاب الله ^(٣) وسنة رسوله ، فإنه بذلك أمرت الأمة .

كما قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [سورة النساء : ٥٩] فإذا تنازعت الأمة وولاة الأمور من الصديقين وغيرهم ، فعليهم جميعهم أن يردوا ما تنازعوا فيه إلى الله ورسوله .

ومن المعلوم أن الصديقين الذين أباحوا بعض المسكر كانوا أسبق من هؤلاء وأكثر وأكبر ، وكذلك الذين استحلوا المتعة والصرف وبعض المطاعم الخبيثة والحشوش ، والذين استحلوا القتال في الفتنة ، متأولين معتقدين أنهم على الحق وغير ذلك ، هم أسبق من هؤلاء وأكثر وأكبر .

فإذا نُهي عما نهى الله عنه ورسوله لم يكن لأحد أن يقول : هذا إنكار

ص ٧٤

(١) في الأصل : أن يكون فيها من يكون فيها ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : الصديقين ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : إلا بذات الله ، وهو تحريف .

على كذا وكذا رجلا من السابقين والتابعين ، فإن هذا الإنكار كان من نظرائهم ، ومن هو فوقهم أو قريبا منهم ، وعند التنازع فالمرء إلى الله ورسوله .

ولكن من ذهب إلى القول المرجوح ^(١) ينتفع به في عذر المتأولين . فإن عامة ما حرّمه الله ، مثل قتل النفس بغير حق ، ومثل الزنا والخمر والميسر والأموال والأعراض ، قد استحلت بعض أنواعه طوائف من الأمة بالتأويل ، وفي المستحلين قوم من صالحى الأمة وأهل العلم والإيمان منهم . لكن المستحل لذلك لا يعتقد أنه من المحرمات ، ولا أنه داخل فيما ذمه الله ورسوله . فالمقاتل في الفتنة متأولا لا يعتقد أنه قتل مؤمنا بغير حق ، والمبيح للمتعة والحشوش ونكاح المحلل ^(٢) لا يعتقد أنه أباح زنا وسفاحا ، والمبيح للنبذ المتأول فيه ، ولبعض أنواع المعاملات الربوية ، وعقود المخاطرات ، لا يعتقد أنه أباح الخمر والميسر والربا .

ولكن وقوع مثل هذا التأويل من الأئمة المتبوعين ، أهل العلم والإيمان ، صار من أسباب الحن والفتنة ، فإن الذين يعظمونهم قد يقتدون بهم في ذلك ، وقد لا يقفون عند الحد الذى انتهى إليه أولئك ، بل يتعدون ^(٣) ذلك ويزيدون زيادات لم تصدر من أولئك الأئمة السادة ، والذين يعلمون تحريم جنس ذلك الفعل ^(٤) قد يعتدون ^(٥) على المتأولين بنوع

(١) في الأصل : المرجوع ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : المجلد ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : يعتدون ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : العقل ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : يعتدون ، وهو تحريف ، ولعل الصواب ما أثبتته .

من الذم فيما هو مغفور لهم ، ويتبعهم آخرون فيزيدون في الذم ما يستحلون به من أعراض إخوانهم وغير أعراضهم ماحرّمه الله ورسوله ، فهذا واقع كثير في موارد النزاع الذى وقع فيه خطأ من بعض الكبار .

ظ ٧٤ واعتبر ذلك بمسألة السماع التى تكلمنا فيها ، / فإن الله سبحانه شرع للأمة ما ^(١) أغناهم به عمّا لم يشرعه - حيث أكمل الدين وأتم عليهم النعمة ، ورضى لهم الإسلام ديناً - وهو سماع القرآن الذى شرعه لهم فى الصلاة ، التى هى عماد دينهم ، وفى غير الصلاة : مجتمعين ومنفردين ، حتى كان أصحاب محمد إذا اجتمعوا أمروا واحداً منهم أن يقرأ ، والباقيون يسمعون . وكان عمر بن الخطاب يقول لأبى موسى : يا أبا موسى ذكرنا ربنا ، فيقرأ وهم يستمعون ، وقد بسطنا القول فى ذلك فى غير هذا الموضع ، وإنما ذكرنا هنا نكتاً تتعلق بالسماع .

قال تعالى : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًى تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [سورة الزمر : ٢٣] .

وذكر سماع المؤمنين والعارفين والعالمين والنبیین فقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ [سورة الأنفال : ٢] .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿ [سورة الإسراء : ١٠٨-١٠٩] .

(١) فى الأصل : من ما . ولعل الصواب ما أثبتته .

وقال : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْتَنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ [سورة مريم : ٥٨] ^(١) .
 وقال تعالى : ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ [سورة الزمر : ١٨] .

وقال : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ [سورة الفرقان : ٧٣] .

وقال تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْعَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَبُونَ﴾ [سورة فصلت : ٢٦] ^(٢) .

وقال تعالى : ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [سورة الفرقان : ٣٠] .

وقال تعالى ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ * وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [سورة الأنفال : ٢٣] ^(٣) .

وقال : ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ * كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَفِرَّةٌ *﴾ ص ٧٥
 فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ [سورة المدثر : ٤٩-٥١] .

وقال : ﴿وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ الآية [سورة الإسراء : ٤٥] .

(١) في الأصل سقطت عبارة «ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل» من الآية الكريمة .

(٢) كلمة «تعلبون» : ساقطة من الآية الكريمة في الأصل .

(٣) سقطت عبارة «ولو أسمعهم» من الأصل .

وقال : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ [سورة التوبة : ٦] .

وقال تعالى : ﴿ أَتُلُّ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ [سورة العنكبوت : ٤٥] .

وقال : ﴿ فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ﴾ [سورة المزمل : ٢٠] .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ »^(١) .
وقال : « من قرأ القرآن فله بكل حرفٍ عشر حسنات . أما إني لا أقول :
ألم حرف ، ولكن أقول : ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف »^(٢) .
وهذا باب واسع يضيق هذا الموضع عن ذكر جزء منه .

فلما انقضت القرون الفاضلة حصل فترة في هذا السماع المشروع الذي
به صلاح القلوب وكمال الدين ، وصار أهل التغيير فيه^(٣) أحد رجلين :
رجل مُعْرِضٌ عن السماع المشروع وغير المشروع ، ورجل احتاج^(٤) إلى سماع
القصاصد والأبيات ، فأحدث سماع القصاصد والأبيات كالتغيير . وكان
الأكابر الذين حضروه لهم من التأويل ما لهم ، فأقام الله في الأمة من أنكر
ذلك ، كما هو سنة الله في هذه الأمة الآمرة بالمعروف الناهية عن المنكر .

(١) مضى الحديث من قبل .

(٢) الحديث - مع اختلاف في بعض الألفاظ - عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في : سنن الترمذى
٢٤٨/٤ (كتاب فضائل القرآن ، باب ما جاء في من قرأ حرفاً من القرآن ما له من الأجر) . وقال الترمذى : هذا
حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه . والحديث في : سنن الداريمى ٤٢٩/٢ (كتاب فضائل القرآن ،
باب فضل من قرأ القرآن) .

(٣) في الأصل : أهل الصور (بدون نقط) فيه . ولعل الصواب ما أثبتته . والمعنى : وصار أهل التغيير فيه

الذى انصرفوا عن السماع المشروع ...

(٤) في الأصل : احتجاج ، وهو تحريف .

وهؤلاء المنكرون فيهم المقتصد في إنكاره ، ومنهم المتأول بزيادة في الإنكار غير مشروعة .

كما أحدث أولئك ما ليس مشروعا ، وصار على تهادى الأيام يزداد المحدث من السماع ، ويزداد التغليب في أهل الإنكار ، حتى آل ^(١) الأمر من أنواع البدع والضلالات والتفرق والاختلافات إلى ما هو من أعظم القبائح المنكرات ، التي ^(٢) لا يشك في عظم إثمها وتحريمها من له أدنى علم وإيمان .

وأصل هذا الفساد من ذلك التأويل في مسائل الاجتهاد ، فمن ثبتته الله بالقول الثابت أعطى كل ذى /حق حقه ، وحفظ حدود الله فلم ^{ط ٧٥} يتعدها ^(٣) : ﴿ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ [سورة الطلاق : ١] ، فالشر في التفريط بترك المأمور ، أو العدوان بتعدّي الحدود ، وحصلت الزيادات في جميع الأنواع المبتدعة .

فإن أصل سماع القصائد كان تلحيناً بإنشاء قصائد مرققة للقلوب تحرك ^(٤) تحريك المحبة والشوق ، أو الخوف والخشية ، أو الحزن والأسف ، وغير ذلك . وكانوا يشترطون له المكان والإمكان والخلان ، فيشترطون أن يكون المجتمعون لسماعها من أهل الطريق المريدين لوجه الله والدار الآخرة ، وأن يكون الشعر المنشد غير متضمن لما يُكره سماعه في الشريعة . وقد يشترط بعضهم أن يكون القوال منهم ، وربما اشترط بعضهم ذلك في

(١) في الأصل : في آل ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : الذى ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : فلم يتعدها . وهو تحريف .

(٤) في الأصل : تتحرك .

الشاعر الذى أنشأ تلك القصائد ، وربما ضموا إليه آلة تقوى الصوت ، وهو الضرب بالقضيب^(١) على جلد مخدة أو غيرها ، وهو التغير .

ومن المعلوم أن استماع الأصوات يوجب حركة النفس بحسب ذلك الصوت [الذى] يوجب الحركة^(٢) ، وهو يوجب الحركة^(٣) .

وللأصوات طبائع متنوعة ، تتنوع آثارها فى النفس . وكذلك للكلام المسموع : نظمه ونثره ، فيجمعون بين الصوت المناسب والحروف المناسبة لهم .

وهذا الأمر يفعله بنو آدم من أهل الديانات البدعية كالنصارى والصابئة ، وغير أهل الديانات ممن يحرك بذلك حبه وشوقه ووجده ، أو حزنه وأسفه ، أو حميته وغضبه ، أو غير ذلك . فخلّف بعد أولئك من صار يجمع عليه أخلاطاً من الناس ، ويرون اجتماعهم لذلك شبكة تصطاد النفوس - بزعمهم - إلى التوبة والوصول فى طريق أهل الإرادة .

وأحدث بعد أولئك أيضاً الاستماع من المخانيث المعروفين بالغناء لأهل الفسوق والزنا ، وربما استمعوه من الصبيان المردان ، أو من /النسوان الملاح ، كما يفعل أهل الدساكر والمواخير .

ص ٧٦

وقد يجمعون فى السماع أنواع الفساق والفسّار ، وربما قصدوا التكاثر بهم والافتخار ، لاسيما إن كانوا من أهل الرياسة واليسار ، وكثيراً^(٤) .

(١) فى الأصل : بالقصيد ، ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) فى الأصل : ذلك الصوب بوجه الحركة ، ولعل الصواب ما أثبت .

(٣) وهو يوجب الحركة : كذا فى الأصل ، ويبدو أن العبارة ناقصة .

(٤) فى الأصل : وكثير ، وهو خطأ .

ما يحضر فيه أنواع المردان ، وقد يكون ذلك من أكبر مقاصد أهل السماع ، وربما ألبسوهم الثياب ^(١) المصبغة الحسنة ، وأرقصوهم في طابق الرقص والدوران ، وجعلوا مشاهدتهم ، بل معانقتهم ، مطلوباً لمن يحضر من الأعيان ، وإذا غلبهم وجد الشيطان رفعوا الأصوات التي ^(٢) ييغضها الرحمن.

وكذلك زادوا في الابتداع في إنشاد القصائد ، فكثيراً ما ينشدون أشعار الفساق والفجار ، وفيهم كثير ينشدون أشعار الكفار ، بل ينشدون ما لا يستجيزه أكثر أهل التكذيب ، وإنما يقوله أعظم الناس كفراً برب العالمين ، وأشدهم بعداً عن الله ورسوله والمؤمنين .

وزادوا أيضاً في الآلات التي تُستثار بها الأصوات - مما يصنع بالأفواه ^(٣) والأيدى ، كأبواق اليهود ونواقيس ^(٤) النصارى - من ^(٥) بليغ المنكرات ، كأنواع الشبّابات والصفارات ، وأنواع الصلاصل والأوتار المصوتات - ما عظمت به الفتنة ، حتى ربا فيها الصغير ، وهرم فيها الكبير . وحتى اتخذوا ذلك ديناً وديناً ، وجعلوه من الوظائف الراتبية بالغداة والعشي ، كصلاة الفجر والعصر ، وفي الأوقات والأماكن ^(٦) الفاضلات ، واعتاضوا به عن القرآن والصلوات .

وصدق فيهم قوله : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ

(١) في الأصل : لبسوهم ثياب ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : الذي

(٣) في الأصل : بأفواه

(٤) في الأصل : ونواقيص .

(٥) في الأصل : ما من ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : والمآكن ، وهو تحريف .

وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ ﴿ [سورة مريم : ٥٩] ^(١) ، وصار لهم نصيب من قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴾ [سورة الأنفال : ٣٥] ، إذ المكاء هو الصفير ونحوه من الغناء ، والتصديّة هي التصفيق بالأيدي ، فإذا كان هذا سماع المشركين ، الذي ذمّه الله في كتابه ، فكيف إذا اقترن بالمكاء الصفارات / المواويل ، وبالتصديّة مصلصات الغرايل ، وجعل ذلك طريقاً وديناً يتقرب به إلى المولى الجليل .

ظ ٧٦

وظهر تحقيق قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل .

بل أفضى الأمر إلى أن يُجتمع في هذا السماع على الكفر بالرحمن ، والاستهزاء بالقرآن ، والذم للمساجد والصلوات ، والطعن في أهل الإيمان والقربات ، والاستخفاف بالأنبياء والمرسلين ، والتحضيض على جهاد المؤمنين ، ومعاونة الكفار والمنافقين ، واتخاذ الخلق إلهاً من دون رب العالمين ، وشرب أبوال المستمعين ، وجعل ذلك من أفضل أحوال العارفين ، ورفع الأصوات المنكرات ، التي أصحابها شر من البهائم السائحات ، الذين قال الله في مثلهم : ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ [سورة الفرقان : ٤٤] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ١٧٩] ، الذين

(١) عبارة «من بعدهم» ساقطة من الأصل .

يفعلون في سماعاتهم مالا يفعله اليهود والنصارى ، ولهذا يتولون من يتولاهم من اليهود والنصارى والصابئة ، والمشركون والمجوس^(١) ، ويجعلونهم من إخوانهم وأصحابهم وأهل خرقهم ، مع معاداتهم للأنبياء والمؤمنين .

فصار السماع المحدث دائراً بين الكفر والفسوق والعصيان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وكفره من أغلظ الكفر وأشدّه ، وفسوقه من أعظم [الفسوق]^(٢) .

وذلك أن تأثير الأصوات في النفوس من أعظم التأثير : يغنيها ويغذيها ، حتى قيل : إنه لذلك سمي غناء ، لأنه يغني النفس .

وهو يفعل في النفوس أعظم من حُمَيَّ الكؤوس^(٣) ، حتى يوجب للنفوس /أحوالا عجيبة ، يظن أصحابها أن ذلك من جنس كرامات الأولياء ، ص ٧٧ وإنما هو من الأمور الطبيعية الباطلة المبيدة عن الله ، إذ الشياطين تمدهم في هذا السماع بأنواع الإمداد .

كما قال تعالى : ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَىِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾ [سورة الأعراف : ٢٠٢] . وقال للشيطان^(٤) : (وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ [سورة الإسراء : ٦٤] ، فربما يخف أحدهم حتى يرقص فوق رؤوسهم ، ويكون شيطانه هو المغوى لنفوسهم .

(١) في الأصل بعد كلمة المشركين : الصابئة والمجوس والمشركون ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) كلمة «الفسوق» : ساقطة من الأصل .

(٣) في الأصل : حمنا

(٤) في الأصل : الشيطان ، وهو خطأ .

ولهذا كان مرة في سماع يحضره الشيخ شبيب الشطى، فبينما هم في [سماع] أحدهم^(١)، وإذا بعفريت^(٢) يرقص في الهواء على رؤوسهم، فتعجبوا منه، وطلب الشيخ لمريده الشيخ أبا بكر^(٣) بن فينان، وكان له حال ومعرفة، فلما رآه صرخ فيه فوق، فلما فرغوا طلب منه أن ينصفه وقال: هذا سلبني حالى. فقال الشيخ: لم يكن له حال، ولكن كان بالرحبة فحمله شيطانه إلى هنا، وجعل يرقص به، فلما رأيت الشيطان صرخت فيه فهرب، فوقع هذا.

والقصة معروفة، يعرفها أصحاب الشيخ.

وصار في أهل هذا السماع المحدث، الذين اتخذوا دينهم لغوا ولعبا، ضد ما أحبه الله وشرعه في دين الحق، الذى بعث به رسوله من عامة الوجوه، بل صار مشتتلاً على جميع ما حرّمه الله ورسوله.

كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سورة الأعراف: ٣٣]، فصار فيه من الفواحش الظاهرة والباطنة، والإثم والبغى بغير الحق، والإشراك بالله ما لم ينزل به سلطاناً، والقول على الله بغير علم، ما لا يحصيه إلا الله، فإنه تنوع وتعدّد وتفرّق أهله فيه، وصاروا شيعا، لكل قوم ذوق ومشروب وطريق

(١) في الأصل: في أحدهم، ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢) في الأصل: بعفريت. ولعل الصواب ما أثبتته، أو لعله: بعفريت. وفي اللسان: وقال الخليل: شيطان عَفْرِيَّةٌ وَعَفْرِيَّةٌ، وهم العفارية والعفاريت.

(٣) في الأصل: أبى بكر. ولعل الصواب ما أثبتته، ويكون المعنى أن الشيخ الشطى طلب الشيخ أبا بكر بن فينان ليرى حالة مريده... الخ.

يفارقون به غيرهم ، حتى في الحروف المنشدة ، والأصوات الملحنة ،
والأذواق الموجودة ، والحركات الثائرة ، والقوم المجتمعين ، وصار مَنْ فيه **ظ ٧٧**
من العلم والإيمان ما ينهائهم عما ظهر تحريمه من أنواع الكفر والظلم
والفواحش ، يريد أن يحدَّ حداً للسمع المحدث يفصل به بين ما يسوغ منه
وما لا يسوغ ، فلا يكاد ينضبط حدُّ لا بالقول ولا بالعمل ، فإن قُرْبَ في
الضبط والتحديد بالقول لم ينضبط له بالعمل ، إذ يندر وجود تلك
الشروط . حتى إنه اجتمع مرة ببغداد - في حال عمارتها ووجود الخلافة بها -
أعيان الشيوخ الذين يحضرون السماع المفتون^(١) فلم يجدوا من يصلح له في
بغداد وسواها إلا نفرًا : إما ثلاثة ، وإما أربعة ، وإما نحو ذلك .

وسبب هذا الإضراب أنه ليس من عند الله ، وما كان من عند غير الله
وجدوا فيه اختلافا كثيرا : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ
النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ * مُبِينٌ إِلَيْهِ وَاقْتُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ *
مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [سورة
الروم : ٣٠-٣٢] .

ثم مع اشتماله على المحرمات كلها أو بعضها يرون أنه من أعظم
القربات ، بل أعظمها وأجلها قدرا ، وأن أهله هم صفوة أولياء الله
وخيرته من خلقه ، ولا يرضون بمساواة السابقين الأولين من المهاجرين
والأنصار وسلف الأمة حتى يتفضلوا عليهم ، وفيهم من يساوون أنفسهم

(١) في الأصل : المصون ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : بماواه .

بالأنبياء والمرسلين ، وفيهم من يتفضل أيضا على الأنبياء والمرسلين ، على أنواع من الكفر التي ليس هذا موضعها .

وجماع الأمر أنه صار فيه ، وفيما يتبعه ، في وسائل ذلك ومقاصده ، في موجوده ومقصوده ، في صفته ونتيجته ، ضد ما في السماع والعبادات الشرعية ، في وسائلها ومقاصدها ، موجودها ومقصودها ، /صفحتها ص ٧٨ ونتيجتها ، فذلك يوجب العلم والإيمان ، وهذا يوجب الكفر والنفاق . ولهذا كان أعراب الناس : أهل البوادي من العرب والترك والکرد وغيرهم ، أكثر استعمالا له من أهل القرى ، فإنهم كما قال الله تعالى : ﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﴾ [سورة التوبة : ٩٧] .

ولهذا كان يحضره الشياطين ، كما أن سماع أهل الإيمان تحضره الملائكة ، وتنزل عليهم فيه الشياطين ، وتوحى إليهم ، كما تنزل الملائكة على المؤمنين ، وتقذف في قلوبهم ما أمرهم الله ؛ فإن الملائكة تنزل عند سماع القرآن وعند ذكر الله .

كما في الصحيح : «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ، ويتدارسونه بينهم ، إلا غشيتهم الرحمة ، ونزلت عليهم السكينة ، وحفَّتْهم الملائكة ، وذكرهم [الله]»^(١) فيمن عنده»^(٢) .

(١) لفظ الجلالة ساقط من الأصل : وهو من تمام الحديث .

(٢) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : مسلم ٢٠٧٤/٤ (كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر) ، وأوله : «من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا .. الحديث . وهو في : سنن أبي داود ٩٥/٢ (كتاب الوتر ، باب في ثواب قراءة القرآن) ؛ سنن الترمذى ٢٦٥/٤ (أبواب القراءات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، باب حدثنا محمود بن غيلان ..)

وفي الصحيح أن أسيد بن الحضير كان يقرأ سورة الكهف ، فرأى مثل الظلّة فيها أمثال المصاييح ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « تلك السكينة تنزلت لسماع القرآن »^(١) .

وفي الصحيح : « إن لله ملائكة فضلاً عن كُتّاب النَّاسِ فإذا رأوا قوماً يذكرون [الله]^(٢) تنادوا هلمُّوا^(٣) إلى حاجتكم . . . »^(٤) الحديث بطوله .

وهذا السماع المحدث تحضره الشياطين ، كما رأى ذلك من كشف له ، وكما توجد آثار الشياطين في أهله ، حتى أن كثيراً منهم يغلب عليه الوجد فيُصعق كما يصعق المصروع ، ويصيح كصياحه ، ويجرى على لسانه من الكلام ما لا يفهم معناه ولا يكون بلغته ، كما يجرى على لسان المصروع ، وربما كان ذلك من شياطين قوم من الكفار ، الذى يكون أهل ذلك السماع مشاهين لقلوبهم ، كما يوجد ذلك في أقوام كثيرين كانوا يتكلمون في

(١) الحديث عن البراء بن عازب رضى الله عنه في ثلاثة مواضع من البخارى ولم يذكر فيه أن القارئ هو أسيد بن الحضير وأوله : « كان رجل يقرأ سورة الكهف ... الحديث . وهو في : البخارى ٢٠١/٤ (كتاب المناقب ، باب علامات النبوة في الإسلام) ، ١٣٦/٦ (كتاب التفسير ، سورة الفتح ، باب هو الذى أنزل السكينة) ، ١٨٨/٦ (كتاب فضائل القرآن ، باب فضل سورة الكهف) . وذكر ابن حجر في «فتح البارى» ٥٧/٩ : «قوله : كان رجل ، قيل : هو أسيد بن حضير ، كما سيأتى من حديثه نفسه بعد ثلاثة أبواب ، لكن فيه أنه كان يقرأ سورة البقرة ، وفي هذا أنه كان يقرأ سورة الكهف ، وهذا ظاهره التعدد» . والحديث الذى يشير إليه ابن حجر عن أسيد بن حضير رضى الله عنه في : البخارى ١٩٠/٦ (كتاب فضائل القرآن ، باب نزول السكينة والملائكة عند قراءة القرآن) . وجاء حديث البراء بن عازب أيضاً في : مسلم ٥٤٨-٥٤٧/٤ (كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب نزول السكينة لقراءة القرآن) ، المسند (ط. الحلبي) ٢٨١/٤ ، ٢٩٨ .

(٢) لفظ الجلالة زده ليستم الكلام وهو من ألفاظ الحديث .

(٣) في الأصل : هلم . والمثبت هو لفظ الحديث .

(٤) هذه العبارات جمع فيها ابن تيمية بين عبارات وردت في البخارى ومسلم والترمذى وهى جزء من حديث طويل عن أبى هريرة رضى الله عنه - وشك الترمذى هل هو عنه أو عن أبى سعيد الخدرى - وهو في : البخارى ٨٧-٨٦/٨ (كتاب الدعوات ، باب فضل ذكر الله عز وجل) ، مسلم ٢٠٦٩/٤ - ٢٠٧٠ (كتاب الذكر والدعاء ، باب فضل مجالس الذكر) ، سنن الترمذى ٢٣٧/٥ (كتاب الدعوات ، باب منه) .

ظ ٧٨ وجدهم واختلاطهم بلغة الترك التتر الكفار ، فيترل عليهم شياطينهم ويغورونهم ، وبيقون/منافقين موالين لهم ، وهم يظنون أنهم من أولياء الله ، وإنما هم من أولياء الشيطان وخزبه .

ولهذا يوجد فيه أعظم مما يوجد في الخمر من الصد عن ذكر الله وعن الصلاة ، ومن إيقاع العداوة والبغضاء ، حتى يقتل بعضهم بعضا فيه ، ولهذا يفعلونه على الوجه الذي يحبه الشيطان ، ويكرهه الرحمن .
وذلك من وجوه :

أحدها : أن العبادات الشرعية ، مثل الصلاة والصيام والحج ، قد شُرِعَ فيها من مجانبة جنس المباشرة المباحة في غيرها ما هو من كمالها وتماها ، فقال تعالى : ﴿ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ [سورة البقرة : ١٨٧] .

وقال : ﴿ فَلَا أَنْ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ [سورة البقرة : ١٨٧] .

وقال : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ [سورة النساء : ٤٣] .

وأعظم ذلك الحج ، فليس للمحرم أن يباشر فيه النساء ، ولا ينظر إليهن لشهوة . والمعتكف قريب منه ، والصائم دونه ، والمصلّي لا يضاف النساء ، بل يؤخرن^(١) عن صفوف الرجال ، ويصلين خلف الرجال ، كما

(١) في الأصل : يؤخرون .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : «خير صفوف الرجال أولها ، وشرها آخرها ، وخير صفوف النساء آخرها ، وشرها أولها»^(١) .

وليس للمصلّي في حال صلاته أن ينظر إلى ما يلهيه عن الصلاة : لا نساء ولا غيرهم ، بل قد ثبت في الصحيح أنه : إذا مر أمامه المرأة والحمار والكلب الأسود وضع صلاته^(٢) . وإن كان قد ثبت عن النبي صلى الله

(١) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه في : مسلم ٣٢٦/١ (كتاب الصلاة ، باب تسوية الصفوف وإقامتها .. الخ) ؛ سنن أبي داود ٢٥٥/١ (كتاب الصلاة ، باب صف النساء ... الخ) ؛ سنن الترمذي ١٤٣/١ (كتاب الصلاة ، باب ما جاء في فضل الصف الأول) ؛ سنن النسائي (بشرح السيوطي) ٧٣/٢ (كتاب الإمامة ، باب ذكر خير صفوف النساء وشر صفوف الرجال) ؛ سنن ابن ماجه ٣١٩/١ (كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ، باب صفوف النساء) ؛ سنن الدارمي ٢٩١/١ (كتاب الصلاة ، باب أي صفوف النساء أفضل؟) . وهو في مسند أحمد في مواضع كثيرة .

(٢) وردت أحاديث بهذا المعنى عن أبي هريرة وأبي ذر وغيرهما من الصحابة رضي الله عنهم . منها حديث أبي هريرة في : مسلم ٣٦٦-٣٦٥/١ (كتاب الصلاة ، باب قدر ما يستر المصلّي) : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب . وفي ذلك مثل مؤخرة الرجل» . وحديث أبي ذر في الكتاب والباب السابقين أطول منه . وجاءت أحاديث بنفس المعنى في : سنن أبي داود ٢٦٢-٢٦٣ (كتاب الصلاة ، باب ما يقطع الصلاة) ؛ سنن الترمذي ٢١٢/١ (كتاب الصلاة ، باب ما جاء أنه لا يقطع الصلاة إلا الكلب والحمار والمرأة) وتوجد أحاديث مثلها في : سنن النسائي وسنن ابن ماجه والمسند .

على أنه جاءت أحاديث أخرى عن أبي جحيفة رضي الله عنه ذكر فيها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصل ويصلي بين يديه عترة وكان يمر من وراءها المرأة والحمار - في رواية : يمر بين يديه الحمار والكلب لا يمتنع . انظر : مسلم ٣٦٠/١ ، ٣٦١ (كتاب الصلاة ، باب ستر المصلّي) . وجاء الحديث في المسند (ط. الحلبي) ٣٠٨/٤ ، ٣٠٩ . وهو في سنن الترمذي وسنن النسائي .

وتناول النووي الموضوع بشئ من التفصيل في شرحه على صحيح مسلم ٢١٩/٤-٢٣٠ وقال فيه ٢٢٦/٤-٢٢٧ تعليقا على قول النبي صلى الله عليه وسلم : «يقطع الصلاة الحمار والمرأة والكلب الأسود» : واختلف العلماء في هذا ، فقال بعضهم : يقطع هؤلاء الصلاة . وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه : يقطعها الكلب الأسود ، وفي قلبه من الحمار والمرأة شئ . ووجه قوله أن الكلب لم يحمى في الترخيص فيه شئ يعارض هذا الحديث . وأما المرأة ففيها حديث عائشة رضي الله عنها المذكور بعد هذا . وفي الحمار حديث ابن عباس السابق . وقال مالك وأبو حنيفة والشافعي رضي الله عنهم ، وجمهور العلماء من السلف والخلف : لا تبطل الصلاة بمرور شئ من هؤلاء ولا من غيرهم . وتأول هؤلاء هذا الحديث على أن المراد بالقطع : نقص الصلاة لشغل القلب بهذه الأشياء ، وليس المراد إبطالها .

عليه وسلم أنه : كان يصلي وعائشة مضطجعة في قبلته بالليل في الظلمة ، فإذا أراد أن يسجد غمزها ^(١) ، فاللابث غير المار ، ولم يكن ذلك يلهيه ، لأنه كان بالليل في الظلمة . وكذلك مسّ النساء لشهوة ينقض الطهارة عند أكثر العلماء .

ص ٧٩

فإذا كان هذا في النظر - والمباشرة المباح / في غير حال العبادة - نهى الله عنه حال العبادة ، لما في ذلك من المباينة للعبادة ، والمنافاة لها ، فكيف بما هو حرام خارج عن العبادة ، كالنظر إلى البغى والمباشرة لها ؟ فكيف بالنظر إلى المردان الصباح المخانيث وغير المخانيث والمباشرة لهم . ثم هذا قد يفعل لمجرد شهوة ^(٢) النظر ، فيكون قبيحا مكروها خارج العبادة ، فكيف في حال العبادة ؟

وهؤلاء قد يجعلون ذلك مما لا يتم السماع إلا به ، بل ويتخذونه [في] ^(٣) الصلاة وغيرها من العبادات ، فيجعلون حضورهم ^(٤) في السماع -

(١) لم يذكر البخاري أحاديث قطع الكلب والحمار والمرأة للصلاة ولكنه عقد عدة أبواب من كتاب الصلاة لبيان أن المرأة وإن كانت حائضا لا تقطع الصلاة ، واتفق معه مسلم في ذلك فخصص بابا لأحاديث عائشة رضي الله عنها في ذلك ، ومن ذلك هذا الحديث المتفق عليه : عن مسروق قال : ذكر عندها (عائشة) ما يقطع الصلاة : الكلب والحمار والمرأة . وقالت : شبهتمونا بالحمر والكلاب ! والله لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وإنى على السرير بينه وبين القبلة مضطجعة ، فبدؤى الحاجة ، فأكره أن أجلس فأودى النبي صلى الله عليه وسلم فأنسل من عند رجله .

وانظر : البخاري : (كتاب الصلاة : ١٠٣/١) (باب الصلاة إلى السرير) ، ١٠٤/١ (باب استبال الرجل صاحبه أو غيره في صلاته وهو يصلي) ، ١٠٤/١ (باب الصلاة خلف النائم) ، ١٠٤/١ - ١٠٥ (باب التطوع خلف المرأة) ، ١٠٥/١ (باب من قال لا يقطع الصلاة شيء) ، ١٠٥/١ (باب إذا صلى إلى فراش فيه حائض) . وانظر مسلم ٣٦٦-٣٦٧ (كتاب الصلاة ، باب الاعتراض بين يدي المصل).

(٢) في الأصل : شهود ، وهو تحريف .

(٣) في : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٤) في الأصل : حضور ، ولعل الصواب ما أثبت .

والسمع من النساء والصبيان - من جملة القربات والطاعات .

وهذا من أعظم تبديل الدين ، فإن الرجل لو جعل النظر إلى امرأته في الصلاة أو الصيام أو الاعتكاف من جملة العبادة كان مبتدعاً ، بل كان هذا كفراً^(١) ، فكيف إذا جعل النظر إلى المرأة الأجنبية أو الأمرد في الصلاة من جملة العبادات ؟ كما يفعله بعضهم ، وقد أوقد شمعة على وجه الأمرد فيستجليه في صلاته ، ويعتد ذلك من عباداته - هذا من أعظم تبديل الدين ، ومتابعة الشياطين .

وهذا إذا كان العمل^(٢) عبادة في نفسه كالصلاة والصيام ، فكيف إذا كان العمل بدعة عظيمة ، وهو سماع المكاء والتصديّة ، وضُم إليه مشاهدة الصور الجميلة ، وجُعِل سماع هذه الأصوات ورؤية هذه الصور من العبادات ؟ فهذا من جنس دين المشركين .

ولقد حدثني بعض المشايخ أن بعض ملوك فارس قال لشيخ رآه ، قد جمع الناس على مثل هذا الاجتماع^(٣) : يا شيخ إن كان هذا هو طريق الجنة فأين طريق النار ؟

الوجه الثاني : أن التطريب بالآلات المللّية محرّم في السماع الذي أحبه الله وشرعه ، وهو سماع القرآن ، فكيف يكون قرينة / في السماع الذي لم يشرعه الله ؟ وهل ضم ما يشرعه الله إلى ما ذمه ، يُصَيِّر المجموع المعين بعضه

(١) في الأصل : كفر ، وهو خطأ .

(٢) في الأصل : هذا إذا كان العبادة في العمل .. الخ . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : الإجماع ، وهو تحريف

لبعض مما أحبه الله ورضيه؟^(١).

الوجه الثالث : كثرة إيقاد النار بالشموع والقناديل وغير ذلك مما لا يُشرع في الصلاة وقراءة القرآن ، إذ فيه من تفريق القلوب وغير ذلك مما هو خلاف المقصود .

الوجه الرابع : التنوع في المطاعم والمشارب فيه ، وهذا ليس شأن العبادات ، وإنما شرع نوع ذلك عند الفراغ من العبادة [وأما أن يكون هذا التنوع في المطاعم والمشارب في السماع من العبادة] التي يُتقرب بها إلى الله فلا^(٢) . وأما موجه من الحركات^(٣) المختلفة ، والأصوات المنكرة ، والحركات العظيمة ، فهذا أجلُّ من أن يوصف ، ولا يمكن رد موجه بعد قيام المقتضى^(٤) التام ، كما لا يمكن رد السكر عن النفس بعد شرب ما يُسكر من الخمر ، بل إسكاره للنفوس^(٥) وصدّه عن ذكر الله وعن الصلاة ، أعظم مما في الخمر بكثير .

فإن الصلاة ، كما ذكر الله تعالى : ﴿ تَنْتَهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ [سورة العنكبوت : ٤٥] وهذا أمر مجرب محسوس : يجد الإنسان من نفسه أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، ويجد أهل هذا السماع أن نفوسهم

(١) في الأصل : وهل رأى ما يشرعه الله بل ذمه... الخ . والكلام غير مستقيم ويبدو أن فيه تحريفا . ولعل ما أثبت أقرب ما يكون إلى الصواب .

(٢) في الأصل : عند الفراغ من العبادة التي يتقرب بنفسها إلى الله فلا ، ولعل ما أضفته إلى العبارة وما أصلحته من بعض ألفاظها يستقيم به الكلام .

(٣) في الأصل : من حركات ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : المقصى ، وهو تحريف

(٥) وهو السماع .

تميل إلى الفحشاء والمنكر ، ولهذا يتعاطى كل أحد من الفاحشة ، حتى تعاطى كثير من المتصوفة ^(١) صحبة الأحداث ومشاهدتهم .

وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «العينان يزنيان وزناهما النظر» ^(٢) ، وغالب أهله يخالطون الأحداث والنسوان الأجانب ، ومن امتنع منهم عن ذلك ، لورع أو غيره ، فإنه إنما ينتهى عن ذلك بغير هذا السماع ، وأما هذا السماع فلا ينهاه عن ذلك قطعا ، بل يدعوه إليه ، لاسيما النفوس التي [بها] ^(٣) / رقة ورياضة وزهد ، فإن سماع ص ٨٠ الصوت يؤثر فيها تأثيرا عظيما ، وكذلك مشاهدة الصور ، ويكون ذلك قوتا لها ، وبهذا اعتاض الشيطان فيمن يفعل ذلك من المتصوفة ، فإنه لم يبال بعد أن أوقعهم فيما يفسد قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ألا يشتغل بجمع الأموال والسلطان ، إذ قد تكون فتنة أحدهم بذلك أعظم من الفتنة بالسلطان والمال ، فإن جنس ذلك مباح ، وقد يستعان به على طاعة الله ، وأما [ما] ^(٤) يشغل به هؤلاء أنفسهم ، فإنه دين فاسد منهي عنه ، مضرته راجحة على منفعته .

الوجه الخامس : تشبيه الرجال بالنساء ، فإن المغاني ^(٥) كان السلف يسمونهم مخانيث ، لأن الغناء من عمل النساء ، ولم يكن على عهد النبي

(١) في الأصل : ولهذا سماعى (غير منقوطة) من كل أحد من الفاحشة ، حتى تعاصى كثير من المتصوفة . ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) الحديث بهذه الألفاظ عن أبي هريرة رضى الله عنه في المسند (ط. الحلبي) ٣٤٣/٢ ، ٣٤٤ وفى مواضع

أخرى من المسند . ومضى الحديث من قبل بالألفاظ مقاربة .

(٣) بها : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٤) ما : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٥) المغاني : كذا بالأصل ، ويقصد ابن تيمية : المغنّين .

صلى الله عليه وسلم يغنى في الأعراس إلا النساء ، كالإماء والجواري
الحديثات السن ، فإذا تشبه بهن الرجل كان مخنثاً . وقد لعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء^(١) ، وهكذا
فيمن يحضرون^(٢) في السماع من المردان الذين يسمّونهم الشهود ، فيهم من
التخنث بقدر ماتشبهوا بالنساء ، وعليهم^(٣) من اللعنة بقدر ذلك .

وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بنى المخنثين ، وقال :
«أخرجوهم من بيوتكم»^(٤) فكيف نمر بقرهم ونعظمهم ونجعلهم طواغيت
معظمون بالباطل الذى حرّمه الله ورسوله ، وأمر بعقوبة أهله وإذلالهم ،
وهذا مضادة في أمره ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من حالت
شفاعته دون حد من حدود الله ، فقد ضاد الله في أمره» رواه أبو
داود^(٥) . فإذا كان هذا في الشفاعة بالكلام ، فكيف بالذى يعظم

(١) روى البخارى في صحيحه : ١٥٩/٧ (كتاب اللباس ، باب المشبهين بالنساء والمثبتات بالرجال)
عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المشبهين من الرجال بالنساء والمثبتات
من النساء بالرجال . وجاء الحديث بنفس اللفظ عن ابن عباس ومعه حديث آخر عنه بلفظ مقارب في : سنن
الترمذى ٤ / ١٩٤ (كتاب الاستئذان ، باب ما جاء في المثبتات بالرجال من النساء) وقال الترمذى : هذا
حديث حسن صحيح ، وفي الباب عن عائشة .

(٢) في الأصل : يحضرونه .

(٣) في الأصل : بقدر مايشبهوا النساء وعليه .. وهو تحريف .

(٤) الحديث عن ابن عباس رضى الله عنهما في البخارى ١٥٩/٧ (كتاب اللباس ، باب إخراج المشبهين من
الرجال بالنساء والمثبتات من النساء بالرجال) ونصه : «لعن النبي صلى الله عليه وسلم المخنثين من الرجال
والمترجلات من النساء ، وقال : أخرجوهم من بيوتكم . قال : فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلانا وأخرج
عمر فلانا . والحديث في : سنن الدارمى ٢ / ٢٨٠-٢٨١ (كتاب الاستئذان ، باب لعن المخنثين والمترجلات) ،
المسند (ط. المعارف) ٣ / ٣٠٥ ، ٣١٤ وفي مواضع أخرى .

(٥) الحديث في سنن أبى داود ٣ / ٤١٤-٤١٥ (كتاب الأقضية ، باب في الشهادات) عن ابن عمر رضى
الله عنه ونصه : «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد
ضاد الله ، ومن خاصم في باطل وهو يعلم لم يزل في سخط الله حتى يتزع [عنه] ، ومن قال في مؤمن ما ليس فيه =

المتعدّين لحدود الله^(١) ، ويعينهم على ذلك ، ويجعل ذلك ديناً ، لا سيما التعظيم لما^(٢) هو من جنس / الفواحش ، فإن هذا من شأنه - إذا كان ٨٠ ط مباحا - ستره أو إخفاؤه ، وأهله لا يجوز أن يجعلوا من ولاية الأمور ، ولا يكون لهم نصيب من السلطان بما فيهم من نقص العقل والدين ، فكيف بمن هو من جنس هؤلاء ممن لعنه [الله] ورسوله^(٣) ، فإن من يعظم القينات المغنّيات ويجعل لهن رئاسة وحكماً لأجل ما يستمع منهن [من] الغناء وغيره [عليه] من لعنة الله^(٤) وغضبه أعظم ممن يؤمّر^(٥) المرأة الحرة ويملكها . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا أفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة »^(٦) .

فالذى يعظم المحتشّن من الرجال ويجعل لهم من الرئاسة والأمر على الأمر المحرم ما يجعل ، هو أحقّ بلعنة الله وغضبه من أولئك ، فإن غناء الإماء والاستمتاع بهن من جنس المباح ، وما زال الإماء وغيرهن من

== أسكنه الله ردغة الخبال حتى يخرج مما قاله . ورواه أحمد في مسنده (ط. المعارف) ٧ / ٢٩١-٢٩٦ من حديث أطول ، وقال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله : إسناده صحيح (وانظر باقي تعليق الشيخ أحمد شاكر) .

(١) في الأصل : المتعدّين بحدود الله ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : بما ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : ممن لعنه ورسوله .

(٤) في الأصل : ما يستمع منهن الغناء وغيره من لعنة الله ... الخ .

(٥) في الأصل : نامر ، وهو تحريف .

(٦) الحديث بلفظ : « لن يفلح قوم ... عن أبي بكره رضي الله عنه في : البخارى ٨ / ٦ (كتاب المغازي ،

باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وقيصر) ، ٩ / ٥٥ (كتاب الفتن ، باب حدثنا عثمان بن الهيثم) ، سنن الترمذى ٣ / ٣٦٠ (كتاب الفتن ، باب منه) ، سنن النساء (شرح السيوطى) ٨ / ٢٠٠ (كتاب آداب

القضاة ، باب النهى عن استعمال النساء في الحكم) .

النساء يغنين على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في [الأفراح]^(١) كالعرس وقدم الغائب ونحو ذلك ، بخلاف من [يستمعون الغناء من المردان والنساء الأجنيات ويجتمعون معهم على الفواحش ، فإنما]^(٢) يكون ذلك من أعظم المحرمات ، فكيف إذا جعل ذلك من العبادات ؟! وقد كتبنا في غير هذا الموضع مما يتعلق بذلك ما لا يحتمله هذا الموضع .

الوجه السادس : أن رفع الأصوات في الذكر المشروع [لا يجوز]^(٣) إلا حيث جاءت به السنة ، كالأذان والتلبية ونحو ذلك . فالسنة للذاكرين والداعين ألا يرفعوا أصواتهم رفعاً شديداً . كما ثبت في الصحيح عن أبي موسى أنه قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنا إذا علونا على شرف كبرنا فارتفعت أصواتنا ، فقال : «يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، إنما تدعون سميعاً قريباً ، إن الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته»^(٤) .

وقد قال تعالى : ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [سورة الأعراف : ٥٥] . وقال عن / زكريا : ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ [سورة مريم : ٣] وقال تعالى : ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾ [سورة الأعراف : ٢٠٥] .

(١) كلمة «الأفراح» : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٢) ما بين المعقوفين زدته إلى الأصل حتى يستقيم الكلام .

(٣) عبارة «لا يجوز» زدتها ليستقيم الكلام .

(٤) مضي الحديث من قبل (ص ١٤٠) .

وفى هذا من الآثار عن سلف الأمة وأئمتها ما ليس هذا موضعه . كما قال الحسن البصرى : رفع الصوت بالدعاء بدعة . وكذلك نصّ عليه أحمد ابن حنبل وغيره . وقال قيس بن عباد ، وهو من كبار التابعين من أصحاب علىّ عليه السلام ، روى عنه الحسن البصرى ، قال : كانوا يستحبون خفض الصوت عند الذكر ، وعند الجنائز ، وعند القتال .

وهذه المواطن الثلاثة تطلب النفوس فيها الحركة الشديدة ورفع الصوت : عند الذكر والدعاء ؛ لما فيه من الحلاوة ومحبة ذكر الله ودعائه ، وعند الجنائز بالحزن والبكاء ، وعند القتال بالغضب والحمية ، ومضرتة [أكبر]^(١) من منفعتة ، بل قد يكون ضررا محضا ، وإن كانت النفس تطلبه ، كما فى حال المصائب^(٢) .

ولهذا قال النبى صلى الله عليه وسلم : «ليس منا من لطم الخدود ، وشق الجيوب ، ودعا بدعوى الجاهلية»^(٣) . وتبرأ النبى صلى الله عليه وسلم من «الصالقة والحالقة والشاقة»^(٤) والصالقة التى ترفع صوتها بالمصيبة .

(١) كلمة «أكبر» : زدتها ليستقيم الكلام .

(٢) فى الأصل : المصاب . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) الحديث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فى : البخارى ٨١/٢ (كتاب الجنائز ، باب ليس منا من شق الجيوب) وأماكن أخرى فى البخارى ؛ مسلم ٩٩/١ (كتاب الإيمان ، باب تحريم ضرب الخدود وشق الجيوب والدعاء بدعوى الجاهلية) ؛ سنن النسائى ١٨/٤ (كتاب الجنائز ، باب شق الجيوب) ؛ سنن ابن ماجه ٥٠٤-٥٠٥ (كتاب الجنائز ، باب ما جاء فى النهى عن ضرب الخدود وشق الجيوب) ؛ المسند (ط. المعارف) ٢٤٠-٢٤١/٥ وأماكن أخرى فى المسند .

(٤) الحديث مع اختلاف فى الألفاظ عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه فى : البخارى ٨١/٢-٨٢ (كتاب الجنائز ، باب ما ينهى من الخلق عند المصيبة) ؛ مسلم ١٠٠/١ (كتاب الجنائز ، باب تحريم ضرب الخدود ...) .

وقال : «إن الله لا يؤاخذ على دمع^(١) العين ولا على حزن القلب ولكن يؤاخذ على هذا ، وأشار إلى لسانه ، أو يرحم»^(٢) وقال «إن النائحة إذا لم تتب فلإنها تلبس يوم القيامة درعا من جرب وسريالاً من قطران^(٣)» .
وهذه الأحاديث وغيرها في الصحاح ، ولهذا عظم نهى العلماء عما ابتدع فيها مثل الضرب بالدفوف ، ونحو ذلك ، ورأوا تقطيع الدف في الجنازة كما نص عليه أحمد وغيره ، بخلاف الدف في العرس ، فإن ذلك مشروع .

وأما القتال فالسنة أيضا فيه خفض الصوت ، ولهذا قال [جِمَاس بن قيس بن خالد]^(٤) لامراته/ يوم فتح مكة :

إِنَّكَ لَوْ شِهِدْتَ يَوْمَ الْحَنْدَمَةِ إِذْ فَرَّ صَفْوَانٌ وَفَرَّ عِكرمه
وأبو يزيدَ قائمٌ كالمُوتمة واستقبلتهم بالسيوف المسلمه
يقطعنَ كلَّ ساعدٍ وجمُجمه ضَرْباً فلا يُسْمَعُ إِلَّا غمغمه
لهم نَهَيْتُ خَلْفَنَا وَهمهمه لم تنطقني في اللؤم أدنى كلمه^(٥)

(١) في الأصل : دم ، وهو تحريف

(٢) الحديث مع اختلاف في الألفاظ في : البخارى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنها ٨٤/٢ (كتاب الجنائز ، باب البكاء عند المريض) ، ٥١/٧ (كتاب الطلاق ، باب الإشارة في الطلاق والأمر) ، مسلم ٦٣٦/٢ (كتاب الجنائز ، باب البكاء على الميت) .

(٣) الحديث عن أبي مالك الأشعري في : مسلم ٦٤٤/٢ (كتاب الجنائز ، باب التشديد في النياحة) وأوله : أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر في الأحساب ... الحديث ؛ سنن ابن ماجه ٥٠٤/١ عن ابن عباس (كتاب الجنائز ، باب في النهي عن النياحة) وأوله : النياحة على الميت من أمر الجاهلية ... الحديث . ، المسند (ط. الحلبي) ٣٤٢/٥ ، ٣٤٣ .

(٤) بعد كلمة «قال» يابض بمقدار ثلاث كلمات . والقاتل هو جاس بن قيس بن خالد أخو بني بكر وقيل : راعش (أو : الرعاش) ، أحد بني صاهلة الهنلي .

(٥) نقلت هذه الآيات من سيرة ابن هشام ٥١/٤ والخبر بأكمله فيها ٤٩/٤-٥١ . وجاء الخبر في «زاد

وهذه الدقادي^(١) والأبواق التي تشبه قرن اليهود وناقوس^(٢) النصرى لم تكن تعرف على عهد الخلفاء الراشدين ولا من بعدهم من أمراء المسلمين ، وإنما حدث فى ظنى من جهة بعض ملوك المشرق من أهل فارس ، فإنهم أحدثوا فى أحوال الإمارة والقتال أموراً كثيرة ، وأنبت^(٣) فى الأرض لكون ملكهم انتشر ، حتى ربا^(٤) فى ذلك الصغير ، وهم فيها الكبير ، لا يعرفون غير ذلك ، بل ينكرون أن يتكلم أحد بخلافه ، حتى ظن بعض الناس أن ذلك من إحداث عثمان بن عفان ، وليس الأمر كذلك ، بل ولا فعله عامة الخلفاء والأمراء بعد عثمان رضى الله عنه .

ولكن ظهر فى الأمة ما أخبر به النبى صلى الله عليه وسلم ، حيث قال : «لتأخذن مأخذ الأمم قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع ، قالوا : فارس والروم ؟ قال : ومن الناس إلا هؤلاء ؟»^(٥) ، كما قال فى الحديث الآخر : «لتركبن سنن من كان قبلكم حذو القُذَّة بالقُذَّة حتى لو دخلوا جُحر ضبٌ لدخلتموه ، قالوا : يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟»^(٦) .

وكلا الحديثين فى الصحيح : أخبر بأنه يكون فى الأمة من يتشبه باليهود والنصارى . ويكون فيها من يتشبه بفارس والروم .

== المعاد (ط. السنة المهدية) ٣٩٢/٢ - ٣٩٣ ، إمتاع الأسماع للمقريزى (تحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر ، ط. لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ، ١٩٤١) ٣٧٨/١ - ٣٧٩ وجاءت الآيات فى الأصل ناقصة ومحرقة يتخللها بياض فى أكثر من موضع .

(١) فى «لسان العرب» : «والدققة : حكاية أصوات حوافر الدواب فى سرعة تردددها ، مثل الطقطقة .

(٢) فى الأصل : وناقوس .

(٣) فى الأصل : وأنبت .

(٤) فى الأصل : ربا .

(٥) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فى المسند (ط. الحلبي) ٣٢٥/٢ ، ٣٣٦ .

(٦) سبق الحديث بلفظ : لتسلكن سنن .. الخ (ص ٢٥) .

ولهذا ظهر في شعائر الجند المقاتلين شعائر الأعاجم من الفرس وغيرهم ، حتى في اللباس وأعمال القتال ، والأسماء التي تكون لأسباب الإمرة ، مثل الألفاظ المضافة إلى دار ، كقولهم : ركاب دار ، وطشت ص ٨٢ دار ، وخان دار ، / فإن ذلك في لغة الفرس بمعنى صاحب وحافظ . فإذا قالوا : جان دار ، فالجان هي الروح في لغتهم ، فالجان دار ، بمعنى حافظ الروح وصاحب الروح . وكذلك الركاب دار ، أى صاحب الركاب ، وحافظ الركاب ، وهو الذى يسرج الفرس ويلجمه ، ويكون فى ركاب الراكب ، وكذلك صاحب الطشت الذى يغسل الثياب والأبدان . وكذلك برد دار ، وهو صاحب العتبة ، وهو الموكل بدار الأمير ، كالحداد والبواب الذى يمنع من الدخول والخروج ويأذن فيه . وكذلك يقولون : جمدار ، وسلاح دار ، وجوكان دار ، وبندق دار ، ودوادار ، وخزندار ، واستادار : لصاحب الثياب^(١) الذى يحفظ الثياب وما يتعلق بذلك ، ولصاحب السلاح ، والجوكان ، والبندق ، والدواه ، وخزانة المال والاستادنه ، وهى التصرف فى إخراج المال وصرفه فيما يُحتاج إليه من الطعام واللباس وغير ذلك . ويتعدى ذلك إلى ولاية الطعام والشراب ، فيقولون : مرق دار أى صاحب المرقعة وما يتعلق بها ، وشراب دار لصاحب الشراب ، ويقولون مهماندار أى صاحب المهم ، كما يقولون : مهمان خاناه ، أى بيت المهم والمهمة ، وهو فى لغتهم الضيف ، أى بيت الإضافة . وصاحب الضيافة :

(١) فى الأصل : الثواب ، وهو تحريف .

مهان دار : لمثل رسول يرد على الأمير ، والعيون الذين هم الجواسيس ، ونحو ذلك ممن يُتخذ له ضيافة ، ويوجد منه أخبار وكتب ، ويُعطى ذلك ، ونحو ذلك .

فإن الألف والنون في لغتهم جمع ، كما يقولون : مسلمان ، وفقهان ، وعالمان ، أى : مسلمون ، وفقهاء ، وعلماء . ونحو ذلك قولهم : فراش خاناه ، أى بيت الفرس ، والفراش يسمونه باللفظ العربى ، ويقولون : زرد خاناه ، أى بيت الزرد .

وهذا الخاص هو عام في العرف يُراد/ به بيت السلاح مطلقا ، وإن ظ ٨٢ ذكر لفظ الزرد خاصة ، كما كان الصحابة يعبرون عن السلاح بالحلقة ، والحلقة هى الدروع المسروقة من السرد ، الذى يقال له الزرد ، فنقلت السين زايًا^(١) ، وربما قالوا : الحلقة والسلاح ، أى الدروع والسلاح . ولهذا لما صالح النبی صلى الله عليه وسلم من صالحه من يهود ، صالحهم على أن له الحلقة . وفى السيرة كان فى بنى فلان وفلان من الأنصار الحلقة والحصون ، أى هم الذين لهم السلاح : الذين يقاتلون بها^(٢) ، والحصون التى يأوون إليها ، كما يكون لأمرئ الناس^(٣) من أصناف الملوك : المعاقل والحصون والقلاع ولهم السلاح ، فإن هذه الأمور هى جنن^(٤) القتال ، وبها يمتنع المقاتل والمطلوب ، بخلاف من لا سلاح له ولا حصن ، فإنه ممكن

(١) فى الأصل : زأ .

(٢) أى الأنصار الذين يقاتلون بالحلقة .

(٣) فى الأصل : لأمرئ الناس ، وهو تحريف .

(٤) فى «لسان العرب» مادة «جنن» : «والجنة بالضم : ما وارك من السلاح واستترت به منه ، والجنة :

السترة ، والجمع : الجنن»

من نفسه مقدور عليه في مثل الأمصار ، وإن كان القتال على الخيل بالسلاح هو أعلى وأفضل من القتال في الحصون بالسلاح . فالحصان خير من الحصون ^(١) ، ومن [لم] ^(٢) يكن قتاله إلا في الحصون والجدر فهو مذموم .

كما قال تعالى عن اليهود : ﴿ لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [سورة الحشر : ١٤] ^(٣)

والحدثات في أمر الإمارة والملك والقتال كثيرة جدا ، ليس هذا موضعها ، فإن الأمة هي في الأصل أربعة أصناف ، كما ذكر ذلك في قوله : ﴿ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [سورة الزمل : ٢٠] .

فالصنف الواحد : القراء ، وهم جنس العلماء والعباد ، ويدخل فيهم من تفرع من هذه الأصناف من المتكلمة والمتصوفة وغيرهم .

ص ٨٣ /والصنف الآخر المكتسب بالضرب في الأرض . وأما المقيمون من أهل الصناعات والتجارات ، فيمكن أن يكونوا من القراء المقيمين أيضا ، بخلاف المسافر ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إذا مرض العبد أو

(١) في الأصل : فالحصن خير من الحصون . ولعل الصواب ما أثبتته . ومقصود ابن تيمية : أن المواجهة والقتال بالسلاح على ظهور الخيل خير من الاختباء في الحصون كدأب اليهود .

(٢) لم : ساقطة من الأصل .

(٣) في الأصل : من وراء جدار .

سافر كُتِبَ له من العمل مثل [ما] ^(١) كان يعمل وهو صحيح مقيم» أخرجاه في الصحيحين عن أبي موسى ^(٢) .

والله سبحانه إنما ذكر هذه الأصناف في الآية ليبين من يسقط عنه قيام الليل من أهل الأعذار ، فذكر المريض والمسافر اللذين ذُكِرَا ^(٣) في الحديث ، وذكر المسافرين في ضربين ^(٤) : الضاربين في الأرض يتتغون من فضل الله ، والمقاتلين في سبيل الله . وهم التجار [و] الأجناد ^(٥) .

والمقصود هنا أن الأجناس الأربعة من المقاتلة ، والتجار ، ومن يلحق بهم من الصناعات والقراء وأهل الأعذار ^(٦) كالمرضى ونحوهم ، كل هؤلاء قد حصل فيهم من الأنواع المختلفة ما يطول وصفه .

وأموارهم ما بين حسن مأمور به ، وبين قبيح منهي عنه ، ومباح ، واشتغال ^(٧) أكثر أمورهم على هذه الثلاثة : المأمور به ^(٨) ، والمنهي عنه ، والمباح والواجب الأمر بما أمر الله به ، والنهي عما نهى الله عنه ، والإذن فيما أباحه الله .

(١) ما : ساقطة من الأصل

(٢) الحديث عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه في : البخارى ٥٧/٤ (كتاب الجهاد ، باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة) ، والحديث مع اختلاف في الألفاظ في : مسند أحمد (ط. الحلبي) ٤١٠/٤ ، ٤١٨ .

(٣) الأصل : اللذان ذكر ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : في حزين ، وهو تصحيف .

(٥) في الأصل : التجار الأجناد .

(٦) في الأصل : الأعداء ، وهو تحريف .

(٧) في الأصل : اشتغال .

(٨) في الأصل : بها .

لكن إذا كان الشخص أو الطائفة لاتفعل مأموراً إلا بمحذور أعظم منه ، أو لا ترك مأموراً إلا [محذور]^(١) أعظم منه ، لم يأمر أمراً يستلزم وقوع محذور راجح ، ولم ينه عنها يستلزم [وقوع]^(٢) مأمور راجح . فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو الذي بُعثت به الرسل ، والمقصود تحصيل المصالح وتكجيلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها^(٣) بحسب الإمكان .

فإذا كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مستلزماً من الفساد أكثر مما فيه من الصلاح لم يكن مشروعاً ، [وقد]^(٤) كره أئمة السنة القتال في الفتنة التي يسميها كثير من أهل الأهواء الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فإن ذلك إذا كان يوجب فتنة هي أعظم فساداً مما في ترك الأمر [بالمعروف]^(٥) والنهي عن المنكر ، لم يُدفع أدنى الفسادين بأعلاهما ، بل يدفع أعلاهما باحتمال أدناهما ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : «ألا أنبئكم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ قالوا^(٦) : بلى يا رسول الله . قال : إصلاح ذات البين ، [فإن فساد ذات البين]^(٧) هي الخالقة ، لا أقول تخلق الشعر ، ولكن تخلق الدين»^(٨)

ظ ٨٣

(١) عبارة : «إلا لمحظوره زدتها ليستقيم الكلام .

(٢) وقوع : ساقطة من الأصل .

(٣) في الأصل : وتقليلها ، وهو تحريف .

(٤) وقد : زدتها ليستقيم الكلام .

(٥) بالمعروف : ساقطة من الأصل .

(٦) في الأصل : قال .

(٧) ما بين المعوقين ساقط من الأصل ، وهو من تمام الحديث .

(٨) الحديث عن أبي الدرداء - مع اختلاف يسير في الألفاظ - في : سنن أبي داود ٣٨٥/٤ (كتاب

الأدب ، باب في إصلاح ذات البين) ؛ سنن الترمذي ٧٣/٤ (كتاب القيامة ، باب حدثنا أبو موسى) وقال

الترمذي : هذا حديث صحيح . والحديث في : المسند (ط. الحلبي) ٤٤٤/٦ .

لكن المقصود هنا أن هذه الأصوات المحدثّة في أمر الجهاد ، وإن ظُن أن فيها مصلحة راجحة ، فإن التزام المعروف هو الذى فيه المصلحة الراجحة ، كما في أصوات الذكر ، إذ السابقون الأولون والتابعون ^(١) لهم بإحسان أفضل من المتأخرين في كل شئ : من الصلاة ، وجنسها من الذكر والدعاء ، وقراءة القرآن واستماعه ، وغير ذلك ، ومن الجهاد والإمارة ، وما يتعلق بذلك من أصناف السياسات ، والعقوبات ، والمعاملات في إصلاح ^(٢) الأموال وصرفها . فإن طريق السلف أكمل في كل شئ ، ولكن يفعل المسلم من ذلك ما يقدر عليه .

كما قال الله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ [سورة التغابن : ١٦] ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» ^(٣) « ولا حول ولا قوة إلا بالله .

قال أبو القاسم القشيري ^(٤) : «وإن حُسن الصوت مما أنعم الله [تعالى به] ^(٥) على صاحبه من الناس ، قال الله تعالى : ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ [سورة فاطر : ١] ، قيل في التفسير : من ذلك الصوت الحسن . وذم

(١) في الأصل : إذ السابقين الأولين والتابعين ، وهو خطأ .

(٢) في الأصل : استراح ، وهو تحريف ، ولعل الصواب ما أثبتته

(٣) في : البخارى ٩٤/٩-٩٥ (كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم). عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «دعوني ما تركتكم ، إنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» . والحدِيث مع اختلاف في اللفظ - في : مسلم ٩٧٥/٢ (كتاب الحج ، باب فرض الحج مرة في العمر) ؛ سنن النسائي (بشرح السيوطي) ٨٣/٥ (كتاب المناسك ، باب وجوب الحج) ؛ سنن ابن ماجه ٣/١ (المقدمة ، اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم) .

(٤) في «القشيرية» ٦٤١/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٥) تعالى به : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «القشيرية» .

الله سبحانه الصوت الفطيع^(١)، فقال تعالى : ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ [سورة لقان : ١٩] .

قلت : كون الشيء نعمة لا يقتضى استباحة استعماله فيما شاء [الإنسان من المعاصي] ، ولا [يقتضى إلا] حسن استعماله^(٢) ، بل النعم المستعملة في طاعة الله/ يحمد صاحبها عليها ، ويكون ذلك شكراً لله يوجب المزيد من فضله ، فهذا يقتضى حسن استعمال [الصوت الحسن] في قراءة القرآن^(٣) ، كما كان أبو موسى الأشعري يفعل ، وكما^(٤) كان النبي صلى الله عليه وسلم يستمع لقراءته ، وقال : «مررت بك البارحة وأنت تقرأ فجعلت استمع لقراءتك . فقال : لو علمت أنك تستمع لحبّرتك لك تحبيراً»^(٥) . وقال : «لقد أوتى هذا مزماراً من مزامير آل داود»^(٦) .

فأما استعمال النعم في المباح المحض فلا يكون طاعة ، فكيف في المكروه أو المحرّم ؟ ولو كان ذلك جائزاً لم يكن قربة ولا طاعة إلا بإذن الله ، ومن

(١) الفطيع : كذا في «القشيرية» . وفي الأصل كتب «القطيع» ثم شطب عليها وكتب : الفضيح .
(٢) في الأصل : «كون الشيء نعمة لا يقتضى استباحة استعماله فيما شاء ولا حس استعماله فيه» ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٣) في الأصل : «فهذا يقتضى حسن استعماله في قراءة القرآن» . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .
(٤) في الأصل : كما .

(٥) روى ابن الأثير في «جامع الأصول» ٥٣/١٠-٥٤ عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لورأيتني البارحة وأنا أسمع لقراءتك ؟ لقد أعطيت مزماراً من مزامير آل داود» . وذكر ابن الأثير أن الحديث رواه البخاري ومسلم والنسائي ، ثم قال : «قال الحميدى : زاد البرقاني : «قلت : والله يا رسول الله ، لو علمت أنك تسمع قراءتي لحبّرتك لك تحبيراً» . قال : «ووحى أن مسلماً أخرجه ، ولم أجد هذه الزيادة فيما عندنا من كتاب مسلم» .

(٦) مضى الحديث من قبل ص ٢٤٦ .

جعله طاعة لله بدون ذلك ، فقد شرع من الدين ما لم يأذن به [الله]^(١)
ومعلوم أن القوة نعمة ، والجمال نعمة ، وغير ذلك من نعم الله التي لا
يحصيها إلا هو ، فهل يجعل أحد مجرد كون الشيء نعمة دليلاً^(٢) على
استحباب إعماله فيما شاء الإنسان ؟ أم يؤمر المنعم عليه بالألا يستعملها في
معصية ، ويندب إلى ألا يستعملها إلا في طاعة الله تعالى ؟

فالاستدلال بهذا بمنزلة من استدل بإنعام الله بالسلطان والمال ، على
ما جرت عادة النفوس باستعمال ذلك فيه من الظلم والفواحش ونحو ذلك .
فاستعمال الصوت الحسن في الأغاني وآلات الملاهي ، مثل استعمال الصور
الحسنة في الفواحش ، واستعمال السلطان بالكبرياء والظلم والعدوان ،
واستعمال المال في نحو ذلك .

ثم يقال له : هذه النعمة يستعملها الكفار والفساق في أنواع من الكفر
والفسوق ، أكثر مما يستعملها المؤمنون في الإيمان . فإن استمتاع الكفار
والفساق بالأصوات المطربة أكثر من استمتاع المسلمين ، فأى حمد لها
بذلك إن لم تستعمل في طاعة الله ورسوله ؟

وأما قوله : « إن الله ذم الصوت الفظيع » فهذا غلط منه . فإن الله / لا ظ ٨٤
يذم [ما]^(٣) خلقه ولم يكن فعلاً للعبد ، إنما يذم العبد بأفعاله الاختيارية ،

(١) لفظ الجلالة غير موجود بالأصل .

(٢) في الأصل : دليل ، وهو خطأ .

(٣) ما : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

دون ما لا اختيار له فيه ، وإن كان صوته قبيحا فإنه لا يذم على ذلك ^(١) ، وإنما يذم بأفعاله .

وقد قال الله في المنافقين : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ ﴾ [سورة المنافقون: ٤] .

وقال : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴾ [سورة البقرة : ٢٠٤] .

وإنما ذم الله ما يكون باختيار العبد من رفع الصوت الرفع المنكر ، كما يوجد ذلك في أهل الغِلَظ والجفاء ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : «الجفاء والغِلَظ وقسوة القلوب في الفَدَّادِينَ من أهل الوبر» ^(٢) وهم الصِّاحُونَ صياحا منكرا .

وقد قال [الله تعالى] ^(٣) : ﴿ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ

(١) في الأصل عبارة محرفة غير واضحة وتقرأ هكذا : «وإن كان صوته بلذب كمن خلق ليس يحبس لا يدل على ذلك» . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٢) جاء هذا الحديث بألفاظ مختلفة عن أبي مسعود البدرى وعن أبي هريرة رضى الله عنهما وجمع هذه الروايات النووى في شرحه على صحيح مسلم ٢٩/٢-٣٢ . وأقرب هذه الروايات ما جاء في : البخارى ١٧٩/٤ (كتاب المناقب ، باب حدثنا مسدد) عن أبي مسعود يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من ههنا جاءت الفتن ، نحو المشرق . والجفاء وغلظ القلوب في الفَدَّادِينَ أهل الوبر عند أصول أذنان الإبل والبقير في ربيعة ومضره . والحديث في : البخارى ١٧٣/٥ (كتاب المغازى ، باب قدم الأشرعين وأهل اليمن) ؛ مسلم ٧١/١-٧٣ (كتاب الإيمان ، باب تفاضل أهل الإيمان فيه ، ورجحان أهل اليمن فيه) ؛ المسند (ط. المعارف) ٢٤٦/٢-٢٤٧ ، المسند (ط. الحلبي ٣/٣٣٧ ، ٣٣٥ ، ٣٤٥ . وقال النووى في شرحه ٢/٣٤ : «والصواب في الفَدَّادِينَ بتشديد الدال . جمع فَدَّاد ، وهو من القديد ، وهو الصوت الشديد ، فهم الذين تعلوا أصواتهم في إبلهم وخيلهم وحروثهم ونحو ذلك ... وقوله : إن القسوة في الفدادين عند أصول أذنان الإبل ، معناه : الذين لهم جلبة وصياح عند سوقهم لها» .

(٣) الله تعالى : ليست في الأصل .

إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴿١٩﴾ [سورة لقمان : ١٩] ، فأمره أن يغضَّ من صوته ، كما أمر المؤمنين أن يغضُّوا من أبصارهم ، وكما أمره أن يقصد في مشيه . وذلك كله فيما يكون باختياره لامتداح اللذة^(١) الصوت وعدم لذته في ذلك .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [سورة الحجرات : ٤] . وقال : ﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ ﴾ [سورة الحجرات : ٢] . وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى ﴾ [سورة الحجرات : ٣] .

وفي صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو في صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة قال : « ليس بفظ ، ولا غليظ ، ولا صخاب^(٢) بالأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة^(٣) ، ولكن يعفو^(٤) ويغفر^(٥) »

(١) في الأصل : اللذة .

(٢) في الأصل : والأصحاب ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : ولا يجزى بالسيئة السيئة الحسنة ، وهو تحريف .. والمثبت هو الذى في سنن الدارمى

٥-٤/١ . وفى : البخارى ومسنده أحمد : ولا يدفع بالسيئة السيئة .

(٤) في الأصل : ويعفو . والمثبت هو لفظ الحديث .

(٥) الحديث عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنها فى : البخارى ٦٦/٣-٦٧ (كتاب البيوع ، باب كراهية

السخب فى الأسواق) ونصه : عن عطاء بن يسار قال : لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنها .

قلت : أخبرنى عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة . قال : أجل ، والله إنه لموصوف فى التوراة

ببعض صفته فى القرآن : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحزراً للأميين ، أنت عبدى ورسولى ،

سميتك المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ، ولا صخاب فى الأسواق ، ولا يدفع بالسيئة السيئة ، ولكن يعفو

ويغفر ، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله ، يفتح بها أعينا عمياً ، وآذاناً صماً ،

وقلوباً غلفاء . والحديث فى : البخارى ١٣٥/٦-١٣٦ (كتاب التفسير ، سورة الفتح) ، المسند (ط . المعارف)

١٥٣-١٥١/١٠ (وانظر تعليق المحقق) . وهو عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه وعن كعب (الأخبار) فى :

سنن الدارمى ٥-٤/١ (المقدمة ، باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم فى الكتب قبل مبثته) .

وفي الصحيح أيضاً أنه أمر أن يبشّر خديجة ببيت في الجنة من قصب ،
لأصخب فيه ولا نصب^(١) .

وعنه صلى الله عليه وسلم قال : «إنما نهيته عن صوتين أحمقين
فاجرين [صوت عند نعمة] : صوت هو ولعب ومزامير الشيطان .
ص ٨٥ [وصوت عند مصيبة] : لطم خدود ، وشق جيوب/ ودعاء بدعوى
الجاهلية»^(٢) .

ثم قال أبو القاسم^(٣) : «واستلذاذ القلوب واشتياقها»^(٤) إلى الأصوات
الطيبة ، واسترواحها إليها ، مما لا يمكن جحوده ، فإن الطفل يسكن إلى
الصوت الطيب ، والجمل يقاسى تعب السير ومشقة الحُمولة فيهُونَ
عليه^(٥) بالحاء . قال الله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ
خُلِقَتْ ﴾ [سورة الغاشية : ١٧] .

(١) جاء الحديث مختصراً ومطولاً عن عدد من الصحابة . ولعل أكثر الروايات اختصاراً رواية عبد الله بن
أبي أوفى رضى الله عنه في البخارى ٣٩/٥ لما سئل هل بشر النبي صلى الله عليه وسلم خديجة؟ قال : نعم ، ببيت
من قصب ، لأصخب فيه ولا نصب . والحديث عنه وعن أبي هريرة وعائشة رضى الله عنهم في : البخارى
٣٩-٣٨/٥ (كتاب مناقب الأنصار ، باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها رضى الله عنها) ،
٣٧-٣٦/٧ (كتاب النكاح ، باب غيرة النساء ووجدهن) ، ٨/٨-٩ (كتاب الأدب ، باب حسن العهد من
الإيمان) . وهو في موضعين آخرين في البخارى . والحديث أيضاً في : مسلم ١٨٨٧/٤-١٨٨٨ (كتاب فضائل
الصحابة ، باب فضائل خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها) ، المسند (ط. الحلبي) ٥٨/٦ .
(٢) في الأصل : ١٠٠ فاجرين صوت هو ولعب ومزامير الشيطان ولطم خدود وشق جيوب ودعوى بدعوى
الجاهلية . وما أثبتته موافق للحديث الذى سبق ص ٢٩٢ - ٢٩٣ وتكلمت عنه هناك .

(٣) في «القشيرية» ٦٤١/٢-٦٤٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٤) في الأصل : واستنامتها ، وهو تحريف . والمثبت من «القشيرية» .

(٥) في الأصل : عليها . والمثبت من «القشيرية» .

وحكى إسماعيل بن عُلَيْة قال : كنت أمشي مع الشافعي رحمه الله^(١) وقت الهجرة ، فجزنا بموضع يقول فيه أحدُ شيئا ، فقال : ملّ بنا إليه ، ثم قال : أيطربك هذا ؟ فقلت : لا ، فقال مالك حس^(٢) .

قلت^(٣) : قد كان مستغنيا عن أن يستشهد على الأمور الحسية بحكاية مكذوبة على الشافعي ، فإن إسماعيل بن عُلَيْة شيخ الشافعي لم يكن ممن يمشي معه ، ولم يرو^(٤) هذا عن الشافعي ، بل الشافعي روى عنه ، وهو [من]^(٥) أجلاء شيوخ الشافعي ، وابنه إبراهيم بن إسماعيل كان متكلماً تلميذاً لعبد الرحمن بن كيسان الأصم أحد شيوخ المعتزلة^(٦) . وكان قد ذهب إلى مصر ، وكان بينه وبين الشافعي مناوأة ، حتى كان الشافعي يقول فيه : أنا مخالف لابن عليّة في كل شيء ، حتى في قول لا إله إلا الله ، لأنّي أقول : لا إله إلا الله الذي كلّم موسى من وراء الحجاب ، وهو يقول : لا إله إلا الله الذي خلق في الهواء كلاماً يسمعه موسى . وهذا يذكر له^(٧) أول رسالة^(٨) في أصول الفقه ، ويظن بعض الناس أن ابنه يشبهه

(١) القشيرية : رحمه الله تعالى .

(٢) في الأصل : حسن ، وهو تحريف . والمثبت من «القشيرية» .

(٣) في الأصل : قلت : قلت ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : ولم يروا ، وهو تحريف .

(٥) من : ساقطة من الأصل .

(٦) أبو بكر عبد الرحمن بن كيسان الأصم ، كان معاصراً لهشام بن الحكم التوفي حوالي سنة ١٩٠ ، وكان

من شيوخ المعتزلة . انظر ترجمته في : سزكين ٣٩٥/٢ .

(٧) في الأصل : وهذا ويذكر له ..

(٨) في الأصل : أول شأده ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

بأبيه^(١) ، فإنه شيخ الشافعي وأحمد وطبقتهما^(٢) .

فهذه الحكاية يعلم أنها مفتراة من له أدنى معرفة بالناس ، ولو صحت
عَمَّنْ صحت عنه لم يكن فيها إلا ما هو مدرك بالإحساس من أن الصوت
الطيب لذيد^(٣) مطرب ، وهذا يشترك فيه جميع الناس ، ليس هذا من أمور
الدين ، حتى يُستدل فيه بالشافعي ، بل ذكر الشافعي في مثل هذا/غضب
من منصبه ، مثل ما ذكر ابن طاهر عن مالك رحمه الله حكاية
مكذوبة^(٤) ، وأهل المواخر أعلم بهذه المسألة من أئمة الدين ، ولو حُكي
مثل هذا عن إسحاق بن إبراهيم النديم ، وأبي الفرج الاصبهاني صاحب
«الأغانى» لكان أنسب من أن يحكيها عن الشافعي .

ظ ٨٥

ثم يقال : كون الصوت الحسن فيه لذة أمر^(٥) حسي ، لكن أى شيء
في هذا مما يدل على الأحكام الشرعية ، من كونه مباحا أو مكروها أو
محرمًا ؟ ومن كون الغناء قرينة أو طاعة ؟

بل مثل هذا أن يقول القائل : استلذاذ النفوس بالوطء مما^(٦) لا يمكن
جحوده ، واستلذاذها بالمباشرة للجميل من النساء والصبيان مما لا يمكن
جحوده ، واستلذاذها بالنظر إلى الصور الجميلة مما لا يمكن جحوده ،

(١) في الأصل : أنه أبوه يشبهه أبيه ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) أبو بشر إسماعيل بن عُلَية الأسدي ، مولاهم البصري ، واسم أبيه إبراهيم بن مقسم ، وعُلَية أمه . قال
شعبة : ابن عُلَية سيد المحدثين . توفي سنة ١٩٣ . انظر ترجمته في : شذرات الذهب ١/٣٣٣ ، العبر ١/٣١٠ .

(٣) في الأصل : لزيد ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) سبق ذكر مانسبه ابن طاهر المقدسي في كتابه «صفوة الصفوف» (ص ١٤٦-١٤٧) إلى الإمام مالك بن

أنس رحمه الله . انظر ما سبق ص ٢٧٣ ت ٢ .

(٥) في الأصل : وأمر ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : ممن ، وهو خطأ .

واستلذاها بأنواع المطاعم والمشارب مما لا يمكن جحوده . فأى دليل فى هذا لمن هداه الله على ما يحبه الله ويرضاه أو يبيحه ويجيزه ؟.

ومن المعلوم أن هذه الأجناس فيها الحلال والحرام ، والمعروف والمنكر ، بل كان المناسب لطريقة الزهد فى الشهوات واللذات ومخالفة الهوى أن يُستدلَّ بكون الشئ لذيقاً مشتهى^(١) على كونه مباحيناً لطريق الزهد والتصوف ، كما قد يفعل كثير من المشايخ ، يزهدون بذلك^(٢) فى جنس الشهوات واللذات .

وهذا ، وإن لم يكن فى نفسه دليلاً صحيحاً ، فهو أقرب إلى طريقة الزهد والتصوف من الاستدلال بكون الشئ لذيقاً على كونه طريقاً إلى الله .

وكلُّ من الاستدلّالين باطل ، فلا يستدل على كونه محموداً أو مذموماً ، أو حلالاً أو حراماً ، إلا بالأدلة الشرعية ، لا بكونه لذيقاً فى الطبع أو غير لذيق .

ولهذا يُنكر على من يتقرب إلى الله بترك جنس اللذات ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم/ للذين قال أحدهم : أما أنا فأصوم لا أفطر . وقال ص ٨٦ الآخر : [أما أنا] ^(٣) فأقوم لا أنام ، وقال الآخر : أما أنا فلا أتزوج النساء ، وقال الآخر : أما أنا فلا آكل اللحم . فقال النبي صلى الله عليه

(١) فى الأصل : مشتهى . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) فى الأصل : بذلك يزهدون . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) عبارة : «أما أنا» : زدتها ليستقيم الكلام .

وسلم : « لكنى أصوم وأفطر ، وأقوم وأنام ، وأتزوج النساء ، وأكل اللحم ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » ^(١) .

وقد أنزل الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ [سورة المائدة : ٨٧] .

ثم إن أبا القاسم وطائفة معه تارةً يمدحون التقرب إلى الله بترك جنس الشهوات ، وتارةً يجعلون ذلك دليلاً على حسنه وكونه من القربات . وهذا بحسب وجد أحدهم وهواه ، لا بحسب ما أنزله الله وأوحاه ، وما هو الحق والعدل وما هو الصلاح والنافع في نفس الأمر .

والتحقيق أن العمل لا يُمدح ولا يُذم لمجرد كونه لذة ، بل إنما يمدح ما كان لله ^(٢) أطوع وللعبد أنفع ، سواء كان فيه لذة أو مشقة ، فرب لذيد هو طاعة ومنفعة ، ورب مُشيق هو طاعة ومنفعة ، ورب لذيد أو مشق صار منهيًا عنه .

ثم لو استدل بهذا على تحسين القرآن به لكان مناسبا ، فإن الاستعانة بجنس اللذات على جنس الطاعات مما جاءت به الشريعة ، كما يستعان بالأكل والشرب على العبادات .

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ

(١) الحديث - مع اختلاف في الألفاظ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه في : البخارى (كتاب النكاح ، باب الترغيب في النكاح) ، مسلم ١٠٢٠/٢ (كتاب النكاح ، باب استحباب النكاح لمن تآقت نفسه إليه ...) ، سنن النسائي (شرح السيوطي) ٤٩/٦ - ٥٠ (كتاب النكاح ، باب النهي عن التبتل) ، المسند (ط. الحلبي) ٢٤١/٣ ، ٢٥٩ ، ٢٨٥ .

(٢) في الأصل : الله

وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ ﴿ [سورة البقرة : ١٧٢] . وقال : ﴿ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ﴾ [سورة المؤمنون : ٥١] .

وفى الحديث المتفق عليه قوله عليه السلام لسعد : «إنك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله إلا ازدادت بها درجة ورفعة ، حتى اللقمة ترفعها إلى فى امرأتك»^(١) .

وقال : «فى بضع أحدكم أهله صدقة»^(٢) .

وكذلك حمده فى النعم ، كما فى الحديث الصحيح : «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها»^(٣) .

/فلو قال : إن الله خلق فىنا الشهوات واللذات لنستعين بها على كمال
مصلحتنا ، فخلق فىنا شهوة الأكل واللذة به ، فإن ذلك فى نفسه نعمة ،
وبه يحصل بقاء جسومنا فى الدنيا . وكذلك شهوة النكاح واللذة به ، هو
فى نفسه نعمة ، وبه يحصل بقاء النسل . فإذا استعِين^(٤) بهذه القوى على

(١) الحديث - مع اختلاف فى بعض الألفاظ - عن سعد بن أبى وقاص فى : البخارى ١٧-١٦/١ (كتاب الإيمان . باب ماجاء أن الأعمال بالنية) ؛ مسلم ١٢٥٠/٣-١٢٥١ (كتاب الوصية ، باب الوصية بالثلث) ؛ سنن أبى داود ١٥٣/٣ (كتاب الوصايا ، باب ماجاء فيما يؤمر به من الوصية) ؛ المسند (ط . المعارف) ٦٣/٣-٦٤ ، ٧٣-٧٤ .

(٢) هذا جزء من حديث طويل عن أبى الأسود الدبلى عن أبى ذر الغفارى رضى الله عنه فى : مسلم ٦٩٧/٢-٦٩٨ (كتاب الزكاة ، باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف) وأوله : عن أبى ذر أن أسا من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، ذهب أهل الدثور بالأجور ... قال : أو ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ؟ .. الحديث . وهو فى سنن أبى داود ٣٧-٣٦/٢ (كتاب التطوع ، باب صلاة الضحى) ؛ المسند (ط . الحلبي) ١٦٧/٥ ، ١٦٨ .

(٣) الحديث عن أنس بن مالك رضى الله عنه - مع اختلاف يسير فى الألفاظ - فى : مسلم ٢٠٩٥/٤ (كتاب الذكر ، باب استحباب حمد الله تعالى بعد الأكل والشرب) ؛ سنن الترمذى ١٧٢/٣ (كتاب الأطعمة ، باب فى الحمد على الطعام إذا فرغ منه) ؛ المسند (ط . الحلبي) ١٠٠/٣ ، ١١٧ .

(٤) فى الأصل : استغنى ، وهو تحريف .

ما أمرنا به ، كان ذلك سعادة لنا في الدنيا والآخرة ، وكنا من الذين أنعم الله عليهم نعمة مطلقة ، وإن استعملنا الشهوات فيما حظره ^(١) علينا بأكل الحبائث في نفسها ، أو كسبها كالمظالم ، أو بالإسراف ^(٢) فيها ، أو تعدينا أزواجنا أو ما ملكت أيما لنا ، كنا ظالمين معتدين غير ^(٣) شاكرين لنعمته - لكان هذا كلاماً حسناً .

والله قد خلق الصوت الحسن ، وجعل النفوس تحبه وتلتذ به ، فإذا استعنا بذلك في استماع ما أمرنا باستماعه ، وهو كتابه ، وفي تحسين الصوت به ، كما أمرنا بذلك حيث قال : «زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ» ^(٤) ، وكما كان يفعل أصحابه بحضرته [مثل] ^(٥) أبي موسى وغيره - كنا قد استعملنا النعمة في الطاعة ، وكان هذا حسناً مأموراً به ، كما كان عمر بن الخطاب يقول لأبي موسى : «يا أبا موسى ذكّرنا ربنا» فيقرأ وهم يستمعون . وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا أمروا واحداً منهم أن يقرأ والباقي يستمعون .

فهذا كان استماعهم ، وفي مثل هذا السماع كانوا يستعملون الصوت الحسن ، ويجعلون التذاذهم بالصوت الحسن عوناً لهم على طاعة الله وعبادته باستماع كتابه ، فيثابون على هذا الالتذاذ ، إذ اللذة المأمور بها المسلم يُثاب عليها كما يُثاب على أكله وشربه ونكاحه ، وكما يُثاب على لذات

(١) في الأصل : خطره ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : بالإسراف ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : عن ، وهو تحريف .

(٤) مضى الحديث من قبل .

(٥) مثل : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

قلبه بالعلم والإيمان ، فإنها أعظم اللذات ، وحلاوة ذلك أعظم الحلاوات .

ونفس التذاذه وإن كان متولداً عن سعته/ ، وهو في نفسه ثواب ، ص ٨٧
فالمسلم يُثاب على عمله وعمل ما يتولد عن عمله ، ويُثاب عملاً يلتذ به من ذلك مما هو أعظم لذة منه ، فيكون^(١) متقلباً في نعمة ربه وفضله .
فأما أن يُستدل بمجرد استلذاذ الإنسان للصوت أو ميل الطفل إليه ،
أو استراحة البهائم به ، على جواز أو استحباب في الدين ، فهو من أعظم الضلال ، وهو كثير فيمن يعبد الله بغير العلم المشروع .

ومن المعلوم أن الأطفال والبهائم تستروح بالأكل والشرب ، فهل يُستدل بذلك على أن كل أكل وشرب فهو حسن مأمور به ؟!

وأصل الغلط في هذه الحجج الضعيفة أنهم يجعلون الخاص عاماً في الأدلة المنصوصة ، وفي عموم الألفاظ المستنبطة ، فيجنحون إلى [أن] الألفاظ^(٢) في الكتاب والسنة أباحت أو حمدت نوعاً من السماع ، يدرجون فيها سماع المكاء والتصدية ، أو يجنحون^(٣) إلى المعاني التي دلت على الإباحة أو الاستحباب^(٤) في نوع من الأصوات والسماع ، يجعلون ذلك متناولاً لسماع المكاء والتصدية .

وهذا جمع بين ما فرّق الله بينه ، بمنزلة قياس الذين قالوا إنما البيع مثل

(١) في الأصل : لا يكون ، وهو خطأ . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : فيجنحون إلى الألفاظ . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : أو يجنحون .

(٤) في الأصل : أو استحباب .

الربا . وأصل هذا قياس المشركين الذين عدلوا بالله ، وجعلوا لله أنداداً سووهم برب العالمين في عبادتها أو اتخاذها آلهة ، وكذلك من عدل رسوله متنبئاً كذّاباً ، كمسيلمة الكذاب ، أو عدل بكتابه وتلاوته واستماعه كلاماً آخر أو قراءته أو سماعه ، أو عدل بما شرعه من الدين ديناً آخر شرعه له شركاؤه ، فهذا كله من فعل المشركين ، وإن دخل في بعضه من المؤمنين قومٌ متأولين ، فالتناس كما قال الله تعالى : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [سورة يوسف : ١٠٦] .

فالشرك في هذه الأمة أخفى من ديب الثعل ، وهذا مقام ينبغي للمؤمنين/التدبر فيه ، فإنه ما بُدِّل دين الله في الأمم المتقدمة وفي هذه الأمة ظ ٨٧ إلا بمثل هذا القياس ، ولهذا قيل : ما عُبدت الشمس والقمر إلا بالمقاييس .

وأصل الشرك أن تعدل بالله تعالى مخلوقاته في بعض ما يستحقه وحده ، فإنه لم يعدل أحد بالله شيئاً من المخلوقات في جميع الأمور ، فمن عبد غيره أو توكل عليه فهو مشرك به ، كمن عمد^(١) إلى كلام الله الذي أنزله ، وأمر باستماعه ، فعدل به سماع بعض الأشعار .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه» رواه الترمذى وغيره^(٢) .

(١) في الأصل : به فمن عمد . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) لم أجد هذا الحديث في سنن الترمذى ، ولكنى وجدته في سنن الدارمى ٤٤١ / ٢ (كتاب فضائل

القرآن ، باب فضل كلام الله على سائر الكلام) ونصه .. عن أبي سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من شغله قراءة القرآن عن مسألتى وذكرى أعطيته أفضل ثواب السائلين وفضل كلام الله على سائر =

ورُوي أيضا عنه : «ما تقرب العباد إلى الله [بشيء]»^(١) أحب إليه مما خرج منه»^(٢) . يعنى القرآن . وهذا محفوظ عن خباب بن الارت ، أحد المهاجرين الأولين السابقين . قال : «يا هناه»^(٣) تقرب إلى الله بما استطعت ، فلن يتقرب إليه بشيء أحب إليه من كلامه»^(٤) ، فإذا عدل بذلك مائزته الله عنه ورسوله بقوله تعالى : ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي

الكلام كفضل الله على خلقه» . ثم ذكر الدارمي في نفس الصفحة حديثا آخر عن شهر بن حوشب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «فضل كلام الله على خلقه كفضل الله على خلقه» . وذكر البخاري في كتاب «خلق أفعال العباد» ص ١٣٢ (ضمن مجموعة عقائد السلف) مايلي : «وقال أبو عبد الرحمن السلمي : فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الرب على خلقه» وذكر أبو سعيد عثمان بن سعيد الدارمي حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) المتقدم الذى أورده الإمام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي في سننه في كتابه الرد على الجهمية ، ص ٣٢٤ (ضمن مجموعة عقائد السلف) . وذكر السيوطي في «الجامع الكبير» الحديث ونصه : «فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الرحمن على خلقه» ثم قال : «هب (اليق) في شعب الإيمان» عن أبي هريرة .

(١) زدت كلمة «بشيء» إلى الأصل ليستقيم الكلام .

(٢) لم أجد الحديث بهذه الألفاظ في سنن الترمذى ، ولكنى وجدت في سنن الترمذى ٢٤٩/٤ - ٢٥٠ (كتاب فضائل القرآن ، باب منه) حديثين : الأول عن أبي أمامة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : «ما أذن الله لعبد في شيء أحضل من ركعتين يصليهما ، وإن البرئ لئنثر على رأس العبد ما دام في صلاته ، وما تقرب العباد إلى الله عز وجل بمثل ماخرج منه» . قال أبو النصر : يعنى القرآن» . وقد روى هذا الحديث عن زيد بن أرقاة عن جبير بن نفير عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا . ثم ذكر الترمذى حديثا آخر عن زيد بن أرقاة عن جبير بن نفير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إنكم لن ترجعوا إلى الله بأفضل مما خرج منه . يعنى القرآن» . ثم قال الترمذى : «هذا حديث غريب لانعرفه إلا من هذا الوجه . ويكره خنيس قد تكلم فيه ابن المبارك وتركه في آخر أمره» .

وأورد الإمام أحمد حديث أبي أمامة المتقدم في مسنده (ط . الحلبي) ٢٦٨/٥ .

(٣) في الأصل يا هناه (يدون نقط) . وفي «لسان العرب» مادة «هناه» أن قولنا : يا هناه : معناه يا فلان . وأنه يقال للرجل : يا هناه .. ومن قال للذكر : يا هناه ويا هناه قال للأُنثى : يا هناه أقبل ويا هناه» . (٤) في الأصل : من كلام ، وهو تحريف . وأورد البخاري الأثر عن خباب بن الارت في كتابه «خلق أفعال العباد» ، ص ١٣٢ (مجموعة عقائد السلف) فقال : «وقال خباب بن الارت رضي الله عنه : تقرب إلى الله ما استطعت ، فإني لن تقرب (الكلمة في الأصل المطبوع محرفة ولعل صوابها : تقرب) إلى الله بشيء أحب إليه من كلامه» .

لَهُ ﴿ [سورة يس : ٦٩] ، وجعله قرآنًا للشيطان ، كما في الحديث : «فما قرأتني ؟ قال : الشعر»^(١) كان هذا قد عدل كلام الرحمن بكلام الشيطان . وهذا قد جعل الشيطان عدلا للرحمن ، فهو من جنس الذين قال الله فيهم : ﴿ فَكُذِّبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ * وَجُنُودَ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ * قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ * تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ * إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [سورة الشعراء : ٩٤-٩٨] .

والاستدلال بكون الصوت الحسن نعمة ، واستلذاذ النفوس به ، على جواز استعماله في الغناء ، أو استحباب ذلك في بعض الصور ، مثل الاستدلال بكون الجمال نعمة ، ومحبة النفوس الصور الجميلة ، على جواز استعمال الجمال الذي للصبيان في إمتاع الناس به : مشاهدة ومباشرة وغير ذلك ، / أو استحباب ذلك في بعض الصور ، وهذا أيضا قد وقع فيه طوائف من المتفلسفة والمتصوفة والعامة . كما وقع في الصوت أكثر من هؤلاء ، لكن الواقعون في الصور فيهم من له من العقل والدين ما ليس لهؤلاء ، إذ ليس في هؤلاء رجل مشهور بين الناس شهرة عامة^(٢) ، بخلاف أهل السماع ، ولكن هم طرَّقوا لهم الطريق ، وذَرَّعُوا الذريعة ، حتى آل الأمر بكثير من الناس أن قالوا وفعلوا في الصوت^(٣) نظير ما قاله هؤلاء وفعلوه في الصور ، يحتجون على جواز النظر إليه والمشاهدة بمثل قوله

ص ٨٨

(١) سبرد هذا الحديث مطولا فيها بعد ، فانظر كلامي عنه هناك إن شاء الله .

(٢) بعد كلمة «عامة» توجد كلمة غير واضحة كأنها «تخمر» ، ورأيت أن حذفها لا يغير معنى العبارة .

(٣) في الأصل : الصور ، وهو خطأ .

[صلى الله عليه وسلم] ^(١) : «إن الله جميل يحب الجمال» ^(٢) وينسون قوله «إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» ^(٣) .

ويحتجون بما في ذلك من راحة النفوس ولذتها ، كما يحتاج هؤلاء ويكرمون ذا الصورة على ما يبذله من صورته ^(٤) وإشهادهم إياها ، كما يكرم هؤلاء ذا الصوت ^(٥) على ما يبذله من صوته وإسماعهم إياه . بل كثيراً ما يجمع في الشخص الواحد بين [الصورة] والصوت ^(٦) كما يفعل في المغنّيات من القينات .

وقد زينَ الشيطان لكثير من المتنسكة والعبّاد ^(٧) أن محبة الصور الجميلة إذا لم يكن بفاحشة فإنها محبة لله ، كما زينَ هؤلاء أن استماع هذا الغناء لله ، ففيهم من يقول هذا اتفاقاً ، وفيهم من يظهر أنه يحبه لغير فاحشة ، ويبطن محبة الفاحشة ، وهو الغالب .

لكن ما أظهره من الرأي الفاسد ، وهو أن يُحب لله ما لم يأمر الله

(١) عبارة «صلى الله عليه وسلم» : زدتها للإيضاح .

(٢) الحديث مع اختلاف في بعض الألفاظ - عن عبد الله بن مسعود وغيره من الصحابة رضى الله عنهم في : مسلم ٩٣/١ (كتاب الإيمان ، باب تحريم الكبروييانه) . وأوله : «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر» . الحديث . وجاء الحديث في المسند (ط . الحلبي) ١٣٣/٤ - ١٣٤ ، ١٥١ .

(٣) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : مسلم ١٩٨٧/٤ (كتاب البر ، باب تحريم ظلم المسلم) ؛ سنن ابن ماجه ١٣٨٨/٢ (كتاب الزهد ، باب القناعة) ؛ المسند (ط . المعارف) ٢٧٧/١٤ (رقم ٧٨١٤) ، ط . الحلبي ٥٣٩/٢ .

(٤) في الأصل : من صوته ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : ذا الصور ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : بين الصوت ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٧) في الأصل : والعبادة ، وهو تحريف .

بمحبتته ، هو الذى سلَّط المنافق منهم على أن يجعل ذلك ذريعة إلى الكبائر ، ولعل هذه البدعة منهم أعظم من الكبيرة مع الإقرار بأن ذلك ذنب عظيم والخوف من الله من العقوبة ، فإن هذا غاية أنه مؤمن فاسق قد جمع سيئة وحسنه ، / وأولئك مبتدعة ضلَّال حين جعلوا ما نهى الله [عنه]^(١) مما أمر الله به ، وزين لهم سوء أعمالهم فأروه حسنا ، ويمثلهم بضل أولئك حتى لا ينكروا المنكر إذا اعتقدوا أن هذا يكون عبادة الله .

ظ ٨٨

ومن جعل ما لم يأمر الله بمحبته محبوا لله ، فقد شرع ديناً لم يأذن الله به ، وهو مبدأ الشرك . كما قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ [سورة البقرة : ١٦٥] .

فإن محبة النفوس الصورة والصوت قد تكون عظيمة جداً ، فإذا جُعل ذلك ديناً وسُمِّيَ لله ، صار كالأنداد والطواغيت المحبوبة تدينا وعبادة .

كما قال تعالى : ﴿ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ﴾ [سورة البقرة : ٩٣] . وقال تعالى عنهم : ﴿ أَنْ امشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ ﴾ [سورة ص : ٦٦] .

بخلاف من أحب المحرمات مؤمناً بأنها من المحرمات ، فإن من أحب الخمر والغناء والبغى والاحتث ، مؤمناً بأن الله يكره ذلك ويبغضه ، فإنه لا يحبه محبة محضة ، بل عقله وإيمانه يبغض هذا الفعل ويكرهه ، ولكن قد غلبه هواه - فهذا قد يرحمه الله : إما بتوبة إذا قوى ما فى إيمانه من بغض ذلك وكراهته حتى دفع حب الهوى ، وإما بحسنات ماحية ، وإما بمصائب مكفرة ، وإما بغير ذلك .

(١) عنه : زدتها ليستقيم الكلام .

أما إذا اعتقد أن هذه المحبة لله ، فإيمانه بالله يقوّى هذه المحبة ويؤيدها ، وليس عنده إيمان يزعه عنها ، بل يجتمع فيها داعى الشرع والطبع ، الإيمان والهدى ، وذلك أعظم من شرب النصراني للخمر ، فهذا لايتوب من هذا الذنب ولا يتخلص من وباله إلا أن يهديه الله .

فتبين له أن هذه المحبة ليست محبة لله . ولا أمر الله بها ، بل كرهها ونهى عنها ، وإلا فلو ترك أحدهم / هذه المحبة لم يكن ذلك توبة ، فإنه ص ٨٩ يعتقد أن جنسها دين ، بحيث يرضى بذلك من غيره ويأمره به ويقرّه عليه ، وتركه لها كترك المؤمن بعض التطوعات والعبادات .

وليس فى دين الله محبة أحد لحسنه قط ^(١) ، فإن مجرد الحسن لا يثيب الله عليه ولا يعاقب ، ولو كان كذلك كان يوسف عليه السلام ، لمجرد حسنه ، أفضل من غيره من الأنبياء لحسنه ، وإذا استوى شخصان فى الأعمال الصالحة ، وكان أحدهما أحسن صورة وأحسن صوتا ، كانا عند الله سواء ، فإن أكرم الخلق عند الله أتقاهم ، يعم صاحب الصوت الحسن والصورة الحسنة ، إذا استعمل ذلك فى طاعة الله دون معصيته ، كان أفضل من هذا الوجه ^(٢) ، كصاحب المال والسلطان إذا استعمل ذلك فى طاعة الله دون معصيته ، فإنه بذلك الوجه أفضل ممن لم يشركه فى تلك الطاعة ، ولم يمتحن بما امتحن به ، حتى خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى . ثم ذلك الغير إن كان له عمل صالح آخر يساويه به ، وإلا كان الأول أفضل مطلقا .

(١) فى الأصل : لحسنه لله قط . ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) عبارة «أفضل من هذا الوجه» تكررت فى الأصل مرتين . وهو سهو من الناسخ .

وهذا عام لجميع الأمور التي أنعم [الله تعالى بها] ^(١) على بني آدم وابتلاهم بها ^(٢) ، فمن كان فيها شاكراً صابراً ، كان من أولياء الله المتقين . وكان ممن امتحن بمحنة ^(٣) حتى صبر وشكر ، وإن لم يكن المبلى صابراً شكوراً بل ترك ما أمر الله به ، وفعل ما نهى الله عنه كان عاصياً أو فاسقاً أو كافراً ، وكان من سلم من هذه المحنة خيراً منه ، إلا أن يكون له ذنوب أخرى يكافيه بها .

وإن جمع بين طاعة ومعصية ، فإن ترجحت طاعته كان أرجح ممن لم يكن له مثل ذلك ، وإن ترجحت معصيته كان السالم من ذلك خيراً منه ، فإن كان له مال يتمكن [به] ^(٤) في الفواحش والظلم / فخالف هواه ، وأنفقه فيما يتغنى به وجه الله ، أحب الله ذلك منه وأكرمه وأثابه .

ومن كان له صوت حسن فترك استعماله في التخنيث والغناء ، واستعمله في تزيين كتاب الله والتغنى به ، كان بهذا العمل الصالح ، وبترك العمل السيئ ، أفضل ممن ليس كذلك ، فإنه يُثاب على تلاوة كتاب الله ، فيكون في عمله معنى الصلاة ومعنى الزكاة .

ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أذن الله لشيء كأذنه لربي حسن الصوت يتغنّى بالقرآن يجهر به » ، وقال : « الله أشد أذناً للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته » ^(٥) .

(١) العبارة بين الموقوفين زدتها ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل : وابتلاهم بها ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : وكان ممن لم يتمحن بمحنة ، وهو خطأ . ولعل الصواب ما أثبتته

(٤) به : ليست في الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

(٥) مضي الحديثان من قبل .

ومن كان له صورة حسنة فعفَّ عمَّا حَرَّمَ الله تعالى ، وخالف هواه وجَمَّلَ نفسه بلباس التقوى ، الذى قال الله فيه : ﴿يَا بَنَى آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْءَ اتِّكُمُ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾ [سورة الأعراف : ٢٦] - كان هذا الجمال يحبه الله ، وكان من هذا الوجه أفضل ممن لم يؤت مثل هذا الجمال ما لا يُكسَاه وجه العاصي ، فإن كانت خلقته حسنة ازدادت حُسناً ، وإلا كان عليها من النور والجمال بحسبها .

وأما أهل الفجور فتعلو وجوههم ظلمة المعصية حتى يُكسف الجمال المخلوق . قال ابن عباس رضى الله عنه : «إن للحسنة لنوراً فى القلب ، وضياء فى الوجه ، وقوة فى البدن ، وزيادة فى الرزق»^(١) ، ومحبة فى قلوب الخلق ، وإن للسيئة لظلمة فى القلب ، [وعَبْرَة] فى الوجه ، [وضعفا] فى البدن^(٢) ، ونقصا فى الرزق ، وبغضة فى قلوب الخلق» .

وهذا يوم القيامة يكمل حتى يظهر لكل أحد ، كما قال تعالى : ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ أبيضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [سورة آل عمران : ١٠٦ - ١٠٧] .

وقال تعالى / : ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [سورة الزمر : ٦٠] .

(١) فى الأصل : وزيادة ومحبة فى الرزق ، وهو سهو من الناسخ .

(٢) فى الأصل : فى القلب ، وبعدها يياض بمقدار كلمة ، ثم عبارة : «فى الوجه فى البدن» ، ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام ، ولم أجد الأثر فيها بين يدى من مراجع .

وقال تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ * وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ * تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴾ [سورة القيامة : ٢٢-٢٥] .

وقال تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ * ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ * وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ * تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْكُفَرَةُ الْفَجَرَةُ ﴾ [سورة عبس : ٣٨-٤٢] ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ * عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ * تَصْلَىٰ نَارًا حَامِيَةً ﴾ [سورة الغاشية : ٢-٤] .

و : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ * لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ﴾ [سورة الغاشية : ٨، ٩] .
وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ يَسْتَعِثُّوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ﴾ [سورة الكهف : ٢٩] .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴾ [سورة المطففين : ٢٢-٢٤] .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تزال المسألة بأحدهم حتى يجيئ يوم القيامة وليس في وجهه مُرعة لحم » ^(٢) .

(١) في الأصل لم يذكر الناسخ الآية ٤١ من سورة عبس.

(٢) الحديث مع اختلاف في اللفظ عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما في : مسلم ٧٢٠/٢ (كتاب الزكاة ، باب كراهة المسألة للناس) ونصه فيه : « لا تزال المسألة بأحدهم حتى يلقى الله وليس في وجهه مُرعة لحم » . قال النووي في شرحه على مسلم ١٣٠/٧ ؟ « مُرعة لحم : بضم الميم واسكان الزاى أى قطعة . قال القاضي قيل معناه بآتى يوم القيامة ذليلاً ساقطاً لا وجه له عند الله وقيل هو على ظاهره فيحشر ووجهه عظم لا لحم عليه عقوبة له وعلامة له بذنبه حين طلب وسأل بوجهه ، كما جاءت الأحاديث الآخر بالعقوبات في الأعضاء التي كانت بها المعاصي . وهذا فيمن سأل لغير ضرورة سؤالا منيا عنه وأكثر منه كما في الرواية الأخرى من سأل تكثراً ، والله أعلم » .

وقال «من سأل الناس وله ما يكفيه جاءت مسألته خدوشاً أو كدوحاً في وجهه يوم القيامة»^(١).

وقال عليه السلام: «أول زمرة تلج الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والذين يلونهم كأشد كوكب في السماء إضاءة»^(٢). وقال يوم حنين: «شاهت الوجوه»^(٣) لوجوه المشركين.

وأمثال هذا كثير مما فيه وصف أهل السعادة بنهاية الحسن والجمال والبهاء، وأهل الشقاء بنهاية السوء والقبح والعيب.

وقد قال تعالى في وصفهم في الدنيا: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾، إلى قوله سبحانه: ﴿سَيِّمَاءُ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ [سورة الفتح: ٢٩] فهذه السيماء في وجوه المؤمنين. والسيما: العلامة، وأصلها من الوسم، وكثيراً ما يستعمل في الحسن، كما

(١) الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن ابن مسعود رضي الله عنه في: سنن الترمذي ٨٠/٢-٨١ (كتاب الزكاة، باب من تحمل له الزكاة)؛ سنن النسائي ٧٢/٥-٧٣ (كتاب الزكاة، باب حد الفتي)؛ سنن الدارمي ١/٣٨٦ (كتاب الزكاة، باب من تحمل له الصدقة)؛ مسند أحمد (ط. المعارف) ٢٤٨/٥-٢٤٩، ١١٤/٦، ٢٠٠.

(٢) الحديث مع اختلاف يسير في الألفاظ عن أبي هريرة رضي الله عنه في: البخاري ١١٨/٤ (كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة)؛ ١٣٢/٤ (كتاب الأنبياء، باب قول الله تعالى وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة)؛ مسلم ٢١٧٨/٤-٢١٧٩ (كتاب الجنة، باب أول زمرة تدخل الجنة)؛ سنن الترمذي ٨٥/٤ (كتاب الجنة، باب ما جاء في صفة أهل الجنة)؛ سنن ابن ماجه ١٤٤٩/٢ (كتاب الزهد، باب صفة الجنة)؛ سنن الدارمي ٣٣٣/٢-٣٣٤ (كتاب الرقاق، باب في أول زمرة يدخلون الجنة)؛ مسند أحمد (ط. المعارف) ١٣٦/١٢، ١٤٥-١٤٧، ١٧٤/١٣، ٢٣٤.

(٣) الحديث عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه في: مسلم ١٤٠٢/٣ (كتاب الجهاد والسير، باب في

غزوة حنين).

جاء في صفة النبي صلى الله عليه وسلم : وسيم قسيم^(١) .

وقال الشاعر :

غلام رماه الله بالحسن يافعا له سيمياء لا تشق على البصر^(٢)

/وقال الله تعالى في صفة المنافقين : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ﴾ [سورة محمد : ٣٠] ، فجعل للمنافقين سيماء أيضا .

ط ٩٠

وقال : ﴿ وَإِذَا تُلِيَّ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ نَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ ﴾ [سورة الحج : ٧٢] ، فهذه السيماء وهذا المنكر قد [يوجد]^(٣) في وجه من صورته المخلوقة وضيئته ، كما يوجد مثل ذلك في الرجال والنساء والولدان ، لكن بالنفاق قبح وجهه ، فلم يكن فيه الجمال الذي يحبه الله ، وأساس [ذلك]^(٤) النفاق والكذب .

ولهذا يوصف الكذاب بسواد الوجه ، كما يوصف الصادق ببياض

(١) وردت صفة النبي صلى الله عليه وسلم في كثير من الكتب منها ما جاء في سنن الترمذي ٢٥٩/٥ (كتاب المناقب ، باب ما جاء في صفة النبي صلى الله عليه وسلم) « .. عن أبي إسحاق قال سألت رجل البراء : أكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل السيف ؟ قال : لا ، مثل القمر » . وذكر النووي في كتابه « تهذيب الأسماء واللغات » (ط . المنيرية) ق ١ ، ح ١ ، ص ٢٥ في صفته صلى الله عليه وسلم : « وجهه كالقمر ليلة البدر كأن وجهه القمر » . وانظر صفته في كتاب « جوامع السيرة » لابن حزم (ص ٢١) ، وانظر تعليق المحقق الدكتور ناصر الدين الأسد وما أورده من مواضع وصفه صلى الله عليه وسلم . ولم أجد نص كلام ابن تيمية في بعض هذه المواضع .

(٢) في الأصل : غلام وضاه ... له سيماء ... والتصويب من « لسان العرب » (سوم) . وذكر ابن منظور أن البيت لأسيد بن عتقاء الفزاري .

وقال ابن منظور : « قال ابن بري : وحكى علي بن حمزة أن أبا رياش قال : لا يروى بيت ابن عتقاء الفزاري : (غلام رماه الله بالحسن يافعا) إلا أعمى البصيرة ، لأن الحسن مولود ، وإنما هو : رماه الله بالخير يافعا » .

(٣) كلمة « يوجد » زدتها ليستقيم الكلام .

(٤) كلمة « ذلك » زدتها ليستقيم الكلام .

الوجه ، كما أخبر الله بذلك . ولهذا روى عن عمر بن الخطاب أنه أمر بتغزير شاهد الزور بأن يُسودَّ وجهه ويركب مقلوبا على الدابة ، فإن العقوبة من جنس الذنب ، فلما اسودَّ وجهه بالكذب وقلب الحديث سودَّ وجهه وقلب في ركوبه ، وهذا أمر محسوس لمن له قلب ، فإن ما في القلب ^(١) من النور والظلمة . والخير والشر ، يسرى كثيرا إلى الوجه والعين ، وهما أعظم الأشياء ارتباطا بالقلب .

ولهذا يروى عن عثمان أو غيرهما أنه قال : « ما أسرُّ أحد بسريرة إلا أبداه » ^(٢) الله على صفحات وجهه وقلبات ^(٣) لسانه . والله قد أخبر في القرآن أن ذلك قد يظهر في الوجه ، فقال : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ﴾ [سورة محمد : ٣٠] فهذا تحت المشيئة ، ثم قال : ﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴾ [سورة محمد : ٣٠] ، فهذا مُقسم [عليه] ^(٤) محقق لا شرط فيه . وذلك أن ظهور ما في قلب الإنسان على لسانه أعظم من ظهوره في وجهه ، لكنه يبدو في الوجه بُدْوَاً خفياً يعلمه الله ، فإذا صار خلقاً ظهر لكثير من الناس ، وقد يقوى السواد والقَسَمَة حتى يظهر لجمهور الناس ، وربما مسخ قرداً أو خنزيراً ، كما في الأمم قبلنا ، وكما في هذه الأمة أيضاً ، وهذا كالصوت المطرب إذا كان / مشتملا على كذب وفجور ، فإنه ص ٩١ موصوف بالقبح والسوء الغالب على ما فيه من حلاوة الصوت .

(١) في الأصل : فإن ما في النور ، وهو خطأ . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : أبداه .

(٣) في الأصل : وقلبات ، وهو تحريف .

(٤) عليه : زدتها ليستقيم الكلام .

فدو الصورة الحسنة إما أن يترجح عنده العفة والخلق الحسن ، وإما أن يترجح فيه ضد ذلك ، وإما أن يتكافأ .

فإن ترجح فيه الصلاح كان جماله بحسب ذلك ، وكان أجمل ممن لم يمتحن تلك المحنة .

وإن ترجح فيه الفساد لم يكن جميلاً بل قبيحاً مذموماً ، فلا يدخل في قوله : إن الله جميل يحب الجمال .

وإن تكافأ فيه الأمران كان فيه من الجمال والقبح بحسب ذلك ، فلا يكون محبوباً ولا مبغضاً .

والنبي صلى الله عليه وسلم ذكر هذه الكلمة للفرق بين الكبر الذى يبغضه الله ، والجمال الذى يحبه الله^(١)، فقال : «لا يدخل الجنة من [كان في]^(٢) قلبه مثقال ذرة من كبر ، فقال رجل : يا رسول الله : الرجل يحب أن [يكون]^(٣) ثوبه حسنا ونعله^(٤) حسنا ، أفمن الكبر ذلك ؟ فقال : لا ، إن الله جميل يحب الجمال ، [الكبر]^(٥) بطر^(٦) الحق وغمط الناس^(٧) . فأخبر أن تحسين الثوب قد يكون من الجمال الذى يحبه الله ، كما قال تعالى : ﴿ خَلُّوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ [سورة الأعراف : ٣١] ، فلا يكون حينئذ من الكبر .

(١) فى الأصل : الذى لا يحبه الله ، وهو خطأ .

(٢) كان فيه : زدتها ليستقيم الكلام ، وهى عبارة موجودة فى الحديث .

(٣) يكون : زدتها ليستقيم الكلام ، وهى كلمة من الحديث .

(٤) فى الأصل : وضعه ، وهو تحريف . والذى أثبت هو لفظ الحديث .

(٥) كلمة «الكبر» : زدتها ليستقيم الكلام ، وهى من الحديث .

(٦) فى الأصل : نظر ، وهو تحريف .

(٧) مضى الحديث من قبل .

وقد يُردُّ أنه [ليس] كل ثوب ^(١) جميل وكل نعل ^(٢) جميل فإن ^(٣) الله يحبه ، فإن الله يبغض لباس الحرير ويبغض الإسراف والخلاء في اللباس ، وإن كان فيه جمال ، فإذا كان هذا في لبس الثياب ، الذي هو سبب هذا القول ، فكيف في غيره ؟

وتفسير هذا قوله صلى الله عليه وسلم : «إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» ^(٤) .

فعلم أن مجرد الجمال الظاهر في الصور والثياب لا ينظر الله إليه ، وإنما ينظر إلى القلوب / والأعمال ، فإن كان الظاهر مزيناً مجملاً بحال الباطن أحبه ^{ط ٩١} الله ، وإن كان مقبحاً مدنساً بقبح الباطن أبغضه الله ، فإنه سبحانه يحب الحسن الجميل ، ويبغض السيئ الفاحش .

وأهل جمال الصورة يتلون بالفاحشة كثيراً ، واسمها ضد الجمال ، فإن الله سباه فاحشة وسوءاً وفساداً وخبيثاً ، فقال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرُبُوا الزُّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ [سورة الإسراء : ٣٢] .

وقال : ﴿ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾ [سورة الأنعام :

١٥١] .

وقال : ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾

[سورة الأعراف : ٨٠] .

(١) في الأصل : أن كل ثوب .. الخ . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : وكل فعل ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : فإنه .

(٤) مضمي هذا الحديث من قبل .

وقال : ﴿ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ [سورة هود : ٧٨] .

وقال : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٧٤] .

وقال : ﴿ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [سورة العنكبوت : ٣٠] .

وقال : ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [سورة الأعراف : ٨٤] .

والفاحش والخيث ضد الطيب والجميل ، فإذا كان كذلك أبغضه الله ولم يحبه ، ولم يكن مندرجا في الجميل .

ونظير ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : «إن الله لا يحب الفحش ولا التفحش»^(١) . وقوله : «إن الله يبغض الفاحش البذيء»^(٢) ، فلو أفحش

(١) وردت هذه العبارة في حديثين مختلفين ، أحدهما عن عائشة رضى الله عنها في : مسلم ١٧٠٧ / ٤ (كتاب السلام ، باب انتهى عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام وكيف يُرد عليهم) . ومن الحديث قوله صلى الله عليه وسلم : «مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش ... والحديث الثاني في : المسند (ط. المعارف) ٢٥١/٩-٢٥٢ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنها قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الظلم ظلمات يوم القيامة ، وإياكم والفحش ، فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش .. الحديث . وفي : سنن الترمذى ٢٢٥/٣-٢٢٦ (كتاب البر والصلة ، باب ما جاء في التفحش) عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «خياركم أحاسنكم أخلاقا ، ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا» . وقال الترمذى : «هذا حديث حسن صحيح» .

(٢) الحديث عن أبى الدرداء رضى الله عنه في : سنن الترمذى ٢٤٤/٣ (كتاب البر والصلة ، باب ما جاء في حسن الخلق) ونصه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «ما شئ أنقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن ، فإن الله تعالى ليبغض الفاحش البذيء» . قال الترمذى : «وفى الباب عن عائشة وأبى هريرة وأنس وأسامة بن شريك . هذا حديث حسن صحيح» .

الرجل وبذا بصوته الحسن كان الله يبغيض ذلك .

ونفى المحدثين سنة من [سنن] ^(١) النبي صلى الله عليه وسلم الثابتة عنه في موضعين : في حق الزاني والزانية اللذين ^(٢) لم يحصنا ، كما قال : « جلد مائة وتغريب عام » ^(٣) ، وفي حق المحدث وهو إخراجهم من بين الناس ^(٤) ، وذلك أن الفاحشة لا تقع إلا مع قدرة ومكنة الإنسان ، لا يطلب ذلك إلا إذا طمع فيه بما يراه من أسباب المكنة ، فمن العقوبة على ذلك قطع أسباب المكنة . فإذا تغرب الرجل عن أهله وأعوانه وأنصاره الذين يعاونونه وينصرونه ذلت نفسه وانقهرت ، فكان ذلك جزاء ^(٥) نكالا من الله من الجلد ، ولأنه مفسد لأحوال من يساكنه فيبعد عنهم ، وكذلك المحدث يفسد أحوال الرجال والنساء جميعا ، فلا يسكن مع واحد من الصنفين . وقد كان [من] ^(٦) سنة النبي صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه التمييز بين الرجال والنساء والمتأهلين والعزّاب ، فكان ^(٧) [المتدوب] في الصلاة [أن يكون] الرجال في مقدم المسجد [والنساء] في مؤخره ^(٧) .

(١) سنن : زدتها ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل : التي ، وهو خطأ .

(٣) الحديث بهذا اللفظ عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضى الله عنهما في : البخارى ١٧١/٨ - ١٧١/١٠ كتاب المحاريين من أهل الكفر والردة ، باب البكران يجلدان وينقيان ، باب من أمر غير الإمام بإقامة الحد نائبا عنه ، مسلم ١٣٢٤/٣ - ١٣٢٥/١ كتاب الحدود ، باب من اعترف على نفسه بالزنى . والحديث بمعناه عن عدد من الصحابة رضوان الله عليهم في مواضع أخرى في البخارى ومسلم وسنن أبى داود وسنن الترمذى والنسائى وابن ماجة والدارمى وفى الموطأ والمستند .

(٤) مضى الحديث من قبل بهذا المعنى .

(٥) في الأصل : حرانك (غير منقوطة) ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٦) من : زدتها ليستقيم الكلام .

(٧-٧) الكلام بين الأقواس المعقوفة في هذه العبارات زدته على الأصل ليتضح المقصود .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : «خير صفوف الرجال أولها ، وشرها آخرها ، وخير صفوف النساء آخرها ، وشرها أولها» ^(١) . وقال «يامعشر النساء لاترفعن رؤوسكن حتى يرفع الرجال رؤوسهن من ضيق الأزر» ^(٢) وكان إذا سلم لبث هنية ^(٣) هو والرجال لينصرف النساء أولاً ، لثلاثا يختلط الرجال والنساء . وكذلك يوم العيد كان النساء يصلين [في] ^(٤) ناحية ، فكان إذا قضى الصلاة خطب الرجال ، ثم ذهب فخطب النساء ، فوعظهن وحثهن على الصدقة ، كما ثبت ذلك في الصحيح ^(٥) . وقد كان عمر بن الخطاب - وبعضهم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم - قد قال [عن] ^(٦) أحد أبواب المسجد ، أظنه الباب الشرقي : لو تركنا هذا الباب للنساء ، فما دخله عبد الله بن عمر حتى مات .

وفي السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال للنساء : «لا تَحْقُقْنَ

(١) سبق الحديث (ص ٣١٥) .

(٢) الحديث عن سهل بن سعد رضى الله عنه في : مسلم ٣٢٦/١ (كتاب الصلاة ، باب تسوية الصفوف وإقامتها ...) ، ونصه : عن سهل بن سعد قال : لقد رأيت الرجال عاقدى أزهرهم في أعناقهم مثل الصبيان من ضيق الأزر خلف النبي صلى الله عليه وسلم ، يقال قائل : يامعشر النساء لاترفعن رؤوسكن حتى يرفع الرجال . وهو جزء من حديث طويل عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه في : المسند (ط. الحلبي) ٣/٣ وأوله : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ألا أدلكم على ما يكفر الله به الخطايا ... ومنه : يامعشر النساء إذا سجد الرجال فاغضضن أبصاركن لاترين غورات الرجال من ضيق الأزر .

(٣) في الأصل : هنية ، وهو تحريف .

(٤) في : زدتها للرياضح .

(٥) الخبر جاء في حديث متفق عليه عن صلاة العيد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه في : البخارى ٢١/٢٢ (كتاب صلاة العيدين ، باب موعظة الإمام النساء يوم العيد) . وأوله : قام النبي صلى الله عليه وسلم يوم القطر فصلى فبدأ بالصلاة ثم خطب .. الحديث . وهو في : مسلم ٦٠٣/٢ (كتاب صلاة العيدين ، أول الكتاب) . وأورد مسلم حديثين آخرين عن ابن عباس رضى الله عنها في الموضوع في نفس موضع الحديث السابق .

(٦) عن : زدتها ليستقيم الكلام .

الطريق ، وامشين في حافته»^(١) أى لآتمشين في حُقِّ الطريق^(٢) ، وهو وسطه . وقال على عليه السلام : ما يغار أحدكم أن يزاحم امرأته العلوج بمنكبها؟^(٣) يعنى في السوق .

وكذلك لما قدم المهاجرون المدينة / كان العزَّاب يتزلون دارا معروفة^(٤) ط ٩٢ لهم متميزة عن دور المتأهلين ، فلا يتزل العزب بين المتأهلين . وهذا كله لأن اختلاط أحد الصنفين بالآخر سبب الفتنة ، فالرجال إذا اختلطوا بالنساء كان بمنزلة اختلاط النار والحطب ، وكذلك العزب بين الأهليين فيه فتنة لعدم ما يمنعهم ، فإن الفتنة تكون لوجود المقتضى وعدم المانع ، فالْمَحْنَثُ الذى ليس رجلا محضا ولا هو امرأة محصنة - لا يمكن خلطه بواحد من الفريقين ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بإخراجه من بين الناس .

وعلى هذا المَحْنَثُ من الصبيان وغيرهم لا يُمكن من معاشرة الرجال ، ولا ينبغي أن تعاشر المرأة المتشبهة بالرجال النساء^(٥) ، بل يُفَرَّقُ بين بعض الذكران وبين بعض النساء إذا خيفت الفتنة ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : «مروهم بالصلاة لسبع ، واضربوهم عليها لعشر ، وفرقوا بينهم في

(١) الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن أبى أسيد الأنصارى رضى الله عنه في : سنن أبى داود ٤٩٨/٤ (كتاب الأدب ، باب في مشى النساء في الطريق) .

(٢) في الأصل : في حافة الطريق ، وهو خطأ . وفي «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير الجزرى ٢٤٤/١ : «ليس للنساء أن يَحْتَقِنَ الطريق ، هو أن يركبن حُقَّها وهو وسطها» .

(٣) هذا الأثر ورد - مع اختلاف في الألفاظ - عن على بن أبى طالب رضى الله عنه في المسند (ط) المعارف ٣٥٤/٢ - ٣٥٥ .

(٤) في الأصل : معرة ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : أن يعاشر المرأة المتشبه بالرجال للنساء ، وهو تحريف .

المضاجع»^(١) .

وقد نُهي عن مباشرة الرجل الرجل في ثوب واحد ، وعن مباشرة المرأة المرأة في ثوب واحد ، مع أن القوم لم يكونوا يعرفون التلوط ولا السحاق ، وإنما هو من تمام حفظ حدود الله ، كما أمر الله بذلك في كتابه . وقد روى أن عمر بلغه أن رجلا يجتمع إليه [نفر]^(٢) من الصبيان فنهى عن ذلك . وأبلغ من ذلك أنه نهي من شُبِّب به النساء ، وهو نصرين حجاج ، لما سمع امرأة شُبِّيت به وتشتهيه ، ورأى هذا سبب الفتنة ، فجز شعره ، لعل سبب الفتنة يزول بذلك ، فرآه أحسن الناس وجنتين^(٣) ، فأرسل به إلى البصرة ، ثم إنه بعث يطلب القدوم إلى وطنه ويذكر ألا ذنب [له]^(٤) ، فأبى عليه وقال : أما وأنا حيّ فلا^(٥) .

ص ٩٣

وذلك أن المرأة إذا أمرت بالاحتجاب وترك التبرج / وغير ذلك مما هو من أسباب الفتنة بها ولها ، فإذا كان في الرجال من قد صار فتنة للنساء أمر أيضا بمباعدة سبب الفتنة ، إما بتغيير هيئته^(٦) ، وإما بالانتقال عن المكان الذي تحصل به الفتنة فيه ، لأنه بهذا يحصّن دينه ، ويحصّن النساء دينهن ،

(١) الحديث عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في سنن أبي داود ١٩٣/١ (كتاب الصلاة ، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة) ، المسند (ط. المعارف) ٢١٧/١٠-٢١٨ (وانظر تعليق المحقق على الحديث) .

(٢) نفر : زدتها ليستقيم الكلام .

(٣) وجنتين : كذا في الأصل . والذي في خير نصرين حجاج : أحسن الناس وجهاً .

(٤) له : زدتها ليستقيم الكلام .

(٥) ذكر ابن الجوزي خبر نصرين حجاج في كتابه «سيرة عمر بن الخطاب» ص ٧٤-٧٦ ، وأورد الخبر الأستاذان عمر ونجاشي الطنطاوي في كتابهما «أخبار عمر» ص ٤٢٩-٤٣١ ، وذكرنا في تعليقها المراجع التي أوردت الخبر .

(٦) في الأصل كأنها : عليه . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبت .

وبدون ذلك مع وجود المقتضى منه ومنهن لايؤمن ذلك ، وهكذا يؤمر من يفتن النساء من الصبيان أيضا .

وذلك أنه إذا احتيج ^(١) إلى المباحدة التي تزيل الفتنة كان تباعد الواحد أيسر ^(٢) من تباعد الجماعة : الرجال أو النساء ، إذ ذاك غير ممكن ، فتُحفظ حدود الله ، ويُجانب ما يوجب تعدى ^(٣) الحدود بحسب الإمكان ، وإذا كان هذا فيمن لاربية فيه ولاذنب فكيف بمن يعرف بالربية والذنب ؟.

وهكذا المرأة التي تعرف برية تفتن بها الرجال تبعد عن مواضع الريب بحسب الإمكان ، فإن دفع الضرر عن الدين بحسب الإمكان واجب ، فإذا كان هذا هو السنة فكيف بمن يكون في جمعه من أسباب الفتنة ما الله به عليم ، والرجل الذي يتشبه بالنساء في زيّهن ؟!

واستعمال أسماء الجمال والحسن والزينة ونحو ذلك في الأعمال الصالحة ، والقبح والشتين والدنس في الأعمال الفاسدة ، أمر ظاهر في الكتاب والسنة وكلام العلماء ، مثل اسم الطيب والطهارة ، والخبث والنجاسة ، ومن ذلك ما في حديث أبي ذر المشهور ، وقد رواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «من حكمة آل داود : حق على العاقل أن يكون له ساعة يتاجى فيها ربه ، وساعة يحاسب فيها نفسه ، وساعة يكون فيها مع أصحابه الذين يخبرونه عن ذات نفسه ،

(١) في الأصل : احتج ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : يسر ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : تعدى . ولعل الصواب ما أثبتته .

ظ ٩٣ وساعة يخلو فيها بلذته فيما يحل ويجمل»^(١) ، / فذكر الحل والجمال .

وهذا يشهد لقول الفقهاء في العدالة إنها صلاح الدين والمروءة .
قالوا : والمروءة استعمال ما يحمله ويزينه ، وتجنب ما يدنسه ويشينه ،
وهذا يرجع إلى الحسن والقبح في الأعمال ، وأن الأعمال تكون حسنة
وتكون قبيحة ، وإن كان الحسن هو الملائم النافع ، والقبيح هو المنافي .
فالشئ يكمل ويجمل ويحسن بما يناسبه ويلاممه ، وينفعه ويلتذ به ، كما
يفسد ويقبح بما ينافيه ويضره ويتألم به ، والأعمال^(٢) الصالحة هي التي
تناسب الإنسان ، والأعمال الفاسدة هي التي تنافيه .

ولهذا لما قال بعض الأعراب : إن مدحى زَيْن وذمى شَيْن ، قال النبي
صلى الله عليه وسلم : ذاك [الله]^(٣) ، فدحه يزين عنده لأنه مدحه بحق ،
وذمه يشينه لأنه حق .

وهذا الحسن والجمال الذى يكون عن الأعمال الصالحة فى القلب يسرى
إلى الوجه ، والقبح والشين الذى يكون عن الأعمال الفاسدة فى القلب

(١) بحث عن الحديث فى الجزء الأول المطبوع من «صحيح ابن حبان» (بتحقيق الشيخ أحمد شاكر رحمه الله) فلم أجده ، كما لم أتمكن من العثور عليه فى سائر المراجع .

(٢) فى الأصل : الأعمال .

(٣) زدت كلمة «الله» ليستقيم الكلام ، وهى جزء من الحديث . والحديث عن البراء بن عازب رضى الله عنه فى : سنن الترمذى ٦٣/٥ (كتاب تفسير القرآن ، باب سورة الحجرات) وأوله : «قام رجل فقال : يا رسول الله إن حمدي زين وإن ذمي شين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ذاك الله عز وجل» قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب .

وفى المسند (ط. الحلبي) ٤٨٨/٣ الحديث عن الأقرع بن حابس رضى الله عنه وفيه أنه هو الذى خاطب النبي صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات . وجاء الحديث مرة أخرى فى المسند (ط. الحلبي) ٣٩٣/٦ . وفى المسند فى الموضوعين فى آخر الحديثين : «كما حدث أبو سلمة» .

يسرى إلى الوجه ، كما تقدم . ثم إن ذلك يقوى بقوة الأعمال الصالحة والأعمال الفاسدة ، فكلمة كثر البر^(١) والتقوى قوى الحسن والجمال ، وكلمة قوى الإثم والعدوان قوى القبح والشين ، حتى ينسخ ذلك ما كان للصورة من حسن وقبح . فكم ممن لم تكن صورته حسنة ، ولكن من الأعمال الصالحة ما عظم به جماله وبهاؤه ، حتى ظهر ذلك على صورته .

ولهذا يظهر^(٢) ذلك ظهوراً بيناً عند الإصرار^(٣) على القبائح في آخر العمر عند قرب^(٤) الموت ، فترى وجوه أهل السنة والطاعة كلما كبروا ازداد / حسنها وبهاؤها ، حتى يكون أحدهم في كبره أحسن وأجمل منه في صغره ، ونجد وجوه أهل البدعة والمعصية كلما كبروا عظم قبحها وشينها ، حتى لا يستطيع النظر إليها من كان منبراً بها^(٥) في حال الصغر للجمال صورتها .

وهذا ظاهر لكل أحد فيمن يعظم بدعته وفجوره ، مثل الرافضة وأهل المظالم والفواحش ، من الترك ونحوهم ، فإن الرافضى كلما كبر قبح وجهه وعظم شينه ، حتى يقوى شبهه بالختير ، وربما مُسيخ ختيراً وقرداً ، كما قد تواتر ذلك عنهم . ونجد المردان من الترك ونحوهم قد يكون [أحدهم]^(٦) في صغره من أحسن الناس صورة ، ثم إن الذين يكثر الفاحشة تجدهم في

(١) في الأصل : أكبر ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : نظر ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : الإصرار ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : قريب ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : منها فيها ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبت .

(٦) كلمة «أحدهم» زدتها ليستقيم الكلام .

الكبر أقبح الناس وجوهاً ، حتى إن الصنف^(١) الذى يكثر ذلك فيهم ، من الترك ونحوهم ، يكون أحدهم أحسن الناس صورة في صفته ، وأقبح الناس صورة في كبره ، وليس سبب ذلك أمراً يعود إلى طبيعة الجسم ، بل العادة المستقيمة تناسب الأمر في ذلك ، بل سببه ما يغلب على أحدهم من الفاحشة والظلم ، فيكون مخشياً ولوطياً وظالماً وعونا للظلمة ، فيكسوه ذلك قبح الوجه وشينه .

ومن هذا أن الذين قَوَّى فيهم العدوان مسخهم الله قردة وخنازير من الأمم المتقدمة . وقد ثبت في الصحيح أنه سيكون في هذه الأمة أيضاً من يُمسَخ قردة وخنازير^(٢) ، فإن العقوبات والمثوبات من جنس السيئات والحسنات ، كما قد يُبين ذلك في غير موضع .

ولاريب أن ما ليس محبوباً لله ، من مسخوطاته وغيرها ، تُزَيَّن في نفوس كثير من الناس حتى يروها جميلة وحسنة ، يجدون فيها من اللذات ما يؤيد ذلك ، وإن كانت اللذات متضمنة لآلام أعظم منها .

كما قال تعالى : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ﴾ [سورة آل عمران : ١٤] .

وقال : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ [سورة فاطر : ٨] .

(١) في الأصل : الضيف ، وهو تحريف .

(٢) في صحيح البخارى ١٠٦/٧ (كتاب الأشربة ، باب ما جاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه) .. حدثني أبو عامر - أو أبو مالك الأشعرى - والله ما كذبتني : سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الحر والحرير... الحديث وفيه : وَيَمَسُّهُ آخِرِينَ قردة وخنازير إلى يوم القيامة .

وقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴾ [سورة غافر : ٣٧] .

وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنَا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [سورة الأنعام : ١٠٨] .

وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ ﴾ [سورة الأنفال : ٤٨] .

وقد قال سبحانه عن المؤمنين : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾ [سورة الحجرات : ٧] .

فهو سبحانه يزِين لكل عامل عمله فيراه حسناً ، وإن كان ذلك العمل سيئاً ، فإنه لولا يراه حسناً لم يفعله ، إذ لو رآه سيئاً لم يرده ولم يختره ، إذ الإنسان مجبول على محبة الحسن وبغض السيئ ، فالحسن الجميل محبوب مراد ، والسيئ القبيح مكروه مبغض ، والأعيان والأفعال المبغضة من كل وجه لا تُقصد بحال ، كما أن المحبوبة من كل وجه لا تترك بحال^(١) . ولكن قد يكون الشيء محبوباً من وجه مكروهاً من وجه ، ويقبح من وجه [ويحسن من وجه]^(٢) ، ولهذا كان الزاني لا يزني حين يزني وهو مؤمن ، والسارق لا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن^(٣) كامل الإيمان ، فإنه لو كان اعتقاده بقبح ذلك الفعل اعتقاداً تاماً

(١) في الأصل : كما أن المحبوبة في كل وجه ولا يتزل بحال ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) عبارة «ويحسن من وجه» : زدتها ليستقيم الكلام .

(٣) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه في : البخارى ١٣٦/٣ (كتاب المظالم ، باب النهى بغير إذن =

لم يفعله بحال ، ولهذا كان [كل] ^(١) عاصي لله تعالى جاهلاً ، كما قال ذلك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنه لو كان عالماً حق العلم بما فعله ، لم يفعل القبيح ، ولم يترك الواجب ، / بل قد زُين لكل أمة عملهم . ص ٩٥

لكن العاصي إذا كان معه أصل الإيمان ، فإنه لا يُزَيَّن له عمله من كل وجه ، بل يستحسنه ^(٢) من وجه ، ويبغضه من وجه ^(٣) ، ولكن حين فعله يغلب تزوين الفعل . ولذلك ^(٤) قال : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ... ﴾ [سورة آل عمران : ١٤] الآية ، فإن هنا شيئين : حب الشهوات ، وأنه زُين ذلك الفحش وحُسن ، فرأوا تلك المحبة حسنة ، فلذلك استقرت هذه المحبة عندهم ، وتمتعوا بهذه المحبات ، فإذا رأوا ذلك الحب قبيحاً لما يتبعه ^(٥) من الضرر ، لم يستقر ذلك في قلوبهم ، فإن رؤية ذلك الحب حسناً يدعو إليه قبيحاً ينفر عنه .

وكذلك ذكر في الإيمان أنه حُبُّه إلى المؤمنين وزينته في قلوبهم حتى رأوه حسناً ، فإن الشيء إذا حُبِّب وزُين لم يترك بحال .

== (صاحبه) ، ٧ / ١٠٤ (كتاب الأشربة ، باب إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان) ، ١٥٧/٨ (كتاب الحدود ، باب لا يشرب الخمر) ، مسلم ٧٦/١ (كتاب الإيمان ، باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ونفيه عن المتلبس بالمعصية على إرادة تقي كماله) ، سنن أبي داود ٣٠٦/٤ (كتاب السنة ، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه) ، سنن الترمذی (ط. المدينة المنورة) ١٢٧/٤ (كتاب الإيمان ، باب لا يزني الزاني وهو مؤمن) وقال الترمذی : حديث أبي هريرة حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه ، سنن ابن ماجه ١٢٩٨-١٢٩٩ (كتاب الفتن ، باب النهي عن التوبة) ، سنن الدارمی ١١٥/٢ (كتاب الأشربة ، باب في التغليظ لمن شرب الخمر) ، السنند (ط. المعارف) ٤١/١٣ .

(١) كل : زدتها ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل : يستحضنه ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : من كل وجه ، وهو خطأ .

(٤) في الأصل : وكذلك ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : يتبعه ، وهو تحريف ، ولعل الصواب ما أثبتته .

وهنا أخبر سبحانه أنه هو الذى حُبَّ إليهم الإيمان وزينه فى قلوبهم ،
وفى الشهوات قال : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ﴾ [سورة آل عمران :
١٤] ، ولم يقل المزين بل ذكر العموم .

[وقال تعالى] : (١) ﴿ كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ﴾ [سورة الأنعام :
١٠٨] ، وكما حذف المزين هناك قال : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ﴾
[سورة آل عمران : ١٤] فجعل المزين نفس الحب لها ، لم يجعل المزين هو
المحبوب ، كما أخبر أنه زين لكل أمة عملها ، فإن المزين نفس الحب لها ،
لم يجعل المزين هو المحبوب [بل هو] (٢) حب الشهوات ، فإن المزين إذا
كان نفس الحب والعمل لم ينصرف القلب عن ذلك ، بخلاف ما لو كان
المزين هو المحبوب ، فقد يزين الشيء المحبوب ، ولكن الإنسان لا يحبه لما
يقوم بقلبه من العلم (٣) بحاله والبغض .

ففرق بين التزين المتصل (٤) بالقلب ، وتزين الشيء المنفصل عنه . فيه
رد على القدرية الذين يجعلون التزين المنفصل ، وكذلك قوله : ﴿ زَيْنَ لَهُ
سُوِّ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا ﴾ [سورة فاطر : ٨] ، وهو سبحانه امتن فى الإيمان
بشيتين : بأنه حبه إلينا ، وزينه فى قلوبنا . فالنعم تتم بهما : بالعلم ،
والمحبة .

/ وقد ثبت فى الصحيح من غير وجه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه ﷺ ٩٥

(١) زدت عبارة : «وقال تعالى» ليستقيم الكلام .

(٢) زدت عبارة : «بل هو» ليستقيم الكلام

(٣) فى الأصل كتب : بقلبه من الشيء وبعدما ثلاث كلمات عليها شطب ثم كتب : من العلم... والظاهر
أن الناسخ نعى أن يشطب كلمة «الشيء» لعدم مناسبتها لمسياق الكلام .

(٤) فى الأصل «المنفصل» وهو خطأ ، وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

لعن المختئين من الرجال والمترجلات من النساء . وفي الصحيح أيضا أنه لعن المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال . وفي الصحيح أنه أمر بنى المختئين وإخراجهم من البيوت .

كما روى البخارى فى صحيحه عن عكرمة عن ابن عباس قال : لعن النبى صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال (١) .

وفى رواية : لعن النبى صلى الله عليه وسلم المختئين من الرجال والمترجلات (٢) من النساء ، وقال : أخرجوهم من بيوتكم . فأخرج النبى صلى الله عليه وسلم فلانة (٣) وأخرج عمر فلاناً (٤) .

فإذا كان الرجل الذى يتشبه بالنساء فى لباسهن وزيهن وزينتهن ملعوناً (٥) ، قد لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكيف بمن يتشبه بهن فى مباشرة الرجال له فيما يتمتع الرجال به (٦) بتمكينه من ذلك لغرض يأخذه أو لمحبه لذلك ؟ فكلما كثرت مشابهته لمن كان أعظم للعه ، وكان معلوناً من وجهين : من جهة الفاحشة المحرمة ، فإنه يلعن على ذلك ولو كان هو الفاعل . ومن جهة تحشئه لكونه من جنس المفعول بهن .

(١) الحديث عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنها فى : البخارى ١٥٩/٧ (كتاب اللباس ، باب المتشبهين بالنساء والمتشبهات بالرجال) .

(٢) فى الأصل : والمترجلات ، والذى أثبتته هو لفظ البخارى .

(٣) فلانة : هذه رواية للبخارى . ورواية الأصل : فلانا .

(٤) سبق الكلام عن الحديث فيما مضى (ص ٣٢٠) . ورواية البخارى المشار إليها هنا هى فى ١٥٩/٧ (كتاب اللباس ، باب إخراج المتشبهين بالنساء من البيوت) .

(٥) فى الأصل : ملعون ، وهو خطأ .

(٦) فى الأصل : له ، وهو تحريف .

فمن جعل شيئا من التخنث ديناً ، أو طلب ذلك من الصبيان ، مثل تحسين الصبي : صورته أو لباسه لأجل نظر الرجال ، واستمتاعهم بذلك في سماع وغير سماع ، أليس يكون مبدلاً لدين الله ، من جنس الذين إذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ، أتقولون على الله ما لا تعلمون ؟! وإذا كانت فاحشة العرب المشركين كشف عوراتهم عند الطواف ، لئلا يطوفون في ثياب عصوا الله فيها ، / فكيف بما هو أعظم من ذلك ؟!

ص ٩٦

والمخنث قد يكون مقصوده معاشره النساء ومباشرتهن ، وقد يكون تخنثه بمباشره الرجال ونظرهم ومحبتهم ، وقد يجمع الأمرين ، وفي المتنسكين من الأقسام الثلاثة خلق كثير .

وهؤلاء شرمن يفعل هذه الأمور على غير وجه التدين ، فإنه يوجد في الأمم الجاهلية من الترك ونحوهم من يتشبه فيهم من النساء بالرجال ، ومن يتشبه من الرجال بالنساء خلق عظيم ، حتى يكون لنسائهم من الإمرة والملك والطاعة والبروز للناس وغير ذلك مما هو من خصائص الرجال ما ليس لنساء غيرهم ، وحتى أن المرأة تختار لنفسها من شاءت من ممالكها وغيرهم لقهرها للزوج وحكمها ، ويكون في كثير من صبيانهم من التخنث وتقريب الرجال له وإكرامه لذلك أمر عظيم ، حتى قد يغار بعض صبيانهم من النساء ، وحتى يتخذهم الرجال كالسراري ، لكن هم لا يفعلون ذلك تديناً ، فالذين يفعلون ذلك تديناً شر منهم ، فإنهم جعلوا الفجور ديناً ، والفاحشة حسنة ، [لا] ^(١) لما في ذلك من ميل الطباع . فهكذا من جعل

(١) لا : زدتها ليستقيم الكلام .

مجرد الصوت الذى تحبه الطباع حسنا فى الدين فيه شبه من هؤلاء ، لكن فى المشركين من هذه الأمة من يتدين بذلك لأجل الشياطين ، كما يوجد فى المشركين من الترك التار وساحرهم الطاغوت صاحب الجِبْت^(١) الذى تسميه الترك البوق^(٢) ، وهو الذى تستخفه الشياطين وتخطبه^(٣) ، ويسألها عما يريد ، ويقرب لها القرابين من الغنم المنخقة وغير ذلك ، ويضرب لها بأصوات الطبول ونحو ذلك ، ومن شرطه أن يكون مخنثا ، يؤتى كما تؤتى المرأة ، فكلما كانت الأفعال أولى بالتحريم كانت أقرب إلى الشياطين .

وهذا الذى ذكرناه من أن الحَسَنَ الصورة والصوت ، وسائر من أنعم الله عليه بقوة أو بجمال أو نحو ذلك ، إذا اتقى الله فيه كان أفضل ممن لم يؤت ما لم يمتحن فيه - فإن النعم محن - فإن أهل الشهوات من النساء والرجال يميلون إلى ذى الصورة الحسنة ، / ومحبونه ويعشقونه ، ويرغبونه بأنواع الكرامات ، ويرهبونه عند الامتناع بأنواع المخوفات ، كما جرى ليوסף عليه السلام وغيره . وكذلك جماله يدعوه إلى أن يطلب ما يهواه ، لأن جماله قد يكون أعظم من المال المبذول فى ذلك .

وكذلك حَسَنَ الصوت قد يُدعى إلى أعمال فى المكروهات ، كما أن

(١) فى الأصل : الجنب ، وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) البوق : كذا فى الأصل . وجاء الخبر فى : «رسالة فى الجواب عن سؤال عن الحلاج هل كان صديقا أو زنديقا» التى نشرتها فى المجموعة الأولى من «جامع الرسائل» ص ١٩٣ ونص الخبر فيها : «يقال لأحدهم : البوشى أبى الهيب» . وفى نشرة مجموع الرياض ١١٢/٣٥ : «يقال لأحدهم «البوى» أى الهيب» . والكلمة أعجمية تركية وأما ما بعدها فالأرجح أن يكون : «أى الهيب» .

(٣) فى الأصل : يستخفه الشياطين وتخطبه .

المال والسلطان يحصل بهما من المكنة ما يُدعى مع ذلك إلى أنواع الفواحش والمظالم ، فإن الإنسان لا تأمره نفسه بالفعل إلا مع نوع من القدرة ، ولا يفعل بقدرته إلا ما يريد ، وشهوات الغنى مستكنة في النفوس ، فإذا حصلت القدرة قامت المحنة ، فلما شق وإما سعيد ، ويتوب الله على من تاب ، فأهل الامتحان إما أن يرتفعوا وإما أن ينخفضوا . وأما تحرك النفوس عن مجرد الصوت ، فهذا أيضا محسوس ، فإنه يحركها تحريكا عظيما جدا بالتفريح والتحزين ، والإغصاب والتخويف ، ونحو ذلك من الحركات النفسانية ، كما أن النفوس تتحرك أيضا عن الصور بالحجة تارة وبالبعض أخرى ، وتتحرك عن الأطعمة بالبعض تارة والنفرة أخرى ، فتتحرك الصبيان والبهايم عن الصوت هو من ذلك ، لكن كل ما كان أضعف كانت الحركة به أشد ، فحركة النساء به أشد من حركة الرجال ، وحركة الصبيان أشد من حركة البالغين ، وحركة [البهايم]^(١) أشد من حركة الآدميين ، فهذا يدل على أن قوة التحرك عن مجرد الصوت لقوة ضعف العقل ، فلا يكون في ذلك حمد إلا وفيه من الذم أكثر من ذلك ، وإنما حركة العقلاء عن الصوت المشتمل على الحروف المؤلفة المتضمنة للمعاني المحبوبة ، وهذا أكمل ما يكون في استماع القرآن .

وأما التحرك بمجرد الصوت ، فهذا أمر لم يأت الشرع بالتدب إليه ، ولا عقلاء الناس يأمرون بذلك ، بل يعدون ذلك من قلة العقل ، وضعف

(١) مكان كلمة «البهايم» بياض في الأصل ، وأرجو أن يكون إثباتها هو الصواب .

ص ٩٧ رأى ، كالذى يفزع^(١) عن مجرد الأصوات / المفزعة المرعبة^(٢) ، وعن مجرد الأصوات المغضبة .

قال أبو القاسم^(٣) : « وقال النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) : « ما أذن الله^(٥) لشيء كأذنه [لنبي]^(٦) يتغنى بالقرآن^(٧) . وروى حديث أبي هريرة قال^(٨) : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أذن الله^(٩) لشيء ما أذن الله لنبي يتغنى بالقرآن » .

قال^(١٠) : « وقيل : إن داود عليه السلام كان يستمع لقراءته الجن والإنس ، والوحش والطير^(١١) إذا قرأ الزبور ، وكان يُحمل من مجلسه أربعائة جنازة ممن قد مات ممن سمعوا قراءته . وقال النبي صلى الله عليه وسلم^(١٢) لأبي موسى الأشعري : « لقد أُعطى مزماراً من مزامير آل داود^(١٣) » ، وقال

(١) في الأصل : يبرع ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : المرة .

(٣) في «القشيرية» ٦٤٢/٢ بعد كلامه السابق لإيراده مباشرة .

(٤) القشيرية : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٥) القشيرية : الله تعالى .

(٦) لنبي : ساقطة من الأصل ، وهى فى «القشيرية» .

(٧) مضى هذا الحديث من قبل .

(٨) فى «القشيرية» جاء سند الحديث كاملاً .

(٩) القشيرية : لم يأذن الله تعالى .

(١٠) فى «القشيرية» بعد الكلام السابق مباشرة .

(١١) القشيرية : والطير والوحش .

(١٢) القشيرية : وقال صلى الله عليه وسلم .

(١٣) مضى الحديث من قبل .

معاذ ^(١) لرسول الله صلى الله عليه وسلم : «لو علمت أنك تسمع لحبّرتك لك تحبيرا» .

قلت : هذا القول لأبي موسى كان ، لم يكن لمعاذ . ومضمون هذه الآثار استحباب تحسين الصوت بالقرآن ، وهذا مما لا نزاع فيه . فلا استدلال بذلك على تحسين الصوت بالغناء أفسد من قياس الربا على البيع ، إذ هو من باب تنظير ^(٢) الشعر بالقرآن .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴾ [سورة يس : ٦٩] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ * وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ * إِنَّهُمْ عَنْ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴾ [سورة الشعراء : ٢١٠ - ٢١٢] ، ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ * وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ [سورة الشعراء : ٢٢٥ ، ٢٢٦] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ * وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ [سورة الحاقة : ٤١ ، ٤٢] .

وهذا القياس مثل قياس سماع المكاء والتصدية - الذي ذمّه الله في كتابه وأخبر أنه صلاة المشركين - على سماع القرآن الذي أمر الله به في كتابه ، وأخبر أنه سماع النبيين والمؤمنين ، وقياس لأئمة الصلاة - كالخلفاء الراشدين وسائر أئمة المؤمنين - بالمحتشئين المغاني الذين قد يسمون الجدد أو القوالين ،

(١) القشيرية : معاذ بن جبل .

(٢) في الأصل : بنظير .

وقياس للمؤذن الداعى إلى الصلاة وسماع القرآن بالمزمار الداعى إلى حركة المستمعين للمكاء والتصدية .

وقد روى الطبرانى فى معجمه عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم : أن الشيطان قال : يارب اجعل لى / قرآنا ، قال : قرآنك الشعر . ظ ٩٧
قال : اجعل لى مؤذنا ، قال : مؤذذك المزمار . قال : اجعل لى كتابة .
قال : كتابتك الوشم . قال : اجعل لى بيتا . قال : بيتك الحمام . قال :
اجعل لى طعاما . قال : [طعامك] ^(١) ما لم يذكر اسم الله عليه ^(٢) . فمن قاس قرآن الشيطان بقرآن الله ، فالله يجازيه بما يستحقه .

وقد قال الله تعالى : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا ﴾ [سورة مريم : ٥٩] ، فهؤلاء يشتغلون بالشهوات عن الصلاة .

ولهذا [فإن] ^(٣) من هؤلاء الشيوخ من يقصد الاجتماعات فى الحمام ، ويكون له فيها حال وظهور ، لكون مادته من الشياطين ، فإن الشيطان يظهر أثره فى بيته وعند أوليائه وتأذين مؤذنه وتلاوة قرآنه ، كما يظهر ذلك على أهل المكاء والتصدية .

(١) طعامك : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام وهى من ألفاظ الحديث .

(٢) فى «الجامع الكبير» للسيوطى ٦٠٢/١ : «قال إبليس لربه : يارب اهبطت ادم وقد علمت أنه سيكون كتاب ورسول ، فاكاتبهم ورسلمهم ؟ قال : رسلمهم : الملائكة والنبىون منهم ، وكتبهم : التوراة والإنجيل والزبور والفرقان . قال : فاكاتبى ؟ قال : كتابك الوشم ، وقراءتك الشعر ، ورسلك الكهنة ، وطعامك ما لا يذكر اسم الله عليه ، وشرايك كل مسكر ، وصدقك الكذب ، وبيتك الحمام ، ومصابيك النساء ، ومؤذذك المزمار ، ومسجدك الأسواق» - طب (الطبرانى) عن ابن عباس .

(٣) زدت «فإن» ليستقيم الكلام .

وإذا كان السماع نوعين : سماع الرحمن ، وسماع الشيطان ، كان ما بينهما من أعظم الفرقان . لكن الأقسام هنا أربعة : إما أن يشتغل العبد بسماع الرحمن دون سماع الشيطان ، أو بسماع الشيطان دون سماع الرحمن ، أو يشتغل بالسماعين ، أو لا يشتغل بواحد منهما .

فالأول : حال السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان .

وأما الثاني : فحال المشركين الذين قال الله فيهم : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴾ [سورة الأنفال : ٣٥] ، وهو حال من يتخذ ذلك ديناً ، ولا يستمع القرآن . فإن كان يشتغل بهذا السماع شهوة لا ديناً ، ويعرض عن القرآن ، فهم الفجار والمتافقون إذا أبطنوا حال المشركين .

وأما الذين يشتغلون بالسماعين فكثير من المتصوفة .

والذين يعرضون عنهما على ما ينبغي كثير من المتعربة .

فهذه النصوص الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم [التي]^(١) فيها مدح الصوت الحسن بالقرآن ، والترغيب في هذا السماع ، فيُحتج بها على المعارض عن هذا السماع الشرعى الإيماني ، لا يحتج بها على حسن السماع البدعى الشركى .

بل الراغبون في السماعين جميعاً ، والزاهدون / في السماعين جميعاً : ص ٩٨ خارجون عن محض الاستقامة والشرعية القرآنية الكاملة . هؤلاء

(١) التي : زدتها ليستقيم الكلام .

معتدون ، وهؤلاء مفرطون . وإنما الحق الرغبة في السماع الإيماني الشرعي ،
والزهد في السماعي الشركي البدعي .

ثم ذكر أبو القاسم^(١) حكاية أبي بكر الرقي^(٢) في الغلام الذي حدا
بالجمال حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في يوم ، فلما حطَّ عنها ماتت ، وحدا
بجمل فهام على وجهه وقطع حباله . قال الرقي^(٢) : ولم أظن أني سمعت
صوتا أطيّب منه ووقعت لوجهي ، حتى أشار عليه بالسكوت فسكت ،
فقال : حدثنا أبو حاتم السجستاني ، حدثنا أبو نصر السراج ، قال :
حكى الرقي .

قلت : مضمون هذه الحكاية أن الصوت البليغ في الحُسْنِ قد يحرك
النفوس تحريكا عظيما خارجا عن العادة ، وهذا مما لا ريب فيه ، فإن
الأصوات توجب الحركات الإرادية بحسنها ، وهي في الأصل ناشئة عن
حركات إرادية ، ويختلف تأثيرها باختلاف نوع الصوت وقدره ، بل هي
من أعظم المحرّكات أو أعظمها ، وإذا اتفق قوة المؤثر واستعداد المحل قوَيَ
التأثير ، فالنفوس المستعدة لصغُر أو أنوثة أو جزع ونحوه ، أو لفراغ وعدم
شغل^(٣) أو ضعف عقل : إذا اتصل بها صوت عظيم حسن قوى
أزعجها غاية الإزعاج ، لكن هذا لا يدل على جواز ذلك ، ولا فيه ما
يوجب مدحه وحسنه ، بل مثل هذا أدلّ على الذم والنهي منه على الحمد
والمدح ، فإن هذا يفسد النفوس أكثر مما يصلحها ، ويضرها أكثر مما
ينفعها ، وإن كان فيه نفع فإثمه أكثر من نفعه .

(١) الكلام التالي هو تلخيص لما في «القشيرة» ٦٤٢/٢ - ٦٤٣ .

(٢) في الأصل : الدق ، وهو تحريف . وفي القشيرة أنه : أبو بكر محمد بن داود الدينوري الرقي .

(٣) في الأصل : أو لفراغ وعلم شغل .

وقد قال الله للشيطان : ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾ [سورة الإسراء : ٦٤] ، فالصوت الشيطاني يستفز بني آدم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنما نهيت عن صوتين أحمقين فاجرين »^(١) وذكر صوت النعمة وصوت المعصية ، ووصفهما بالحمق والفجور ، وهو الظلم والجهل .

وقال لقمان لابنه : ﴿اقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ [سورة لقمان : ١٩] ، والمغنى بهذه الأصوات لم يغض من صوته ، والمتحركون بها / الراقصون لم يقصدوا في مشيهم ، بل المصوتون أتوا بالأحمق الجاهل الظالم ظ ٩٨ الفاجر من الأصوات ، والمتحركون أتوا بالأحمق الجاهل الظالم الفاحش من الحركات ، وربما جمع الواحد بين هذين النوعين ، وجعل ذلك من أعظم العبادات .

ثم قال أبو القاسم^(٢) : «سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن [السلمي ، سمعت]^(٣) محمد بن عبد الله بن عبد العزيز^(٤) ، سمعت أبا عمرو الأنماطي^(٥) ، سمعت الجنيد يقول : وسئل^(٦) ما بال الإنسان يكون هادئاً فإذا سمع السماع اضطرب ؟ فقال : إن الله^(٧) لما خاطب الذر في الميثاق الأول بقوله : ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [سورة الأعراف : ١٧٢] ، استفرغت عذوبة سماع الكلام الأرواح ، فإذا سمعوا^(٨) السماع حركهم ذكر ذلك» .

(١) مضي الحديث من قبل .

(٢) في «القشيرية» ٢ / ٦٤٣ بعد القصة التي لخصها ابن تيمية مباشرة .

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل وأثبت من «القشيرية» .

(٤) القشيرية : ... العزيز يقول .

(٥) في الأصل : .. أبا عمر . وفي القشيرية : أبا عمرو الأنماطي يقول .

(٦) القشيرية : وقد سئل .

(٧) القشيرية : الله تعالى .

(٨) القشيرية : فلما سمعوا ..

قلت : هذا الكلام لا يعلم صحته عن الجنيد ، والجنيد أجل من أن يقول مثل هذا ، فإن هذا الاضطراب يكون لجميع الحيوان : ناطقه وأعجمه ، حتى يكون في البهائم أيضا ، ويكون للكفار والمنافقين ، ثم الاضطراب قد يكون لحلاوة الصوت ومحبه ، وقد يكون للخوف منه وهيبته ، وقد يكون للحزن والجزع ، وقد يكون للغضب .

ثم من المعلوم أن الصوت المسموع ليس هو ذاك أصلا ، ولو سمع العبد كلام الله كما سمعه موسى بن عمران ، لم يكن سماعه لأصوات العباد محرّكا لذكر ذلك ، بل المأثور أن موسى مقت الآدميين لما وقر في مسامعه من كلام الله ، ثم التلذذ بالصوت أمر طبعي لا تعلق له بكونهم سمعوا صوت الرب أصلا ، ثم إن أحدا لا يذكر ذلك السماع أصلا إلا بالإيمان ، والناس متنازعون في أخذ الميثاق وفي ذلك السماع بما ليس هذا موضعه .

ثم إن مذهب الجنيد في السماع كراهة التكلف لحضوره والاجتماع عليه ، وعنده أن من تكلف السماع فتن به فكيف يعمله بهذا ؟

وقد ذكر أبو القاسم ذلك فقال ^(١) : «سمعت محمد بن [الحسين يقول : سمعت] ^(٢) الحسين ^(٣) بن أحمد بن جعفر ^(٤) : سمعت أبا بكر بن ممشاد ^(٥) : سمعت الجنيد / يقول : السماع فتنة لمن طلبه ، ترويح لمن صادفه» .

ص ٩٩

(١) في «القشيرية» ٦٤٤/٢ ، بعد كلامه السابق بحوالى صفحة كاملة .

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل وأثبت من «القشيرية» .

(٣) القشيرية : الحسن .

(٤) القشيرية : .. جعفر يقول

(٥) القشيرية : .. ممشاد يقول .

فأخبر أنه فتنة لمن قصده ، ولم يجعله لمن صادفه مستحبا ولا طاعة ، بل جعله راحة . فكيف يقول : إنه أظهر خطاب الحق المتقدم ؟

وقال أبو القاسم ^(١) : «سمعت الأستاذ أبا على الدقاق يقول : السماع حرام على العوام لبقاء ^(٢) نفوسهم ، مباح للزهاد ، لحصول مجاهداتهم ، مستحب ^(٣) لأصحابنا ، لحياة قلوبهم» .

قلت : قد قدم أبو القاسم في ترجمة الشيخ أبي على ^(٤) الروذباري ، وهو قديم توفي بعد العشرين وثلاثمائة ، صحب الجنيد والطبقة الثانية ^(٥) ، وكان يقول : أستاذي في التصوف الجنيد ، وفي الفقه أبو العباس بن سريج ، وفي الأدب ثعلب ، وفي الحديث إبراهيم الحري . وقال فيه أبو القاسم ^(٦) : «هو ^(٧) أظرف المشايخ وأعلمهم بالطريقة» .

قال ^(٨) : «سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمى [رحمه الله يقول] ^(٩) سمعت أبا القاسم الدمشقي يقول : سئل أبو على الروذباري عمن يسمع ^(١٠) الملامى ويقول : هي لى حلال ، لأنى وصلت إلى درجة لا يؤثر

(١) في «القشيرة» ٦٤٤/٢ قبل الكلام السابق وبعد كلامه الوارد في ص ٣٧٩ مباشرة .

(٢) في الأصل : ليا ، وهو تحريف . والمثبت من «القشيرة» .

(٣) في الأصل : مستحبا ، وهو خطأ .

(٤) في الأصل : أبو على ، وهو خطأ .

(٥) سبقت ترجمة أبي على الروذباري ، ص ١٨٠ .

(٦) في «القشيرة» ١٥١/١ .

(٧) هو : ليست في «القشيرة» .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة ٦٤٤/٢ .

(٩) ما بين المعوقتين زيادة في «القشيرة» .

(١٠) في الأصل : يستمع . والمثبت من «القشيرة» .

فِي^(١) اختلاف الأحوال ، فقال : نعم ، قد وصل لعمري^(٢) ولكن إلى سقر^(٣) .

فقول الدقاق : هو مباح للزهاد لحصول مجاهداتهم - هو الذى أنكره أبو على الروذبارى ، فكيف بقوله : مستحب ؟ وستكلم إن شاء الله على هذا .

ثم إنه ذكر بعد هذا^(٤) أنه سمع الأستاذ أبا على الدقاق رحمه الله يقول : «السماع طبع إلا عن شرع ، وخرق إلا عن حق ، وفتنة إلا عن عبرة» . وهذا الكلام يوافق قول الروذبارى ويخالف قوله : إنه مباح للزهاد لحصول مجاهداتهم ، مستحب لأصحابنا حياة قلوبهم . فإنه جعل كل سماع ليس بمشروع فهو عن الطبع ، ومعلوم أن سماع المكاء والتصدية ليس مشروعاً^(٥) ، فيكون مسموعاً بالطبع مطلقاً .

وقال^(٦) : «سمعت أبا حاتم السجستاني يقول : سمعت أبا نصر الصوفي [يقول :]^(٧) سمعت الوجيهى [يقول :]^(٨) سمعت أبا على الروذبارى يقول : كان الحارث بن أسد المحاسبى يقول : ثلاث إذا وجدن تمتع بهن ، وقد فقدناهن^(٩) : حسن الوجه مع الصيانة ، / وحسن الصوت مع الديانة ، وحسن الإخاء مع الوفاء» .

ظ ٩٩

(١) القشيرية : لا تؤثر في .

(٢) لعمري : ساقطة من «القشيرية» .

(٣) في «القشيرية» ٦٤٥/٢ .

(٤) في الأصل : ليس مشروع ، وهو خطأ .

(٥) أى القشيري بعد كلامه السابق مباشرة في «القشيرية» ٦٤٤/٢ .

(٦) يقول : زيادة في «القشيرية» .

(٧) القشيرية : مُتَّعَ بهن وقد فقدناها .

قلت : قد قررت قبل هذا المعنى بأن الحُسن في الصورة والصوت إن لم يكن [مع^(١)] تقوى الله ، وإلا لم يكن إلا مذموماً ، ومن الديانة أن يكون حُسن الصوت مستعملاً فيما أمر الله به .

قال أبو القاسم^(٢) : «سئل ذو النون المصرى عن الصوت الحسن فقال : مخاطبات وإشارات أودعها الله كل طيب وطيبة . وسئل مرة أخرى عن السماع فقال : وارد حق يزعج القلوب إلى الحق ، فن أصغى إليه بحق تحقق ، ومن أصغى إليه بنفس تزندق» .

قلت : هذا الكلام لم يسنده عن ذى النون ، وإنما أرسله إرسالاً ، وما يرسله في هذه الرسالة قد وجد كثير منه مكذوب على أصحابه ، إما أن يكون أبو القاسم سمعه من بعض الناس فاعتقد صدقه ، أو يكون من فوقه كذلك ، أو وجده مكتوباً في بعض الكتب فاعتقد صحته ، ومن كان من المرسلين لما يذكرونه من الأولين والآخرين يعتمد في إرساله لصحيح النقل والرواية عن الثقات ، فهذا يعتمد إرساله . وأما من عُرف فيما يرسله كثير من الكذب ، لم يوثق بما يرسله .

فهذا التفصيل موجود فيمن يرسل النقول^(٣) عن الناس من أهل المصنّفات . ومن أكثر الكذب الكذب على المشايخ المشهورين ، فقد رأينا من ذلك وسمعنا ما لا يحصىه إلا الله . وهذا أبو القاسم مع علمه وروايته

(١) زدت : «مع» ليستقيم الكلام .

(٢) بعد كلامه السابق مباشرة في «القشيرية» ٦٤٤/٢ .

(٣) في الأصل : البقول ، وهو تحريف .

بالإسناد ، ومع هذا ففي هذه الرسالة قطعة كبيرة من المكذوبات ، التي لا ينازع فيها مَنْ له أدنى معرفة بحقيقة حال المنقول عنهم .

وأما الذى يسنده من الحكايات فى باب السماع فعامته من كتابين : كتاب «اللمع» لأبى نصر السَّراج - فإنه يروى عن أبى حاتم السجستاني عن أبى نصر عن عبد الله بن على الطوسى ، ويروى عن محمد بن أحمد بن محمد التميمى عنه - ومن كتاب «السماع» لأبى عبد الرحمن السلمى ، قد سمعه منه .

ص ١٠٠ فإن كان هذا الكلام ثابتاً عن ذى النون رحمة الله / عليه ، فالكلام عليه من وجهين : من جهة الاحتجاج بالقائل . ومن جهة تفسير المنقول . أما الأول : فقد نقلوا أن ذا النون^(١) حضر هذا السماع بالعراق . وقد ذكر أبو القاسم حكاية بعد ذلك مرسله فقال^(٢) : «وحكى أحمد ابن مقاتل العككى قال : لما دخل ذو النون المصرى بغداد اجتمع إليه الصوفيه ، ومعه قَوْل يقول شيئاً^(٣) ، فاستأذنه بأن يقول بين يديه ، فأذن له^(٤) ، فابتدأ يقول :

صغيرٌ هواءك عذبنى فكيف به إذا احتنكا

(١) فى الأصل : أن ذى النون ، وهو خطأ .

(٢) فى «القشيرية» ٦٤٩/٢ - ٦٥٠ .

(٣) عبارة «يقول شيئاً» : ساقطة من «القشيرية» .

(٤) القشيرية : بين يديه شيئاً فأذن . وهذا الشعر (كما فى الأغاني ٤٥/٢٣ ط . الهيئة العامة

للكتاب) لمحمد بن عبد الملك الزيات . وبعد البيت الثانى بيت آخر هو :

وحبسٌ هواءك يقتلنى وقبلى لا يحل لك

وفى هامشه رواية أخرى : وحسن رضاك يقتلنى

وَأَنْتَ جَمَعْتَ مِنْ قَلْبِي هَوًى قَدْ كَانَ مَشْتَرَكًا
أَمَّا تَرْنِي لِمَكْتَسِبٍ إِذَا ضَحَكَ الْخَلْقُ بِكِي

قال : فقام ذو النون وسقط على وجهه ، والدم يقطر من جبينه ولا يسقط على الأرض ، ثم قام رجل من القوم يتواجد ، فقال له ذو النون : ﴿ الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ﴾ [سورة الشعراء : ٢١٨] ، فجلس الرجل .

قال ^(١) : «وسمعت أبا علي الدقاق يقول ^(٢) : كان ذو النون صاحب إصراف ^(٣) على ذلك الرجل حيث نبّهه أن ذلك ليس مقامه ، وكان ذلك الرجل صاحب إنصاف ، حيث قبل ذلك منه ، فرجع وقعد ^(٤)» .

فهذا ونحوه هو الذي أشار إليه الأئمة ، كالشافعي في قوله : «خلفت ببغداد شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه : التغير يصدّون به الناس عن القرآن» . فيكون ذو النون هو أحد الذين حضروا التغير الذي أنكره الأئمة وشيوخ السلف ، ويكون هو أحد المتأولين في ذلك ، وقوله فيه كقول شيوخ الكوفة وعلمائها في النيز الذين استحلّوه مثل سفيان الثوري وشريك ابن عبد الله وأبي حنيفة ومسعر بن كدام ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وغيرهم من أهل العلم . وكقول علماء مكة وشيوخها فيما استحلّوه من المتعة والصرف ، كقول عطاء بن أبي رباح وابن جريج وغيرهما . وكقول طائفة من شيوخ / المدينة وعلمائها فيما استحلّوه من الحشوش . وكقول طائفة من ١٠٠

(١) في «القشيرية» بعد كلامه السابق مباشرة ٦٥٠/٢ .

(٢) القشيرية : سمعت الأستاذ أبا علي يقول في هذه الحكاية .

(٣) القشيرية : إصراف .

(٤) القشيرية : قعد .

شيوخ الشاميين وعلمائهم فيما كانوا استحلوه من القتال في الفتنة لعل بن أبي طالب وأصحابه . وكقول طوائف من أتباع الذين قاتلوا مع عليّ من أهل الحجاز والعراق وغيرهم في الفتنة . إلى أمثال ذلك ممّا تنازعت فيه الأمة ، وكان في كل شق طائفة من أهل العلم والدين .

فليس لأحد أن يحتج لأحد الطريقتين بمجرد قول أصحابه ، وإن كانوا من أعظم الناس علما ودينا ، لأن المنازعين لهم هم من أهل العلم والدين . وقد قال الله تعالى: ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [سورة النساء : ٥٩] . فالرد عند التنازع إنما يكون إلى كتاب الله وسنة رسوله .

نعم إذا ثبت عن بعض المقبولين عند الأمة كلامٌ في مثل موارد النزاع ، كان في ذلك حجة على تقدم التنازع في ذلك ، وعلى دخول قوم من أهل الزهد والعبادة والسلوك في مثل هذا ، ولاريب في هذا .

لكن مجرد هذا لا يتيح للمريد الذي يريد الله ، ويريد سلوك طريقه ، أن يقتدى في ذلك بهم ، مع ظهور النزاع بينهم وبين غيرهم ، وإنكار غيرهم عليهم ، بل على المرید أن يسلك الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين ، ويتبع ما دلّ عليه الكتاب والسنة والإجماع ، فإن ذلك هو صراط الله الذي ذكره ورضى به ، في قوله : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ [سورة الأنعام : ١٥٣] ، وهذا أصل في أنه لا يحتج في مواضع النزاع والاشتباه بمجرد قول أحد ممن نوزع في ذلك .

وأما الوجه الثاني : فقول القائل عن الصوت الحسن : «مخاطبات وإشارات أودعها الله كل طيب وطيبة» لا يجوز أن يُراد به أن كل صوت طيب كائن ما كان بأن الله أودعها مخاطبات يخاطب بها عباده - فإن هذا القول كفر صريح ، إذ ذلك يستلزم أن تكون الأصوات / الطيبة التي ص ١٠١ يستعملها المشركون وأهل الكتاب في الاستعانة بها على كفرهم ، قد خاطب بها الله عباده ، وأن تكون الأصوات الطيبة التي يستفز بها الشيطان لبني آدم - كما قال تعالى : ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَفْزَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾ [سورة الإسراء : ٦٤] . أن تكون هذه الأصوات الشيطانية ، إذا كانت طيبة ، قد أودعها مخاطبات يخاطب بها عباده ، وأن تكون أصوات الملائكة قد أودعها الله مخاطبات يخاطب بها عباده .

ومن المعلوم أن هذا لا يقوله عاقل ، فضلا عن أن يقوله مسلم ، ثم لو كان الأمر كذلك فلم [لم] ^(١) يستمع الأنبياء والصدّيقون من الأوّلين والآخرين إلى كل صوتٍ صوّت ، ويأمروا أتباعهم بذلك ، لما في ذلك من استماع مخاطبات الحق ؟ إذ قد علّم أن استماع مخاطبات الحق من أفضل القربات .

فقد ظهر أن هذا الكلام لا يجوز أن يكون عموميه وإطلاقه حقاً . يبقى أن يقال : هذا خاص ومقيّد في الصوت الحسن إذا استعمل على الوجه الحسن . فهذا حق مثل أن يزّين به كلام الله ، كما كان أبو موسى الأشعري يفعل ، وقال له النبي صلى الله عليه وسلم : «مررت بك البارحة

(١) لم : زدتها ليستقيم الكلام .

وأنت تقرأ ، فجعلت أستمع لقراءتك . فقال : لو علمت أنك تستمع لحبّرتك لك تحييراً^(١) . وكان عمر يقول له : ذكرنا ربنا ، فيقرأ وهم يستمعون .

فلا ريب أن ذا الصوت الحسن ، إذا تلا به كتاب الله ، فإنه يكون حينئذ قد أودع الله ذلك مخاطبات وإشارات ، وهو ما في كتابه من المخاطبات والإشارات . فقد ظهر أن هذا الكلام إذا حُمِلَ على السماع المشروع ، الذي يحبه الله ورسوله ، كان محملاً حسناً ، وإن حُمِلَ على عموميه وإطلاقه كان كفراً وضلالاً .

يبقى بين ذلك العموم وهذا الخصوص مراتب . منها : أن يُحمل ذلك على ما يجده المستمع في قلبه من المخاطبات والإشارات^(٢) من الصوت ، وإن لم يقصده المصوّت المتكلم ، فهذا كثيراً^(٣) ما يقع لهم ، وأكثر الصادقين الذين حضروا هذا السماع يشيرون إلى هذا المقصد ، وصاحب هذه الحال يكون ما يسمعه مذكراً له ما كان في قلبه من الحق .

وهذا يكون على وجهين :

أحدهما : / من الصوت المجرد الذي لاحرف معه ، كأصوات الطيور والرياح والآلات وغير ذلك . فهذا كثيراً^(٤) ما يترّله الناس على حروف بوزن^(٥) ذلك الصوت . وكثيراً ما يحرك منهم^(٦) ما يناسبها من فرح أو

ظ ١٠١

(١) مضى الحديث من قبل .

(٢) في الأصل : والشارات .

(٣) في الأصل : كثيراً .

(٤) في الأصل : فهذه ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : بوزن ، وهو تحريف .

(٦) منهم : كذا في الأصل ، والمقصود : من نفوسهم .

حزن ، أو غضب أو شوق ، أو نحو ذلك . كقول بعضهم :

رب ورقاء هتوف في الضحى صَدَحَتْ في فَنٍّ عن فَنٍّ
ربما أبكى فلا أفهمها . وهي قد تبكى فلا تفهمنى
غير أنى بالجوى أعرفها . وهي أيضا بالجوى تعرفنى

والثانى : يكون من صوت بحروف منظومة : إما شعر وإما غيره ،
ويكون المستمع يُتَرَّل تلك المعانى على حاله ، سواء قصد ذلك الناظم
والمنشد أو لم يقصد ذلك ، مثل أن يكون فى الشعر عتاب وتوبيخ ، أو أمر
بالصبر على الملام فى الحب ، أو ذم على التقصير فى القيام بحقوق المحبة ، أو
تحريض على ما فرض للإنسان من الحقوق^(١) ، أو إغضاب وحمية على
جهاد العدو ومقاتلته ، أو أمر ببذل النفس والمال^(٢) فى نيل المطلوب ورضا
المحبوب ، أو غير ذلك من المعانى المحملة ، التى يشترك فيها محب الرحمن ،
ومحب الأوثان ، ومحب الأوطان ، ومحب النسوان ، ومحب المردان ،
ومحب الإخوان ، ومحب الخلان .

وربما قرع السمع حروف^(٣) أخرى لم ينطق بها المتكلم على وزن
حروفه ، كما يُذكر عن بعضهم أنه سمع قائلا يقول : سَعَتِ بَرَى ، فوقع فى
سمعه : اسع تَرَّ [برى]^(٤) .

وقد ذكر ذلك فيما بعد أبو القاسم فقال^(٥) : «سمعت محمد بن أحمد بن

(١) فى الأصل : أو تحرير على ما فرض الإنسان من الحقوق ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) فى الأصل : والمال . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) فى الأصل : حروفا ، وهو خطأ .

(٤) فى الأصل : اسع ترى . والمثبت هو ما جاء فى الرواية التى سيذكرها القشيرى بعد ذلك مباشرة .

(٥) فى «القشيرية» ٦٥٣/٢ - ٦٥٤ .

محمد الصوفى [يقول :] ^(١) سمعت عبد الله بن علي الطوسي [يقول] ^(٢)
سمعت يحيى بن علي الرضا العلوى ^(٣) قال : سمع ابن حلوان الدمشقي ^(٤)
طَوْافًا ينادى : ياه ^(٥) سَعْتَرِ بَرِّى ، فسقط مغشيا عليه ، فلما أفاق سُئِلَ
فقال : حسبته [يقول :] ^(٦) اسع تَرِّ بَرِّى ^(٧) .

وسمع عتبة الغلام رجلا يقول :

سبحان ربَّ السماء ^(٨) إن المحب لنى عناء
فقال عتبة : صدقت . وسمع رجل آخر ذلك القول ، فقال :

ص ١٠٢ كذبت ، / فكل واحد يسمع من حيث هو» .

لا سيما وأكثرها إنما وُضعت لمحبة لا يحبها الله ورسوله ، مثل بعض هذه
الأجناس ، وإنما المدعى لمحبة الله ورسوله يأخذ مقصوده منها بطريق
الاعتبار والقياس ، وهو الإشارة التى يذكرونها . ولهذا قال : مخاطبات
وإشارات ، فالمخاطبات كدلالة النصوص ، والإشارات كدلالة القياس .
ولا بد أن يكون قد عُلِمَ أن تلك المخاطبات والإشارات إنما يفهم منها
المستمع ويتحرك فيها حركة يحبها الله ورسوله ، فيكون قد عُلِمَ من غيرها أن
ما يقتضيه من الشعور والحال مرضى عند ذى الجلال ، بدلالة الكتاب

(١) يقول : زيادة فى «القشيرية» .

(٢) يقول : زيادة فى «القشيرية» .

(٣) فى الأصل : علوى . والمثبت من «القشيرية» .

(٤) القشيرية : أبو سلان الدمشقي .

(٥) القشيرية : يا .

(٦) يقول : زيادة من «القشيرية» ٦٥٤/٢ .

(٧) فى الأصل : اسمع ترى برى . والمثبت من «القشيرية»

(٨) لعل الصواب : سبحان ربِّ للسماء . أو : سبحان ربى فى السماء .

والسنة ، ^(١) وإلا [فإن] مجرد الاستحسان بالذوق والوجدان [إن] لم يشهد له الكتاب والسنة ، وإلا كان ضلالاً^(١).

ومن هذا الباب ضلّ طوائف من الضالين . وإذا كان كذلك فمن المعلوم أن مثل هذا جميعه لا يجوز أن يُجعل طريقاً إلى الله ، ويُجمع عليه عباد الله ، ويستحب للمريدين وجه الله ، لأن ما فيه من الضرر هو أضعاف ما فيه من المنفعة لهم ، ولكن قد صادف السرّ الذى يكون فى قلبه حق بعض هذه المسموعات ، فيكون مذكراً له ومنها .

وهذا معنى قول الجنيد: «السمع فتنة لمن طلبه ، ترويح لمن صادفه» .

وأما قول القائل : «السمع وارد حق يزعج القلوب إلى الحق ، فمن أصغى إليه بحق تحقق ، ومن أصغى إليه بنفس تزندق» - فالسمع الموصوف أنه وارد حق ، الذى يزعج القلوب إلى الحق - هو أخص من السمع الذى قد يوجب التزندق ، فالكلام فى ظاهره متناقض ، لأن قائله أطلق القول بأنه وارد حق يزعج القلوب إلى الحق ، ثم جعل من أصغى إليه بنفس تزندق .

ووارد الحق الذى يزعج القلوب إلى الحق ، لا يكون موجبا للتزندق ، لكن قائله قصد أولاً السمع الذى يقصده أهل الإرادة لوجه الله ، فلفظه وإن كان فيه عموم ، فاللام لتعريف المعهود ، أى يزعج قلوب / أهل هذه ١٠٢ الإرادة إلى الحق ، لكونه يحرك تباكيهم ، ويهيج باطنهم ، فتتحرك قلوبهم إلى الله الذى يريدون وجهه ، وهو إلههم ومعبودهم ، ومنتهى محبوبهم ، ونهاية مطلوبهم .

(١-١) أضفت «فإن» ، «إن» فى هذه العبارات ليستقيم الكلام .

ثم ذكر أنه «من أصغى إلى هذا السماع تزندق» ، وهو من أصغى إليه بإرادة العلو في الأرض والفساد ، وجعل محبة الخالق من جنس محبة المخلوق ، وجعل ما يُطلب من الاتصال بذى الجلال ، من جنس ما يُطلب من الاتصال بالخلق ، فإن هذا يوجب التزندق في الاعتقادات والإرادات ، فيصير صاحبه منافقا زنديقا . وقد قال عبد الله بن مسعود : «الغناء ينبت النفاق في القلب ، كما ينبت الماء البقل»^(١) . ولهذا تزندق بالسماع طوائف كثيرة ، كما نبهنا عليه قبل هذا .

ويقال هنا : من المعلوم أن النفس سواء أريد بها ذات الإنسان ، أو ذات روحه المدبّره لجسده ، أو عُنى بها صفات ذلك : من الشهوة ، والنفرة ، والغضب ، والهوى ، وغير ذلك ، فإن البشر لا يخلو من ذلك قط ، ولو فرض أن قلبه يخلو عن حركة هذه القوى والإرادات ، فعدمها شيء ، وسكونها شيء آخر ، والعدم ممتنع عليها ، ولكن قد تسكن^(٢) ، ولكن إذا كانت ساكنة ، ومن شأن السماع أن يحركها ، فكيف يمكن الإنسان أن يسكن الشيء مع ملابسته لما يوجب حركته ؟

فهذا أمر بالتفريق بين المتلازمين ، والجمع بين المتناقضين ، وهو يشبه أن يقال له : آدم مشاهدة المرأة والصبي والأمرد^(٣) ، أو مباشرته بالقبلة واللمس وغير ذلك من غير أن تتحرك نفسك أو فرجك إلى الاستمتاع به ونحو ذلك ، فهل الأمر بهذا إلا من أحقق الناس ؟

(١) قال الحافظ العراقي في تعليقه على «إحياء علوم الدين» ٦/١٦٦ : (المرفوع غير صحيح لأن في إسناده من لم يسم . رواه أبو داود وهو في رواية ابن العبد ، ليس في رواية اللؤلؤي ، ورواه البيهقي مرفوعاً وموقوفاً) .

(٢) في الأصل : يسكن ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : والمرد ، وهو تحريف .

ولهذا قال من قال من العلماء العارفين : إن أحوال السماع بعد مباشرةه تبقى غير مقدورة للإنسان ، بل تبقى حركة نفسه وأحوالها أعظم من أحوال الإنسان بعد مباشرة شرب الخمر ، فإن فعل هذا السماع في النفوس أعظم من فعل حُميًا الكؤوس .

وقوله : «من أصغى إليه بحق / تحقق» - فيقال : عليه وجهان : ص ١٠٣

أحدهما : أن يقال : إن الإصغاء إليه بحق مأمون الغائلة أن يخالطه باطل ، أمر غير مقدور عليه للبشر ، أكثر مما ^(١) في قوة صاحب الرياضة والصفاء التام أن يكون حين الإصغاء لا يجد في نفسه إلا طلب الحق وإرادته ، لكنه لا يثق ببقائه على ذلك ، بل إذا سمع خالط الإصغاء بالحق الإصغاء بالنفس ، إذ تجرّد الإنسان عن صفاته اللازمة ^(٢) لذاته محال ممتنع .

الثاني : أن يقال : ومن أين يُعلم أن كل من أصغى إليه بحق تحقق ، بل المصغى إليه بحق يحصل له من الزندقة والنفاق علماً وحالاً ما قد لا يشعر به ، كما قال عبد الله بن مسعود : «الغناء ينبت النفاق في القلب ، كما ينبت الماء البقل» . والنفاق هو الزندقة . ومن المعلوم أن البقل ينبت في الأرض شيئاً فشيئاً لا يحس الناس بنباته ، فكذلك ما يبدو في القلوب من الزندقة والنفاق قد لا يشعر به أصحاب القلوب ، بل يظنون أنهم ممن تحقق ، ويكون فيهم شبه كثير ممن ترندق .

يوضح هذا أن دعوى التحقق والتحقيق والحقائق قد كثرت على السنة

(١) في الأصل : ما ، وهو تحريف .

(٢) كلمة «اللازمة» : غير واضحة في الأصل ، وكذا استظهرتها .

أقوام ، هم من أعظم الناس زندقة ونفاقا ، قديما وحديثا ، من الباطنية القرامطة ، والمتفلسفة الاتحادية ، وغير هؤلاء .

وكذلك قوله : « هو وارد حق يزعج القلوب إلى الحق » .

يقال له : إن كان قد تتزعج به بعض القلوب أحيانا إلى الحق ، فالأغلب عليه أنه يزعجها إلى الباطل ، وقلما ^(١) يزعجها إلى الحق محضاً .

بل قد يقال : إنه لا يفعل ذلك بحال ، بل لابد أن يُضم إلى ذلك شئ من الباطل ، فيكون مزعجا لها إلى الشرك الجليّ أو الخفيّ ، فإن ما يزعج إليه هذا السماع مشترك بين الله وبين خلقه ، وإنما يزعج إلى القدر المشترك ، وذلك هو الإشراك بالله .

ولهذا لم يذكر الله هذا السماع في القرآن إلا عن المشركين ، الذين قال فيهم : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴾ [سورة الأنفال : ٣٥] ، فلا يكون مزعجا للقلوب إلى إرادة الله وحده لاشريك له ، بل يزعجها إلى الباطل تارةً ، وإلى الحق / والباطل تارةً .

ظ ١٠٣

ولو كان يزعج إلى الحق الذي يحبه الله خالصاً أو راجحاً ، لكان من الحسن المأمور به المشروع ، ولكان شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله أو فعله ، ولكان من سنة خلفائه الراشدين ، ولكان المؤمنون في القرون الثلاثة يفعلونه ^(٢) ، لا يتركون ما أحبه الله ورسوله ، وما يحرك القلوب إلى الله تحريكاً يحبه الله ورسوله .

(١) في الأصل كتب الناسخ « وقد » ثم ضرب عليها وكتب « وقل » . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : يفعلون .

وأيضاً فهذا الإزعاج إلى الحق ، قد يقال : إنه إنما قد يحصل لمن لم يقصد الاستماع ، بل صادفه مصادفة سماع شئ يناسب حاله ، بمنزلة الفأل لمن خرج في حاجة^(١) . فأما من قصد الاستماع إليه والتغنى به ، فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»^(٢)

قال أبو القاسم^(٣) : «وحكى جعفر بن نصير عن الجنيد أنه قال : تنزل الرحمة على الفقراء في ثلاثة مواطن : عند السماع ؛ فإنهم لا يسمعون إلا عن حق ، ولا يقومون^(٤) إلا عن وجد . وعند أكل الطعام ؛ فإنهم لا يأكلون إلا عن فاقة . وعند مجاراة العلم ؛ فإنهم لا يذكرون إلا صفة^(٥) الأولياء .

وذكر عقيب هذا فقال^(٦) : «سمعت محمد بن الحسين يقول : سمعت الحسين بن أحمد بن جعفر يقول : سمعت الجنيد يقول : السماع فتنه لمن طلبه ، ترويح لمن صادفه» . وذكر بعد هذا^(٧) : «سمعت محمد بن الحسين [يقول :]^(٨) سمعت عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الرازي يقول : سمعت الجنيد يقول : إذا رأيت المرید يحب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة^(٩)» .

(١) في الأصل : ما حبه .

(٢) مضي الحديث من قبل .

(٣) في «القشيرية» ٦٤٤/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٤) القشيرية : ولا يقولون .

(٥) القشيرية : إلا صفات .

(٦) بعد الكلام السابق مباشرة ٦٤٤/٢ .

(٧) بعد الكلام السابق بخمس صفحات في «القشيرية» ٦٤٩/٢ .

(٨) يقول : زيادة في «القشيرية» .

(٩) في الأصل : من البطلة ، وهو تحريف . والمثبت من «القشيرية» .

قلت : فهاتان المقاتلتان أسندهما عن الجنيد ، وأما القول الأول فلم يسنده ، بل أرسله ، وهذان القولان مفسران ، والقول الأول مجمل . فإن كان الأول محفوظا عن الجنيد ، فهو يحتمل السماع المشروع ، فإن الرحمة تنزل على أهله . كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٠٤] ، فذكر أن استماع القرآن سبب الرحمة .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله / يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا غشيتهم الرحمة ، وتنزل عليهم السكينة ، وحفتهم الملائكة ، وذكرهم الله فيمن عنده» (١) .

وقد ذكر الله في غير موضع من كتابه أن الرحمة تحصل بالقرآن ، كقوله تعالى : ﴿ وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [سورة الإسراء : ٨٢] .

وقال : ﴿ هَذَا بَصَائِرُ مِن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٠٣] .

وقال : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً ﴾ [سورة النحل : ٨٩] .

يبين ذلك أن لفظ «السماع» يدخل فيه عندهم السماع الشرعي ، كسماع القرآن والخطب الشرعية والوعظ الشرعي . وقد أدخل أبو القاسم

(١) مضمي الحديث من قبل .

هذا النوع في باب السماع . وذكر أبو القاسم هذا النوع في باب السماع ،
 وذكر في ذلك آثاراً ، فقال ^(١) : «سمعت محمد بن أحمد بن محمد التميمي
 [يقول :] ^(٢) سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول : سمعت الرقي ^(٣)
 يقول : سمعت بن الجلاء يقول : كان بالمغرب ^(٤) شيخان لهما أصحاب
 وتلامذة ، يقال لأحدهما : جبلة . وللثاني ^(٥) : رزيق . فزار رزيق يوماً
 جبلة ، فقرأ رجل من أصحاب رزيق شيئاً ، فصاح رجل ^(٦) من أصحاب
 جبلة صيحة ^(٧) ومات ، فلما أصبحوا قال جبلة لرزيق : أين الذي قرأ
 بالأمس ؟ فليقرأ آية ، فقرأ ^(٨) ، فصاح جبلة صيحة ، فمات القارئ .
 فقال جبلة : واحد بواحد والبادي أظلم» .

فهذا من سماع القرآن . وأما الموت بالسماع فمسألة أخرى نتكلم عليها ،
 إن شاء الله في موضعها .

قال أبو القاسم ^(٩) : «وسئل إبراهيم المارستاني عن الحركة عند السماع
 فقال : بلغني أن موسى عليه السلام قصّ في بني إسرائيل فزّق ^(١٠) واحد

(١) في «القشيرية» بعد الكلام السابق بصفحة واحدة ٦٥٠/٢ .

(٢) يقول : زيادة في «القشيرية»

(٣) في الأصل : الدق . والمثبت من «القشيرية» .

(٤) في الأصل : بالغرب . والمثبت من «القشيرية» .

(٥) في الأصل : والثاني . والمثبت من «القشيرية» .

(٦) القشيرية : فصاح واحد .

(٧) صيحة : ساقطة من «القشيرية» .

(٨) القشيرية : فليقرأ فقرأ آية .

(٩) بعد الكلام السابق مباشرة ٦٥٠/٢ .

(١٠) في الأصل : فزّق ، وهو تحريف .

منهم قميصه ، فأوحى الله ^(١) إليه : قل له : مَرِّقْ لِي قَلْبَكَ ، وَلَا تَمَرِّقْ لِي ^(٢) ثِيَابَكَ .

فهذا سماع لقصاص الأنبياء .

قال أبو القاسم ^(٣) : « وسأل ^(٤) أبو علي المغازلي الشبلي فقال : ربما يطرق سمعي آية من كتاب الله عز وجل ، فتحدوني [على] ^(٥) ترك الأشياء والإعراض عن الدنيا ، ثم أرجع إلى أحوالي وإلى الناس . فقال الشبلي : ما اجتذبتك إليه فهو عطف منه عليك / ولطف ، وما ردَّك إلى نفسك ^(٦) فهو شفقة منه عليك ، لأنه لا يصح ^(٧) لك التبري من الحول ^(٨) والقوة في التوجه إليه . »

ظ ١٠٤

فهذا سماع في القرآن .

وقال ^(٩) : « سمعت أبا حاتم السجستاني يقول : سمعت أبا نصر السراج [يقول :] ^(١٠) سمعت أحمد بن مقاتل العكِّي يقول : كنت مع الشبلي في مسجد ليلة في ^(١١) شهر رمضان وهو يصلي خلف إمام له وأنا بجانبه ، فقرأ

(١) القشيرية : الله تعالى .

(٢) لي : ليست في «القشيرية» .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة ٦٥١/٢ .

(٤) القشيرية : ومثل .

(٥) على : ساقطة من الأصل وأثبتها من «القشيرية» .

(٦) القشيرية : وما رددت إلى نفسك .

(٧) القشيرية : لم يصح .

(٨) في الأصل : من الحبل ، وهو تحريف . والمثبت من «القشيرية» .

(٩) بعد الكلام السابق مباشرة ٦٥١/٢ .

(١٠) يقول : زيادة في «القشيرية» .

(١١) القشيرية : من .

الإمام : ﴿ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ [سورة الإسراء : ٨٦]
 فزعى زعقة ، قلت : طارت روحه ، وهو يرتعد ويقول : بمثل هذا
 يُخاطب الأحباء ^(١) ! يردد ^(٢) ذلك كثيرا ، فهذا سماع القرآن .

قال ^(٣) : «وَحَكِي عَنِ الْجَنِيدِ أَنَّهُ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى السَّرِيِّ يَوْمَا
 فَرَأَيْتُ عِنْدَهُ رَجُلًا مَغْشِيًا عَلَيْهِ فَقُلْتُ : [مَا] ^(٤) لَهُ ؟ . فَقَالَ : سَمِعَ آيَةَ مِنْ
 كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى . فَقُلْتُ : تُقْرَأُ ^(٥) عَلَيْهِ ثَانِيًا . فَقَرِءَ ، فَأَفَاقَ . فَقَالَ لِي :
 مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ هَذَا ؟ فَقُلْتُ : إِنَّ قَبِيصَ يَوْسُفَ ذَهَبَتْ بِسَبَبِهِ ^(٦) عَيْنُ
 يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٧) ، ثُمَّ بِهِ عَادَ بَصْرَهُ ، فَاسْتَحْسَنَ مِنِّي ذَلِكَ » .

قال ^(٨) : «وَسَمِعْتُ أَبَا حَاتِمٍ السَّجِسْتَانِي [يَقُولُ :] ^(٩) سَمِعْتُ أَبَا نَصْرٍ
 السَّرَاجَ [يَقُولُ :] ^(٩) سَمِعْتُ عَبْدَ الْوَاحِدِ بْنِ عَلْوَانَ يَقُولُ : كَانَ شَابٌ
 يَصْحَبُ الْجَنِيدَ ، فَكَانَ إِذَا سَمِعَ شَيْئًا مِنَ الذِّكْرِ يَزْعُقُ ، فَقَالَ لَهُ الْجَنِيدُ
 يَوْمًا : إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ مَرَّةً أُخْرَى لَمْ تَصْحَبْنِي . فَكَانَ إِذَا سَمِعَ شَيْئًا يَتَغَيَّرُ
 وَيَضْبُطُ نَفْسَهُ ، حَتَّى كَانَ يَقْطُرُ مِنْ كُلِّ شُعْرَةٍ مِنْ بَدَنِهِ ^(١٠) ، فَيَوْمًا مِنْ

(١) القشيرية : الأحباب .

(٢) القشيرية : ويردد .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة ٦٥١/٢ .

(٤) ما : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «القشيرية» .

(٥) في الأصل : يقرأ . والمثبت من «القشيرية» .

(٦) في الأصل : ذهب بسبب ، وهو خطأ . والمثبت من «القشيرية» .

(٧) القشيرية : عليها السلام .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة ٦٥١/٢-٦٥٢ .

(٩) يقول : زيادة من «القشيرية» .

(١٠) القشيرية : حتى كان يقطر كل شعرة من بدنه بقطرة .

الأيام صاح صيحة تلفت [بها] ^(١) نفسه .

فهذا سماع الذكر ، لا يختص بسماع الشعر الملحن .

فقول القائل : «تنزل الرحمة عليهم عند السماع» يصح أن يراد به هذا السماع المشروع .

وقوله : «لا يقومون إلا عن وجد» - يعني : أنهم صادقون ، ليسوا متصنعين ، بمنزلة المظهر للوجد من غير حقيقة . لكن قد يقال : قوله : «لا يستمعون إلا عن حق» هذا التقييد لا يحتاج إليه في السماع الشرعى ، فإنه حق ، بخلاف السماع المحدث ، فإنه يُسمع بحق وباطل .

فيقال : وكذلك سماع القرآن / وغيره قد يكون رياءً وسمعة ، وقد يكون بلا قلب ولا حضور ، ولا تدبر ولا فهم ولا ذوق . ص ١٠٥

وقد أخبر الله عن المنافقين أنهم إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى .
والصلاة مشتملة على السماع الشرعى .

وقد أخبر الله عن كراهة المنافقين للسماع الشرعى في غير موضع ، كقوله : ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ إلى قوله : ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِّنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [سورة التوبة : ١٢٤ - ١٢٧] ^(٢) فهؤلاء المنافقون ينصرفون عن السماع الشرعى .

(١) بها : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من «القصيرية» .

(٢) سقطت كلمة «أيكم» من آية ١٢٤ في الأصل ، وحُرِّفَ «بأنهم» إلى «فلأنهم» في آية ١٢٧ .

وبالجملة فإذا كان المسند المحفوظ المعروف من قول الجنيد أنه - رحمه الله - لا يحمد^(١) هذا السماع المبتدع ولا يأمر به ولا يثنى^(٢) عليه ، بل المحفوظ من أقواله ينافي ذلك - لم يجز أن يُعتمد إلى قول مجمل روى عنه بغير إسناد ، فيُحمل على أنه مَدَحَ هذا السماع المحدث .

وقد روى بعض الناس أن الجنيد كان يحضر هذا السماع في أول عمره ثم تركه . وحضوره له فعل ، والفعل قد يُستدل به على مذهب الرجل وقد لا يستدل به ، ولهذا ينازع الناس في مذهب الإنسان ، هل يوجد من فعله ؟.

وقال بعض السلف : أضعف العلم الرؤية ، وهو قوله : رأيت فلاناً يفعل ، وقد يفعل الشيء بموجب العادة والموافقة من بعد اعتقاد له فيه^(٣) . وقد يفعل نسياناً [لا]^(٤) لاعتقاده فيه أو حُضّاً . وقد يفعله ولا يعلم أنه ذنب ، ثم يعلم بعد ذلك أنه ذنب ، ثم يفعله وهو ذنب . وليس أحد معصوما عن أن يفعل ما هو ذنب ، لكن الأنبياء معصومون من الإقرار على الذنوب فيتأسى بأفعالهم التي أقرروا عليها ، لأن الإقرار عليها يقتضى أنها ليست ذنبا ، وأما غير الأنبياء فلا ، فكيف بمن / يكون فعل فعلا ثم
ظ ١٠٥ تركه ؟ .

وأقصى ما يُقال : إن الجنيد كان يفعل أولاً هذا السماع على طريق

(١) في الأصل : لا يحمل . وهو تحريف .

(٢) في الأصل : ولا يثنى ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : في .

(٤) لا : زدتها ليستقيم الكلام .

الاستحسان له والاستحباب ، أو يقول ذلك ، فيكون هذا - لو صح - معارضا لأقواله المحفوظة عنه ، فيكون له في المسألة قولان .

وقد قال أبو القاسم ^(١) : « حكى ^(٢) عن الجنيد أنه قال : السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء : الزمان ، المكان ، والإخوان » .

وهذه حكاية مرسلة ، والمراسيل ^(٣) في هذه الرسالة لا يعتمد عليها إن لم تُعرف صحتها من وجه آخر كما تقدم ، ولو صح ذلك ، وأنه أراد سماع القصائد ، لكان هذا أحد قوليّه .

وذلك أن قوله : « السماع فتنة لمن طلبه ، ترويح لمن صادفه » - صريح ، بأنه ^(٤) مكروه مذموم منهى عنه لمن قصده . وهذا هو الذى نقرره . فقول الجنيد رضى الله عنه من محض الذى قلناه .

وقوله : « ترويح [لمن] ^(٥) صادفه » لم يثبت منه ^(٦) ، وإنما أثبتوا أنه راحة ، وجعل ذلك مع المصادفة ، لا مع القصد والتعمد .

والمصادفة فيها قسم لا ريب فيه ، وهو استماع دون الاستماع ، كالمرء يكون ماراً فيسمع قائلاً يقول بغير قصده واختياره ، أو يكون جالساً في موضع فيمر عليه من يقول ، أو يسمع قائلاً من موضع آخر بغير قصده .

(١) في « القشيرية » ، ٦٤٥/٢ .

(٢) القشيرية : وحكى .

(٣) فى الأصل : والمراسم ، وهو تحريف .

(٤) فى الأصل : لانه .

(٥) لمن : ساقطة من الأصل فى هذا الموضع .

(٦) فى الأصل : فيه . ولعل الصواب ما أثبتّه .

وأما إذا اجتمع بقوم لغير السماع : إما حضر عندهم ، أو حضروا عنده ، وقالوا شيئاً . فهذا قد يقال : إنه صادفه السماع ، فإنه لم يمش إليه ويقصده . وقد يقال : بل إصغاؤه إليه واستماعه الصوت يجعله مستمعا ، فيجعله غير مصادف .

وقد قال تعالى : ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ ﴾ [سورة النساء : ١٤٠] فجعل القاعد المستمع بمنزلة القائل .

فأكثر ما يقال : إن الجنيد أراد بالمصادفة هذه الصورة ، وهو مع جعله ترويحاً لم يجعله سبباً للرحمة ، وهذا غاية/أن يكون مباحاً لا يكون حسناً ولا رحمةً ولا مستحباً ، والكلام في إباحته وتحريمه غير الكلام في حسنه وصلاحه ومنفعته ، وكونه قرينة وطاعة . فالجنيد لم يقل شيئاً من هذا . وقول القائل : « تنزل الرحمة على أهل السماع » - إذا أراد به سماع القصائد : يقتضى أنه حسن وأنه نافع في الدين . وكلام الجنيد صريح في خلاف ذلك .

قال أبو القاسم ^(١) : « وسُئِلَ الشُّبْلِيُّ عَنِ السَّمَاعِ ، فَقَالَ : ظَاهِرُهُ فِتْنَةٌ ، وَبَاطِنُهُ عِبْرَةٌ ، فَمَنْ عَرَفَ الْإِشَارَةَ حَلَّ لَهُ السَّمَاعُ بِالْعِبْرَةِ ^(٢) ، وَإِلَّا فَقَدْ اسْتَدْعَى الْفِتْنَةَ ، وَتَعَرَّضَ لِلْبَلِيَّةِ » .

(١) في « القشيرية » ، ٦٤٥/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٢) القشيرية : حلَّ له استماع العبرة .

قلت : هذا القول مرسل لم يسنده ، فالله أعلم به . فإن كان محفوظا عن الشبلى فقد نبهنا على أن الأئمة في طريق الحق الذين يعتد بأقوالهم ، كما يعتد بأقوال أئمة الهدى ، هم مثل الجنيد ، وسهل ، ونحوهما ، فإن أقوالهم صادرة عن أصل ، وهم مستهدون فيها .

وأما الشبلى ونحوه ، فلا بد من عرض أقواله وأحواله على الحجة ، فيقبل ^(١) منها ما وافق الحق ، دون ما لم يكن كذلك ، لأنه قد كان يعرض له زوال العقل حتى يُذهب به إلى المارستان غير مرة ، وقد يختلط اختلاطا دون ذلك .

ومن كان بهذه الحال ، فلا تكون أقواله وأفعاله في مثل هذه الأحوال مما يعتمد عليها في طريق الحق ، ولكن له أقوال وأفعال حسنة قد علم حسننها بالدليل ، فتقبل ^(٢) لحسنها في نفسها ، وإن كان له حال أخرى بغير عقله ، أو اختلط فيها أو وقع منه ما لا يصلح .

ومعلوم أن الجنيد شيخه هو الإمام المتبع في الطريق ، وقد أخبر أن لسماع فتنة لمن ^(٣) طلبه ، فتقليد الجنيد في ذلك أولى من تقليد الشبلى في قوله : « ظاهره فتنة ، وباطنه عبرة » إذ ^(٤) الجنيد أعلى وأفضل وأجلّ باتفاق المسلمين ، وقد أطلق القول بأنه فتنة لطالبه ، وهو لا يريد أنه فتنة في الظاهر ^(٥) فقط ، إذ من شأن الجنيد أن يتكلم على صلاح القلوب

(١) في الأصل : قبل .

(٢) في الأصل : فدلوا ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : ومن . والمثبت هو كلام الجنيد الذي سبق لإرادته .

(٤) في الأصل : إذا .

(٥) في الأصل : فالظاهر . ولعل الصواب ما أثبتته .

وفسادها ، فإنما أراد أنه يفتن القلب لمن طلبه ، وهذا نهى منه واذم لمن يطلبه مطلقا ، ومخالف/لما أرسل عن الشبلي أنه قال : « من عرف الإشارة ظ ١٠٦ حلّ له السماع بالعبارة » .

وهذا التفصيل يضاهي قول من يقول : هو مباح أو حسن للخاصة دون العامة ، وقد تقدم الكلام على ذلك وأنه مردود ، لأن ^(١) قائله اختلف قوله في ذلك ، وما أعلم أحدا من المشايخ المقبولين يؤثر عنه في السماع نوع رخصة وحمل ^(٢) إلا ويؤثر عنه الذم والمنع ، فهم فيه - كما يُذكر عن كثير من العلماء - أنواع من مسائل الكلام .

فلا يوجد عمّن له في الأمة حمد شيء من ذلك إلا وعنه ما يخالف ذلك . وهذا من رحمة الله بعباده الصالحين ، حيث يردهم في آخر أمرهم إلى الحق الذي بعث به رسوله ، ولا يجعلهم مصرّين على ما يخالف الدين المشروع .

كما قال تعالى في صفة المتقين الذين أعدّ لهم الجنة فقال : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ * وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ * أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا

(١) في الأصل : أن . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : .. يؤثر عنه في السماع نوع رخصة وحمل لا ويؤثر . . الخ ، وهو تحريف . ولعل الصواب

ما أثبتته .

الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنَعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٣﴾ [سورة آل عمران : ١٣٣ - ١٣٦].

وقول القائل : « من عرف الإشارة حلَّ له السماع بالعبارة » ، وقد تقدم أن الإشارة هي الاعتبار والقياس لأن يُجعل المعنى الذي في القول مثلاً ^(١) مضروباً لمعنى حق يناسب حال المستمع ، ولهذا قال : « باطنه عبارة » .

يقال له : هب أنه يمكن الاعتبار به ، لكن من أين ^(٢) لك أن كل ما أمكن أن يعتبر به الإنسان يكون حلالاً له ، مع أن الاعتبار قد يكون بما يُسمع ويُرى من المحرمات ؟ فهل لأحد أن يعتبر بقصد النظر إلى الزينة الباطنة من المرأة الأجنبية ، ويعتبر بقصد الاستماع إلى أقوال المستهترين ^(٣) بآيات الله أو غير ذلك مما لا يجوز ؟

ص ١٠٧ قال / أبو القاسم ^(٤) : « وقيل : لا يصح ^(٥) السماع إلا لمن كانت له نفس ميتة وقلب حيّ ، فنفسه [ذُبَحَتْ] ^(٦) بسيف المجاهدة ، وقلبه حيّ بنور المشاهدة ^(٧) » . وهذا التفصيل من جنس ما تقدم الكلام عليه .

(١) في الأصل : ومثلاً ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : من أمن ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : المستهترس ، وهو تحريف .

(٤) في « القشيرية » ٦٤٥/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٥) القشيرية : لا يصلح .

(٦) ذُبَحَتْ : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من « القشيرية » .

(٧) القشيرية : بنور الموافقة .

قال ^(١) : « وسئل أبو يعقوب النهرجورى عن السماع [فقال ^(٢) :] حال يُبدى ^(٣) الرجوع إلى الأسرار من حيث الإحراق ^(٤) » .

قلت : وهذا وصف لما يعقب ^(٥) السماع من الأحوال الباطنة وقوة الحرارة والإحراق ^(٦) والوجودية . وهذا أمر يحسه المرء ويجده ^(٧) ويدوقه ، لكن ليس فى ذلك مدح ولا ذم ، إذ مثل هذا يوجد لعباد ^(٨) المسيح والصليب ، وعباد العجل ، وعباد الطواغيت ^(٩) ، ويوجد للعشاق ^(١٠) وغير ذلك ، فإن لم تكن هذه الأحوال مما يحبها الله ورسوله لم تكن محمودة ولا ممدوحة .

قال أبو القاسم ^(١١) : « وقيل : السماع لطف غذاء الأرواح لأهل المعرفة » . وهذا القول لم يسم قائله ، ولا ريب أن السماع فيه غذاء . وقد قيل : إنما سمي الغناء غناء لأنه يغنى النفس ، لكن الأغذية والمطاعم منها طيب ومنها خبيث ، وليس كل ما ^(١٢) استلذه الإنسان لحسنه يكون طيبا ، فإن أكل الخنزير يستلذه آكله ، وشارب الخمر يستلذها شاربها .

(١) فى « القشيرة » ٦٤٥/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٢) فقال : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من « القشيرة » .

(٣) فى الأصل : يبدأ . والمثبت من « القشيرة » .

(٤) القشيرة : الاحتراق .

(٥) فى الأصل : يتعقبه . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٦) فى الأصل : الإحراق ، وهو تحريف

(٧) فى الأصل : يحسنه المرء ويوجده . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٨) فى الأصل : بوخذ العباد ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٩) فى الأصل : وعبادة العجل وعبادة الطواغيت . ولعل الصواب ما أثبتته .

(١٠) فى الأصل : ويوخذ العشاق . ولعل الصواب ما أثبتته .

(١١) فى « القشيرة » ٦٤٥/٢ بعد الكلام السابق مباشرة .

(١٢) فى الأصل : كلها ، وهو تحريف .

ومما يبين ذلك أن سماع الألمان يتغذى به أهل الجهل أكثر مما يتغذى به أهل المعرفة ، كما يتغذى به ^(١) الأطفال والبهائم والنساء ، وكما يكثر في أهل البوادي والأعراب ، وكل من ضعف عقله ومعرفته ، كما هو مشهود ^(٢) .

فأما السماع الشرعي فلا ، إنه غذاء طيب لأهل المعرفة ، كما أخبر الله بذلك في قوله : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ﴾ [سورة المائدة : ٨٣] .

ثم ذكر أبو القاسم ^(٣) قول أبي على الدقاق : « السماع طبع إلا عن شرع ، وخرق إلا عن حق ، وفتنة إلا عن عبرة » وهذا كلام حسن ، وقد قدمنا ذكره ، فإنه جعل ما ليس بمشروع هو عن الطبع ، فلا يكون محموداً مستحسنًا في الدين وطريق الله .

وقوله : « خرق إلا عن حق ، وفتنة إلا عن عبرة » يقتضي أنه إذا لم يكن عن حق فهو مذموم ، وأنه إذا لم يكن عن عبرة فهو فتنة ، وهذا كلام صحيح ، ولا يقتضي ذلك أن يستحب كل ما يظن أن فيه ^(٤) عبرة ، أو أنه عن حق ، إذا لم يكن مشروعاً ، لأنه قد قال إنه : « طبع ^(٥) » إلا عن شرع .

قال أبو القاسم ^(٦) : « ويقال : السماع على قسمين : سماع بشرط

(١) في الأصل : كما تغذى به .

(٢) في الأصل : مشهود .

(٣) في « القشيرية » ٦٤٥/٢ وسبق إيراد الكلام التالي من قبل .

(٤) في الأصل : أنه فيه .

(٥) في الأصل تكررت كلمة « طبع » مرتين .

(٦) في « القشيرية » ٦٤٥/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

العلم والصحو ، فمن شرط صاحبه معرفة الأسامي والصفات ، وإلا وقع في الكفر المحض . وسماح بشرط الحال ، فمن شرط صاحبه الفناء عن أحوال البشرية ، والتنقي (١) من آثار الحظوظ بظهور أحكام الحقيقة .

قلت : قوله : معرفة الأسامي والصفات « يعنى أسماء الحق وصفاته ، وذلك لأن المسموع هو المشروع [من الصفات] (٢) التى يوصف بها المخلوقون ، وهم إنما يأخذون مقصودهم منها بطريق الإشارة والاعتبار كما تقدم ، فيحتاج ذلك إلى أن نفرّق بين ما يوصف به الرب ويوصف به المخلوق ، لئلا تُجعل تلك الصفات صفات لله ، فيكون فتنة وكفرا ، هذا إذا كان صاحبه صاحباً يعلم ما يقول ، وأما إذا كان فانياً عن الشعور بالكائنات ، لم يُحمل القول على ذلك لعدم شعوره به ، فلا بد أن يكون شاعراً بالأحوال البشرية ، ويكون متنقياً عن الحظوظ البشرية التى تميل إلى المخلوقات ، وذلك بظهور سلطان التوحيد على قلبه ، وهو قوله : « ظهور أحكام الحقيقة » . وهذا التفصيل يحتاج إليه من يستحسن بعض أنواع [السماع] (٣) المحدث لأهل الطريق إلى الله .

والفتنة تحصل بالسماع من وجهين : من جهة البدعة فى الدين ، ومن جهة الفجور فى الدنيا .

أما الأول : فلما قد يحصل به من الاعتقادات الفاسدة فى حق الله ، أو الإرادات والعبادات الفاسدة التى لا تصلح لله ، مع ما يصد عنه من

(١) فى الأصل : التنى . والمثبت من « القشيرة » .

(٢) عبارة « من الصفات » زدتها ليستقيم الكلام .

(٣) زدت كلمة « السماع » ليستقيم الكلام .

ص ١٠٨ الاعتقادات الصالحة ، والعبادات الصالحة ، تارةً/ بطريق المضادة، وتارةً بطريق الاشتغال ، فإن النفس تشتغل وتستغنى بهذا عن هذا .

وأما الفجور في الدنيا : فلما يحصل به من دواعي الزنا والفواحش والإثم والبغى على الناس .

ففي الجملة جميع المحرمات قد تحصل فيه ، وهو ما ذكرها الله في قوله : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٣٣] .

قال أبو القاسم ^(١) : « وحكى ^(٢) عن أحمد بن أبي الحواري أنه قال : سألت أبا سليمان عن السماع ، فقال : من اثنين أحب إلى من الواحد » .

قلت : هذه المقالة ذكرها مرسلة ، فلا يعتمد عليها . وإن أريد بها السماع المحدث فهي باطلة عن أبي سليمان ، فإن أبا سليمان - رضى الله عنه - لم يكن من رجال السماع ولا معروفاً بحضوره . كما أن الفضيل بن عياض ومعروفاً الكرخي - رحمهما الله - ونحوهما لم يكونا ممن يحضر هذا السماع .

قال أبو القاسم ^(٣) : « سئل أبو الحسين النورى عن الصوفى ، فقال : من سمع السماع ، وآثر الأسباب » .

(١) في « القشيرية » ٦٤٥/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٢) في الأصل : وصلى ، وهو تحريف . والمثبت من « القشيرية »

(٣) في « القشيرية » ٦٤٥/٢ بعد الكلام السابق مباشرة .

قلت : هذا النقل مرسل فلا يعتمد عليه ، ولعل المقصود بهذا هو الصوفي المذموم ^(١) عندهم المدعى التصوف ، فإنه جمع بين إثارة السماع الذي يدل على [الأهواء] الباطلة ^(٢) ، وضعف الإرادة والعبادة ، وإثارة ^(٣) الأسباب التي تنقصه عندهم عن التوكل ، فضعف كونه يعبد الله ، وضعف كونه يستعينه ، وإلا فالنورى ^(٤) لا يجعل هذا شرطاً في الصوفي المحقق .

قال أبو القاسم ^(٥) : « وسئل أبو على الروذبارى عن السماع يوماً ، فقال : ليتنا تخلصنا منه رأساً برأس » .

قلت : هذا الكلام من مثل هذا الشيخ ، الذى هو من أجل المشايخ الذين صحبوا الجنيد وطبقته ، يقرر ما قدّمناه من أن حضور الشيخ السماع لا يدل على مذهبه واعتقاده حسنه ، / فإنه يتمنى ألا يكون عليه فيه إثم ، بل يخلص منه ، لا عليه ولا له . ولو كان من جنس المستحبات لم يقل ذلك فيه ، إلا لتقصير المستمع لا لجنس الفعل ، وليس له أن يقول ذلك إلا عن نفسه ، لا يجعل هذا حكماً عاماً في أهل ذلك العمل .

كما يروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يقول : « وددت أنى انفلت من هذا الأمر رأساً برأس » . قال هذا [بعد توليه الخلافة] ^(٦)

(١) فى الأصل : الممدود . ورجحت أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) فى الأصل : الذى نزل على الباطلة . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) فى الأصل : وأثر .

(٤) فى الأصل : فالنور ، وهو تحريف .

(٥) فى « القشيرية » ٦٤٦/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٦) زدت عبارة : « بعد توليه الخلافة » ليستقيم الكلام .

لفرط خشيته ألا يكون قد قام بحقوقها ، ولم يقل هذا في أبي بكر رضي الله عنه ، بل ما يزال يشهد له بالقيام في الخلافة بالحق ، ولذلك كان عمر خوفه يحمله على ذلك القول .

فقول أبي على ليس من هذا الجنس ، بل وصف الطائفة كلها بذلك ، فعلم أنه لا يعتقد فيه أنه حسن ، وإن كان فاعلا له .

وقال أبو القاسم ^(١) : « سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمى يقول : سمعت أبا عثمان المغربي يقول : من ادعى السماع ولم يسمع صوت الطيور ، وصرير الباب ، وصفير ^(٢) الرياح ، فهو مفتر ^(٣) مدع » .

قلت : هذا الذى قاله أبو عثمان هو مما يفصلون به بين سماع العبرة وسماع الفتنة . فإن سماع العبرة الذى يحرك وجد السالكين ^(٤) بالحق يحصل بسماع هذه الأصوات لا يقف على السماع الذى يهواه أهل الفتن .

وقال أبو القاسم ^(٥) : « سمعت [أبا] حاتم السجستاني يقول : سمعت أبا نصر السراج [الطوسى يقول : ^(٦) سمعت أبا الطيب [أحمد بن مقاتل العكلى] يقول : قال جعفر : كان ابن زيرى من أصحاب الجنيد شيخا

(١) بعد كلامه السابق مباشرة في « القشيرة

(٢) القشيرة : وتصفيق .

(٣) القشيرة : قفر .

(٤) في الأصل : الوجد السالين . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٥) بعد كلامه السابق مباشرة ٦٤٦/٢ .

(٦) أبا : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من « القشيرة » .

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، وزدته من « القشيرة » .

(٨) في الأصل : أبا الطيب العلا . والمثبت من « القشيرة » .

فاضلا ، فرمما كان يحضر موضع السماع ^(١) ، فإن استطابه فرش إزاره وجلس ، وقال : الصوفي مع قلبه وإن لم يستطبه ^(٢) قال : السماع لأرباب القلوب ، ومراً وأخذ ^(٣) نعليه ^(٤) .

قلت : ستتكم إن شاء الله على مثل هذه الحال ، وهو المشي مع طيب القلب ، وما يذوق الإنسان ويجد فيه صلاح /القلب ، ونبيّن [أن] ص ١٠٩ السلوك [المستقيم] هكذا ^(٥) ، من غير اعتبار لطيب القلب ، وما يجده ويذوقه من المنفعة واللذة والجمع على الله ونحو ذلك . [أما ذلك الحال فهو مذموم] في الكتاب والسنة ، ضلال في الطريق ^(٦) ، وهو مبدأ ضلال من ضلّ من العباد والنسّاك والمتصوفة والفقراء ونحوهم ، وحقيقته اتّباع الهوى بغير هدى من الله ، وقد تقدّم من كلام المشايخ في ذم هذا ما فيه كفاية .

فإن مجرد طيب القلب ليس دليلا على أنه إنما طاب لما يحبه الله ويرضاه ، بل قد يطيب ^(٧) بما لا يحبه الله ويرضاه ، مما يكرهه أولا يكرهه أيضا ، لا سيما القلوب التي أُشربت حب الأصوات الملحنة . فقد قال عبد الله بن مسعود : « الغناء يُنبِت النفاق في القلوب كما ينبِت الماء البقل » .

(١) القشيرة : سماع .

(٢) في الأصل : وإن لم يستطع . والمثبت من « القشيرة » .

(٣) في الأصل : ومرو أحد ، وهو تحريف . والمثبت من « القشيرة » .

(٤) القشيرة : نعله . وفي الأصل : يغلبه . وهو تحريف .

(٥) في الأصل : وتبين السلوك هكذا ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٦) في الأصل : ونحو ذلك من الكتاب والسنة ظلال في الطريق . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٧) في الأصل : تطيب .

وإطلاق^(١) القول : بأن الصوفي مع قلبه ، هو من جنس ما دُم به هؤلاء المتصوفة ، حتى جعلوا من أهل البدع ، لأنهم أحدثوا في طريق الله أشياء لم يشرعها الله ، فكان لهم نصيب من قوله تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ [سورة الشورى : ٢١] ، مثل ما ذكره الخلال بإسناده عن عبد الرحمن بن مهدى وذكر الصوفية فقال : « لا تجالسوهم ولا أصحاب الكلام ، وعليكم بأصحاب القمطر ، فإنهم بمنزلة المعادن والمفاصل^(٢) ، هذا يخرج درة ، وهذا يخرج قطعة ذهب . ويروى عن الشافعي أنه قال : « لو تصوف رجل أول النهار لم يأت نصف النهار إلا وهو أحمق »^(٣) .

قال أبو القاسم^(٤) : « سمعت محمد بن الحسين [رحمه الله تعالى يقول :]^(٥) سمعت عبد الواحد بن بكر [يقول :]^(٦) سمعت عبد الله بن عبد المجيد الصوفي يقول : سئل روم عن وجود^(٧) الصوفية عند السماع . فقال : يشهدون المعاني التي تعزب عن غيرهم ، فتشير إليهم^(٨) .

(١) في الأصل : في إطلاق .

(٢) في الأصل : العادن والقواصل . ولعل الصواب ما أثبتته . والمعادن أى المتاجم . وفى « اللسان » : « المعادن : المواضع التي يستخرج منها جواهر الأرض » . وفيه : « المفاصل : ما بين الجبلين ... المفاصل صدوع في الجبال يسيل منها الماء » .

(٣) قال ابن الجوزي في « تليس إبليس » (ص ٣٧١) : « بإسناد عن يونس بن عبد الأعلى ، قال : سمعت الشافعي يقول : لو أن رجلاً تصوف أول النهار لا يأتى الظهر حتى يصير أحمق » .

(٤) بعد كلامه السابق مباشرة في « القشيرية » . ٦٤٦/٢ .

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من « القشيرية » .

(٦) يقول : زيادة من « القشيرية » .

(٧) وجود : كذا في الأصل ، وفى « القشيرية » . ولعل الصواب : وجد . وقال محققا « القشيرية » في شرح معنى الكلمة : « أى عما يجلبونه » .

(٨) في الأصل : فيسير . والمثبت من « القشيرية » .

:إلى ١٠٠ إلى [فيتنعمون]^(١) بذلك من الفرح ، ثم يقع^(٢) الحجاب ،
 فيعود ذلك الفرح بكاءً ؛ فمنهم من يخرق ثيابه^(٣) ، /ومنهم من يصيح ، ظ ١٠٩
 ومنهم من يبكي ، كل إنسان على قدره .

قلت : هذا وصف لما يعترضهم من الحال ، ليس في ذلك مدح ولا
 ذم ، إذ مثل هذه الحال يكون للمشركين وأهل الكتاب ، إذ قد يشهدون
 بقلوبهم مع أنهم يفرحون بها فتتبع [ذلك] المحبة^(٤) ، فإن الفرح يتبع
 المحبة ، فمن أحب شيئاً فرح بوجوده ، وتألم لفقده . والمحبوب قد يكون
 حقاً ، وقد يكون باطلاً .

قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ
 كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ [سورة البقرة : ١٦٥] ، وقال تعالى :
 ﴿ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ﴾ [سورة البقرة : ٩٣] .

فقد يكون المرء محبا لله صادقا في ذلك ، لكن يكون ما يشهده من
 المعاني السارة خيالات لا حقيقة لها^(٥) فيفرح بها ويكون فرحه لغير الحق ،
 وذلك مذموم .

قال تعالى : ﴿ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا
 ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِن قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ *
 ذَلِكَم بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴾
 [سورة غافر : ٧٣ - ٧٥] .

(١) فيتنعمون « ساقطة من الأصل ، وأثبتها من « القشيرية » .

(٢) في نسخة الأصل من « القشيرية » : يقطع . وذكر المحققان أن في نسخة أخرى : يقع .

(٣) يخرق : كذا في الأصل وفي « القشيرية » ، ولعل الصواب : يمزق .

(٤) في الأصل : مع أن يفرحون بها فتتبع المحبة . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٥) في الأصل : لحقيقة لها ، وهو تحريف .

وقد عُلِمَ أن سماع المكاء والتصدية إنما ذكره الله في القرآن عن المشركين ، ولا يخلو من نوع شرك جليٍّ أو خفيٍّ ، ولهذا يحكى عنهم ^(١) تلك الأمور الباطلة التي بدت لهم أولا ، كما قال تعالى : ﴿ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ ﴾ [سورة النور : ٣٩] .

ومع هذا فقد يكون في تلك المعاني التي تُشاهد وتحتجب من حقائق الإيمان ما يفرح به المؤمنون أيضا ، ولولا ما فيه من ذلك لما التبس على فريق من المؤمنين لكن قد لبس الحق فيه بالباطل . هذا الأمر ^(٢) منه ليس بحق محض أصلا ، وبالحق الذي فيه نفق على من نفق عليه من المؤمنين ، وزهادهم وصوفيتهم وفقرائهم وعبادهم ، ولكن لضعف إيمانهم نفق عليهم ، ولو تحققوا بكمال الإيمان لتبين لهم ما فيه من الشرك ولبس الحق بالباطل . ص ١١٠

ولهذا تبين ذلك لمن أراد الله أن يكمل إيمانه منهم فيتوبون منه ، كما هو المأثور عن عامة المشايخ الكبار الذين حضروه ^(٣) ، فإنهم تابوا منه ، كما تاب كثير من كبار العلماء ^(٤) مما دخلوا فيه من البدع الكلامية .
قال أبو القاسم ^(٥) : « سمعت محمد بن أحمد [بن محمد] ^(٦)

(١) في الأصل : ولهذا يصل عنهم . وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : هذا الأبد ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : الذين حضروا . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) في الأصل : من كبار العلماء ، وهو تحريف .

(٥) في « القشيرية » ٢/٦٤٦ - ٦٤٧ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٦) ابن محمد : ساقطة من الأصل . وأثبتها من « القشيرية » .

التميمى [يقول :] ^(١) سمعت عبد الله بن علي [يقول :] ^(٢) سمعت
الحصرى يقول فى بعض كلامه : إيش أعمل ^(٣) بسماع ينقطع إذا انقطع
من يستمع منه ^(٤) ينبغى أن يكون سماعك سماعا متصلا غير منقطع .
قال : وقال الحصرى ^(٥) : ينبغى أن يكون ظمأ دائم وشرب دائم ^(٦) ،
فكلما ^(٧) ازداد شربه ازداد ظمؤه ^(٨) .

قلت : هذا الكلام فيه عيب لأهل هذا السماع ، وبيان أن المؤمن
عمله دائم ليس بمنقطع ، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم : « أحب
العمل إلى الله ما داوم عليه صاحبه » ^(٩) ، فيكون اجتماع قلبه لمعانى القرآن
دائما غير منقطع ، لا يزال عطشاناً طالبا شارباً .

(١) يقول : زيادة من « القشيرة » .

(٢) القشيرة : ما أعمل .

(٣) القشيرة : يسمع منه .

(٤) فى الأصل : الحصرى ، وهو تحريف .

(٥) عبارة « وشرب دائم » : ساقطة من « القشيرة » .

(٦) فى الأصل : وكلما . والمثبت من « القشيرة » .

(٧) فى الأصل : ضماؤه ، وهو تحريف . والمثبت من « القشيرة » .

(٨) جاء الحديث عن عائشة رضى الله عنها فى المسند (ط . الحلبي) بلفظ : إن أحب الدين إلى الله ما
داوم عليه صاحبه . وأوله : مه عليكم بما تطيقون . . الحديث . وعقد مسلم فى صحيحه ٥٤٠/١ - ٥٤١
فضلا (كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب فضيلة العمل الدائم من قيام الليل وغيره) أورد فيه أربعة
أحاديث كلها عن عائشة رضى الله عنها وفيها معنى الحديث الذى ذكره ابن تيمية منه قول النبى صلى الله عليه
وسلم : أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل . وجاء حديث آخر عن أم سلمة رضى الله عنها فى المسند (ط .
الحبي) ٣١٩/٦ ونصه : « ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان أكثر صلاته قاعداً إلا المكتوبة وكان
أحب العمل إليه ما داوم المبد عليه وإن كان يسيراً » . وأورد البخارى حديثين عن عائشة رضى الله عنها بمعنى
هذا الحديث مع اختلاف الألفاظ : الأول ١٣/١ (كتاب الإيمان ، باب أحب الدين إلى الله أدومه) ولفظه :
وكان أحب الدين إليه ما داوم عليه صاحبه . والثانى ٣٨/٣ - ٣٩ (كتاب الصوم ، باب صوم شعبان) ولفظه :
وأحب الصلاة إلى النبى صلى الله عليه وسلم ما دُوم عليه وإن قلت .

كما قال تعالى لنبيه : ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [سورة الحجر : ٩٩] . وقال الحسن البصري : لم يجعل الله لعبده ^(١) المؤمن أجلا دون الموت . وقد اعتقد بعض الغالطين من هؤلاء أن المعنى : « اعبد ربك حتى تحصل لك المعرفة ، ثم اترك العبادة » وهذا جهل وضلال بإجماع ^(٢) الأمة ، بل اليقين هنا كاليقين في قوله : ﴿حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ﴾ [سورة المدثر : ٤٧] .

وفي الصحيح لما مات عثمان بن مظعون ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أما عثمان فقد أتاه اليقين من ربه . والله ما أدري - وأنا رسول الله - ما يُفعل بي » ^(٣) .

فأما اليقين الذي هو صفة العبد ، فذاك قد فعله من حين عبد ربه ، ولا تصح العبادة إلا به ، وإن كان له درجات متفاوتة .

قال تعالى : ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ﴾ [سورة البقرة : ١٤٠] . قوله : ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [سورة البقرة : ١٤٠-١٤١] .

(١) في الأصل : لعباده . وهو تحريف .

(٢) في الأصل : باجماع .

(٣) الحديث عن أم العلاء - امرأة من الأنصار ، رضى الله عنها ، في عدة مواضع من البخارى . ٧٢/٢ (كتاب الجنائز ، باب الدخول على الميت بعد الموت) ، ٦٧/٥ (كتاب مناقب الأنصار ، باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة) . ٣٤/٩ - ٣٥ (كتاب التعمير ، باب رؤيا النساء) ، ٣٨/٩ (الكتاب السابق ، باب العين الجارية) . ولفظ الحديث في الموضع الأخير : « عن أم العلاء وهى امرأة من نسائهم بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : طار لنا عثمان بن مظعون . . . فاشتكى مرضه حتى توفى . . . فقلت : رحمة الله عليك أبا السائب ، فشهادتي عليك : لقد أكرمك الله . قال : وما يدريك ؟ قلت : لا أدري والله . قال : أما هو فقد جاءه اليقين . إني لأرجو له الخير من الله ، والله ما أدري - وأنا رسول الله - ما يُفعل بي ولا بكم . قالت أم العلاء : فوالله لا أزكى أحدا بعده . . . الحديث . والحديث في المسند (ط . الحلبي) ٤٣٦/٦ .

وقال : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ [سورة السجدة : ٢٤] ^(١)

/وقال عن الكفار : ﴿ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ ۚ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نُنْظَرُ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ ﴾ [سورة الجاثية : ٣٢] .

قال أبو القاسم ^(٢) : « وجاء عن مجاهد في تفسير قوله تعالى : ﴿ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾ [سورة الروم : ١٥] أنه السماع من الحور العين بأصوات شهية : نحن الخالدات فلا نموت أبداً ، ونحن الناعمات فلا نبأس ^(٣) أبداً » .

وهذا فيه أنهم ينعمون في الآخرة بالسماع ، وقد تقدّم الكلام على هذا ، وأن التمتع بالشئ في الآخرة لا يقتضى أن يكون عملاً حسناً أو مباحاً في الدنيا .

وقال ^(٥) : « وقيل : السماع نداء ، والوجد ^(٦) قصد » .

وهذا كلام مطلق ، فإن المستمع يناديه ما يستمعه بحق تارة ، ويباطل أخرى . والواجد هو قاصد يجيب المنادى الذى قد يدعو إلى حق وقد يدعو إلى باطل ، فإن الواجد تجدد في نفسه إرادة وقصداً .

(١) في الأصل حرفت الآية إلى : وجعلناهم .

(٢) في «القشيرية» ٦٤٧/٢ بعد كلامه السابق مباشرة .

(٣) في الأصل : بأصواط ، وهو تحريف .

(٤) القشيرية : فلا نبؤس .

(٥) بعد كلامه السابق مباشرة ٦٤٧/٢ .

(٦) في الأصل : والواجد . والمثبت من «القشيرية» .

قال ^(١) : « وسمعت ^(٢) محمد بن الحسين [يقول :] ^(٣) سمعت أبا عثمان المغربي يقول : قلوب أهل الحق قلوب حاضرة ، وأسماعهم أسمع مفتوحة » .

وهذا كلام حسن . قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ [سورة ق : ٣٧] . قالوا : وهو حاضر القلب ، ليس بغائبه ، ووصف الله الكفار بأنهم صم بكم عمى لا يسمعون ولا يعقلون ، وأن في آذانهم وقراً ، وأنه ختم على قلوبهم وعلى سمعهم .

قال ^(٤) : « وسمعته » يعني : أبا عبد الرحمن ^(٥) « يقول : سمعت الأستاذ أبا سهل [الصعلوكي] ^(٦) يقول : المستمع بين استتارٍ وتجلٍ ^(٧) فالاستتار ^(٨) يوجب ^(٩) التلهيب ، والتجلي يورث الترويح . والاستتار يتولد منه حركات المريدين ، وهو محل الضعف والعجز ، والتجلي يتولد منه سكون الواصلين ، وهو محل الاستقامة والتمكن ^(١٠) ، وذلك

(١) بعد كلامه السابق مباشرة ٦٤٧/٢

(٢) القشيرية : سمعت .

(٣) يقول : زيادة في « القشيرية » .

(٤) بعد كلامه السابق مباشرة ٦٤٧/٢ .

(٥) عبارة : يعني أبا عبد الرحمن : من كلام ابن تيمية

(٦) الصعلوكي : زيادة من « القشيرية » .

(٧) في الأصل : وتجل .

(٨) في الأصل : في الاستتار ، وهو تحريف . والمثبت من « القشيرية » .

(٩) في الأصل : موجب . والمثبت في « القشيرية » .

(١٠) القشيرية : والتمكن .

صفة الحضرة ، ليس فيها إلا الذبول تحت^(١) موارد الهيبة . قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا ﴾ [سورة الأحقاف : ٢٩] ،

قلت : هذا كلام على / أحوال^(٢) أهل السماع . وهو مطلق في السماع ص ١١١ الشرعى والبدعى ، لكنه إلى وصف حال المحدث أقرب ، وهو وصف لبعض أحوالهم ، فإن أحوالهم أضعاف ذلك . وأما الاستدلال بالآية ففيه كلام ليس هذا موضعه .

قال^(٣) : « وقال أبو عثمان الحيرى : السماع على ثلاثة أوجه : فوجه منها للمريدين والمبتدئين^(٤) يستدعون بذلك الأحوال الشريفة ، ويُخشى عليهم في ذلك الفتنة والمراعاة^(٥) .

والثانى : للصادقين يطلبون الزيادة في أحوالهم ويستمعون من^(٦) ذلك ما يوافق أوقاتهم^(٨) .

والثالث : لأهل الاستقامة من العارفين ، وهؤلاء^(٩) لا يختارون على الله^(١٠) فيما يَرِد على قلوبهم من الحركة والسكون .

قلت : هذا الكلام مطلق في السماع يتناول القسمين .

(١) في الأصل : يجب . وهو تحريف والمثبت من « القشيرية » .

(٢) في الأصل : على أحوال أمر . ورأيت أن حذف كلمة « أمر » يستقيم به الكلام .

(٣) بعد كلامه السابق مباشرة ٦٤٧/٢ - ٦٤٨ .

(٤) في الأصل : المريدين والمبتدئين . والمثبت من « القشيرية »

(٥) في الأصل : والمراياة . والمثبت من « القشيرية »

(٦) في الأصل : الصادقين فيصليون . والمثبت من « القشيرية » .

(٧) في الأصل : في . والمثبت من « القشيرية »

(٨) في الأصل : أوقاتهم . والمثبت من « القشيرية » .

(٩) القشيرية : فهؤلاء .

(١٠) القشيرية : الله تعالى .

فصل في محبة الجمال

ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة خردلٍ من إيمان ، ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة خردلٍ من كبر » ^(١) .

وفي رواية : « لا يدخل الجنة من [كان] ^(٢) في قلبه مثقال ذرة من كبر . فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ^(٣) ونعله حسنا . فقال : إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق وغمط الناس » ^(٤) .

فقوله : إن الله جميل يحب الجمال قد أدرج فيه حسن الثياب التي هي ^(٥) المستول عنها ، فعلم أن الله يحب الجمال [و] الجميل ^(٦) من اللباس ، ويدخل في عموميه وبطريق الفحوى ^(٧) الجميل من كل شيء . هذا كقوله في الحديث الذي رواه [الترمذی :] ^(٨) « إن الله نظيف يحب النظافة » ^(٩) .

(١) الحديث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في : مسلم ٩٣/١ (كتاب الإيمان ، باب تحريم الكبر وبيانها) إلا أن فيه « من كبرياء » والحديث - مع اختلاف يسير في الألفاظ - في : سنن أبي داود ٨٤/٤ (كتاب اللباس ، باب ما جاء في الكبر) ، سنن ابن ماجه ٢٢/١ - ٢٣ (المقدمة ، باب في الإيمان) .

(٢) كان : ساقطة من الأصل ، وهي من ألفاظ الحديث .

(٣) في الأصل : حسن ، وهو خطأ .

(٤) مضى الحديث من قبل .

(٥) في الأصل : هم ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : الجمال الجميل .

(٧) في الأصل : الفحو ، وهو تحريف .

(٨) الترمذی : زدتها ليستقيم الكلام .

(٩) الحديث عن عامر بن سعد عن أبيه رضى الله عنه في : سنن الترمذی ١٩٨/٤ وأوله : إن الله طيب =

وقد ثبت عنه في الصحيح أنه قال : « إن الله طيب يحب الأطيباء »^(١) . وهذا مما يُستدل به على استحباب التجميل في الجمع والأعياد ، كما في الصحيح أن عمر بن الخطاب رأى حلة تباع في السوق فقال : يا رسول الله لو اشتريت هذه تلبسها ؟ فقال : « إنما يلبس هذه / من لا خلاق »^(٢) له في الآخرة »^(٣) .

ظ ١١١

وهذا يوافق في حسن الثياب ما في السنن عن أبي الأحوص الجشمي^(٤) قال : رأى النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أطهار ، فقال : هل لك من مال ؟ قلت : نعم . قال : من أى المال ؟ قلت : من كل ما

== يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكرم . . الحديث . وقال الترمذى : « هذا حديث غريب وخالد بن إلياس يُضعف ، ويقال : ابن إلياس » .

(١) لم أجد الحديث بهذا اللفظ ، وجاء الحديث في الترمذى (انظر التعليق السابق) بلفظ مقارب ، كما جاء حديث صحيح في : مسلم ٧٠٣/٢ (كتاب الزكاة ، باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وتربيتها) عن أبي هريرة رضى الله عنه وأوله : أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين-الحديث . وهذا الحديث أيضا في : سنن الدارمى ٣٠٠/٢ (كتاب الرقاق ، باب في أكل الطيب) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٢٨/٢ .

(٢) في الأصل : خلاف ، وهو تحريف .

(٣) الحديث عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه في : البخارى ٤/٢ (كتاب الجمعة ، باب يلبس أحسن ما يجد) وأوله : أن عمر بن الخطاب رأى حلة سيرة عند باب المسجد ، فقال : يا رسول الله لو اشتريت هذه فلبستها يوم الجمعة وللوفد إذا قدموا عليك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما يلبس هذه من لاخلاق له في الآخرة...الحديث...وهو في : البخارى ٦٣/٣ (كتاب البيوع ، باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء) ؛ مسلم ١٦٣٨/٣ - ١٦٤١ (كتاب اللباس والزينة ، باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة..الخ) ؛ سنن النسائي ٧٨/٣ (كتاب الجمعة ، باب الهيئة للجمعة) ؛ سنن ابن ماجه ١١٨٧/٢ - ١١٨٨ (كتاب اللباس ، باب كراهية لبس الحرير) ؛ الموطأ ٩١٧/٢ (كتاب اللباس ، باب ماجاء في لبس الثياب) ؛ المسند (ط المعارف) ٣٢٣/٦ .

(٤) في الأصل : الختمى ؛ هو تحريف .

أتى الله من الإيل والشاء. قال : فلتُرْ نعمة الله وكرامته عليك » .^(١)
 وفي السنن أيضا عن عمرو^(٢) بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يحب أن يُرى أثر نعمته على
 عبده »^(٣) لكن هذا الظهور لنعمة^(٤) الله وما في ذلك من شكره ، والله
 يحب أن يُشكر ، وذلك لمحبه الجلال .
 وهذا الحديث قد ضل قوم بما تأولوه عليه ، وآخرون رأوه^(٥) معارضا
 لغيره من النصوص ولم يهتدوا للجمع .

فالأولون : قد يقولون : كل مصنوع الرب جميل ، لقوله : ﴿ الَّذِي
 أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ [سورة السجدة : ٧] فَنُحِبُّ كُلَّ شَيْءٍ . وقد
 يستدلون بقول بعض المشايخ : « المحبة نار تحرق في القلب كل ما سوى مراد
 المحبوب » ، والمخلوقات كلها مراده ، وهو لا يقوله قائلهم . فصرَّح بإطلاق
 الجلال ، وأقل ما يصيب هؤلاء أنهم يتركون القِيرة لله ، والنهي عن
 المنكر ، والبغض في الله ، والجهاد في سبيله ، وإقامة حدوده .

(١) الحديث عن أبي الأحوص الجشمي عن أبيه رضي الله عنه في: سنن أبي داود ٧٤/٤ (كتاب اللباس ،
 باب في غسل الثوب وفي الخلقان) ؛ سنن النسائي ١٥٧/٨ (كتاب الزينة - باب الجلال) ؛ المسند (ط .
 الحلبي) ٤٧٣/٣ .

(٢) في الأصل : عمر ، وهو خطأ .

(٣) الحديث عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في : سنن الترمذي ٢٠٦/٤ - ٢٠٧ (كتاب الأدب ،
 باب ماجاء أن الله يحب أن يُرى أثر نعمته على عبده) وقال الترمذي : « وفي الباب عن أبي الأحوص عن أبيه
 وعمران بن حصين وابن مسعود . هذا حديث حسن . والحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه في المسند (ط .
 المعارف) ٢٤٠/١٥ - ٢٤١ ، وعن عمران بن حصين رضي الله عنه في المسند (ط . الحلبي) ٤٣٨/٤ .

(٤) في الأصل : نعمة .

(٥) في الأصل : رواه ، وهو تحريف .

وهم في ذلك متناقضون ، إذ لا يتمكنون من الرضا بكل موجود . فإن المنكرات هي أمور مضرة لهم ولغيرهم ^(١) ، ويبقى أحدهم مع طبعه وذوقه وهواه ، ينكر ما يكره ذوقه دون ما لا يكره ذوقه ، وينسلخون عن دين الله ، وربما دخل أحدهم في الاتحاد والحلول المطلق ، ومنهم من يخصص الحلول أو الاتحاد ببعض المخلوقات ، كالنبي أو علي بن أبي طالب أو غيرهما من المشايخ والملوك والمردان ، فيقولون بحلوله في الصور ^(٢) الجميلة ، ويعبدونها .

ومنهم من لا يرى ذلك ، لكن يتدين بحب الصور الجميلة ، من النساء الأجانب والمردان وغير ذلك ، ويرى هذا من الجمال الذي يحبه الله ، ويحبه هو ، ويلبس الحبة الطبيعية المحرمة بالحبة الدينية ، /ويجعل ما حرّمه [الله] ^(٣) ص ١١٢ بما يقرب إليه : ﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٨] .

والآخرون قالوا : ثبت في صحيح مسلم ^(٤) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » ^(٥) . ومعلوم أنه لم ينف نظر الإدراك ، لكن نظر الحبة .

(١) في الأصل : ولغيرها ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : في الصور ، وهو تحريف .

(٣) زدت لفظ الجلالة ليستقيم الكلام .

(٤) في الأصل : في الصحيح مسلم ، وهو تحريف .

(٥) مضي الحديث من قبل .

وقد قال تعالى عن المنافقين : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ خُشْبٌ مُمْسَدَةٌ ﴾ [سورة المنافقون : ٤] .

وقال تعالى ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاً وَرِثِيًا ﴾ [سورة مريم : ٧٤] . والأثاث : المال من اللباس ونحوه ، والرثى ^(١) المنظر . فأخبر أن الذين أهلكهم قبلهم كانوا أحسن صورا وأموالاً ، لتبين أن ذلك لا ينفع عنده ولا يُعبأ به .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لأبيض ^(٢) على أسود إلا بالتقوى » ^(٣) .

وفي السنن عنه أنه قال : « البذاذة من الإيمان » ^(٤) .

وأيضاً فقد حرّم علينا [من] ^(٥) لباس ^(٦) الحرير والذهب ، وآنية الذهب والفضة : ما هو أعظم الجمال في الدنيا ، وحرّم الله الفخر والخيلاء ، واللباس الذي فيه الفخر والخيلاء ، كإطالة الثياب .

(١) في الأصل : والذي ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : ولا لاينفض ، وهو تحريف ظاهر .

(٣) في المسند (ط . الحلبي) ٤١١/٥ عن أبي نضرة حدثني من سمع خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط أيام التشريق فقال : يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد . ألا لا فضل لعربي على أعجمي ، ولا لعجمي على عربي ، ولا لأحمر على أسود ، ولا أسود على أحمر إلا بالتقوى . أبلغت ؟ قالوا : بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث .

(٤) في : سنن أبي داود ١٠٦/٤ - ١٠٧ (كتاب الترجل ، الباب الأول) عن أبي أمامة قال : ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً عنده الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا تسمعون ؟ ألا تسمعون ؟ إن البذاذة من الإيمان ، إن البذاذة من الإيمان - يعني التفضل . وقال أبو داود : هو أبو أمامة بن ثعلبة الأنصاري . والحديث عن عبد الله بن أبي أمامة الحارثي عن أبيه في سنن ابن ماجه ١٣٧٩/٢ (كتاب الزهد ، باب من لا يؤبه له) وفي آخره : قال : البذاذة : القشافة ، يعني : التقشف .

(٥) من : زدنّها ليستقيم الكلام .

(٦) في الأصل : اللباس ، وهو تحريف .

حتى ثبت في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرّ إزاره بطراً » ^(١) .

وفي الصحيح عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من جرّ ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » ^(٢) .

وفي الصحيح أيضاً قال : « بينما رجل يجر إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة » ^(٣) .

وقد قال تعالى في حق قارون : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ [سورة القصص : ٧٩] ، قالوا : ثياب الأرجوان ^(٤) .

ولهذا ثبت في الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلىّ ثوبين معصفرين ، فقال : « إن هذه من ثياب

(١) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : البخارى ١٤١/٧ (كتاب اللباس ، باب من جرّ ثوبه من الخيلاء) ، مسلم ١٦٥٣/٣ (كتاب اللباس ، باب تحريم جر الثوب خيلاء) ، المستد (ط . الحلبي) ٥/٣ .
(٢) الحديث عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما في : البخارى ٦/٥ (كتاب أصحاب النبي ، باب حدثنا الحميدى) ، ١٤١/٧ (كتاب اللباس ، باب من جرّ إزاره من غير خيلاء) ، مسلم ١٦٥١/٣ - ١٦٥٣ (كتاب اللباس ، باب تحريم جر الثوب خيلاء) ، سنن أبي داود ٨١/٤ (كتاب اللباس ، باب ما جاء في إسيال الإزار) ، سنن الترمذى ١٣٧/٢ (كتاب اللباس ، باب ما جاء في كراهية جر الإزار) ، سنن ابن ماجه ١١٨١/٢ (كتاب اللباس ، باب من جرّ ثوبه من الخيلاء) . والحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في المستد (ط . المعارف) ١٠٨/٧ ، ٣٨٩ ٢٦٣ وهو عن أبي سعيد الخدرى وابن عمر رضى الله عنهم في المستد (ط . الحلبي) ٣٩/٣ - ٤٠ .

(٣) الحديث عن ابن عمر - رضى الله عنهما في : البخارى ١٧٧/٤ (كتاب الأنبياء ، باب حدثنا أبو إيمان) . ١٤١/٧ (كتاب اللباس ، باب من جرّ ثوبه من الخيلاء) .

(٤) قال ابن الجوزى في تفسيره « زاد المسير » ٢٤٣/٦ « قال الحسن : في ثياب حمر وصفرة ، وقال عكرمة : في ثياب معصفرة . وقال وهب بن منبه : خرج على بقة شهباء عليها سرج أحمر من أرجوان . الخ » .

الكفار فلا تلبسها . قلت : أغسلها ؟ قال : احرقها » (١) .

ولهذا كره /العلماء المحققون الأحمر المشبع حمرة ، كما جاء النهى عن
الميثرة الحمراء (٢) . وقال عمر بن الخطاب : دعوا هذه الرايات للنساء .
وقد بسطنا القول في هذه المسألة في موضعها .

وأيضا فقد قال الله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ
وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ﴾
[سورة النور : ٣٠-٣١] (٣) .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح عن أبي هريرة
« العينان ترنيان ، وزناهما النظر » (٤) .

وفي الصحيح عن جرير بن عبد الله قال : سألت النبي صلى الله عليه
وسلم عن نظر الفجأة ، فقال : « اصرف بصرك » (٥) .

(١) جمع ابن تيمية بين حديثين رواهما مسلم في صحيحه ١٦٤٧/٣ (كتاب اللباس والزينة ، باب النهى
عن لبس الرجل الثوب المعصر) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنها قال في أولها : رأى رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - على ثوبين معصفرين فقال : « إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها » . وفي
الثاني : فقال (النبي صلى الله عليه وسلم) : « أملك أمرتك بهذا ؟ » قلت : أغسلها ؟ قال : بل
احرقها » .

(٢) في الأصل : المسرة الحمراء . وفي سنن النسائي ١٩٤/٧ (كتاب الزينة ، باب النهى عن الجلوس على
المياثر من الأرجوان) عن علي رضى الله عنه قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : قل اللهم سددنى
واهمنى . ونهاني عن الجلوس على المياثر . والمياثر قسي كانت تصنع النساء لبعولتهن على الرجل كالقطنان من
الأرجوان .

(٣) في الأصل حرفت الآية إلى : من أصواتهم .

(٤) مضى الحديث من قبل .

(٥) في الأصل : اضرب وبصرك ، وهو تحريف . والحديث عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه في : مسلم
١٦٩٩/٣ (كتاب الآداب ، باب نظر الفجأة) ونصه : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر
الفجأة ، فأمرني أن أصرف بصرى . والحديث في : سنن الترمذى ١٩١/٤ (كتاب الاستئذان والآداب ، باب =

وفي السنن أنه قال لعلی : « يا علی : لا تتبع النظرة النظرة ، فإنما لك الأولى ، وليست لك الآخرة ^(١) »

وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴾ [سورة طه : ١٣١] .

وقال : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [سورة الحجر : ٨٨] . وقال : ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ * قُلْ أَوْبَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ [سورة آل عمران : ١٣ - ١٥] .

وقد قال مع ذمه لمذامه من هذه الزينة : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [سورة الأعراف : ٣٢] .

== ماجاء في نظر الفجاءة) . وقال الترمذی : هذا حديث حسن صحيح ؛ سنن أبي داود ٣٣٠/٢ (كتاب النكاح ، باب ما يؤمر به من غش البصر) وفيه : « اصرف بصرک » وهی الروایة التي معنا ؛ سنن الدارمی ٢٧٨/٢ (كتاب الاستئذان باب في نظر الفجاءة) .

(١) الحديث عن بريدة الأسلمي رضى الله عنه في : سنن أبي داود ٣٣٠/٢ - ٣٣١ (كتاب النكاح ، باب ما يؤمر به من غش البصر) وأوله : « يا علی لا تتبع . . . الحديث . وهو عنه أيضا في : سنن الترمذی ١٩١/٤ (كتاب الاستئذان والآداب ، باب ماجاء في نظر الفجاءة) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٥١/٥ - ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٥٧ . والحديث عن علي رضى الله عنه في : سنن الدارمی ٢٩٨/٢ (كتاب الرقاق ، باب في حفظ السمع) .

فنعلم أن ما يصفه به النبي صلى الله عليه وسلم من محبة الأجناس المحبوبة من الأعيان والصفات والأفعال ، وما يبغضه من ذلك ، هو مثل ما يأمر به من الأفعال ، وينهى عنه من ذلك ، فإن الحب والبغض / هما أصل الأمر والنهي ، وذلك نظير ما يعده على الأعمال الحسنة من الثواب ، ويتوعد به على الأعمال السيئة من العقاب .

فأمره ونهيه ، ووعدته ووعدته ، وحبه وبغضه ، وثوابه وعقابه: كل ذلك من جنس واحد . والنصوص النبوية تأتي مطلقة عامة من الجانبين ، فتعارض في بعض الأعيان والأفعال التي تندرج في نصوص المدح والذم ، والحب والبغض ، والأمر والنهي ، والوعد والوعيد . وقد بسطنا الكلام على ما يتعلق بهذه القاعدة في غير موضع ، لتعلقها بأصول الدين وفروعه .

فإن من أكبر المسائل التي تتبعها مسألة الأسماء ^(١) والأحكام في فساق أهل الملة ، وهل يجتمع في حق الشخص الواحد الثواب والعقاب ، كما يقوله أهل السنة والجماعة ، أم لا يجتمع ذلك ؟ [وهل] ^(٢) يكون الشيء الواحد محبوباً من وجه مبغوضاً من وجه ، محموداً من وجه مذموماً من وجه ، كما يقوله جمهور الخوارج والمعتزلة ؟ وهل يكون الفعل الواحد مأموراً به من وجه منبهاً عنه من وجه ؟

وقد تنازع في ذلك أهل العلم من الفقهاء والمتكلمين وغيرهم ،

(١) في الأصل : فإن من الكبر سعيها مشاله الأسماء . . وهو تحريف ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) وهل : زدتها ليستقيم الكلام .

والتعارض بين النصوص إنما هو لتعارض المتعارض المقتضى^(١) للحمد والذم من الصفات القائمة بذاته^(٢) [تعالى]^(٣). ولهذا كان هذا الجنس موجبا للكفر^(٤) أو الفتنة ، فأول مسألة فرقت^(٥) بين الأمة مسألة الفاسق الملى ، فأدرجته الخوارج في نصوص الوعيد والخلود في النار وحكموا بكفره^(٦) ، ووافقهم المعتزلة على دخوله في نصوص الوعيد وخلوده في النار ، لكن لم يحكموا بكفره ، فلو كان الشيء خيرا محضا لم يوجب فرقة ، ولو كان شرا محضا لم ينحف^(٧) أمره ، لكن لاجتماع الأمرين^(٨) فيه أوجب الفتنة . وكذلك مسألة القدر ، التي هي من جملة فروع هذا الأصل ، فإنه اجتمع في الأفعال الواقعة التي نهى الله عنها أنها مرادة له^(٩) لكونها من الموجودات ، وأنها غير محبوبة له / ولا مرضية ، بل ممقوتة مبغوضة لكونها^{ظ ١١٣} من المنهيات .

فقال طوائف من أهل الكلام : الإرادة والمحبة والرضا واحدة ، أو متلازمة . ثم قالت القدريّة : والله لم يجب هذه الأفعال ولم يرضها^(١٠) ، فلم يردّها ، فأثبتوا وجود الكائنات بدون مشيئة .

(١) في الأصل : لمقتضى ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : بذلك ، وهو تحريف .

(٣) زدت كلمة « تعالى » للإيضاح .

(٤) في الأصل : للفقر ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : قريب ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : في نصوص الوعيد وتلك الكفار وحكموا بكفره ، وهو تحريف .

(٧) في الأصل : لم ينحى ، وهو خطأ .

(٨) في الأصل : لاجتماع بن ، وهو تحريف .

(٩) في الأصل : أنها ماردة له ، وهو تحريف .

(١٠) في الأصل : ولم يرضاها ، وهو خطأ .

ولهذا لما قال غيلان القدرى لربيعة بن عبد الرحمن : يا ربيعة نشدتك بالله أترى الله يحب أن يُعصى ^(١) ؟ فقال له ربيعة : أفترى الله يُعصى قسراً ؟ فكانه ألقمه ^(٢) حجراً . يقول له : نزهته عن محبة المعاصي فسلبته الإرادة والقدرة ، وجعلته مقهوراً مقسوراً .

وقال من عارض القدرية : بل كل ما أَراده فقد أحبه ورضيه ، ولزمهم أن يكون الكفر والفسوق والعصيان محبوباً لله مرضياً .

وقالوا أيضاً : يأمر بما لا يريد ، وكل ما أمر به من الحسنات فإنه لم يرد ، وربما قالوا : ولم يحبه ولم يرضه إلا إذا وُجد ، ولكن أمر به وطلبه .

ف قيل لهم : هل يكون طلب وإرادة واستدعاء ^(٣) بلا إرادة ولا محبة ولا رضا ؟ هذا جمع بين التقيضين ، فتحيروا .

فأولئك سلبوا الرب خلقه وقدرته وإرادته ، وهؤلاء سلبوه محبته ورضاه وإرادته الدينية ^(٤) ، وما يصحبه أمره ونهيه من ذلك . فكما أن الأولين لم يثبتوا أن الشخص الواحد يكون مثاباً معاقباً ^(٥) ، بل إما مثاب وإما معاقب ، فهؤلاء لم يثبتوا أن الفعل الواحد يكون مراداً من وجه دون وجه ، مراداً غير محبوب ، بل إما مراد محبوب ، وإما غير مراد ولا محبوب ، ولم يجعلوا الإرادة إلا نوعاً واحداً . والتحقيق أنه يكون مراداً غير

(١) في الأصل : يقصى . وهو تحريف .

(٢) في الأصل : لقمه . وهو تحريف .

(٣) في الأصل : واستدعى .

(٤) في الأصل الدينه ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : معاقبا ، وهو تحريف .

محبوب ولا مرضى، ويكون مراداً من وجه دون وجه ، ويكون محبوباً مرضياً غير مراد الوقوع .

والإرادة نوعان : إرادة دينية ، وهى المقارنة الأمر والنهى ، والحب والبغض ، والرضا والغضب .

/ وإرادة كونية ، وهى المقارنة للقضاء والقدر ، والخلق والقدرة . ص ١١٤
وكما تفرقوا فى صفات الخالق ^(١) تفرقوا فى صفات المخلوق . فأولئك لم يثبتوا له إلا قدرة واحدة تكون قبل الفعل ، وهؤلاء لم يثبتوا له إلا قدرة واحدة تكون مع الفعل .

أولئك نفوا القدرة الكونية التى بها يكون الفعل ، وهؤلاء نفوا القدرة ^(٢) الدينية التى بها يأمر الله العبد وينهاه .

وهذا من أصول تفرقهم فى مسألة تكليف ما لا يُطاق . وانقسموا إلى : قدرية مجوسية تثبت الأمر والنهى ، وتنفى القضاء والقدر . وإلى قدرية مشركية شرٌ منهم تثبت القضاء والقدر ، وتكذب بالأمر والنهى ، أو ببعض ذلك .

وإلى : قدرية إبليسية تصدق بالأمرين ، لكن ترى ذلك تناقضاً مخالفاً للحق والحكمة .

وهذا شأن عامة ما تتعارض فيه الأسباب والدلائل . تجد فريقاً يقولون بهذا دون هذا ، وفريقاً بالعكس ، وفريقاً رأوا الأمرين واعتقدوا

(١) فى الأصل : الخلق ، وهو تحريف .

(٢) فى الأصل : للقدرة ، وهو تحريف .

تناقضهما ، فصاروا متحيرين أو معرضين عن التصديق بهما جميعا ، أو متناقضين مع هذا تارة ، ومع هذا تارةً .

وهذا تجده في مسائل الكلام والاعتقادات ، ومسائل الإرادة والعبادات ، كمسألة السماع الصوتي ، ومسألة الكلام ، ومسائل الصفات ، وكلام الله ، وغير ذلك من المسائل .

وجماع القول في ذلك : أن كل أمرين تعارضا فلا بد أن يكون أحدهما راجحا ، أو يكونا متكافئين ، فيُحكم بينهما بحسب الرجحان ، وبحسب التكافؤ ^(١) ، فالعاملان والعاملان إذا امتاز كل منهما بصفات ، فإن ترجح أحدهما فهو الراجح ، وإن تكافئا سَوَّى بينهما في الفضل والدرجة ، وكذلك أسباب المصالح والمفاسد ، وكذلك الأدلة ، بأنه يُعطى كل دليل حقه ، ولا يجوز أن تتكافأ الأدلة في نفس الأمر عند الجمهور ، لكن تتكافأ في نظر الناظر ، وأما كون الشيء الواحد من الوجه الواحد ثابتاً منتفياً ، فهذا لا يقوله عاقل .

وأصل هذا كله العدل بالتسوية بين المتماثلين . فإن الله تعالى يقول : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾ [سورة الحديد : ٢٥] وقد بسطنا القول في ذلك ، وبينّا أن العدل جماع الدين والحق والخير كله في غير موضع .

والعدل الحقيقي قد يكون متعذرا ^(٢) : إما عمله ، وإما العمل به .

(١) في الأصل : التكافؤ .

(٢) في الأصل : معتذرا . وهو تحريف .

لكن^(١) التماثل من كل وجه غير ممكن أو غير معلوم ، فيكون الواجب في مثل ذلك ما كان أشبه بالعدل وأقرب إليه ، وهى الطريقة المثلى .

وقال سبحانه : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ [سورة الأنعام : ١٥٢] .

وعلى هذا فالحق الموجود : وهو الثابت الذى يقابله المنفى^(٢) . والحق المقصود : وهو المأمور به المحبوب ، الذى يقابله المنهى عنه المبغوض : ثلاثة أقسام .

فإنها فى الحق المقصود : إما أمر ترجحت المصلحة المحبوبة فيه ، وهذا يؤمر به .

وإما أمر ترجحت فيه المفسدة المكروهة ، فهذا يُنهى عنه .

وإما أمر استوى فيه هذا [وهذا]^(٣) ، فهذا لا يؤمر به^(٤) ولا يُنهى عنه ، ولا يترجح فيه الحب ، ولا يترجح فيه البغض ، بل يكون عفواً .

وما دون^(٥) هذا - إن كان مثل هذا موجوداً^(٦) - فإن الناس يتنازعون^(٧) فى وجوده . فقيل^(٨) : هو موجود . وقيل : بل هو يقدر فى

(١) فى الأصل : ليكون ، وهو تحريف .

(٢) فى الأصل : المتنى .

(٣) زدت « وهذا » ليستقيم الكلام .

(٤) فى الأصل : لأمربه ، وهو تحريف .

(٥) فى الأصل : ومادونا ، وهو تحريف .

(٦) فى الأصل : موجود ، وهو خطأ .

(٧) فى الأصل : يتنازعوا ، وهو خطأ .

(٨) فى الأصل : قتل ، وهو تحريف .

الفعل لا وجود له ، بل لابد من الرجحان ، كما قيل مثل ذلك في تكافؤ^(١) الأدلة .

وعلى هذا فالأمر الذى ترجحت فيه المصلحة ، وأمر به ، غلب فيه جانب المحبة ، مع أن الذى فيه المفسدة ، مبغض ، لكنه مراد ، فهو مراد بغيض . والأمر الذى ترجح فيه جانب المصلحة محبوب ، لكنه مراد الترك محبوب ، فهو محبوب فى نفسه ، لكن لملازمته لما هو بغيض ، وجب أن يُراد تركه تبعا لكرهية لازمة ، فإنه بغض اللازم ونقي المنفى^(٢) الملزوم .

فحاصله أن المراد إرادة جازمة هو أحد الأمرين : إما الفعل ، وإما الترك . والأول : هو المأمور به . والثانى : هو المنهى عنه . لكن مع هذا ص ١١٥ فقد /يشتمل المفعول على بغيض محتمل ، ويشتمل المتروك على حبيب مرفوض ، فهذا أصل نافع .

فهذا فى الفعل الواحد . وأما الفاعل الواحد الذى يعمل الحسنة والسيسة معا ، وهو وإن كان التفريق بينهما ممكنا ، لكنه هو يعملها جميعا أو يتركها جميعا ، لكون^(٣) محبته لأحدهما مستلزمة لمحبهته للأخرى ، وبغضه لأحدهما مستلزم لبغضه للأخرى . فصار^(٤) لا يؤمر إلا بالحسن من الفعلين ، ولا ينهى إلا عن السيئ منها ، وإن لزم ترك الحسنة لا ينبغى أن يأمره فى مثل هذا بالحسنة المرجوحة ، فإنه يكون أمرا بالسيسة ، ولا ينهاه

(١) فى الأصل : تكافؤ .

(٢) فى الأصل كأنها : النقي . ولعل الصواب ما أثبت .

(٣) فى الأصل : لكونه ، وهو تحريف .

(٤) فى الأصل : فضا ، وهو تحريف .

عن السيئة المرجوحة ، فإنه يكون نهياً عن الحسنة الراجعة ، وهكذا المعين يعين على الحسنة الراجعة ، وعلى ترك السيئة المرجوحة .

وهذا أصل عظيم تدخل فيه أمور عظيمة ، مثل الطاعة لأئمة الجور^(١) وترك الخروج عليهم ، وغير ذلك من المسائل^(٢) الشرعية . وهكذا حكم الطائفة المشتملة أفعالها على حسنات وسيئات ، بمنزلة الفاعل في ذلك ، وبما ذكرناه في الفعل الواحد والفاعل الواحد - تظهر أمور كثيرة : إما الحق الموجود^(٣) ، وإما أن يكون الشيء في نفسه ثابتاً ومتنفياً ، لكن كثيراً ما تحصل المقابلة بين إثبات عام ، ونفي عام ، ويكون الحق في التفصيل ، وهو ثبوت بعض ذلك العام وانتفاء بعضه ، وهذا هو الغالب على المسائل الكبار التي يتنازع فيها أحزاب الكلام والفلسفة ونحوهم .

والدليل إما أن يكون دليلاً معلوماً ، فهذا لا يكون إلا حقاً . لكن كثيراً ما يظن الإنسان أن الشيء معلوم ولا يكون معلوماً ، وحينئذ فإذا ظن ظان تعارض الأدلة المعلومة كان غالطاً في تعارضها ، بل يكون أحد الأمرين لازماً^(٤) - إما كلها^(٥) أو بعضها - غير معلوم . وإما أن موجب الدليل حق من غير تعارض ، وإن ظنه الظان تعارضاً ، فالحق الموجود^(٦) لا يتنافى الحق الموجود ، بل يكون كل منهما موجوداً بخلاف الحق المقصود ، فإنه قد

(١) في الأصل : مثل الفوز مع أئمة الجور ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : مسائل .

(٣) في الأصل : وإما الحق الموجود . وأخشى أن يكون في الكلام سقط .

(٤) في الأصل : لازم ، وهو خطأ .

(٥) في الأصل : أنها ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : موجود ، وهو خطأ .

ظ ١١٥ يُقصد /الضدان لما في كل منهما من المصالح المقصودة ، لكن لا يوجد الضدان . وإن كان الدليل مغلباً للظن اعتقد فيه موجه ، وإذا تعارضت هذه [الأدلة] ^(١) رجع راجحها وسوَّى بين متكافئها .

إذا تقرر ذلك فنقول ^(٢) : قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله جميل يحب الجمال » ، كقوله للذي علَّمه الدعاء : « اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني » ^(٣) ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ [سورة البقرة : ٢٢٢] ، وإن الله نظيف يحب النظافة .

فهو سبحانه إذا كان يحب العفو لم يوجب هذا ألا يكون في بعض أنواع العفو من المعارض الراجح ما يعارض [ما] ^(٤) فيه من محبة العفو ، ولولا ذلك لكان ينبغي أن يعفو عن كل محرم ، فلا يعاقب مشركاً ولا فاجراً ، لا في الدنيا ولا في الآخرة ، وهذا خلاف الواقع ، ولوجب أن يستحب لنا العفو عن كل كافر وفاجر ، فلا نعاقب أحداً على شيء ، وهذا خلاف ما أمَرنا به ، وخلاف ما هو صلاح لنا ، ونافع في الدنيا والآخرة .

وكذلك محبته للمتطهرين ومحبته للنظافة ، لا تمنع حصول المعارض الراجح ، مثل أن يكون الماء محتاجاً إليه للعطش ، فمحبته لسقي العطشان راجحة على محبته للطهارة والنظافة .

(١) زدت كلمة « الأدلة » ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل : فيقول .

(٣) الحديث عن عائشة رضي الله عنها في : سنن الترمذى ١٩٥/٥ (كتاب الدعوات ، باب منه) وأوله : قلت يا رسول الله ، أرأيت إن علمت أى ليلة ليلة القدر ما أقول فيها ؟ . . الحديث . . . سنن ابن ماجه ١٢٦٥/٢ (كتاب الدعاء ، باب الدعاء بالعفو والتأفية) ؛ المستند (ط . الحلبي) ١٧١/٦ وأماكن أخرى بالمستند .

(٤) زدت « ما » ليستقيم الكلام .

وكذلك سائر ما يتزاحم من الواجبات والمستحبات ، فإنها جميعها محبوبة لله ، وعند التزاحم يُقدّم أحبها إلى الله . والتقرب إليه بالفرائض أحب إليه من التقرب إليه بالنوافل ، وبعض الواجبات والمستحبات أحب إليه من بعض .

وكذلك إذا تعارض المأمور والمحظور ، فقد تعارض حبيبه وبغيضه ، فيقدّم أعظمهما في ذلك ، فإن كان محبته لهذا أعظم من بغضه لهذا قدّم ، وإن كان بغضه لهذا أعظم من حبه لهذا قدم .

كما قال تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا﴾ [سورة البقرة : ٢١٩] وعلى هذا استقرت /الشرعية بترجيح خير الخيرين ، ودفع شر الشرين ، وترجيح ص ١١٦ الراجح من الخير والشر المجتمعين .

والله سبحانه يحب صفات الكمال^(١) ، مثل العلم والقدرة والرحمة ونحو ذلك . ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير »^(٢) . وفي الصحيح عنه أنه قال : « لا يرحم الله من لا يرحم الناس »^(٣) .

(١) في الأصل : الكلام ، وهو تحريف .

(٢) مضى الحديث من قبل .

(٣) الحديث عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه في : البخارى ١١٥/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تبارك وتعالى : قل ادعوا الله) ؛ مسلم ١٨٠٩/٤ (كتاب الفضائل ، باب رحمته صلى الله عليه وسلم) ؛ سنن الترمذى ٢١٦/٣ (كتاب البر ، باب ما جاء في رحمة الناس) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٥٨/٤ ، ٣٦٠ ، ٣٦٦ . والحديث عن أبي سعيد الخدرى رضي الله عنه في : سنن الترمذى ١٨/٤ (كتاب الزهد ، باب ما جاء في الرياء والسمعة) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٤٠/٣ .

وفي الصحيح أيضا عنه : «إنما يرحم الله من عباده الرحماء»^(١)

وفي السنن حديث ثابت عنه : «الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء»^(٢) .

ومع هذا فقد قال تعالى في حد الزاني والزانية : ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [سورة النور : ٢] .

وقال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾

[سورة التوبة : ٧٣] .

وهذا في الحقيقة من رحمة الله بعباده ، فإن الله إنما أرسل محمدا رحمة للعالمين ، وهو سبحانه أرحم بعباده من الوالدة بولدها . لكن قد تكون الرحمة المطلوبة لا تحصل إلا بنوع من ألم وشدة تلحق بعض النفوس ، كما ورد في الأثر : إذا قالوا للمريض : اللهم ارحمه . يقول الله : كيف أرحمه من شيء به أرحمه ؟

وكذلك يكون الفعل عفوا وصف يقتضي محبة الله له ، فإذا عارضه

(١) هذا جزء من حديث طويل عن أسامة بن زيد رضى الله عنها في : البخارى ٧٩/٢ (كتاب الجنائز ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : يعذب الميت ببعض بكاء أهله) وأوله : أرسلت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم أن ابتألى قبض الحديث . وهو في : مسلم ٦٣٥/٢-٦٣٦ (كتاب الجنائز ، باب البكاء على الميت) ؛ سنن النسائي ١٩/٤ (كتاب الجنائز ، باب الأمر بالاحتساب والصبر) ؛ سنن ابن ماجه ٥٠٦/١ (كتاب الجنائز ، باب ما جاء في البكاء على الميت) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٢٠٤/٥ ، ٢٠٥-٢٠٦ ، ٢٠٦-٢٠٧ .

(٢) الحديث عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه في : سنن أبي داود ٣٩٢/٤ (كتاب الأدب ، باب في الرحمة) ؛ سنن الترمذى ٢١٧/٣ (كتاب البر ، باب ما جاء في رحمة الناس) . وقال الترمذى : «هذا حديث حسن صحيح» .

ما هو أحب إلى الله منه ، أو اشتمل على بغض^(١) الله له أعظم من محبته لذلك العفو قُدِّمَ الراجع .

فكون الشيء جميلاً يقتضى محبة الله له ، وهو سبحانه أحسن كل شيء خلقه ، إذ كل موجود فلا بد فيه من وجه الحكمة التى خلقه الله لها ، ومن ذلك الوجه يكون حسناً محبوباً ، وإن كان من وجه آخر يكون مستلزماً شيئاً يحبه الله ويرضاه ، أعظم مما فيه نفسه من البغض .

فهذا موجود فينا ، فقد يفعل الشخص الفعل : كشرب الدواء الكريه الذى بغضه له أعظم من حبه له ، وهذا لما تضمن ما هو محبته له أعظم من بغضه للدواء ، / أرادته وشاءه وفعله ، فأراد بالإرادة الجازمة المقارنة ^{ظ ١١٦} للقدرة فعلا فيه مما يبغضه أكثر مما يحبه ، لكونه مستلزماً لدفع ما هو إليه أبغض^(٢) ، ولحصول ما محبته له أعظم من بغضه . لهذا فإن بغضه للمرض^(٣) ومحبته للعافية أعظم من بغضه للدواء .

فالأعيان التى نبغضها : كالشياطين والكافرين ، وكذلك الأفعال التى نبغضها : من الكفر والفسوق والعصيان ، خلقها وأراد وجودها لما تستلزمه من الحكمة التى يحبها ، ولما فى وجودها من دفع ما هو إليه أبغض ، فهى مرادة له ، وهى مبغضة له مسخوطة ، كما بيّنا هذا فى غير هذا الموضع .
وأما الجمال الخاص ، فهو سبحانه جميل يحب الجمال . والجمال الذى

(١) فى الأصل : على ما بغض . وما زيادة من الناسخ .

(٢) فى الأصل : مستلزماً لما هو مد لدفع ما هو إليه أبغض . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) فى الأصل : للمريض ، وهو تحريف .

للخُلُق : من العلم والإيمان والتقوى ، أعظم من الجمال الذى للخلق ، وهو الصورة الظاهرة .

وكذلك الجميل من اللباس الظاهر ، فلباس التقوى أعظم وأكمل ، وهو يجب الجمال الذى للباس التقوى ، أعظم مما يجب الجمال [الذى] ^(١) للباس الرياش ، ويجب الجمال الذى للخلق ، أعظم مما يجب الجمال الذى للخلق .

كما ثبت عنه فى الصحيح أنه قال : «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خُلُقاً» ^(٢) .

وفى صحيح مسلم عن النّوّاس بن سمعان ، قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر ^(٣) والإثم فقال : «البر حسن الخُلُق ، والإثم ما حاك فى نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس» ^(٤) .

وفى السنن عنه أنه قال : «أثقل ما يوضع فى الميزان الخلق الحسن» ^(٥) .

(١) الذى : ساقطة من الأصل .

(٢) الحديث عن أبى هريرة وعائشة رضى الله عنهما فى : سنن أبى داود ٣٠٤/٤ (كتاب السنة ، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه) ؛ سنن الترمذى ٤١٥/٢ (كتاب الرضاع ، باب ما جاء فى حق المرأة على زوجها) ، ١٢٢/٤ (كتاب الإيمان ، باب فى استحالة الإيمان والزيادة والنقصان) ؛ سنن الدارمى ٣٢٣/٢ (كتاب الرقاق ، باب فى حسن الخلق) ؛ المسند (ط. المعارف) ١٣٣/١٣ ، (ط. الحلبي) ٤٧٢/٢ ، ٥٢٧ ، ٤٧/٦ ، ٩٩ .

(٣) فى الأصل : الإبر ، وهو تحريف .

(٤) الحديث عن النّوّاس بن سمعان رضى الله عنه فى : مسلم ١٩٨٠/٤ (كتاب البر ، باب تفسير البر والإثم) ؛ سنن الترمذى ٢٣/٤-٢٤ (كتاب الزهد ، باب ما جاء فى البر والإثم) ؛ سنن الدارمى ٣٢٢/٢ (كتاب الرقاق ، باب فى البر والإثم) ؛ المسند (ط. الحلبي) ١٨٢/٤ .

(٥) هذا جزء من حديث عن أبى الدرداء رضى الله عنه ، وهو فى : سنن الترمذى ٢٤٤/٣ (كتاب البر ،

باب ما جاء فى حسن الخلق) وأوله : ما شئ أثقل فى ميزان المؤمن الحديث . وقال الترمذى : هذا حديث =

ورُوي عنه أنه قال لأم سلمة : يا أم سلمة ذهب حُسن الخلق بخير الدنيا والآخرة»^(٢) .

ومن المعلوم أن أحب خلقه إليه المؤمنون ، فإذا كان أكملهم إيماناً أحسنهم خلقاً ، كان أعظمهم محبة له أحسنهم خلقاً . والخلق الدين . كما قال الله تعالى : ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [سورة القلم : ٤] . قال ابن عباس : على دين عظيم^(٣) . وبذلك فسّره^(٤) سفيان بن عيينة وأحمد بن حنبل / وغيرهما ، كما قد بيناه في غير هذا الموضع^(٥) .

ص ١١٧

وهو سبحانه يبغيض الفواحش ولا يحبها ولا يأمر بها . كما قال تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [سورة الأعراف : ٢٨] .

= حسن صحيح . وهو في : سنن أبي داود ٣٥٠/٤ (كتاب الأدب ، باب في حسن الخلق) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٤٤٢/٦ ، ٤٤٦ ، ٤٤٨ ، ٤٥١ .

(٢) الحديث عن أنس رضي الله عنه في : مجمع الزوائد للهيتمي ٢٣/٨-٢٤ «عن أنس قال : قالت أم حبيبة : يا رسول الله المرأة يكون لها زوجان ، ثم تموت فتدخل الجنة هي وزوجها ، لأيهما تكون ، للأول أو للآخر؟ قال : تخير أحسنها خلقاً كان معها في الدنيا يكون زوجها في الجنة ، يا أم حبيبة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة . رواه الطبراني والبخاري باختصار ، وفيه : عبد بن إسحاق وهو متروك ، وقد رضى أبو حاتم ، وهو أسوأ أهل الإسناد حالاً ، وقد تقدمت لهذا الحديث طرق في : النكاح» .
وفي «الجامع الكبير» نسب السيوطي الحديث إلى أم سلمة رضي الله عنها وقال بعده : «طب (الطبراني في المعجم الكبير) والخطيب عن أم سلمة» .

(٣) في «تفسير ابن كثير» ٢١٤/٨ (ط . دار الشعب) : «عن ابن عباس : أي وإنك لعلّ دين عظيم ، وهو الإسلام . وكذلك قال مجاهد وأبو مالك والسدي والربيع بن أنس والضحاك وابن زيد» . وكذا قال ابن الجوزي في تفسيره «زاد المسير» ٤٢٨/٨ : «فيه ثلاثة أقوال : أحدها : دين الإسلام ، قاله ابن عباس» .
(٤) في الأصل : سفق ، وهو تحريف .

(٥) في تفسير ابن تيمية لسورة القلم (مجموع فتاوى الرياض ٦١/١٦) : «وإنك لعلّ خلق عظيم» . قال ابن عباس : على دين عظيم . وقاله ابن عيينة ، وأخذه أحمد عن ابن عيينة ، فإن الدين والعادة والخلق أفاضل متقاربة المعنى في الذات وإن تنوعت في الصفات الخ» .

فإذا كان الجمال متضمنا لعدم ما هو أحب إليه ، أو لوجود ما هو أبغض له ^(١) ، لزم من ذلك ^(٢) فوات ما في الجمال المحبوب ، فإذا كان في جمال الثياب بطر وفخر وخيلاء وسرف ^(٣) ، فهو سبحانه لا يحب كل مختال فخور . وقال [تعالى] ^(٤) : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ﴾ [سورة الفرقان : ٦٧] ، بل هو يبغض البطر الفخور المختال والمسرف . وقال : ﴿ إِنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ [سورة غافر : ٤٣] ، فلهذا قال [صلى الله عليه وسلم] ^(٥) : « لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرّ إزاره خيلاء وبطراً ^(٦) » فإنه يبغضه فلا ينظر إليه وإن كان فيه جمال ، فإن ذلك عرق في جانب ما يبغضه الله من الخيلاء والبطر .

وكذلك الحرير فيه من السرف والفخر والخيلاء ما يبغضه الله ، وينافي التقوى التي هي محبوب الله . كما ثبت في الصحيحين عنه أنه نزع قُروج الحرير وقال : « لا ينبغي هذا للمتقين ^(٧) » .

(١) في الأصل : ما يبغضه له . وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : ... ما هو يبغضه له . وإن لزم من ذلك ... ورأيت أن « وإن » زائدة والكلام يستقيم بدونها .

(٣) بعد كلمة « وسرف » في الأصل عبارة : « قد قال في نفس الحديث » وبهذا يياض بمقدار كلمتين . ورأيت أن هذا كلام مقحم في غير موضعه .

(٤) تعالى : زدتها ليستقيم الكلام .

(٥) عبارة « صلى الله عليه وسلم » زدتها ليستقيم الكلام .

(٦) مضى الحديث من قبل .

(٧) الحديث عن عتبة بن عامر رضى الله عنه في : البخارى ٨٠/١ (كتاب الصلاة ، باب من صلى في

قُروج حرير ثم نزع) . ولفظ الحديث : « أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم قُروج حرير فلبسه فصلّى فيه ، ثم

انصرف فترعه نزعاً شديداً كالكاره له » وقال : لا ينبغي هذا للمتقين . والحديث في : البخارى ١٤٤/٧ (كتاب

اللباس ، باب القباء وفروج حرير) ، مسلم ١٦٤٦/٣ (كتاب اللباس ، باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة

على الرجال والنساء ...) ، سنن النسائي ٥٦/٢ (كتاب القبلة ، باب الصلاة في الحرير) ، البسند (ط. الحلبي) =

وكذلك سائر ما حرّمه الله وكرهه مما فيه جمال ، فإن ذلك لاشتماله على مكروه الحق على ما [فيه مما يبغضه الله] ^(١) أعظم مما فيه من محبوبه ، ولتفويته ما هو أحب إليه منه .

وكذلك الصور الجميلة من الرجال والنساء ، فإن أحدهم إذا كان خُلِقَ سيئاً ^(٢) بأن يكون قاجراً أو كافراً ، معلناً أو منافقاً ، كان البغض أو المقت لخلقه ودينه مستعلياً على ما فيه من الجمال .

كما قال تعالى عن المنافقين : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ﴾ [سورة المنافقون : ٤] .

وقال : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ [سورة البقرة : ٢٠٤] . فهؤلاء إنما أعجبه صورهم الظاهرة للبصر ، وأقوالهم الظاهرة للسمع ، لما فيه من الأمر المعجب ، لكن لما كانت حقائق أخلاقهم - التي هي أملك بهم - مشتملة على ما هو من أبغض الأشياء وأمقتها إليه ، لم ينفعهم حسن الصورة والكلام .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم / : «إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ، وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» ^(٣) .

= ١٤٣/٤ ، ١٤٩ ، ١٥٠ . وقال النووي في شرحه على مسلم ٥٢/١٤ : «الفُرُوجُ بفتح الفاء وضم الراء المشددة ، هذا هو الصحيح المشهور في ضبطه قالوا : وهو قباء له شق من خلفه ، وهذا اللبس المذكور في هذا الحديث كان قبل تحريم الحرير على الرجال»

(١) ما بين المعرفتين كلام زدته على الأصل ليستقيم معنى الكلام .

(٢) في الأصل : شياً . وهو تحريف .

(٣) مضى هذا الحديث من قبل .

وكذلك المرأة والصبي إذا كان فاجرا ، فإن ذلك يفوت حسن الخلق والتقوى ، التي هي أحب إلى الله من ذلك ، ويوجب بغض الله للفاحشة ولصاحبها ولسئ الخلق ومقته وغضبه عليه ، ما هو أعظم بكثير مما فيه من الجبال^(١) المقتضى للمحبة .

وكذلك القوة وإن كانت من صفات الكمال التي يحبها الله .

فإذا كانت الإعانة على الكفر والفجور ، الذي بغض الله له ومقته عليه ، وتفويتة لما يحبه من الإيمان والعمل الصالح ، أعظم بكثير من مجرد ما في القوة من الأمر المحبوب ، ترجح جانب البغض بقدر ذلك .

فإذا كانت القوة في الإيمان ، كان الأمر^(٢) كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : «المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف»^(٣) . ومن المعلوم أن الله يحب الحسنات وأهلها ويبغض السيئات وأهلها . فهو يحب كل ما أمر به أمر إيجاب^(٤) أو أمر^(٥) استحباب ، وكل ما حمده وأثنى [عليه]^(٦) من الصفات ، مثل العلم ، والإيمان ، والصدق ، والعدل ، والتقوى ، والإحسان ، وغير ذلك . ويحب المقسطين ، ويحب التوايين ، ويحب المتطهرين ، ويحب المحسنين ، والذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص ، ويبغض الكفر وأنواعه ، والظلم والكذب والفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا أحد أعير منه ، وكل ما حرّمه يبغضه .

(١) في الأصل : أعمال ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : كامر الأمر ، وهو تحريف .

(٣) ما في هذا الحديث من قبل .

(٤) في الأصل : الحاب ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : أو أم ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : استقيم الكلام .

فإذا كان مع الجمال - أو غيره مما فيه وجه محبة - ما هو بغيبض من الفواحش أو الكذب أو الظلم أو غير ذلك ، كما ذكره في قوله : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٣٣] . فإن ذلك يفوت ما هو أحب إلى الله من الجمال بكثير ، ويوجب من مقت الله وبغضه ما هو أعظم بكثير مما ^(١) لجرد الجمال من الحب ، ويوجب / النهى عما يوجب ^(٢) هذه السيئات الكثيرة ، ص ١١٨ ويفوت الجمال الأفضل ، وهو ^(٣) كمال الخلق وحسنه ، وما في ذلك من الحسنات ، وكان ما في ذلك من المبغضات وترك المحبوبات راجحا على الحب الذي للجمال .

وعلى هذا يجرى [الأمر] ^(٤) : على محبة الإنسان للشيء الجميل من الصورة والنظر إليه ، وما يدخل في ذلك من قوة الحب والزيادة فيه التي تسمى ^(٥) العشق ، فإن ذلك إذا خلا عن المفسدة الراجحة ، مثل أن يحب الإنسان امرأته وجاريته حبا معتدلا ، أو يحب ما لا فتنة فيه ، كحبه للجميل من الدواب والثياب ، ويحب ولده وأباه وأمه ، ونحو ذلك من محبة ^(٦) الرحم ، كنوع من الجمال ، الحب المعتدل - فهذا حسن .

(١) في الأصل : ما ، وهو تحريف

(٢) في الأصل : من الحب وحب النهى كما عما يوجب الخ ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : ومي .

(٤) الأمر : زدها ليستقيم الكلام .

(٥) في الأصل : يسمى .

(٦) في الأصل : مع محبة .

أما إذا أحب النساء الأجانب^(١) أو المردان ونحو ذلك ، فهذا الحب متضمن للمحبة الحيوانية ، وليس في ذلك^(٢) مجرد محبة الجمال ، والمحبة الحيوانية مما يبغضها الله ويمقتها ، وتوابعها منهي [عنها] مع ذلك^(٣) ، سواء كان مع المحبة فعل الفاحشة الكبرى ، أو كانت للتمتع بالنظر والسمع وغير ذلك .

فالتمتع مقدمات الوطء ، فإن كان الوطء حلالاً حلت مقدماته ، وإن كان الوطء حراماً حرمت مقدماته ، وإن كان في ذلك رفض للجمال ، كما فيه رفض للذة الوطء المحرم ، فإن ما في ذلك مما يبغضه الله ، ويمقت عليه ، أعظم مما في مجرد الجمال من الحب المتضمن^(٤) ، وذلك متضمن لتفويت محاب الله من التقوى والعفاف والإقبال على مصالح الدين والدنيا ، أعظم بكثير مما فيها من مجرد حب الجمال ، فلهذا كانت هذه مذمومة^(٥) منها عنها ، حتى حرم الشارع النظر في ذلك بلذة وشهوة ، وبغير لذة وشهوة ، إذا خاف [الناظر]^(٦) الفتنة ، والفتنة مخوفة في النظر إلى الأجنبية الحسنة ، والأمرد الحسن في أحد قولَي العلماء ، الذي يصححه كثير من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما ، وهذا قد يختلف باختلاف / العادات والطبائع .

ظ ١١٨

وأما النظر للحاجة من غير شهوة ولا لذة فيجوز .

ولهذا لم يأمر الله ولا رسوله ولا أهل العلم والإيمان بعشق الصور الجميلة ،

(١) في الأصل : والأجانب .

(٢) في الأصل الجملة محرفة : لتسبب في ذلك . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : وتوابعها ومنهي مع ذلك .

(٤) في الأصل : متضمن .

(٥) في الأصل : مذمومة .

(٦) زدت كلمة «الناظر» ليستقيم الكلام .

ولا أثبتوا على ما كان كذلك ، وكذلك العقلاء من جميع الأمم . ولكن طائفة من المتفلسفة والمتصوفة تأمر بذلك وتنتي عليه ، لما فيه - زعموا - من إصلاح النفس ورياضتها ، وتهذيب الأخلاق ، واكتساب الصفات الحمودة : من السباحة ، والشجاعة ، والعلم ، والفصاحة ، والاختيال ونحو ذلك من الأمور ، حتى أن طائفة من فلاسفة الروم والفرس ومن اتبعهم من العرب تأمر به ، وكذلك طائفة من المتصوفة ، حتى يقول أحدهم : ينبغي للمريد أن يتخذ له صورة يجتمع قلبه عليها ، ثم ينتقل منها إلى الله . وربما قالوا : إنهم يشهدون الله في تلك الصورة ، ويقولون : هذه مظاهر الجمال ، ويتأولون قوله [صلى الله عليه وسلم]^(١) : «إن الله جميل يحب الجمال» على غير تأويله .

فهؤلاء - وأمثالهم - ممن يدخل في ذلك [يزعمون أن طريقهم موافق] لطريق العقل^(٢) والدين والخلق ، وإن اندرج في ذلك من الأمور الفاحشة ما اندرج .

وهؤلاء لهم نصيب من قوله تعالى : ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٨] .

لكن العرب الذين كانوا سبب نزول هذه الآية إنما كانت فاحشتهم - التي قالوا فيها ما قالوا - طوافهم بالبيت عراة ، لاعتقادهم أن ثيابهم التي

(١) صلى الله عليه وسلم : زدتها ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل : ممن يدخل في ذلك بطريق العقل .. الخ . ولعل الصواب ما أثبت .

عَصُوا اللَّهَ فِيهَا لَا تَصْلَحَ أَنْ يَعْبُدَ اللَّهَ فِيهَا ، فَكَانُوا يَتَزَهَّوْنَ عِبَادَةَ اللَّهِ عَنْ مَلَامَسَةِ ثِيَابِهِمْ ، فَيَقْعُونَ فِي الْفَاحِشَةِ ، الَّتِي هِيَ كَشَفُ عَوْرَاتِهِمْ .

وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَأَمْرُهُمْ أَجَلٌ وَأَعْظَمُ ، إِذْ غَايَةُ مَا كَانَ أَوْلَثُكَ يَفْعَلُونَ طَوَافَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ عِرَاةَ مُخْتَلِطِينَ ، حَتَّى كَانَتْ [الْمَرْأَةُ مِنْهُمْ] ^(١) تَقُولُ :
الْيَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ وَمَا بَدَأَ [مِنْهُ] ^(٢) فَلَا أَجْلُ لَهُ

وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْإِخْتِلَاطُ وَالْاجْتِمَاعُ ^(٣) إِلَّا فِي ^(٤) عِبَادَةِ ظَاهِرَةٍ ، لَا يَتَأَنَّى فِيهَا فِعْلُ الْفَاحِشَةِ الْكُبْرَى ، وَلَمْ يَقْصِدُوا بِالْتَعَرَّى إِلَّا التَّزَهُّوَّ مِنْ لِبَاسِ الذُّنُوبِ بِزَعْمِهِمْ ^(٥) .

فَالَّذِينَ يَجْتَمِعُونَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْمُرْدَانِ لِسَمَاعِ الْمَكَاءِ وَالتَّصَدِيَةِ ، وَيُطْفَتُونَ الْمَصَابِيحَ حَتَّى لَا يَرَى أَحَدُهُمُ الْآخَرَ ، حَتَّى اجْتَمَعُوا عَلَى غَنَاءٍ وَزَنَا وَمَطَاعِمٍ خَبِيثَةٍ ، وَجَعَلُوا ذَلِكَ عِبَادَةً - فَهَؤُلَاءِ شَرٌّ مِنْ أَوْلَثُكَ بَلَا رَيْبَ ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ فَتَحُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ .

كَمَا رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ : «سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَكْثَرُ

(١) عبارة «المرأة منهم» : زدنھا لیستقیم الکلام .

(٢) منه : ساقطة من الأصل ، وهی من کلمات البيت .

(٣) فی الأصل : والاجتماع ، وهو تحريف .

(٤) فی الأصل : إلا ما فی الخ .

(٥) ذکر الطبری فی تفسیره (ط. المعارف) ٣٧٧/١٢-٣٧٩ الأقوال المختلفة فی تفسیر آية ٢٨ من سورة الاعراف ، وهی موافقة لکلام ابن تیمیة هنا ، وأورد البيت المذكور هنا . كما ذکر ابن کثیر فی تفسیره (ط. دار الشعب ٣/٣٦٨) البيت وما ذکره مجاهد فی تفسیر الآیة ثم قال : «قلت : كانت العرب - ما عدا قريش - لا يطوفون بالبيت فی ثيابهم التي لبسوها ، يتأولون فی ذلك أنهم لا يطوفون فی ثياب عصوا الله فيها . وكانت قريش - وهم الحُمس - يطوفون فی ثيابهم ، ومن أعاره أحمری ثوبا طاف فيه ، ومن معه ثوب جدید طاف فيه ، ثم یلقیه فلا یتملكه أحد ، فمن لم یجد ثوبا جدیدا ، ولا أعاره أحمری ثوبا، طاف عریانا» .

ما يدخل الناس النار؟ فقال : الأجوفان : الفم والفرج . قال الترمذى : حسن صحيح^(١) .

وكذلك روى عنه أنه قال : «أخوف ما أخاف عليكم شهوات الغي في بطونكم وفروجكم ، ومضلات الفتن»^(٢) .

وفي الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «حجبت النار بالشهوات ، وحجبت الجنة بالمكاره» . وفي رواية مسلم : «حُفَّتْ» مكان «حجبت»^(٣) .

وإذا كانت النار محجوبة ومحفوفة بالشهوات ، لم يُدخل النار إلا بها ، وإذا كانت الجنة محجوبة ومحفوفة بالمكاره ، لم يُدخل الجنة إلا بها .

(١) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : سنن الترمذى ٢٤٥/٣ (كتاب البر ، باب ما جاء في حسن الخلق) ونصه : عن أبي هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس الجنة ، قال : تقوى الله وحسن الخلق . وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار ، قال : الفم والفرج . قال الترمذى : «هذا حديث صحيح غريب» . وجاء الحديث عن أبي هريرة أيضا في : سنن ابن ماجه ١٤١٨/٢ (كتاب الزهد ، باب ذكر الذنوب) إلا أن فيه : «الأجوفان : الفم والفرج» ، وفي المسند (ط. المعارف) ٣٢/١٥ ، (ط. الحلبي) ٣٩٢/٢ ، ٤٤٢ .

(٢) ورد الحديث عن أبي برزة الأسلمي رضى الله عنه في : المسند (ط. الحلبي) ٤٢٠/٤ من طريقين ، ولفظ الأول : «إن مما أخشى عليكم شهوات الغي في بطونكم وفروجكم ومضلات الفتن» . ولفظ الطريق الثاني (وتكرر ٤٢٣/٤) مماثل له إلا أن فيه ... ومضلات الهوى . وروى الهيثمي الحديث في «مجمع الزوائد» ٣٠٦-٣٠٥/٧ . وقال : «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح» .

(٣) جاء الحديث بلفظ «حجبت» أحيانا ولفظ «حُفَّتْ» أحيانا ، وجاء مختصرا في مواضع ومطولا في مواضع أخرى عن أبي هريرة في مواضع وعن أنس في مواضع أخرى في : البخارى ١٠٢/٨ (كتاب الرقاق ، باب حجبت النار بالشهوات) ، مسلم ٢١٧٤/٤ (كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، الحديثان ١ ، ٢) ، سنن أبي داود ٣٢٧-٣٢٦/٤ (كتاب السنة ، باب في خلق الجنة والنار) ، سنن الترمذى ٩٨-٩٧/٤ (كتاب صفة الجنة ، باب ما جاء : حُفَّتْ الجنة بالمكاره وحُفَّتْ النار بالشهوات) ، المسند (ط. المعارف) ٢٦٥-٢٦٦/١٦ ، ٣٧/١٧ . وجاء الحديث في سنن النسائي والدارمي وفي الموطأ والمسند (ط. الحلبي) في مواضع كثيرة . والرواية المطولة أولها (وهذا لفظ أبي داود) : «لما خلق الله الجنة قال لجبريل : اذهب فانظر إليها الحديث» .

وفى صحيح البخارى عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «من يضمن لى ما بين لحيته وما بين رجله أضمن له الجنة» (١) . وما بين لحيه يتناول الكلام والطعام .

كما ثبت فى الصحيحين من حديث أبى هريرة وأبى شريح الخزاعى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت» (٢) .

فبين صلى الله عليه وسلم أنه من ضمن له هذين ضمن له الجنة ، وهذا يقتضى أن من هذين يُدخل النار ، ولهذا حرّم الله الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، وحرّم أيضا انتهاك الأعراض ، وجعل / فى القذف بالفاحشة ظ ١١٩ من العقوبة المقدّرة - وهى حد القذف - [ثمانين] جلدة (٣) .

وبين صلى الله عليه وسلم أن الزنا من الكبائر ، وأن قذف المحصنات الغافلات من الكبائر ، وهو من نوع الكبائر ، إذا لم يأت عليه

(١) الحديث عن سهل بن سعد رضى الله عنه فى : البخارى ١٠٠/٨ (كتاب الرقاق . باب حفظ اللسان... الخ) ، سنن الترمذى ٣٠/٤ (كتاب الزهد . باب ما جاء فى حفظ اللسان) وأوله : من يتوكل لى ما بين ... أتوكل له بالجنة وجاء الحديث فى نفس المكان ٣١-٣٠/٤ عن أبى هريرة رضى الله عنه بلفظ : «من وقاه الله شر ما بين دخل الجنة» . والحديث عن سهل أيضا فى المسند (ط. الحلبي) ٣٣٣/٥ .

(٢) هذا جزء من حديث عن أبى هريرة رضى الله عنه (قال الترمذى : وفى الباب عن عائشة وأنس وأبى شريح الكعبي وهو العدوى واسمه خويلد بن عمرو) فى : البخارى ١١/٨ (كتاب الأدب . باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.... الخ) ، ٣٢/٨ (عن أبى شريح) (كتاب الأدب . باب إكرام الضيف.... الخ) ، ١٠٠/٨ (كتاب الرقاق ، باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر...) ، مسلم ٦٨/١ (كتاب الإيمان ، باب الحث على إكرام الجار والضيف ولزوم الصمت إلا عن الخير) . سنن الترمذى ٧٠/٤ (كتاب القيامة ، باب منه) ، المسند (ط. المعارف) ٤٩/١٤ . (ط. الحلبي) ٤٣٣/٢ . ٣١/٤ . وهو فى مواضع أخرى فى المسند .

(٣) فى الأصل : القذف بمره ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبت .

[القاذف] ^(١) بأربعة شهداء ، وإن كان قد وقع ، فإنه أظهر ما يجب الله إخفاءه ^(٢) .

كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ [سورة النور : ١٩] .

وفي الحديث الصحيح قال النبي صلى الله عليه وسلم : «كل أمتي معافى إلا المجاهرين ، وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملاً ثم يصبح وقد ستره الله عليه ، فيقول : يا فلان عملت البارحة كذا وكذا ، بات يستره ربه ويصبح يكشف ستره» ^(٣) .

وقال : «من ابتلى من هذه القاذورة بشئ فليستر» ^(٤) بستر الله ، فإنه من يبدى لنا صفحته نقم عليه كتاب الله» ^(٥) .

وفي الصحيحين عن صفوان بن محرز أن رجلاً سأل ابن عمر : كيف سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى ؟ قال : «يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه ، فيقول : عملت كذا وكذا ؟ فيقول : نعم ،

(١) زدت كلمة «القاذف» للاضاح .

(٢) في الأصل : اخفاؤه ، وهو خطأ .

(٣) الحديث بألفاظ مقاربة عن أبي هريرة رضي الله عنه في : البخارى ٢٠/٨ (كتاب الأدب ، باب ستر المؤمن على نفسه) ؛ مسلم ٢٢٩١/٤ (كتاب الزهد ، باب النهى عن هتك الإنسان ستر نفسه) .

(٤) في الأصل : فليستر ، وهو تحريف .

(٥) الحديث عن زيد بن أسلم رضي الله عنه في : الموطأ ٨٢٥/٢ (كتاب الحدود ، باب ما جاء فيمن اعترف على نفسه بالزنا) ولفظه : أن رجلاً اعترف على نفسه بالزنا ... فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلد . ثم قال : «أيها الناس ، قد آن لكم أن تتبوا عن حدود الله . من أصاب من هذه القاذورات شيئاً فليستر بستر الله ، فإنه من يبدى لنا صفحته نقم عليه كتاب الله» .

[ويقول : عملت كذا وكذا ؟ فيقول : نعم] ^(١) فيقرّره ^(٢) . ثم يقول : سترتها عليك في [الدنيا] ^(٣) وأنا أغفرها لك اليوم ^(٤) . ولهذا يكثر وقوع الناس في أحد هذين الذنبتين ^(٥) .

فمن الناس من يتلى ^(٦) بالفاحشة وإن كان ممسكا عن الكلام ، ومن الناس من يتلى ^(٦) بالكلام والاعتداء على غيره بلسانه وإن كان عفيفاً عن الفاحشة .

وأيضاً فإن [من] ^(٧) الكلام المنهى عنه : الخوض في الدين بالبدع والضلالات ، مع تضمنه لشهوة الطعام . وما بين الفرجين يتضمن أقوى الشهوات ، وذلك من الاستمتاع بالخلق في الدنيا ، كما جمع [الله تعالى] ^(٨) بينهما بقوله : ﴿ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا ﴾ [سورة التوبة : ٦٩] : الأول : يتضمن الشبهات . والثاني : يتضمن الشهوات . الأول : يتضمن الدين الفاسد . والثاني يتضمن الدنيا / الفاجرة .

ص ١٢٠

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، وهو من تنمة الحديث .

(٢) في الأصل : فيقرر . وما أثبت هو لفظ الحديث .

(٣) الدنيا : ساقطه من الأصل ، وهي من ألفاظ الحديث .

(٤) الحديث عن صفوان بن محرز رضى الله عنه في : البخارى ٢٠/٨ (كتاب الأدب ، باب ستر المؤمن على نفسه) ، ١٤٨/٩ (كتاب التوحيد ، باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم) ، مسلم ٢١٢٠/٤ (كتاب التوبة ، باب قبول توبة القاتل ...) وأوله : يُدنى المؤمن ... الحديث . وجاء الحديث مطولاً في المسند (ط . المعارف) ٢٥٤/٧ ، ١٥٥/٨-١٥٦ .

(٥) في الأصل : البدنين ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل : من يلى .

(٧) من : زدتها ليستقيم الكلام .

(٨) عبارة «الله تعالى» زدتها للإيضاح .

وكان السلف يحذرون من هذين النوعين : من المبتدع في دينه ،
والفاجر في دنياه . كلٌّ من هذين النوعين - وإن لم يكن كفرا محضاً - فهذا
من الذنوب والسيئات التي تقع من أهل القبلة .

وجنس البدع وإن كان شراً ، لكن الفجور شر من وجه آخر ، وذلك
أن الفاجر المؤمن [لا] يجعل الفجور شراً من الوجه الآخر الذي هو حرام
محض^(١) ، لكن مقرونا باعتقاده لتحريمه ، وتلك حسنة^(٢) في أصل
الاعتقاد . وأما المبتدع فلا بد أن تشتمل^(٣) بدعته على حق وباطل ، لكن
يعتقد أن باطلها حق أيضاً ، ففيه من الحسن ما ليس في الفجور ، ومن
السيئ ما ليس في الفجور ، وكذلك بالعكس .

فنخلص من الشهوات المحرمة والشهوات المبتدعة وجبت له الجنة .
وهذه [هى]^(٤) الثلاثة : الكلام المنهى عنه ، والطعام المنهى عنه ،
والنكاح المنهى عنه . فإذا اقترن بهذه الكبائر استحلالها كان ذلك أمراً ،
فكيف إذا جُعِلَتْ طاعة وقربة وعقلاً وديناً ؟!

وهؤلاء هم الذين يستحقون عقوبة أمثالهم من الأمم . كما ثبت في
الصحيح أنه يكون في هذه الأمة من يمسح قردة وخنازير ، وكما روى أنه
سيكون فيها خسف وقذف ومسح .

وقال بعض السلف في قوله تعالى : ﴿ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾

(١) في الأصل العبارة مضطربة هكذا : ... المؤمن يجعل الفجور شر من وجه آخر الذي هو حرام محض .

ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٢) في الأصل : حسنة .

(٣) في الأصل : يشتمل .

(٤) هى : زدتها للإيضاح .

[سورة هود : ٨٣] أى من ظالمى هذه الأمة ^(١) . وفى ذلك من الأحاديث ما يضيّق هذا الموضع عن ذكره ، وفى عامتها يذكر استحلالهم [لها] ^(٢) .

وأصل الضلال والغى من هؤلاء الذين يستحسنون عشق ^(٣) الصور ويحمدونه ويأمررون به - وإن قيدوه مع ذلك بالعفة - أن المحبة هى أصل كل حركة فى العالم ، فالنفس إذا لم يكن فيها حركة ، ولا هى قوية الهمة والإرادة حتى تحصل لها محبة شديدة ، كانت تلك المنهيات عنها ^(٤) هى أصول الشر ، وهى التى إذا ظهرت قامت الساعة .

ظ ١٢٠ كما فى الصحيح عن أنس أنه قال : لأحدثنكم حديثاً / لا يحدّثكموه أحد بعدى ، سمعته من النبى صلى الله عليه وسلم ، سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول : « إن من أشراط الساعة أن يُرفع ^(٥) العلم ، ويظهر الجهل ، ويُشرب الخمر ، ويظهر الزنا ، ويقل الرجال ، وتكثر النساء حتى يكون لخمسين ^(٦) امرأة قيم واحد » ^(٧) .

(١) فى تفسير الطبرى (ط. بولاق) ٥٩/١٢ : «عن قتادة فى قوله : (وما هى من الظالمين ببيعد) . قال : يعنى ظالمى هذه الأمة . قال : والله ما أجاز منها ظالماً بعد» .

(٢) لها : زدتها ليستقيم الكلام .

(٣) فى الأصل : العشق .

(٤) فى الأصل : تلك ، عنده ، وهو تحريف .

(٥) فى الأصل : يرتفع . والمثبت هو لفظ الحديث فى أكثر كتب السنة .

(٦) فى الأصل : الخمسين ، وهو تحريف .

(٧) الحديث - بألفاظ متقاربة - عن أنس بن مالك رضى الله عنه فى : البخارى ٢٣/١ (كتاب العلم ، باب رفع العلم وظهور الجهل) ٣٧/٧ ، (كتاب النكاح ، باب يقل الرجال ويكثر النساء) ١٠٤/٧ ، (كتاب الأشربة ، أول الكتاب) ، ١٦٤/٨ ، (كتاب الحدود ، باب إثم الزناة) ؛ مسلم ٢٠٥٦/٤ (كتاب العلم ، باب رفع العلم وقبضه) ؛ سنن الترمذى ٣٣٣/٣ (كتاب الفتن ، باب مجاء فى أشراط الساعة) ؛ سنن ابن ماجه ١٣٤٣/٢ (كتاب الفتن باب أشراط الساعة) ؛ المسند (ط. الحلبي) ٩٨/٣ ، ١٧٦ .

فمن ظهور الجهل ظهور الكلام في الدين بغير علم ، وهو الكلام بغير سلطان من الله - وسلطان الله كتابه - ومن ظهور الزنا ظهور اللواط - وإن كان له ^(١) اسم يخصه - فهو شر نوعي الزنا ، ولكون ظهور شهوات الغي - البطن والفرج - هي أغلب ما يُدخل الناس النار ، كما ذكر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فيما أخرجاه في الصحيحين عن أبي هريرة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، والتوبة ^(٢) معروضة بعد ^(٣) » .

والسرقة ^(٤) بالمال الذي [هو] ^(٥) أعظم مقصود الأكل ، ولهذا يُعبر عن أخذه بالأكل ، كقوله [تعالى] ^(٦) : ﴿ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ [سورة البقرة : ١٨٨]

وهذه الثلاثة هي التي يعقد ^(٧) الفقهاء فيها أبواب الحدود : باب حد الزنا ، [باب] ^(٨) حد السرقة ، باب حد شرب الخمر ، ورابعها باب حد القذف - مندرجة فيما بين لحييه وبين رجله .

(١) في الأصل : ومن كان له . ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) في الأصل : فالتوبة . والمثبت هو لفظ الحديث .

(٣) الحديث بهذا اللفظ عن أبي هريرة رضي الله عنه في : البخاري ١٦٤/٨ (كتاب الحدود ، باب إثم الزناة) .

(٤) في الأصل : فالسرقة .

(٥) هو : زدتها ليستقيم الكلام .

(٦) تعالى : زدتها للإيضاح .

(٧) في الأصل : يعتقد ، وهو تحريف .

(٨) باب : زدتها ليستقيم الكلام .

وقد روى هذا الحديث البخارى^(١) عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزنى العبد حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشرب^(٢) وهو مؤمن [ولا يقتل وهو مؤمن]^(٣) » . قال عكرمة : قلت لابن عباس : كيف يُنزَع الإيمان منه^(٤) ؟ قال : هكذا ، وشَبَّكَ^(٥) بين أصابعه ، ثم أخرجها ، فإن تاب عاد إليه هكذا ، وشَبَّكَ^(٥) بين أصابعه^(٦) .

فإذا اقترن بهذه الكبائر تلك المحبة [فى نفس صاحبها فإنها]^(٧) توجب ص ١٢١ حركتها وقوة إرادتها ، فيعطى من المال ما لم يكن يعطيه ، / ويقدم على مخاوف لم يكن يقدم عليها ، ويحتال ويدبّر ما لم يكن يحتاله ويدبّره قبل ذلك ، ويصير والهاً من التفكير والنظر ما لم يكن قبل ذلك ، فلما رأوا ما فيه من هذه الأمور التى هى من جنس المحمودات حمدوه بذلك . وهذا من جنس من حمد الخمر لما فيها من الشجاعة والكرم والسرور ونحو ذلك .

(١) ١٦٤/٨ (كتاب الحدود ، باب إثم الزناة) .

(٢) فى الأصل : حين يشربها . والمثبت هو لفظ البخارى فى هذا الموضع .

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل . وهو فى « البخارى » .

(٤) فى الأصل : من قلبه . والمثبت هو لفظ البخارى .

(٥) فى الأصل : وشك . والمثبت هو لفظ البخارى .

(٦) هذا الحديث فى هذا الموضع عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وورد قبل قليل عن أى هريرة رضى الله عنه فى البخارى . والحديث عن أى هريرة أيضاً : البخارى ١٣٦/٣ (كتاب المظالم ، باب النهى بغير إذن صاحبه) ، ١٠٤/٧ (كتاب الأشربة ، باب إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان) ، ١٥٧/٨ (كتاب الحدود ، باب لا يشرب الخمر) ؛ مسلم ٧٦/١ ، ٧٧ (كتاب الإيمان ، باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ونفيه عن المتلبس بالمعصية على إرادة نفي كماله) ؛ سنن أبى داود ٣٠٦/٤ (كتاب السنة ، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه) ؛ سنن الترمذى ١٢٧/٤ (كتاب الإيمان ، باب لا يزنى الزانى وهو مؤمن) ؛ سنن ابن ماجه ١٢٩٨/٢ - ١٢٩٩ (كتاب الفتن ، باب النهى عن التوبة) ؛ سنن الدارمى ١١٥/٢ (كتاب الأشربة ، باب فى التغليظ لمن شرب الخمر) ؛ المسند (ط . المعارف) ٤١/١٣ .

(٧) ما بين المعقوفين زده ليستقيم الكلام .

وذلك أن هؤلاء كلهم لحظوا ما فيها من جنس المحبوب ، وأغفلوا ما تتضمنه من جنس المذموم . فإن الذى يورثه العشق^(١) من نقص العقل والعلم ، وفساد الخلق والدين ، والاشتغال عن مصالح الدين والدنيا - أضعاف ما يتضمنه من جنس المحمود .

وأصدق شاهد على ذلك ما يُعرف^(٢) من أحوال الأمم وسماع أخبار الناس فى ذلك ، [فهو]^(٣) يغنى عن معاينة ذلك وتجربته ، ومن جرب ذلك أو عاينه^(٤) اعتبر بما فيه كفاية ، فلم يوجد^(٥) قط عشق إلا وضرره أعظم من منفعتة .

ولهذا قال أبو القاسم القشيري فى رسالته^(٦) : « ومن أصعب الآفات^(٧) فى هذه الطريقة صحبة الأحداث . ومن ابتلاه الله بشئ من ذلك فليجمع الشيوخ : هذا^(٨) عبد أهانه الله وخذله ، بل عن نفسه شغله ، ولو لألف^(٩) ألف كرامة أهَّله . وهب أنه بلغ رتبة^(١٠) الشهداء ، لما فى الخبر من التلويع بذلك^(١١) ، أليس قد شغل ذلك القلب

(١) أمام هذا الموضع كتب فى هامش الأصل : « مطلب ذم العشق »

(٢) فى الأصل : ما يعرق ، وهو تحريف .

(٣) فهو : زدتها ليستقيم الكلام .

(٤) فى الأصل : أو غايته ، وهو تحريف .

(٥) فى الأصل : فلم يوجدوا ، وهو تحريف .

(٦) ٧٤٤/٢ - ٧٤٥ .

(٧) فى الأصل : ومن أضعف القاب . وفى هامش الأصل أمام هذا الموضع لعله : الفساد . والمثبت هو

الذى فى « القشيرية »

(٨) القشيرية : ذلك

(٩) القشيرية : ولو بألف .

(١٠) فى الأصل : ولسه (غير منقوطة) . والمثبت من « القشيرية » ٧٤٥/٢ .

(١١) فى الأصل : من التلويع بذلك . وفى « القشيرية » : لما فى الخبر تلويع بذلك .

بمخلوق^(١)؟! وأصعب من ذلك تهوين ذلك^(٢) على القلب ، حتى يعد ذلك يسيراً ، [وقد]^(٣) قال الله تعالى : ﴿ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴾ [سورة النور : ١٥] .

وهذا الواسطي [رحمه الله]^(٤) يقول : إذا أراد الله هوان عبدٍ ألقاه إلى هؤلاء الأتنان والجيف .

وقال^(٥) : « سمعت أبا عبد الله الصوفي يقول : سمعت محمد بن أحمد النجّار يقول : سمعت أبا عبد الله الحصري / يقول : سمعت فتحاً الموصليّ يقول : صحبت ثلاثين شيخاً كانوا يُعَدُّون من الأبدال ، فكلهم^(٦) أَوْصُونِي عِنْدَ فِرَاقِي إِيَّاهُمْ ، وَقَالُوا [لِي]^(٧) : اتق معاشرَةَ الْأَحْدَاثِ وَمَخَالَطَتِهِمْ .

ومن ارتقى^(٨) في هذا الباب عن حال^(٩) الفسق ، وأشار إلى أن ذلك من بلايا^(١٠) الأرواح ، وأنه لا يضر ، فما قالوه^(١١) من وساوس القائلين

(١) في الأصل : لمخلوق . والمثبت من « القشيرية » .

(٢) في الأصل : وأضعف من ذلك يهين ذلك . والمثبت من « القشيرية » .

(٣) وقد : زيادة من « القشيرية » .

(٤) رحمه الله : زيادة من « القشيرية » .

(٥) بعد كلامه السابق مباشرة ٧٤٥/٢ .

(٦) القشيرية : كلهم .

(٧) لي : زيادة من « القشيرية » .

(٨) في الأصل : ومن اتقى ، وهو تحريف . والمثبت من « القشيرية » .

(٩) القشيرية : حالة .

(١٠) القشيرية : من بلاء .

(١١) القشيرية : وما قالوه .

بالسمع^(١) ، وإيراد حكايات عن [بعض] الشيوخ^(٢) ، كان^(٣) الأولى بهم إسبال الستر على هنتهم وآفاتهم^(٤) ، فذلك نظير الشرك وقرين الكفر .

فليحذر المرید [من]^(٥) مجالسة الأحداث ومخالطتهم ، فإن السير منه فُتِح باب الخذلان ، وبدء^(٦) حال الهجران ، ونعوذ بالله من قضاء السوء .

وهنا أصل عظيم نافع يجب اعتباره ، وهو أن الأمور المذمومة في الشريعة - كما ذكرناه - هو ما ترجَّح فسادُه على صلاحه ، كما أن الأمور المحمودة ما ترجَّح صلاحه على فسادِه ، فالحسنات تغلب فيها المصالح ، والسيئات تغلب فيها المفاسد ، والحسنات درجات بعضها فوق بعض ، والسيئات بعضها أكبر من بعض ، فكما أن أهل الحسنات ينقسمون إلى الأبرار المقتصدين والسابقين المقرَّين ، فأهل السيئات ينقسمون إلى الفجار الظالمين والكفَّار المكذِّبين ، وكل من هؤلاء هم درجات عند الله .

ومن المعلوم أن الحسنات كلما كانت أعظم كان صاحبها أفضل ، فإذا انتقل الرجل من حسنة إلى أحسن منها ، كان في مزيد التقريب ، وإن

(١) في « القشيرة » بالشاهد . وفي الأصل : « بالسما » ويعدها بياض بمقدار كلمة . ورجعت أن يكون الصواب « بالسمع » .

(٢) في الأصل : وإيراد الحكايات عن الشيوخ . والمثبت من « القشيرة »

(٣) القشيرة : لما كان . . .

(٤) في الأصل : وأما بهم . والمثبت من « القشيرة »

(٥) من : ساقطة من الأصل . وأثبتها من « القشيرة »

(٦) في الأصل : وبدو . والمثبت من « القشيرة »

انتقل إلى ما هو دونها ، كان في التأخر والرجوع . وكذلك السيئات كلما كانت أعظم كان صاحبها أولى بالغضب واللعة والعقاب .

وقد قال تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ﴾ [سورة النساء : ٩٥] (١) .

وقال : ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ إلى قوله : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ [سورة التوبة : ١٩ - ٢٠] (٢) .

وقال : ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ ﴾ [سورة الحديد : ١٠] .

وقال : ﴿ يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ [سورة المجادلة : ١١] .

وكذلك قال في السيئات : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ﴾ [سورة التوبة : ٣٧] .

وقال : ﴿ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ﴾ [سورة النحل : ٨٨] .

وقال : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ [سورة التوبة : ١٢٥] .

وقال : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ [سورة البقرة : ١٠] .

(١) في الأصل حرفت الآية هكذا : لا يستوى المؤمنون من القاعدون. الخ .

(٢) سقطت كلمة « وأنفسهم » من الآية الكريمة في الأصل .

وقال : ﴿ وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾ [سورة الاسراء : ٨٢] .

ومعلوم أن التوبة هي جماع الرجوع من السيئات إلى الحسنات ، ولهذا لا يحبط جميع السيئات إلا التوبة . والردة هي جماع الرجوع من الحسنات إلى السيئات ، ولهذا لا يحبط جميع الحسنات إلا الردة عن الإيمان . وكذلك ما ذكرناه في تفاوت السيئات ، هو في الكفر والفسق والعصيان ، فالكفار بعضهم دون بعض . ولهذا يذكر الفقهاء في باب الردة والإسلام : انتقال^(١) الرجل - كأحد الزوجين - من دين إلى دين آخر : انتقال إلى دين خير من دينه ، أو دون دينه ، أو مثل دينه ، فيقولون : إذا صار الكتابي مجوسيا^(٢) أو مشركا فقد انتقل إلى شر من دينه ، وإذا صار المشرك أو المجوسي كتابيا فقد انتقل إلى خير من دينه ، وإذا تهوّد النصراني - أو بالعكس - فقد انتقل إلى نظير دينه . والتّمجّس يُقرّ عليه بالاتفاق ، وأما الإشراف فلا يُقرّ عليه إلا بعض الناس عند بعض العلماء . والصابئة نوعان عند المحققين ، وعلى قولين عند آخرين . ومعرفة مراتب الأديان محتاج إليها في مواضع كثيرة لمعرفة^(٣) مراتب الحسنات .

/والفقهاء يذكرون ذلك لأجل معرفة أحكامهم وتناكحهم ط ١٢٢
وذبايحهم ، وفي دمايمهم وقتالهم وإقرارهم بالجزية المضروبة عليهم ، ونحو ذلك من الأحكام التي جاء بها الكتاب والسنة في أهل الملل والأحزاب ،

(١) في الأصل : الانتقال .

(٢) في الأصل : مجوسيا ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : المعرفة ، وهو تحريف .

الذين قال الله فيهم : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالثَّأْرُ مَوْعِدُهُ ﴾ [سورة هود : ١٧] .

وقد قال الله تعالى لنبيه : ﴿ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ﴾ [سورة الشورى : ١٥] .

والعدل وضع كل شئ في موضعه ، كما أن الظلم وضع الشئ في غير موضعه .

ولهذا لما اقتتل (١) فارس المجوس والروم النصارى ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة إذ ذاك ، وهو في طائفة قليلة ممن آمن به ، كان هو وأصحابه (٢) يحبون أن تغلب الروم ، لأنهم أهل كتاب ، وكان المشركون يحبون أن تغلب فارس ، لأنهم من جنسهم ، ليسوا أهل كتاب ، فأنزل الله في ذلك : ﴿ أَلَمْ * غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ﴾ [سورة الروم : ٢٠١] . والقصة مشهورة في كتب الحديث والتفسير والمغازي .

وإذا كان كذلك فقد يكون الرجل على طريقة من الشر عظيمة ، فينتقل (٣) إلى ما هو أقل منها شرا وأقرب إلى الخير ، فيكون حمد تلك الطريقة ومدحها لكونها طريقة الخير المدوحة . مثال ذلك أن الظلم كله حرام مذموم ، فأعلاه الشرك ، فإن الشرك لظلم عظيم ، والله لا يغفر أن يشرك به ، وأوسطه ظلم العباد بالبغي والعدوان ، وأدناه ظلم العبد نفسه فيما بينه وبين الله ، فإذا كان الرجل مشركا كافرا فأسلم باطنا وظاهرا ، بحيث

(١) أمام هذا الموضع في هامش الأصل : « مطلب » .

(٢) في الأصل : كان هو أصحابه ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : فلينتقل ، وهو تحريف .

صار مؤمنا ، وهو مع إسلامه يظلم الناس ويظلم نفسه ، فهو خير من أن يبقى على كفره ولو كان تاركا لذلك الظلم .

وأما إذا أسلم ظاهرا فقط ، وهو منافق في الباطن ، / فهذا في الآخرة ص ١٢٣ في الدرك الأسفل من النار . وأما في الدنيا فقد يكون أضرَّ على المسلمين منه لو بقى على كفره ، وقد لا يكون كذلك ، فإن إضرار المنافقين بالمؤمنين يختلف باختلاف الأحوال .

لكن إذا أسلم نفاقا فقد يرجى له حسن الإسلام فيصير مؤمنا ^(١) ، كمن أسلم تحت السيف ، وكذلك من أسلم لرغبة أو لرهبة أو نحو ذلك . فالإسلام والإيمان أصل كل خير وجماعة .

وكذلك [من] ^(٢) كان ظالما للناس في نفوسهم وأموالهم وأعراضهم ، فانتقل عن ذلك إلى ما يظلم به نفسه خاصة : من خمر وزنا ، فهذا أخف لإثمه وأقل لعذابه .

وهكذا النحل التي فيها بدعة ، قد يكون الرجل رافضيا فيصير زيديا ، فذلك خير له . وقد يكون جهميا قدريا فيصير جهميا غير قدرى ، أو قدريا غير جهمى . أو يكون من الجهمية الكبار ، فيتجههم في بعض الصفات دون بعض ، ونحو ذلك .

فهؤلاء المتفلسفة والمتصوفة ونحوهم ، ممن مدح العشق والغناء ونحو ذلك ، وجعلوه مما يستعينون به على رياضة أنفسهم وتهذيبها وصلاحتها ^(٣)

(١) في الأصل : بمن يصير مؤمنا . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) من : زدتها ليستقيم الكلام .

(٣) في الأصل كأنها : وحدها . ولعل الصواب ما أثبتته .

من هذا الباب ، فإن هؤلاء في طريقهم من الشرك والضلال ما لا يحصيه إلا ذو الجلال ، فإن المتفلسفة قد يعبدون الأوثان والشمس والقمر ونحو ذلك ، فإذا صار أحدهم يروض نفسه بالعشق لعبادة الله وحده ، أو رياضة مطلقة لا يعبد فيها غير الله ، كان ذلك خيراً له ^(١) من أن يعبد غير الله .

وكذلك الاتحادية الذين يجعلون الله هو الوجود المطلق ، أو يقولون : إنه يحلّ في الصور الجميلة ، متى تاب الرجل منهم من هذا ، وصار يسكن نفسه بعشق بعض الصور ، وهو لا يعبد إلا الله وحده ، كانت هذه الحال خيراً من تلك الحال .

فهذه الذنوب مع صحة التوحيد ، خير من فساد التوحيد مع عدم هذه الذنوب . ولهذا نجد الناس يفضلون من كان من الملوك ^(٢) ونحوهم إنما يظلم نفسه بشرب الخمر والزنا أو الفواحش ويتجنب ظلم الرعية ، ويتحرى العدل فيهم ، على من كان يتجنب الفواحش والخمر والزنا ^(٣) ويتصب لظلم الناس في نفوسهم وأموالهم وأعراضهم .

وهؤلاء الظالمون ^(٤) قد يجعلون الظلم ديناً يتقربون به بجهلهم ، كما أن أولئك الظالمين لأنفسهم قد يجعلون ذلك بجهلهم ديناً يتقربون به . فالشيطان قد زين لكثير من هؤلاء وهؤلاء سوء عملهم فأراه حسناً . لكن كثير من الناس يجمعون بين هذا وهذا ، فإن من عقوبة السيئة

(١) في الأصل : خير له ، وهو خطأ .

(٢) في الأصل : من الملوك ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : والزمر ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : وهؤلاء وهؤلاء الظالمون ، وهو تحريف .

السيئة بعدها ، ومن ثواب الحسنة الحسنة بعدها . والحسنات والسيئات قد تتلازم^(١) ويدعو بعضها إلى بعض . كما في الصحيح عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه أنه قال : « عليكم بالصدق ، فإن الصدق يهدي إلى البر ، والبر يهدي إلى الجنة ، ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً . وإياكم والكذب ، فإن الكذب يهدي إلى الفجور ، والفجور يهدي إلى النار ، ولا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب^(٢) حتى يكتب عند الله كذاباً »^(٣) .

فالصدق مفتاح كل خير ، كما أن الكذب مفتاح كل شر . ولهذا يقولون عن بعض المشايخ إنه قال لبعض من استتابه من أصحابه : أنا لا أوصيك إلا بالصدق . فتأملوا فوجدوا الصدق يدعوه إلى كل خير .

ولهذا فرق الله سبحانه بين أهل السعادة وأهل الشقاوة بذلك فقال :

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالْصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ * وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ * لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ * لِيُكَفِّرَ اللَّهُ

ص ١٢٤

(١) في الأصل : يتلازم ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : ويتحرى على الكذب ، وهو تحريف .

(٣) الحديث - بألفاظ متقاربة - عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في : البخارى ٢٥/٨ (كتاب الأدب ، باب قول الله تعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) ؛ مسلم ٢٠١٣/٤ (كتاب البر ، باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله) ؛ سنن الترمذى ٢٢٤/٣ - ٢٢٥ (كتاب البر ، باب ما جاء في الصدق والكذب) سنن أبى داود ٤٠٧/٤ (كتاب الأدب ، باب التشديد في الكذب) وأوله : إياكم والكذب . . . وجاء الحديث مع اختلاف في الألفاظ في : سنن ابن ماجه ١٨/١ (المقدمة ، باب اجتناب البدع والجلد) ؛ سنن الدارمى ٢٩٩/٢ - ٣٠٠ (كتاب الرقاق ، باب في الكذب) ؛ المسند (ط . المعارف) ٢٣١/٥ ، ٢٧٥ ، ٣٤٣ . وفي عدة مواضع في الجزء السادس منه .

عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١﴾
[سورة الزمر : ٣٢ - ٣٥] (١).

وترتيب الكبائر ثابت في الكتاب والسنة ، كما في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال : قلت : يا رسول أي الذنب أعظم ؟ قال : « أن تجعل الله نداً وهو خلقك » . قلت : (٢) ثم أي ؟ قال : « أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك » . قلت : ثم أي ؟ قال : « أن تزاني بحليلة جارك . وتصديق ذلك في كتاب الله : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ﴾ [الفرقان : ٦٨] (٣).

ولهذا قال الفقهاء : أكبر الكبائر الكفر ، ثم (٤) قتل النفس بغير حق ، ثم الزنا . لكن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر لا بن مسعود من جنس أعلى فأعلى : الكفر : هو أن تجعل لله نداً ، بخلاف الكتابي الذي ليس بمشرك ، فإنه دون ذلك . وأعظم القتل ولداً ، وأعظم الزنا [الزنا] (٥) بحليلة الجار .

(١) الآية ٣٢ في الأصل محرقة تماماً .

(٢) في الأصل : « قال : قلت » .

(٣) الحديث - بالفاظ متقاربة - عن عبد الله بن مسعود رضى عنه في : البخارى ٨/٨ (كتاب الأدب ، باب قتل الولد خشية أن يأكل معه) ، ١٦٤/٨ (كتاب الحدود ، باب إثم الزناة) ، ١٥٢/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : فلا تجعلوا لله أنداداً) . والحديث في مواضع أخرى في البخارى ، وفي : مسلم ٩٠/١ ، ٩١ (كتاب الإيمان ، باب كون الشرك أقبح الذنوب ؛ سنن الترمذى ١٧/٥ - ١٨ (كتاب التفسير ، تفسير سورة الفرقان) ، سنن أبي داود ٣٩٤/٢ (وكتاب الطلاق ، باب في تعظيم الزنا) ؛ سنن النسائي ٨٢/٧ - ٨٣ (كتاب التحريم ، باب ذكر أعظم الذنوب) ؛ المسند (ط . المعارف) ٢١٧/٥ ، ٧٦/٦ ، ٨٦ - ٨٧ .

(٤) في الأصل : وثم ، وهو تحريف .

(٥) الزنا : زناها ليستقيم الكلام .

وهذا كما ذكرنا أن الظلم ثلاث^(١) مراتب : الشرك ، ثم الظلم للخلق ، ثم ظلم النفس . فالقتل من ظلم الخلق . فإذا [كان]^(٢) قتلًا للولد الذى هو بعضه منك كان فيه الظلمان ، والزنا هو من ظلم النفس ، لكن إذا كان بجليلة الجار صار فيه الظلمان أيضا . لكن المغلب فى القتل ظلم الغير ، والظلم^(٣) فى الزنا ظلم النفس .

ولهذا كان القَوْدُ حقًا لآدمى إن شاء استوفاه^(٤) وإن شاء عفا عنه ، وكان حد الزنا حدًّا^(٥) لله ، ليس لآدمى فيه حق معين ، لكن قد يقترن ببعض أنواع الزنا ، ويقتضى أمورًا تضر الناس ، يكون بها أعظم من قتلٍ لا يُضربه^(٦) إلا المقتول فقط .

وأيضًا فقتل النفس يدخل فيه من التأويل ما ليس يدخل فى الزنا ، فإن حلاله /يُبين من حرامه ، بخلاف القتل فإن فيه ما يظهر تحريمه ، وفيه ما يظهر ط ١٢٤ وجوبه أو استحبابه أو حلّه ، وفيه ما يشبهه . ولهذا جعل الله فيه شيئًا ، ولم يجعل ذلك فى الزنا بقوله : ﴿وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ﴾ الآية [سورة الفرقان :

[٦٨] .

(١) فى الأصل : ثلث . وأمام هذا الموضع كتب فى الهامش : « مطلب » .

(٢) كان : زدتها ليستقيم الكلام .

(٣) فى الأصل : والمظلم ، وهو تحريف .

(٤) فى الأصل : استياه ، وهو خطأ . ولعل الصواب ما أثبت .

(٥) فى الأصل : حد ، وهو خطأ .

(٦) فى الأصل : لا يصير ربه ، وهو تحريف .

فهرس موضوعات الجزء الأول

الموضوع	الصفحة
مقدمة	٢٩ - ١
فصل	١٦ - ٣
مقالة المنكرين لدلالة نصوص الكتاب والسنة	٩ - ٦
الرد على مقالهم من وجوه	١٤ - ٩
الوجه الأول	٩
الوجه الثاني	١٢ - ٩
الوجه الثالث	١٤ - ١٢
فصل	٢٤ - ١٧
فصل	٤٦ - ٢٤
حكم الاختلاف والفرقة والتقاتل وغير ذلك	٤٦ - ٢٤
فصل	٦٩ - ٤٧
فساد قول المتكلمين : إن الفقه من باب الظنون ، وبيان أنه	
أحق باسم العلم من الكلام	٦٩ - ٤٧
فصل	٧٨ - ٧٠
الكلام على لفظ «الحركة»	٧٨ - ٧٠
فصل	٨١ - ٧٩
فصل	١٩٨ - ٨١
كلام القشيري في «رسالته» عن اعتقاد مشايخ الصوفية	١١٢ - ٨١
تعليق ابن تيمية من وجوه	١١٧ - ١١٢

الموضوع	الصفحة
الوجه الأول	١١٣ - ١١٢
الوجه الثاني	١١٥ - ١١٢
الوجه الثالث	١٤١ - ١١٥
الكلام المنسوب إلى الحلاج في «القشيرية» ..	١١٨ - ١١٧
تعليق ابن تيمية	١١٩
كلام الغزالي في «الإحياء» عن الشطح عند الصوفية ..	١٢١ - ١١٩
تعليق ابن تيمية	١٢١
عود إلى التعليق على كلام الحلاج	١٤١ - ١٢١
الوجه الرابع	١٩٨ - ١٤١
فصل	٢١٣ - ١٩٨
فصل	٢١٥ - ٢١٣
فصل يتعلق بالسمع ..	٤٢١ - ٢١٦
كلام القشيري في «الرسالة القشيرية» عن السماع وتعليق	
ابن تيمية عليه ..	٢٤٨ - ٢١٦
كلام القشيري السابق غلط من وجوه ..	٢٤٨ - ٢١٦
الوجه الأول	٢٢٢ - ٢١٦
الوجه الثاني	٢٢٧ - ٢٢٢
الوجه الثالث	٢٣٠ - ٢٢٧
الوجه الرابع	٢٣٠
الوجه الخامس ..	٢٤٨ - ٢٣٠

الموضوع	الصفحة
التعليق على الكلام السابق من وجهين	٢٤٨ - ٢٧١
الوجه الأول	٢٤٨ - ٢٦٠
الوجه الثاني	٢٦٠ - ٢٧١
تابع كلام القشيري في «رسالته» عن مسألة السماع وتعليق ابن تيمية عليه	٢٧١ - ٤٢١
«فصل في محبة الجمال»	٤٢٢ - ٤٦٩
فهرس الموضوعات	٤٧١ - ٤٧٣

تم بحمد الله الجزء الأول من كتاب « الاستقامة »
لابن تيمية ، ويليه الجزء الثاني إن شاء الله
وأوله : فصل في الغيرة وأنواعها ، وما فيها من محمود ومذموم .

رقم الإيداع ٥٣٠٨/١٩٩١ م
I.S.B.N : 977 - 256 - 054 - 2

هجر

للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان

المكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين - جيزة

☎ ٣٤٥٢٥٧٩ - فاكس ٣٤٥١٧٥٦

المطبعة : ٢ ، ٦ ش عبد الفتاح الطويل

أرض اللواء - ☎ ٣٤٥٢٩٦٣

ص . ب ٦٣ إمبابة

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية



الاستقامة

لابن تيمية

أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم

بتحقيق

الدكتور محمد درشاد سالم

طبع على نفقة

الشيخ عبد العزيز بن عبد الله موسى

وفقه الله

الجزء الثاني

الطبعة الثانية

بمناسبة افتتاح المدينة الجامعية

١٤١١ هـ - ١٩٩١ م

أشرفت على طباعته ونشره إدارة الثقافة والنشر بالجامعة

فصل

في الغيرة وأنواعها ، وما فيها من محمود ومذموم .

في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما أحد أغير من الله ، من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، وما أحد أحب إليه المدح من الله ، ولذلك مدح نفسه » ^(١) . وفي رواية لمسلم : « وليس أحد أحب إليه العذر من الله . من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل » ^(٢) .

جمع النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث بين وصفه سبحانه بأكمل المحبة للمأدح وأكمل البغض للمحارم .

وفي الصحيحين عن المغيرة بن شعبة قال : قال سعد بن عبادة ^(٣) : لو رأيت رجلا مع امرأتى لأضربه بالسيف غير ^(٤) مُصَفَّحٍ ^(٥) ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « تعجبون ^(٦) من غيرة سعد ؟

(١) الحديث - مع اختلاف يسير في الألفاظ - عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في : البخارى ٥٧/٦ (كتاب التفسير ، تفسير سورة الأنعام ، باب ولا تقرّبوا الفواحش) ، ٣٥/٧ (كتاب النكاح ، باب الغيرة) ، ١٢٠/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : ويحلفكم الله نفسه) ، مسلم ٢١١٣/٤ - ٢١١٤ (كتاب التوبة ، باب غيرة الله تعالى) ، سنن الترمذى ٢٠٠/٥ - ٢٠١ (كتاب الدعوات ، باب حدثنا محمد ابن بشار) ، المستند (ط . المعارف) ٢١٩/٥ - ٢٢٠ ، ٥٧ - ٥٦/٦ ، ٥٩ ، سنن الدارمى ١٤٩/٢ (كتاب النكاح ، باب في الغيرة)

(٢) هذه الرواية في مسلم في الموضع المشار إليه في التعليق السابق ٢١١٤/٤ .

(٣) في الأصل : سعيد بن عباد ، وهو خطأ .

(٤) في الأصل : عن ، وهو خطأ .

(٥) في « النهاية في غريب الحديث » لابن الأثير الجزرى : « يقال : أصفحه بالسيف إذا ضربه بضربه دون حده ، فهو مُصَفَّحٌ والسيف مُصَفَّحٌ ، ويرويان معا . »

(٦) في الأصل : يعجب ، وهو تحريف . والمثبت هو لفظ الحديث ، وفي بعض الروايات : أتعجبون .

والله لأننا ^(١) أغير منه ، والله أغير مني ، ومن أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن . ولا أحد أحب إليه العذر من الله ، من أجل ذلك بعث المنذرين والمبشرين . ولا أحد أحب إليه المدحة من الله ، من أجل ذلك وعد الله الجنة ^(٢) .

وقال البخارى ^(٣) : « وقال عبيد الله [بن عمرو] ^(٤) عن عبد الملك : لا شخص أغير من الله » . وترجم البخارى على ذلك : « باب » .

وفى الصحيح عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله يغار ، وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم عليه » ^(٥) .

وفى الصحيح عن أسماء أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لاشئ أغير من الله » ^(٦) .

ص ١٢٥ وفى الصحيحين عن عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم / قال : « يا

(١) فى الأصل : لأن ، وهو تحريف .

(٢) الحديث - مع اختلاف يسير فى الألفاظ - عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه فى : البخارى ١٢٣/٩ - ١٢٤ (كتاب التوحيد ، باب قول النبى صلى الله عليه وسلم : لا شخص أغير من الله) ؛ مسلم ١١٣٦/٢ (كتاب اللعان ، الحديث رقم ١٧) ؛ سنن الدارمى ١٤٩/٢ (كتاب النكاح ، باب فى الغيرة) . ١٢٣/٩ (٣)

(٤) بن عمرو : زيادة من البخارى .

(٥) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فى : البخارى ٣٥/٧ (كتاب النكاح ، باب الغيرة) ؛ مسلم ٢٩١٤/٤ (كتاب التوبة ، باب غيرة الله تعالى ، وتحريم الفواحش) ؛ سنن الترمذى ٤١٧/٢ (كتاب الرضاع ، باب ما جاء فى الغيرة) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٤٣/٢ .

(٦) الحديث عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنها بهذا اللفظ فى : البخارى ٣٥/٧ (كتاب النكاح ، باب الغيرة) . وجاء الحديث عنها بهذا اللفظ مرة وبلفظ : « ليس شئ أغير من الله عز وجل » فى : مسلم ٢١١٥/٤ (كتاب التوبة ، باب غيرة الله تعالى) . وجاءت الروايتان عنها فى المسند (ط . الحلبي) ٣٥٢/٦ .

أمة محمد ، ما أحدٌ أعزَّ من الله أن يزني عبده أو تزني أمته» (١) .
 وفي السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن من الغيرة (٢)
 ما يحبها الله ومن الغيرة ما يكرهها . فالغيرة التي يحبها الله الغيرة في
 الريبة ، (٣) ، والغيرة التي يكرهها الله الغيرة في غير ريبة (٤) ، وإن من
 الخيلاء ما يحبها الله ، ومن الخيلاء ما يبغضها الله . فالخيلاء التي يحبها
 اختيال الرجل نفسه عند الحرب وعند الصدقة ، والخيلاء التي يبغضها الله
 اختيال الرجل في البغي والفخر» (٥) .

وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر :
 « دخلت الجنة فرأيت امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، فقلت : لمن هذا ؟
 فقالوا : لعمر بن الخطاب ، فأردت أن أدخله فذكرت عَيْرَتِكَ » فقال

(١) في الأصل: أوزني أمته . وجاء الحديث عنها رضى الله عنها في : البخارى ٣٥/٧ (كتاب النكاح ، باب الغيرة) ولفظه فيه : « يا أمة محمد ما أحدٌ أغبر من الله أن يرى عبده أو أمته يزني . يا أمة محمد ولو تعلمون ما أعلم لصححكم قليلا ولبيكم كثيرا » . وجاء الحديث عنها رضى الله عنها مطولا وأوله : خسفت الشمس في عهد رسول الله . . الحديث ومنه : فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله . . ثم قال : يا أمة محمد والله ما من أحدٌ أغبر . . الحديث وهو مع اختلاف يسير في الألفاظ في : البخارى ٣٤/٢ (كتاب الكسوف ، باب الصدقة في الكسوف) ؛ مسلم ٦١٨/٢ (كتاب الكسوف ، باب صلاة الكسوف) ؛ سنن النسائي ١٠٨/٣ (كتاب الكسوف ، باب نوع آخر منه (من صلاة الكسوف) ؛ المسند (ط . الحلبي) ١٦٤/٦ .

(٢) في الأصل : من المغيرة ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : بريته ، وهو تحريف . والمثبت هو لفظ الحديث .

(٤) في الأصل : في غير بريته ، وهو تحريف .

(٥) الحديث - مع اختلاف في الألفاظ - عن جابر بن عتيك رضى الله عنه في : سنن أبي داود ٦٨/٣ (كتاب الجهاد ، باب في الخيلاء في الحرب) ؛ سنن النسائي ٥٨/٥ - ٥٩ (كتاب الزكاة ، باب الاختيال في الصدقة) ؛ سنن الدارمي ١٤٩/٢ (كتاب النكاح ، باب في الغيرة) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٤٤٥/٥ ، ٤٤٦ . وجاء الحديث مختصرا عن أبي هريرة رضى الله عنه في : سنن ابن ماجه ٦٤٣/١ (كتاب النكاح ، باب الغيرة) .

عمر بن الخطاب : يا رسول الله بأبي وأمي أوعليك أغار ؟ ^(١) .

وكذلك في الصحيحين حديث أسماء لما كانت تنقل ^(٢) النوى للزبير قالت : فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نفر من الأنصار فدعاني ^(٣) ثم قال : « إخْ إخْ » ليحملني خلفه ، فاستحييت أن أسير مع الرجال ، وذكرت الزبير وعُيْرته ، وكان أغْيَر الناس ، فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت ، فمضى ، فبحثت الزبير فقلت : لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رأسي النوى ، ومعه نفر من أصحابه ، فأناخ لأركب ، فاستحييت منه ، وذكرت عُيْرَتِكَ ، فقال : والله لَحَمْلُكَ النوى كان أشدَّ عليَّ من ركوبك معه . قالت : حتى أَرْسَلَ إِلَيَّ أبي أبو بكر بعد ذلك بخادم تكفيني ^(٤) سِيَّاسَةَ الفرس ، فكأنما أعتقني ^(٥) .

فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم : « لا أحد أغير من الله » . وقال : « عُيْرَةُ الله أن يأتي المؤمن ما حَرَّمَ عليه » . وهذا يعم جميع المحرمات .

(١) جاء الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن أبي هريرة رضى الله عنه أحيانا وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنه أحيانا أخرى في : البخارى ١١٧/٤ (كتاب بدء الخلق ، باب ما جاء في صفة الجنة) . وأوله في هذا الموضع : « بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال : بينا أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة . . . الحديث . وهو أيضا في : البخارى ١٠/٥ (كتاب أصحاب النبي ، باب مناقب عمر بن الخطاب) ، ٣٦/٧ (كتاب النكاح ، باب الغيرة) ، ٣٩/٩ (كتاب التعبير ، باب القصر في المنام) ، مسلم ١٨٦٣/٤ ، ١٨٦٢/٤ (كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل عمر رضى الله عنه) ؛ سنن ابن ماجه ٤٠/١ (كتاب المقدمة ، باب في فضائل أصحاب رسول الله ، فضل عمر)

(٢) في الأصل : تنفذ ، وهو تحريف . والمثبت هو لفظ الحديث .

(٣) في الأصل : فداعنا ، وهو تحريف . والمثبت هو لفظ الحديث .

(٤) في الأصل : فكفيني ، وهو تحريف . والمثبت هو لفظ البخارى .

(٥) الحديث عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها في : البخارى ٣٥/٧ - ٣٦ (كتاب النكاح ، باب الغيرة) ، مسلم ١٧١٦/٤ - ١٧١٧ (كتاب السلام ، باب جواز إرداف المرأة الأجنبية إذا أحييت في الطريق) .

وقال « ومن أجل غيرة الله حَرَّمَ / الفواحش ما ظهر منها وما بطن » . ظ ١٢٥
فهذا تخصيص لغيرته من الفواحش . وكذلك في حديث عائشة : « لا
أحد أغير من الله ، أن يزني عبده أو تزني أمته » ، فهذه الغيرة من
الفواحش .

وكذلك عامة ما يُطلق من الغيرة إنما هو من جنس الفواحش ، وبين
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أَعْيَر من غيره من المؤمنين ، وأن المؤمن يغار ،
والله يحب الغيرة ، وذلك في الريبة ، ومن لا يغار فهو ديوث ، وقد جاء
في الحديث : « لا يدخل الجنة ديوث » ^(١) .

فالغيرة المحبوبة هي ما وافقت غيرة الله تعالى ، وهذه الغيرة هي أن ^(٢)
تنتهك ^(٣) محارم الله ، وهي أن ^(٤) تؤتي الفواحش الباطنة والظاهرة ، لكن
غيرة العبد الخاصة هي من أن يشركه الغير في أهله ، فغيرته من فاحشة أهله
ليست كغيرته من زنا الغير ، لأن هذا يتعلق به ، وذاك لا يتعلق به ، إلا
من جهة بغضه لمبغضة الله .

ولهذا كانت الغيرة الواجبة عليه هي في غيرته على أهله ، وأعظم ذلك
امراته ثم أقاربه ، ومن هو تحت طاعته . ولهذا كان له إذا زنت أن يلاعنها
لما عليه في ذلك من الضرر ، بخلاف ما إذا زنا غير امرأته . ولهذا

(١) الحديث بهذا اللفظ قال عنه السيوطي في « الجامع الكبير » : « طب (الطبراني في المعجم الكبير) عن
عمار. وجاء الحديث بمعناه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ولفظه : « ثلاثة قد حَرَّمَ الله عليهم الجنة : مدمن
الخمر ، والعاق ، والديوث الذي يقر في أهله الخبث » في : سنن النسائي ٦٠/٥ (كتاب الزكاة ، باب المئتان بما
أعطى) ، المسند (ط . المعارف) ٢٢٧/٧ ، ٢٩٣/٨ ، ٤٢/٩ ، ٤٣ .

(٢) في الأصل : وهي الغيرة أن . . . وما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٣) في الأصل : تنهيك ، وهو تحريف .

(٤) في الأصل : والغيرة أن . . .

يُحَدِّثُ قَاذِفَ الْاِمْرَأَةِ الَّتِي لَمْ يَكْمَلْ عَقْلُهَا وَدِينُهَا إِذَا كَانَ زَوْجُهَا مُحْصَنًا فِي أَحَدِ الْقَوْلَيْنِ ، وَهُوَ إِحْدَى الرَّوَايَتَيْنِ عَنْ أَحْمَدَ .

فَالْغَيْرَةُ الْوَاجِبَةُ مَا يَتَضَمَّنُهُ النِّهْيُ عَنِ الْخِزْيِ ، وَالْغَيْرَةُ الْمُسْتَحْبَةُ مَا أَوْجَبَتْ الْمُسْتَحَبَّ مِنَ الصِّيَانَةِ . وَأَمَّا الْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِيَّةٍ ، وَهِيَ الْغَيْرَةُ فِي مَبَاحٍ لَا رِيَّةَ فِيهِ فَهِيَ ^(١) مِمَّا لَا يَحِبُّهُ اللَّهُ ، بَلْ يَنْهَى عَنْهُ إِذَا كَانَ فِيهِ تَرْكٌ مَا أَمَرَ اللَّهُ . وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ ، وَبَيُوتَهُنَّ خَيْرَ لَهْنٍ » ^(٢) .

وَأَمَّا غَيْرَةُ النِّسَاءِ بَعْضُهُنَّ مِنْ بَعْضٍ فَتَلْكَ لَيْسَ مَأْمُورًا بِهَا لَكِنَّمَا مِنْ أُمُورِ الطَّبَاعِ ، كَالْحَزَنِّ عَلَى الْمَصَائِبِ ، وَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « كُلُّوْا ، غَارَتْ أَمْكُمُ » ^(٣) . لَمَّا كُسِّرَتْ الْقِصْعَةُ ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ « أَوْ لَا يَغَارُ مِثْلِي عَلَى مِثْلِكَ » ^(٤) . وَقَالَتْ : « مَا غَرَّتْ عَلَى امْرَأَةٍ مَا غَرَّتْ عَلَى خَدِيجَةَ » ^(٥) .

(١) فِي الْأَصْلِ : فَهَلْ .

(٢) الْحَدِيثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي : الْبَخَارِيُّ ٥٦/٢ (كِتَابُ الْجُمُعَةِ ، بَابُ هَلْ عَلَى مَنْ لَمْ يَشْهَدْ الْجُمُعَةَ غَسَلَ مِنَ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ وَغَيْرِهِمْ ؟) ؛ مُسْلِمٌ ٣٢٧/١ (كِتَابُ الصَّلَاةِ ، بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْمَسَاجِدِ إِذَا لَمْ يَتَرْتَبْ عَلَيْهِ فِتْنَةٌ) ؛ سَنَنُ أَبِي دَاوُدَ ٢٢١/١ (كِتَابُ الصَّلَاةِ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْمَسْجِدِ) ؛ الْمُسْنَدُ (ط . الْمَعَارِفُ) ٢٩٨/٦ ، ١٩٠/٩ .

(٣) جَاءَ الْحَدِيثُ بِالْأَلْفَاظِ مُتَقَابِرَةٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي : الْبَخَارِيُّ ٣٦/٧ (كِتَابُ النِّكَاحِ ، بَابُ الْغَيْرَةِ) ؛ سَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ ٧٨٢/٢ (كِتَابُ الْأَحْكَامِ ، بَابُ الْحُكْمِ فِيمَنْ كَسَرَ شَيْئًا) ؛ سَنَنُ النَّسَائِيِّ ٦٥/٧ (كِتَابُ عَشْرَةِ النِّسَاءِ ، بَابُ الْغَيْرَةِ) ، سَنَنُ الدَّارِمِيِّ ٢٦٤/٢ (كِتَابُ الْبَيْعِ ، بَابُ مَنْ كَسَرَ شَيْئًا فَعَلِيهِ مِثْلُهُ) ؛ الْمُسْنَدُ (ط . الْحُلِيِّ) ١٠٥/٣ ، ٢٦٣ .

(٤) هَذَا جُزْءٌ مِنْ حَدِيثٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي : مُسْلِمٌ ٢١٦٨/٤ (كِتَابُ الْمَنَاقِبِ ، بَابُ تَحْرِيشِ الشَّيْطَانِ) ؛ الْمُسْنَدُ (ط . الْحُلِيِّ) ١١٥/٦ .

(٥) الْحَدِيثُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي : الْبَخَارِيُّ ٣٦/٧ - ٣٧ (كِتَابُ النِّكَاحِ ، بَابُ غَيْرَةِ النِّسَاءِ وَوَجْدِهِنَّ) ، ١٤١/٩ - ١٤٢ (كِتَابُ التَّوْحِيدِ ؛ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَا تَتَّبِعِ الشَّفَاعَةَ عِنْدَهُ إِلَّا =

وعن فاطمة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : إن الناس يقولون إنك لا تغار لبناتك ، لما أراد على أن يتزوج بنت أبي جهل ، وخطب النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر صهرها له من أبي العاص ، وقال : حدثني فصدقني ، ووعدني فوقاني ، وقال : إن بني العاص استأذنوني في أن يزوجوا بنتهم عليا ، وإني لا آذن ، ثم لا آذن ، إلا أن يريد ابن أبي [طالب] ^(١) أن يطلق ابنتي ، ويتزوج ابنتهم ، والله لا تجتمع بنت رسول الله ، وبنت عدو الله عند رجل أبدا ^(٢) .

فهذه الغيرة التي جاءت بها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وغيرة الله أن يأتي العبد ما حرم عليه ، وغيّره أن يزني عبده أو تزني أمته ، وغيرة المؤمن أن يفعل ذلك عموما وخصوصا في حقه . والغيرة التي يحبها الله الغيرة في ريبة ، والغيرة التي يبغضها الله الغيرة التي في غير ريبة .

وهنا انقسم ^(٣) بنو آدم أربعة أقسام :

قوم لا يغارون على حرمات الله بحال ولا على حُرْمِها ، مثل الديوث ^(٤) والقواد وغير ذلك ، ومثل أهل الإباحة ، الذين لا يحرمون ما

= [لمن آذن له ...] ؛ مسلم ١٨٨٨/٤ - ١٨٨٩ (كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها) ؛ سنن الترمذی ٢٤٩/٣ (كتاب البر، باب ما جاء في حسن العهد) ، سنن ابن ماجه ٦٤٣/١ (كتاب النكاح ، باب الغيرة) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٥٨/٦ .

(١) كلمة (طالب) زدتها ليستقيم الكلام .

(٢) جاء الحديث عن المسور بن عزمة في : البخاري ٣٧/٧ (كتاب النكاح ، باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والإنصاف) ؛ سنن ابن ماجه ٦٤٤/١ (كتاب النكاح ، باب الغيرة) ؛ مسلم ١٩٠٢/٤ - ١٩٠٤ (كتاب فضائل الصحابة ، باب فضائل فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم) .

(٣) أمام هذه العبارة كُتب في الهامش كلمة : « مطلب » وفي أعلى الصفحة كُتب : « رابع » .

(٤) في الأصل : الذنوب ، وهو تحريف .

حَرَّمَ الله ورسوله ، ولا يدينون دين الحق . ومنهم من يجعل ذلك سلوكا وطريقا : ﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٨] .

وقوم يغارون على ما حَرَّمه الله وعلى ما أمر به مما هو من نوع الحب^(١) والكره ، يفعلون ذلك غيرة ، فيكره أحدهم من غيره أمورا يحبها الله ورسوله ، ومنهم من جعل ذلك طريقا ودينا ، ويجعلون الحسد والصند عن سبيل الله وبغض ما أحبه^(٢) الله ورسوله غيرةً .

ظ ١٢٦ وقوم يغارون على ما أمر الله به دون / ما حَرَّمه ، فنراهم في الفواحش لا يبغضونها ولا يكرهونها^(٣) ، بل يبغضون الصلوات والعبادات ، كما قال تعالى فيهم : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا ﴾ [سورة مريم : ٥٩] .

وقوم يغارون مما يكرهه الله ، ويحبون ما يحبه الله ، هؤلاء هم أهل الإيمان .

﴿ فصل ﴾

ومن أسباب ذلك ما وقع من الإشراك في لفظ الغيرة في كلام المشايخ أهل الطريق ، فإنهم تكلموا فيها بمعان بعضها موافق لعرف الشارع ، وبعضها ليس كذلك ، وبعضهم حمد منها ما حمده الشارع ، وبعضهم حمد منها ما لم يحمده^(٤) الشارع ، بل ذمه .

(١) في الأصل : الحسد ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : حبه ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : لا يبغضها ويكرهونها ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) في الأصل : يحمد .

وقد تقدم أن الغيرة التي وصف الله بها نفسه إما خاصة : وهو أن يأتي المؤمن ما حرم عليه . وإما عامة : وهي غيرته من الفواحش ما ظهر منها وما بطن .

وأما الغيرة في اصطلاح طائفة من أهل الطريق ، فقال أبو القاسم القشيري ^(١) : « الغيرة كراهة ^(٢) مشاركة الغير ، وإذا وُصف الحق ^(٣) بالغيرة فعناه ^(٤) : أنه لا يرضى بمشاركة الغير معه فيما هو حق له [تعالى] ^(٥) من طاعة عبده [له] ^(٦) » .

فقوله : الغيرة [كراهة] ^(٧) مشاركة الغير ، أشار بلفظ الغير إلى اشتقاق لفظ الغيرة ، وهذا أقرب ، فإن الغيرة إما من تغير الغائر ، وإما من مزاحمة الغير .

لكن قوله : كراهة مشاركة الغير ، هو اصطلاح خاص ليس بمطابق لاصطلاح الشارع ، بل هو أعم منه من وجه ، وأخص منه من وجه . أما كونه أعم فإنه يدخل فيه مشاركة الغير المباحة ، كالمشاركة في الأموال والعبادات والطاعات ، وهذه ليست غيرة مأمورا بها ، بل بعضها محرم وهو حسد ، ويدخل فيها المشاركة في البُضع ، والغيرة على ذلك غيرة مشروعة .

(١) في «القشيرية» ٥١٢/٢ .

(٢) في «القشيرية» كراهية .

(٣) القشيرية : الله سبحانه .

(٤) في الأصل : لمعناه ، والتصويب من «القشيرية» .

(٥) تعالى : زيادة من «القشيرية» .

(٦) له : زيادة من «القشيرية» .

(٧) زدت كلمة «كراهة» ليستقيم الكلام .

ص ١٢٧ وأما كونه أخص فإنه يخرج منه الغيرة التي لا يشاركه فيها ، مثل غيرة المؤمن أن يزني أقاربه ، أو غيرته أن تنتهك محارم الله ، فإن الله / يغار من ذلك . والمؤمن موافق لربه ، فيحب ما أحب ويكره ما كره ، ولهذا وصف غيرة الله بما يوافق اصطلاحه ، فقال : « غيرة الله أنه لا يرضى بمشاركة الغير معه فيما هو حق له من طاعة عبده » ، وهذه الغيرة أعم مما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم من وجه ، وأبعد عن مقصود الغيرة التي ذكرها النبي صلى الله عليه وسلم من غيرة الحق سبحانه . [فقد ^(١)] فسّر غيرته أن يأتي المؤمن ما حرّم عليه ، وبأن يزني عبده أو تزني أمته ، وقال : « من أجل غيرته حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن » . فجعل الغيرة مطلقة متعلقة بفعل المحرّمات ، وجعل عظمها وسلطانها في إتيان الفواحش ما ظهر منها وما بطن .

ومن جعلها لنفي المشاركة في حقه ، كان دخول الشرك في الله في باب الغيرة عنده أولى من دخول الفواحش ، وكان استعمال لفظ الغيرة في الشرك أولى من استعمال لفظ الغيرة في الزنا .

وأیضا إذا جعلناها لنفي المشاركة فيما هو حق له من طاعة عبده ، فقد يدخل في ذلك ما يفعله العبد من المباحات على غير وجه التقرب ، فإن هذا لم يفعله لله ، ومع هذا فليس من غيرة الله التي وصف الرسول بها ربه .

وأیضا فالمشاركة فيما هو حق له قد لا يدخل فيه فعل الفواحش

(١) فقد : زدتها ليستقيم الكلام .

والمحرّمات ، إذا لم يقصد العبد بها طاعة غيره ، وإن كان مطيعا فيها للشيطان ، وإنما يدخل فيه ما فعله من الطاعات لله ولغيره : برًّا^(١) ونحوه ، ومع هذا فقد يقال : بل كل ما كان من ترك واجب أو فعل محرم ، ففيه مشاركة الغير معه [ما]^(٢) يستحقه من طاعة عبده . وعلى هذا فيدخل كل ذنب فيما يغار الله منه ، سواء كان ترك واجب ما [أو]^(٣) فعل محرم .

وهذا المعنى حسن موافق للشرعية ، فإن الله يبغض ذلك ويمقته فيكون لفظ الغيرة مرادفا^(٤) للفظ البغض والمقت/والسخط ، لكن هو ظ ١٢٧ أعم مما يظهر في عرف الشارع ، حيث جعل غيرته أن يأتي المؤمن ما حرّم عليه ، وجعل غيرته أن يزني عبده أو تزني أمته ، ومن غيرته أن حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن .

وهذه الغيرة أخص من مطلق البغض ، إلا أن يقال ترك للشرعية ، وأما تسميته غيرة فهو أمر اصطلاحى ، والتزاع فيه لفظى .

ثم إنه ذكر عن بعض المشايخ مذهبين فى الغيرة :

أحدهما : يتضمن الغيرة مما لا يغار الله منه بل يحبه .

والثانى : يتضمن ترك الغيرة مما يغار الله منه ، ويحب الغيرة منه ، ويأمر بذلك .

(١) فى الأصل : برىا ، وهو تحريف .

(٢) ما : زدتها ليستقيم الكلام .

(٣) أو : زدتها للإيضاح .

(٤) فى الأصل : مراديا ، وهو تحريف .

وكلاهما مذهب مذموم ، متضمن إما لترك مأمور يحبه الله ، أو لفعل مكروه يكرهه الله .

وذكر من كلامه وكلام المشايخ ما هو حسن مقبول فاشتمل كلامه في الغيرة على الأقسام الثلاثة :

فالأول من الغيرة : كراهة توبة العاصين ، وعبادة المقصّرين ، كما ذكر عن الشبلي ^(١) أنه سئل متى يستريح ؟ قال : إذا لم أر له ذاكرا . وقال ^(٢) : « حكى أن الشبلي مات ابن له [كان] ^(٣) اسمه أبو الحسن فحزنت ^(٤) أمه عليه [وقطعت] ^(٥) شعرها . ودخل ^(٦) الشبلي الحمام وتنور بلحيته ^(٧) ، فكل من أتاه معزياً له ^(٨) قال : إيش هذا ^(٩) [يا أبا] بكر ^(١٠) ، فكان يقول : موافقة لأهلي . فقال له بعضهم : أخبرني يا أبا بكر لم فعلت هذا ؟ قال : علمت أنهم يغزونني على الغفلة ، ويقولون : آجرك الله [تعالى] ^(١١) ففديت ذكرهم لله [تعالى] ^(١٢) »

(١) أمام هذه العبارة في الهامش كتب : (مطلب) .

(٢) في « القشيرية » : ٥١٧/٢ .

(٣) كان : ساقطة من الأصل ، وزدتها من القشيرية .

(٤) القشيرية : فجزعت .

(٥) وقطعت : غير موجودة بالأصل ، وفي القشيرية : وقطعت شعر رأسها

(٦) القشيرية : فدخل .

(٧) في الأصل : تور لحيته ، والتصويب من القشيرية .

(٨) له : ساقطة من القشيرية .

(٩) القشيرية : ما هذا .

(١٠) في الأصل : بكر وهو تحريف ، والمثبت من القشيرية .

(١١) تعالى : زيادة من « القشيرية » ٥١٨/٢ .

على الغفلة^(١) بلحيتي . قال^(٢) : « وأذن الشبلى مرة ، فلما انتهى إلى الشهادتين قال : لولا أنك أمرتني ما ذكرت معك غيرك » . قال^(٣) : « وسمع النورى رجلا يؤذن فقال : طعنة وسمّ الموت . وسمع كلبا ينبح ، فقال : ليّك وسعديك فقيل [له]^(٤) : إن هذا ترك للدين^(٥) ، [فإنه]^(٦) يقول للمؤذن^(٧) في تشهده : طعنة وسمّ الموت ، ويلتئى عند نباح الكلاب ، فسئل عن ذلك فقال : أما المؤذن^(٨) فإنه يذكره ص ١٢٨ على^(٩) رأس الغفلة ، وأما الكلب فإن الله يقول^(١٠) : ﴿ وَإِنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ [سورة الإسراء : ٤٤] .

ومثل هذا الكلمات والحكايات لاتصلح أن تذكر^(١١) للاقتداء أو سلوك سبيل وطريقة ، لما فيها من مخالفة أمر الله ورسوله . والذي يصدر عنه أمثال هذه الأمور : إن كان معذورا^(١٢) بقصور في اجتهاده ، أو

(١) على الغفلة : كذا في الأصل : وفي « القشيرية » : بالغفلة . وذكر محققا « القشيرية » في تعليقها : « أى مع الغفلة » .

(٢) في « القشيرية » ١٨/٢ بعد الكلام السابق بخمسة أسطر .

(٣) في « القشيرية » ١٨/٢ قبل الكلام السابق ، وهى الأسطر الخمسة السابقة .

(٤) له : زيادة من « القشيرية » .

(٥) في الأصل : الدين ، والمثبت من « القشيرية » .

(٦) فإن : زيادة من « القشيرية » .

(٧) القشيرية : للمؤمن .

(٨) القشيرية : أما ذلك .

(٩) القشيرية : فكان ذكره لله على

(١٠) القشيرية : وأما الكلب فقال تعالى .

(١١) في الأصل : لا يصلح

(١٢) في الأصل : معذر ، وهو تحريف .

غنية في عقله ، فليس من اتبعه بمعذور ، مع وضوح ^(١) . الحق والسبيل . وإن كانت سيئته مغفورة لما اقترن بها من حسن قصد وعمل صالح ، فيجب بيان المحمود والمذموم ، لئلا يكون لبسا للحق ^(٢) بالباطل .

وأبو الحسين ^(٣) النورى وأبو بكر الشبلى - رحمة الله عليهما - كانا معروفين بتغيير العقل في بعض الأوقات ، حتى ذهب الشبلى إلى المارستان مرتين . والنورى - رحمه الله - كان فيه وله ، وقد مات بأجمة قصب لما غلبه الوجد حتى أزال عقله . ومن هذه حاله لا يصلح أن يُتبع في حال لا يوافق أمر الله ورسوله ، وإن كان صاحبها معذوراً أو مغفوراً له ، وإن كان له من الإيمان والصلاح والصدق والمقامات المحمودة ما هو من أعظم الأمور ^(٤) ، فليس هو في ذلك بأعظم من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ، والذين اتبعوهم بإحسان ، فإنهم يتبعون في طاعة ، ولا يذكرون إلا بالجميل الحسن ، وما صدر منهم من ذنب أو تأويل ، وليس هو مما أمر الله به ورسوله ، لا يتبعون ^(٥) فيه ، فهذا أصل يجب اتباعه .

فحلق اللحية منهى عنه ، ومُكَلَّة كرهها الله ورسوله . والمعزى أو المؤذن ، وإن لم يكن معه كمال الحضور ، فلا يجوز سبه وذمه على ما

(١) في الأصل : مع صوح ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : الحق .

(٣) في الأصل : وأبو الحسن ، وهو خطأ .

(٤) أمام هذا الموضع في الهامش كتب « مطلب » .

(٥) في الأصل : يتبعوا .

أظهره من ذكر الله ، بل يؤمر بما يكمل ذلك من حقائق القلوب الحمودة ، [وإن كان] ذاكراً ^(١) لله بلسانه . فأعظم المراتب ذكر الله بالقلب واللسان ، ثم ذكر الله بالقلب ، ثم ذكر الله باللسان .

/وقد رُوي أن الملائكة حضرت محتضراً لم تجد له حسنة إلا أن لسانه ظ ١٢٨ يتحرك بذكر الله ، فكان ذلك مما رحمه الله به .

وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم : أوصني ، فإن شرائع الإسلام قد كثرت عليّ : فقال : « لا يزال لسانك رطبا بذكر الله ^(٢) » .

وقال الله تعالى : « أنا مع عبدي ما ذكرني » ^(٣) . [والذكر يكون بلسان الإنسان ، ولكن يكون ^(٤) لقلبه من ذلك نصيب ، إذ الأعضاء لا تتحرك إلا بإرادة القلب ، لكن قد تكون الغفلة غالبية عليه ، وذلك الكلام ^(٥) خيراً من العدم ، والله يحبه ويأمر به .

(١) في الأصل : الحمودة وذاكراً ... ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) الحديث : بن عبد الله بن بسر رضى الله عنه في : سنن الترمذى ١٢٦/٥ - ١٢٧ (كتاب الدعوات ، باب ما جاء في فضل الذكر) . وقال الترمذى : « هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه » ؛ المسند (ط . الحلبي) ١٨٨/٤ ، ١٩٠ .

(٣) الحديث عن أنى هريرة رضى الله عنه ، وأوله : « يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي ... الحديث . وهو - مع اختلاف في الألفاظ - في : البخارى ١٢١/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : ويحذركم الله نفسه) ؛ مسلم ٢٠٦٧/٤ - ٢٠٦٨ (كتاب الذكر والدعاء ، باب فضل الذكر) ٢١٠٢/٤ (كتاب التوبة ، باب في الحفز على التوبة) ؛ سنن الترمذى ٢٣٨/٥ - ٢٣٩ (كتاب الدعوات ، باب منه) ؛ سنن ابن ماجه ١٢٥٥/٢ - ١٢٥٦ (كتاب الأدب ، باب فضل العمل) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٢٥١/٢ ، ٤١٣ ، ٤٨٢ ، ٥١٦ ، ٥١٧ ، ٥٢٤ ، ٥٤٠ .

(٤) ما بين المعقوفين زدته ليستقيم الكلام .

(٥) في الأصل : القديم ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع المؤذن لم يغزو إلا أغار^(١) .
وكثير من المؤذنين لا يكون كامل الحضور ، بل المتأفقون الذين يُظهرون
الإيمان بالسنتهم دون قلوبهم يقرون على ذلك في الظاهر بأمر الله
ورسوله . فكيف بالمؤمن ؟!

وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال : « إذا سمعتم نفاق^(٢) الحمير فتعوّذوا بالله من الشيطان ، فإنها رأت
شيطانا ، وإذا سمعتم صياح الديكة ، فسلوا الله من فضله ، فإنها رأت
ملكا^(٣) » .

وفي سنن أبي داود عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « إذا سمعتم نباح الكلاب ونهيق الحمير^(٤) بالليل فتعوّذوا بالله
منهن ، فإنهن يرين ما لا ترون^(٥) » .

وثبت في الصحيحين عنه من حديث أبي هريرة أنه قال : « إذا أذن
المؤذن أدبر الشيطان وله ضراطٌ حتى لا يسمع التأذين ، فإذا قضى

(١) في الأصل : غار .

(٢) نفاق : كذا في رواية مسند أحمد ، وفي سائر كتب السنة التي أوردت الحديث : نهيق .

(٣) الحديث مع اختلاف في الألفاظ - عن أبي هريرة رضي الله عنه في : البخارى ١٢٨/٤

(كتاب بدء الخلق ، باب خير مال المسلم غم يتبع بها شعف الجبال) ، مسلم ٢٠٩٢/٤ (كتاب
الذكر والدعاء . . . ، باب استحباب الدعاء عند صياح الديك) ، سنن الترمذى ١٧١/٥ (كتاب
الدعوات ، باب ما يقول إذا سمع نهيق الحمار) ، سنن أبي داود و ٤٤٥/٤ (كتاب الأدب ، باب
ما جاء في الديك واليهام) ، المسند (ط . للمعارف) ١٥ / ٢٠٣ - ٢٠٤ وأما كن أخرى في المسند .

(٤) في الأصل : الحمار ، وما أثبتته من : سنن أبي داود .

(٥) الحديث عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما في : سنن أبي داود ٤٤٥/٤ (نفس الكتاب

والباب السابقين) ، المسند (ط . الحلبي) ٣٠٦/٣ .

التأذين أقبل . فإذا تُؤب بالصلاة أدير ، فإذا قضى التثويب ^(١) أقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه فيقول : اذكر كذا . اذكر كذا ، لما لم يكن يذكر ، حتى يضل الرجل ، لم يدر ^(٢) كم صَلَّى ^(٣) .

فإذا كان التأذين يطرد الشيطان ، ونباح الكلاب يكون عن رؤية الشياطين ، كيف يصلح أن يقال لهذا : طعنة وسم الموت ، لأجل تقصير هذا بغفلة ^(٤) في قلبه ، ولهذا : لَتَيْكَ وسعدتِكَ ، لكون الكلب يسبح بحمده، فإن هذه حجة فاسدة .

أما ذلك الغافل فإن أجره ينقص بغفله ، كما روى أبو داود في ص ١٢٩ السنن ، عن عمار ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن العبد لينصرف من صلاته ولم يُكتب له منها إلا نصفها ، إلا ثلثها ، إلا ربعها ، إلا خمسها ، إلا سدسها ، حتى قال : إلا عشرها ^(٥) » . فلا ريب أن الأجر ينقص بالغفلة ، لكن استحقاق العقوبة نوع آخر . وإذا استحق العقوبة لم يجز أن تكون عقوبته مقابلة لما أظهره من الحسنة .

(١) في اللسان « التثويب : هو الدعاء للصلاة وغيرها » .

(٢) في الأصل : لم يدرى ، وهو خطأ .

(٣) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : البخارى ١٢١/١ (كتاب الأذان ؛ باب فضل التأذين) وأوله : إذا نودي للصلاة ؛ مسلم ٢٩١/١ - ٢٩٢ (كتاب الصلاة ، باب فضل الأذان وهرب الشيطان عند سماعه) ؛ سنن النسائي ١٩/٢ (كتاب الأذان ، باب فضل التأذين) المستند (ط . المعارف ٤٢/١٦ - ٤٣ ، (ط . الحلي) ٤٦٠/٢ ، ٥٢٢ .

(٤) في الأصل : بفعله ، وهو تحريف

(٥) الحديث عن عمار بن ياسر رضى الله عنه في : سنن أبي داود ٢٩٤/١ (كتاب الصلاة ، باب ما جاء في نقصان الصلاة) ولفظه : إن الرجل لينصرف وما كتب له الا عُشر صلاته تُستغها تُستغها سُبُعها سُلُسُها خمسها ربعها ثلثها نصفها .

وأما نباح الكلب إن كان تسبيحا فصوت المؤذن أولى أن يكون تسبيحا . فبكل حال لا يكون نباح الكلاب ، الذى يقترن به الشيطان ، أدنى من ذلك : من صوت المؤذن ، الذى هو سبب لهروب الشياطين . فإن ذلك إن كان لدلالته على الربوبية ، فصوت المؤذن أكمل . وإن كان لعبادته بما يستحقه الرب من الإلهية، فصوت المؤذن أعظم عبادة لله من نباح الكلب .

فتسبيح كل شئ بحمده يدخل فيه المؤذن بكل حال أعظم مما يدخل فيه الكلب . فكيف يدخل الكلب النابح ويخرج المؤذن لنوع من الغفلة ؟! فهذا ، والكلب محرم اقتناؤه إلا لضرورة من صيد أو حرث أو ماشية ، ومن اقتنى كلبا بغير هذه الثلاثة نقص كل يوم من عمله قيراطاً . وتلبية الكلب فى نباحه أمر منكر لا وجه له أصلا ، فلا يتبع أحد فى ذلك ، وإن كان معذورا أو مغفورا له ومشكورا على حسنات غير هذا .

وكذلك الحكاية عن الشبلى أنه لما انتهى إلى الشهادتين قال : لولا أنك أمرتني ما ذكرت معك غيرك ، فإن ذكر هذا فى باب الغيرة منكر من القول وزور ^(١) ، لا يصلح إلا أن نبين أن هذا من الغيرة التى يبغض الله صاحبها . بل الغيرة من الشهادة لرسله بالرسالة من الكفر وشعبه . وهل يكون موحداً شاهداً لله بالإلهية إلا من شهد لرسله بالرسالة ؟! . وقد بينا فى غير موضع من القواعد وغيرها أن كل من لم يشهد برسالة المرسلين فإنه لا يكون إلا مشركا يجعل مع الله إلهاً آخر ، وأن التوحيد والنبوة متلازمان . وكل من ذكر الله عنه فى كتابه أنه مشرك فهو مكذب

ظ ١٢٩

(١) فى الأصل : وزورا ، وهو خطأ .

لرسل ، ومن أخبر عنه أنه مكذب للرسل فإنه مشرك ، ولا تتم ^(١) الشهادة لله بالإلهية إلا بالشهادة لعبده بالرسالة .

كما جاء مرفوعاً في قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ سورة الانشراح : ٤ : قال : « لا أذكر إلا ذكرت معي ، ولا تتم ^(١) لأمتك خطبة ولا تشهد حتى يشهدوا أنك عبدى ورسولى ^(٢) » .

وكذلك الحكاية التي « سمعتها من بعض الفقهاء ^(٣) » عن أبي الحسن الخزفاني أنه قال ^(٤) : لا إله إلا الله من داخل ^(٥) القلب ، محمد رسول

(١) في الأصل : ولا يتم .

(٢) لم يرد حديث واحد يجمع هذه الألفاظ ولكن جاء حديث عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه في الجزء الأول ثم كلام لقتاده قريب من الجزء الثاني . وفي تفسير ابن الجوزي « زاد المسير » في تفسير الآية ١٦٣/٩ « فيه خمسة أقوال : أحدها : ما روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عن هذه الآية فقال : قال الله عز وجل : إذا ذكرتُ ذكرتَ معي . قال قتادة : فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة إلا يقول : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله . وهذا قول الجمهور » . وعلق المحقق على ذلك بقوله : « رواه ابن جرير الطبري » ٢٣٥/٣٠ من رواية يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري . ودراج ، وإن كان صدوقاً في حديثه ، فإنه في روايته عن أبي الهيثم ضعيف ، كما قال الحافظ ابن حجر في « التقریب » ومع ذلك فقد صححه ابن حبان . وقال ابن كثير : وكذا روى الحديث ابن أبي حاتم عن يونس عن عبد الأعلى به ، ورواه أبو يعلى من طريق ابن لهيعة عن دراج . وأورده السيوطي في « الدر » ٣٦٤/٦ وزاد نسبه لابن المنذر وابن مردويه وأبي نعيم في « الدلائل » عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه .

وقال ابن كثير في تفسير الآية : « قال مجاهد : لا أذكر إلا ذكرت معي ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله » . وقال السيوطي في « الدر المنثور » ٣٦٣/٦ أن كلام مجاهد هذا أخرجه الشافعي في الرسالة وعبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل .

(٣) الكلام التالى في « القشيرية » ٥١٨/٢ . ويبدأ بعبارة : « سمعت بعض الفقهاء . . الخ » .

(٤) القشيرية : ... الخزفاني رحمه الله يقول :

(٥) في الأصل : دخال . والمثبت من « القشيرية » .

الله من القُرْط (١) .

قال أبو القاسم (٢) : «ومن ينظر (٣) إلى ظاهر هذا اللفظ يتوهم (٤) أنه استصغر الشرع (٥) ، ولا كما يخطر بالبال ؛ إذ الإخطار للأغيار بالإضافة إلى قَدْر الحق (٦) متصاغرة في (٧) التحقيق » .

وهذه الحكاية أيضا من أقبح الكلام وأفحشه ، وذكر هذا في باب الغيرة من أنكر المنكر ، فإن هذا الكلام لا يقال إنه استصغار للشرع ، بل هو من أكبر شعب النفاق ، وأعظم أركان الكفر ، وصاحبه إن لم يغفر الله له لحسن (٨) قصده في تعظيم الرب - كما غفر للذي قال : « إذا أنا مت فاحرقوني واسحقوني وذروني في اليم » (٩) ، فغفر له شكّه في قدرته على إعادته (١٠) الخشيتة منه ولم يتب من مثل هذا الكلام ، وإلا [كان] (١١) هذا الكلام موجبا لعظيم عقابه .

وذلك أن الإيمان بالرسول - عليهم السلام - ليس من باب ذكر

(١) قال شارحا « القشيرية » : « والقرط (بضم القاف وإسكان الراء) هو ما يعلق في شحمة الأذن » .

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٣) القشيرية : ومن نظر .

(٤) القشيرية : توهم .

(٥) في الأصل : الشعر ، والتصويب من « القشيرية » .

(٦) القشيرية : الحق سبحانه .

(٧) في الأصل : من ، والمثبت من « القشيرية » .

(٨) في الأصل : الحسن ، وهو تحريف .

(٩) وهو جزء من حديث سبق وروده والكلام عليه ١٦٤/١ .

(١٠) في الأصل : وإعادته ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(١١) زدت « كان » ليستقيم الكلام .

الأغيار ، بل لا يتم التوحيد لله والشهادة له بالوحدانية والإيمان به إلا بالإيمان بالرسالة . فمن جعل الإيمان بملائكة الله وكتبه ورسله مغايراً للإيمان به ، وجعل الإعراض عنه ^(١) من باب الغيرة المعظمة ^(٢) عند المشايخ ، فقد ضلّ سعيه وهو يحسب أنه يُحسن صنعا ، / ومن لم تكن ص ١٣٠ الشهادة بالرسالة داخلة في ضمن ^(٣) قلبه بالشهادة بالألوهية ، فليس بمؤمن .

وفي مثل هذا الحديث المتفق عليه في الصحيحين عن أسماء ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنه أوحى إليّ أنكم تفتنون في قبوركم مثل وقربا من فتنة الدجال : يؤتى الرجل في قبره فيقال له : ما علمك بهذا الرجل الذي بُعث فيكم ؟ فأما المؤمن أو الموقن فيقول : هذا هو محمد عبد الله ورسوله ، جاء بالبينات والهدى فأَمانا به واتَّبَعناه . وأما المنافق أو المرتاب فيقول : آه ، آه ، لا أدري ، سمعت الناس يقولون شيئا فقلته ^(٤) » .

(١) أى عن الإيمان بالملائكة والكتب والرسل ..

(٢) في الأصل : المعظمة ، وهو تحريف .

(٣) في الأصل : ضمين .

(٤) هذا الحديث عن أسماء رضى الله عنها هو جزء من حديث طويل أوله : « ما من شيء كنت لم أره إلا قد رأيته . . وهو في : البخارى ٢٤/١ (كتاب العلم ، باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس) ، ٤٤/١ (كتاب الوضوء ، باب من لم يتوضأ إلا من الغشى المثلث) ، ١٠/٢ (كتاب الجمعة ، باب من قال في الخطبة بعد الثناء) . والحديث في مواضع أخرى في البخارى . وهو في : مسلم ٦٢٤/٢ (كتاب الكسوف ، باب ما عرض على النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار) . وجاء الحديث مختصراً في : سنن النسائي ٨٤/٤ (كتاب الجنائز ، باب التعوذ من عذاب القبر) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٤٥/٦ - ٣٤٦ .

ثم إنك تجد^(١) هؤلاء الذين يغفلون بزعمهم في التوحيد حتى يعرضون^(٢) عن الكتاب والسنة^(٣) ، ويستخفون بحرمتهما ، ويعظم أحدهم شيخه ومتبوعه أكثر مما يعظم الرسول صلى الله عليه وسلم ، وتجدهم يشركون بالله في استغاثتهم بغيره ، وخوفهم ورجائهم لغيره ، ومحبتهم لغيره ؛ فتجد فيهم من أنواع الشرك الجلي والخفي ، التي نهى الله عنها ورسوله ، ما الله به عليم ، ومع هذا فيعرضون عما هو من تمام التوحيد ، زعماء أنهم يحققون التوحيد .

وأما اعتذار أبي القاسم عنه بأن : « الإخطار »^(٤) للأغيار بالإضافة^(٥) إلى قدر الحق متصاغرة « فعذر باطل ، وذلك أن الشاهد للرسول بالرسالة لم يجعله ندًا لله ، ولا شريكا له ولا ظهيرا حتى يفاضل بينهما .

هذا الكلام يليق بمن يقول : إن الله ثالث ثلاثة ، أو يجعل لله شريكا وولدا ، أو بمن يستغيث بمخلوق ويتوكل عليه ، أو يعمل له ، أو يشتغل به عن الله ، فيقال له : ﴿ فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ [سورة مريم : ٦٥] ^(٦) ، ويقال له : ﴿ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ * أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا هُمْ فِيهِ

(١) في الأصل : باسم أنك تجده ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : حتى يعرض ، وهو خطأ .

(٣) أمام هذا الموضع في الهامش كتب : « مطلب » .

(٤) في الأصل : الاحتظار ، وهو تحريف ، وسبق ورود هذه الكلمة كما أثبتنا هنا .

(٥) في الأصل : بإضافة ، وهو تحريف .

(٦) في الأصل جاءت الآية محرفة .

يَحْتَلِفُونَ ﴿١﴾ سورة الزمر : ٢٠ ، ٣٠ [(١) وقوله/ تعالى : ﴿ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ * قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ﴾ سورة الزمر ٤٣ ، ٤٤] إلى أمثال ذلك مما في كتاب الله من الآيات التي فيها تجريد التوحيد وتحقيقه ، وقطع ملاحظة الأغيار في العبادة ، والاستغاثة ، والدعاء ، والمسألة (٢) ، والتوكل ، والرجاء ، والخشية ، والتقوى ، والإنابة ، ونحو ذلك مما هو من خصائص حق الربوبية التي لاتصلح لملك مقرب ولا نبي مرسل .

فأما الإيمان بالكتاب والرسول ، فهذا من تمام الإيمان بالله وتوحيده ، لا يتم إلا به . وذكر الله بدون هذا غير نافع أصلاً ، بل هو سعى ضال ، وعمل باطل ، لم يتنازع المسلمون في أن الرجل (٣) لو قال أشهد أن لا إله إلا الله ، ولم يقر بأن محمداً رسول الله ، أنه لم يكن مؤمناً ولا مسلماً ولا يستحق إلا العذاب ، ولو شهد أن محمداً رسول الله لكان مؤمناً مسلماً عند كثير من العلماء . وبعضهم يفرق بين من كان معترفاً بالتوحيد ، كاليهود ، ومن لم يكن معترفاً به . وبعضهم لا يجعله مسلماً إلا بالنطق بالشهادتين . وهي ثلاثة أقوال معروفة في مذهب أحمد وغيره .

وهذا معنى ما يروى في بعض الآثار : « يا محمد تُذَكَّر ولا أُذَكَّر فأُرضى ، وأُذَكَّر ولا تُذَكَّر فأقبض » يعني ذكره بالرسالة ، ومن ذكره

(١) جاءت الآية الثالثة في الأصل محرقة .

(٢) في الأصل تقرأ : والمسكه .

(٣) في الأصل : لم يتنازع المسلمون من الرجل . . . وهو تحريف .

بالرسالة فقد تضمن ذلك ذكر الله . وأما من ذكر الله ولم يذكره بالرسالة ، فإنه لا يكون مؤمنا . وحيث جاء في الأحاديث : « يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ^(١) ، وأستعد الناس بشفاعتي يوم القيامة ^(٢) من قال لا إله إلا [الله] ^(٣) مخلصا من قلبه ^(٤) » ونحو ذلك ، فلأن ذلك مستلزم الإيمان بالرسالة ، كما بيناه في غير هذا الموضع ، وأنه لا تصح هذه الكلمة إلا من المقرين بالرسالة ، وبما وقع فيه هؤلاء وأمثالهم من ضعف الإيمان بالكتاب والرسول وبعض أنواع الضلالة والجهالة ، حتى في الشرك/ الذى زعموا أنهم قرؤوا منه ، فنسأل الله مقلب القلوب أن يثبت قلوبنا على دينه .

وكذلك قول الشبلى ^(٥) « لما سئل : متى تستريح ؟ فقال : إذا لم أر له ذاكرا » . وذكر هذا في الغيرة التى هى من طريق أولياء الله وعباده الصالحين من أعظم المنكرات ومن ^(٦) القول الذى يبغضه الله ورسوله وأوليائه من الأولين والآخرين . أبيغار ^(٧) المؤمن أن يذكر الله ، أو يغار

(١) لفظ الحديث : . . . إلا الله خالصة من قبل نفسه .

(٢) في الأصل في القيامة ، وهو تحريف .

(٣) لفظ الجلالة غير موجود بالأصل .

(٤) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : البخارى ١١٧/٨ (كتاب الرقاق ، باب صفة الجنة والنار) ، ٢٧/١ (كتاب العلم ، باب الحرص على الحديث) ، المسند (ط . الحلبي) ٣٧٣/٢ . وأول الحديث : « لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألنى عن هذا الحديث أحد . . . ألخ .

(٥) في « القشيرية » ٥١٤/٢ ونص الكلام هناك هكذا : « سئل الشبلى : متى تستريح ؟ فقال : إذا لم أر له ذاكرا » .

(٦) في الأصل : من .

(٧) في الأصل : أغيار ، وهو تحريف .

أن تنتهك محارم الله ! ؟ وليس لهذا القول وجه يحمد به . وأما قائله فلعله كان مسلوب العقل حين قال ذلك ، فقد كان كثيرا ما يزول عقله . فإن قصد به أن أحداً لا يذكره كما يستحقه ، فالذى يستحقه هو [العبادة التى هى حقه] على عباده ، وهو [لا يكلفهم أكثر من] طاقتهم [وهذا] هو الذى يؤمرون به ^(١) ، ويقبله الله منهم ^(٢) .

وإن قصد أنهم يقصرون فى الواجب ، فبعض الواجب خير من تركه كله ، وإن كان هذا لضيق فى نفسه ، وخرج فى قواده ، فهذا ^(٣) من الغيرة التى يبغضها الله ورسوله ، وهو شر من الحسد .

ومما يشبه هذا ما ذكره له مرة بعض أصحابنا الفقهاء - وفيه خير ودين ومعرفة ^(٤) - أنه كان يصلى بالليل ، فقام آخر يصلى ، قال : فأخذتنى ^(٥) الغيرة . فقلت له : هذا حسد وضيق عطن وظلم ليس بغيره ، إنما الغيرة إذا انتهكت محارم الله ، والله تعالى واسع عليم ، يسع عباده الأولين والآخرين ، وهو يحب ذلك ويأمر به ويدعو إليه ^(٦) فكيف يبغض المؤمن ما يحبه ! ؟

وهذا القدر واقع كثير من أرباب الأحوال ، حتى يقتل بعضهم

(١) العبارات التى بين الأقواس المعقوفة زدتها ليستقيم الكلام .

(٢) فى الأصل : وبحسبه الله منهم . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) فى الأصل : بهذا ، وهو تحريف .

(٤) أمام هذا الموضع فى الهامش كتب « مطلب » .

(٥) فى الأصل : فأخذتنى . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٦) فى الأصل : عليه ، وهو تحريف .

بعضاً ، ويعتدى بعضهم على [بعض] ^(١) ، يؤذى بعضهم بعضاً ، ويقولون هذا غيرة على الحق ، وإنما هو تعدُّ لحدوده ، وظلم لعباده ، وصد عن سبيله ، وتمثيل فيه للحق تعالى بالمرأة أو الأمرد الذى يتغابر عليهم الفساق لضيق المحل غير الإشراك. وأصل ^(٢) ذلك من طلب الفساد ^(٣) والعلو فى الأرض ^(٤) / وطلب الانفراد بالتآله ، لا لأجل الله ، لكن لأجل ^(٥) الاستعلاء فى الارض ، فهو من الكبر والحسد ، من جنس ذنب إبليس وفرعون ، وأخى ابن آدم ، لا من أعمال عوام الخلق ، فضلاً عن مؤمنهم ، فضلاً عن أولياء الله المتقين .

ظ ١٣١

ولهذا نجد أمثال هؤلاء من أقل الناس غيرة إذا انتهكت محارم الله ، ويكون المؤمنون ^(٦) منهم فى تعب ، والمشركون منهم فى راحة ، ضد ما نعت الله به المؤمنين ^(٧) حيث قال ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [سورة الفتح : ٢٩] ، وقال : ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [سورة المائدة : ٥٤] فشأنهم من جنس الخوارج الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم : « يقتلون أهل الاسلام ، ويدعون أهل الأوثان » ^(٨) .

(١) فى الأصل : ويعتدى بعضهم على . . .

(٢) فى الأصل : وأضل ، وهو تحريف .

(٣) فى الأصل : الرسالة . وهو تحريف .

(٤) بعد كلمة الأرض توجد عبارة كأنها : وطلب الفقرا ديان لثلاثة ، ويوجد شطب خفيف على

العبارة ، ويبدو أنها تحريف للعبارة التالية .

(٥) فى الأصل : لأى . وهو تحريف .

(٦) فى الأصل : أو أشرف بين المؤمنون . وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٧) فى الأصل : المؤمنون وهو خطأ .

(٨) هذا جزء من حديث عن أبى سعيد الخدرى سيق ورود جزء آخر منه والكلام عليه ٢٥٩/١ =

وأما المذهب الثاني ، فإنه قال ^(١) : « ومن الناس من قال : [إن ^(٢)]
الغيرة من صفات أهل البدائنه ^(٣) . وإن الموحد لا يشهد الغيرة ، ولا
يتصف بالاختيار ، وليس له فيما يجرى في المملكة تحكّم ^(٤) ، بل الحق
[سبحانه] ^(٥) أولى بالأشياء فيما يقضى على ما يقضى » .

وقال ^(٦) : « سمعت [الشيخ أبا عبد الرحمن] ^(٧) السلمى رحمه
الله ^(٨) يقول : سمعت أبا عثمان المغربي يقول : الغيرة من عمل المريدين ،
فأما أهل الحقائق فلا » .

قال ^(٩) : « سمعته يقول . سمعت أبا نصر الأصبهاني يقول : سمعت
الشبلى يقول : الغيرة غيرتان فغيرة ^(١٠) البشرية على النفوس ، وغيرة
الإلهية على القلوب » .

قلت : أما نفي الغيرة مطلقا وجعلها من عمل المريدين ، فهذا
يضاهى قول من يشهد توحيد الربوبية ، وأن الله خالق كل شئ وربّه

== (ت ٢) وأول الحديث : بعث على رضى الله عنه بذهنية إلى النبي . . قال : إنما أتألفهم ... وفيه..

قال : إن من ضئضى هذا ، أو فى عقب هذا ، قوم . . . الحديث .

(١) أى القشبرى فى « القشيرة » ٥١٥/٢ .

(٢) إن : زيادة من « القشيرة » .

(٣) القشيرة : البداية .

(٤) فى الأصل : بحكم ، والمثبت من « القشيرة » .

(٥) سبحانه : زيادة من « القشيرة » .

(٦) أى القشبرى فى « القشيرة » بعد الكلام السابق مباشرة ٥١٥/٢ .

(٧) ما بين المعقوفتين زيادة من « القشيرة » .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٩) القشيرة : غيرة .

ومليكه ، لا يشهد توحيد الإلهية وما يستحقه الرب من عبادته وطاعته
وطاعة رسله ، فلا يفرّق بين^(١) المؤمن والكافر ، والأعمى والبصير ،
والظلمات والنور ، وأهل الجنة وأهل النار .

ص ١٣٢

وهذا من جنس قول المشركين الذين قالوا : ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا
أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ [سورة الأنعام : ١٤٨] ، فإن المشركين
استدلوا بالقدر على نفي الأمر والنهي ، والمحجوب والمكروه ، والطاعة
والمعصية . ومن سلك هذا المسلك فهو في نوع من الكفر البين .

وقول القائل : « إن الموحد لا يتصف بالاختيار » كلام مجمل ، فإن
أراد به أنه لا يختار بنفسه ولنفسه فقد أحسن ، وإن أراد به
[أنه]^(٢) لا يختار ما اختاره الله ، وأمر به وأحبه ورضيه ، وأمره هو أن
يختاره ويريده ويحبه ، فهذا كفر وإلحاد . بل المؤمن عليه أن يريد ويختار ،
ويحب ويرضى ، ويطلب ويجتهد فيما أمر الله به وأحبه ورضيه ، وأراده
واختاره ديناً وشرعاً .

وكذلك قوله : « ليس له فيما يجرى في المملكة تحكّم » إن أراد به
أنه لا يعارض الله في أمره ونهيه فهذا حسن وحق . فإن عليه أن يرضى
بما أمر الله به ويسلم لله ، ومن ذلك التسليم لرسوله .

كما قال تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ
بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا ﴾ [سورة النساء : ٦٥] .

(١) في الأصل : من .

(٢) زدت « أنه » ليستقيم الكلام .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ [سورة الأحزاب : ٣٦] .

وقال تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴾ [سورة محمد : ٤٧] .

وقال تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴾ [سورة محمد : ٢٦] .

وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَكُنْمْ زَادَتْهُ هِذِهِ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ [سورة التوبة : ١٢٤ ، ١٢٥] وأمثال هذا كثير .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من حالت شفاعته دون حدٍّ من حدود الله فقد ضاؤ الله في أمره » رواه أبو داود وغيره^(١) .

وقوله : « الموحد لا يشهد الغيرة ولا يتصف بالاختيار » فالتوحيد الذي بعث الله به رسله/ وأنزل به كتبه ، هو أن يُعبد الله وحده لا شريك له ، ظ ١٣٢ فهو توحيد الألوهية وهو مستلزم لتوحيد الربوبية ، وهو أن يعبد^(٢) الحق رب كل شئ . فأما مجرد توحيد الربوبية ، وهو شهود ربوبية الحق لكل شئ ، فهذا التوحيد كان في المشركين ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [سورة يوسف : ١٠٦] .

(١) سبق الحديث ٣٢٠/١ وهو أيضا في المسند (ط . المعارف) ٢٣٤/٧ - ٢٣٥ .

(٢) في الأصل : أن يشهد ، وهو خطأ . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته ، وهو ما يقصده ابن تيمية من عبارة : « توحيد الألوهية » أو « توحيد الإلهية » .

وكذلك إن أراد اعترافه بأنه لا حول ولا قوة إلا بالله ، وشهوده لفقره^(١) وعبوديته ، وفقر سائر الكائنات ، وأن الله هو رب كل شيء [وعالم] بكل شيء^(٢) ومليكه ، لا يخلق ولا يرزق إلا هو ، ولا يعطي ولا يمنع إلا هو ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطى لما منع : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [سورة فاطر : ٢] ، ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ [سورة الزمر : ٣٨] ^(٣) ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [سورة يونس : ١٠٧] ^(٤) ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [سورة فاطر : ١٥] .

[فإن]^(٥) أراد هذا المشهد ، فهذا أيضا من الإيمان والدين . فالأول الإقرار بالأمر والنهي ، واتباع ذلك : هو عبادته . وهذا الإقرار بالقضاء والقدر وشهود الافتقار إلى الله : هو استعانته .

(١) في الأصل : لفقره . وهو تحريف .

(٢) في الأصل : وبكل شيء ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) آية سورة الزمر محرفة في الأصل .

(٤) جاءت آية سورة يونس في الأصل محرفة .

(٥) زدت « فإن » ليستقيم الكلام .

ولهذا قال في الصلاة : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [سورة الفاتحة :

٥]. قال الله : فهذه الآية بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل^(١) .

وعلى هذا يُخَرِّج قول أبى يزيد : « أريد ألا أريد » . أى : أريد ألا

أريد بنفسى ولنفسى ، بل لا أريد إلا ما أمرتنى أنت بإرادته ، وأما عدم

الإرادة مطلقا فحال طبعاً ،/ وطلبه محرم^(٢) شرعاً ، والمقرَّب بذلك فاسد^(٣) ص ١٣٣
العقل والدين .

والمريد لجميع الحوادث المأمور بها والمنهى عنها كافر بدين الله وما

جاءت به رسله . وأما المريد لما^(٤) أمر أن يريده ويعمله ، والكاره لما نُهيَ

عنه ، فهذا هو المؤمن الموحد .

فإن أراد بقوله : « الموحد لا يشهد الغيرة ولا يتصف بالاختيار » أنه

لا يختار شيئاً أصلاً ، لا مما أمر به ولا مما نُهي عنه ، فهذا مع بطلانه في

الواقع ، وفساده في العقل ، فهو من أعظم المروق من دين الله ، إذ

عليه أن يريد كل ما يحبه الله تعالى ويرضاه له ويحبه له ، ويستعين الله

على هذه الإرادة والعمل بها ، فإنه لأحول ولا قوة إلا به .

كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « يامقلب القلوب ثبت

قلوبنا على دينك » .^(٥)

(١) هذا جزء من حديث عن أبى هريرة رضى الله عنه أوله : « قسمت الصلاة بينى وبين عبدى

نصفين فإذا قال ... الحديث. وهو مع اختلاف في الألفاظ. في : مسلم ٢٩٦/١ - ٢٩٧ (كتاب الصلاة

، باب وجوب قراءة الفاتحة) ؛ سنن الترمذى ٢٦٩/٤ - ٢٧٠ (كتاب التفسير ، سورة الفاتحة).

(٢) في الأصل : محرماً ، وهو خطأ .

(٣) في الأصل : فاشد . وهو تحريف .

(٤) في الأصل : بما . وهو تحريف .

(٥) الحديث عن أنس وام سلمة رضى الله عنهما في : سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ٣٠٤/٣ =

وأصل صلاح القلب صلاح إرادته ونيته ، فإن لم يصلح ذلك لم يصلح القلب . والقلب هو المضغة التي إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، وإذا فسدت فسدت لها سائر الجسد .

وكذلك قوله : « ليس له فيما يجرى في المملكة [تحكم] »^(١) . إن أراد به^(٢) أنه لا يغار إذا انتهكت محارم الله ، ولا يغضب لله ، ولا يأمر بمعروف ، ولا ينهى عن منكر ، ولا يجاهد في سبيل الله - فهذا فاسق مارق ، بل كافر ، وإن أظهر الإسلام فهو منافق ، وإن كان له نصيب من الزهد والعبادة ما كان فيه .

ومعلوم أن المؤمن لا يخلو من ذلك بالكلية ، ومن خلا^(٣) من ذلك بالكلية فهو منافق محض ، وكافر صريح ، إذ المؤمن لا بد أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ولا بد أن يتبرأ من الإشرار بالله وأعداء الله^(٤) كما قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ ﴾ [سورة

ظ ١٣٣

المتحنة : ٤] .

(كتاب القدر ، باب ما جاء أن القلوب بين إصبعي الرحمن) ؛ سنن ابن ماجه ١٢٦٠/٢ (كتاب الدعاء . باب دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم) ؛ المسند (ط . الحلبي) ١٨٢/٤ ، ٩١/٦ . ٢٩٤ ، ٣٠٢ .

(١) زدت كلمة «تحكم» ليستقيم الكلام ، وهو جزء من الكلام المنقول عن «القشيرية» فها سبق .

(٢) في الأصل : عن إرادته ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : ولا خلا ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٤) في الأصل : أن يتعظ الإشرار وأعداء الله . ولعل ما أثبتته هو الصواب .

وقال عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ * أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ * فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ [سورة الشعراء : ٧٧] .

وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ * إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴾ [سورة الزخرف : ٢٦ ، ٢٧] ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ ﴾ [سورة المجادلة : ٢٢] .

وقال تعالى : ﴿ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ * وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [سورة المائدة : ٨٠ ، ٨١] ^(٢) .

وقال : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ ﴾ [سورة المائدة : ٥٧] ^(٣) .

وقال : ﴿ لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ [سورة المتحنة : ١٣] ^(٤) .
وهذا كثير جدا .

وأيضا فالقائل لذلك لا يثبت عليه ، بل لابد أن يكره أمورا كثيرة مضرّة ، وكثيرا ما يعتدى في إنكارها حتى يخرج عن العدل ، فهذا خروج

(١) في الأصل حرفت الآية إلى : الذي خلقني .

(٢) جاءت آيتا سورة المائدة في الأصل محرفتين .

(٣) جاءت آية سورة المائدة في الأصل ناقصة .

(٤) جاءت الآية في الأصل محرقة .

عن العقل والدين ، وعن الإنسانية بالكلية ، إذا أُخِذَ على عمومه . وأما إن قَبِلَ ذلك في بعض الأمور ، بحيث يترك الكراهة أحيانا لما كرهه الله ، والغيرة أحيانا إذا انتهكت محارم الله ، فهذا ناقص الإيمان بحسب ذلك .

بل قد ثبت في الصحيح عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من رأى ^(١) منكم منكراً فليغيره ^(٢) بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » ^(٣) فإن لم يكن في القلب إنكار ما يكرهه ويبغضه لم يكن فيه إيمان .

وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من مات ولم يغز/ ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة نفاق » ^(٤) وتحقيق ذلك في قوله ص ١٣٤ تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرَضُّونَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا ﴾ [سورة التوبة : ٢٤] .

وقد ذكر الله في سورة براءة وغيرها من صفة المنافقين ما فيه عبرة ^(٥) لهؤلاء ووصف المؤمنين والمؤمنات بقوله : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ

(١) في الأصل : من أى ، وهو تحريف ظاهر

(٢) في الأصل : فلا يغيره ، وهذا تحريف ظاهر .

(٣) الحديث عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه في : مسلم ٦٩/١ (كتاب الإيمان ، باب كون النهي عن المنكر من الإيمان) ، المسند (ط . الحلبي) ٣٠/٣ .

(٤) الحديث مع اختلاف يسير في الألفاظ - عن أبي هريرة رضى الله عنه في .. مسلم ١٥١٧/٣ (كتاب الإمارة ، باب ذم من مات ولم يغز .) ؛ سنن أبي داود ١٥/٣ - ١٦ (كتاب الجهاد ، باب كراهية ترك الغزو) ، سنن النسائي ٧/٦ - ٨ (كتاب الجهاد ، باب التشديد في ترك الجهاد) ، مسند أحمد (ط . الحلبي) ٣٧٤/٢ .

(٥) في الأصل : غيبة وهو تحريف .

بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ
سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ﴿[سورة التوبة : ٧١].

وكذلك قوله: «بل الحق أولى بالأشياء فيما يقضى على ما يقضى»
فيه تقصير في خلق الرب وأمره، فإن قوله: «أولى» قد يفهم منه أن
له شريكا، بل لا خالق إلا الله، ولا رب غيره: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ
رَزَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا تَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي
الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مَنْ ظَهِيرٌ وَلَا تَنْفَعُ
الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ .. الآية [سورة نبا: ٢٢ - ٢٣].

وأما الأمر فإنه سبحانه أمر العباد ونهاهم، فعلى العبد أن يفعل
ما أمره به من الغيرة^(١) وغيرها، فإذا كان قد أمره بأن يغار لمحارمه
إذا انتهكت، وأن ينكر المنكر بما يقدر عليه من يده ولسانه وقلبه فلم
يفعل، فإنما هو فاسق عن أمر ربه، لا تارك لمشاركته، إذ لا سبيل له
إلى الشركة بحال، وهو سبحانه لا إله إلا هو وحده لا شريك له،
له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير.

فلاحتجاج^(٢) بكونه أولى من العبد بخلقه على ترك ما أمر به
[من]^(٣) محبوبه ومرضيه، وطاعته وعبادته في الأمر بالمعروف والنهي

(١) في الأصل : به وبه من الغيرة.. الخ. ولعل الصواب ما أثبت.

(٢) في الأصل : فاحتجاج ، وهو تحريف.

(٣) زدت «من» ليستقيم الكلام.

ظ ١٣٤ عن المنكر فيه أمران / قبيحان: توهم نوع مشاركة من العبد له إذا أطاعه وعبد، وإسقاط ما أمر به وأحبه من الغيرة.

وهذا الكلام كأن قائله ^(١) لم يغالب المقادير بنفسه لنفسه، مثل الملوك المتغالين والأمم المتعادين من أهل الجاهلية، الذين ليس فيهم من هو مطيع لله ورسوله بجهاده، بل كلاهما متبع هواه، خارج عن طاعة مولاه، إذا عرض المؤمن عنهم، ولم يعاون واحداً ^(٢) منها لا ^(٣) بباطنه ولا بظاهره إذا كانا في معصية الله سواء، فهو محسن في ذلك، وأما إذا كان الأمر ^(٤) عبادة لربه، وهو مستعين به فيه، فكيف يكون الإعراض عن هذا الأمر ^(٥) طريقة عباد ^(٦) الله الصالحين وأولياء الله المتقين؟ وهل الإعراض عن هذا [إلا] ^(٧) من طريقة الجاهلين الظالمين الفاسقين عن أمر رب العالمين؟

وأما قول الشيخ أبي عثمان: «الغيرة من عمل المريدين، فأما أهل الحقائق فلا» فلم يرد - والله أعلم - بذلك الغيرة على محارم الله، وهي الغيرة الشرعية، فإن قدر الشيخ أبي عثمان أجل من أن

(١) في الأصل: كأنه مقابلة، وهو تحريف. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢) في الأصل: واحد، وهو خطأ.

(٣) في الأصل: إلا. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٤) في الأصل: والأمر.

(٥) في الأصل: الامن، ولعل الصواب ما أثبتته.

(٦) في الأصل: عبادة.

(٧) زدت «إلا» ليستقيم الكلام.

يجعل الغيرة التي وصف الله بها نفسه، وكان رسوله فيها أكمل من غيره، وهى مما أوجبه الله وأحبه، من عمل المريدين دون أهل الحقائق. وإنما يعنى الغيرة الاصطلاحية التي يسميها^(١) هؤلاء المتأخرون غيرة، كما قدمناه، مثل الغيرة المتضمنة للمنافسة والحسد، مثل أن يغار أحدهم إذا رأى أحداً سبقه إلى الحق، أو نال منه نصيباً وافراً، ونحو ذلك، فإن هذا كثير جداً في السالكين، فقال الشيخ: إن هذه الغيرة تعرض للمريدين حيث لم يشهدوا الحقائق، وإن الله هو المعطى المانع، فأما أهل الحقائق الذين يشهدون أن الله هو المعطى المانع، وأنه لا رب غيره، فإنهم لا يغارون على ما وهبه الله عباده من هباته المستحبة أو المباحة، ولا يعتبون على الحوادث، كما يفعل من يفعله من الناس / في سبهم الدهر.

ص ١٣٥

كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تسبوا الدهر، فإن الله هو الدهر، بيده الأمر يقلب الليل والنهار»^(٢).

وقال: «يقول الله تعالى: يؤذيني ابن آدم: يسبُّ الدهر، وأنا الدهر، بيدي الأمر أقَلِّبُ الليل والنهار»^(٣).

(١) في الأصل : تسميها.

(٢) الحديث عن أبي هريرة وعبد الله بن أبي قتادة عن أبيه في: مسلم ١٧٦٣/٤ (كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها ، باب النهى عن سب الدهر): المسند (ط الحلبي) ٢٩٩/٥ ، ٣١١.

(٣) الحديث عن أبي هريرة في: البخارى ١٤٣/٩ (كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: يريدون أن يبدلوا كلام الله)، ١٣٣/٦ (كتاب التفسير، سورة الجاثية): مسلم ١٧٦٢/٤ (كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب النهى عن سب الدهر): المسند (ط المعارف) ٢٣٧/١٢ - ٢٣٨ ، ٩٥/١٤؛ سنن أبي داود ٤٩٩/٤ (كتاب الأدب ، باب في الرجل يسب الدهر).

فهذا الذى فسّر به الشيخ أبو عثمان ^(١) هو فرقان.

وكذلك ما ذكره الشبلى أنه قال: الغيرة غيَرتان؛ فغيرة البشرية على النفوس، وغيرة الإلهية على القلوب. قال الشبلى: غيرة الإلهية على الأنفاس أن تضع فيما سوى الله، إذا فسّر بأن البشر يغارون على المخطوط مما هو من جنس المنافسة والمحاسدة، وليس هذا بمحمود.

وأما الغيرة الإلهية على القلوب على ما يفوتها من محابّ الحق ومراضيه، فهذا كلام حسن من أحسن كلام الشبلى رحمه الله عليه. فإن كان هذا يغار على نفسه فلا كلام. وإن كان يغار من حال غيره، ففيه شبه ما من قول النبى صلى الله عليه وسلم: «لا حسد إلا فى اثنتين» ^(٢): رجل آتاه الله الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها، ورجل آتاه الله مالاً وسلّطه على هلكته فى الحق» ^(٣)، فإنه أخبر أنه لا ينبغى لأحد ألاّ يغبط أحداً إلا على هذا.

وكذلك ما ذكره أبو القاسم القشيري بعد ذلك حيث قال: «والواجب أن يقال: الغيرة غيَرتان: غيرة الحق على العبد: وهو أن

(١) فى الأصل: أبى عثمان، وهو خطأ.

(٢) فى الأصل: اثنتين.

(٣) الحديث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فى: البخارى ٢١/١ - ٢٢ (كتاب العلم، باب الاعتباط فى العلم والحكمة)، ٦٢/٩ (كتاب الأحكام، باب أجر من قضى بالحكمة)، ١٠٢/٩ (كتاب الاعتصام، باب ما جاء فى اجتهاد القضاء بما أنزل): المسند (ط الحلبي) ٣٦/٢.

لا يجعله للخلق، فيضنّ به عليهم. وَغَيْرَةُ الْعَبْدِ لِلْحَقِّ، وهو أن لا يجعل شيئاً من أحواله وأنفاسه لغير الحق، فلا يُقال: أنا أغار على الله، ولكن يقال: أنا أغار لله^(١)، فإن^(٢) الْغَيْرَةُ عَلَى اللَّهِ جَهْلٌ، وربما تَوَدَّى^(٣) إِلَى تَرْكِ [الدِّينِ]^(٤)، والغيره لله توجب تعظيم حقوقه وتصفية الأعمال له».

فهذا كلام جيد، لكنه بالاصطلاح الحادث، ليس هو بالاصطلاح القديم، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد بيّن أن غَيْرَةَ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ الْمُؤْمِنَ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ، وهذا يشترك فيه السابقون/ والمقتصدون^(٥)، وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. ثم السابقون يجعل أعمالهم كلها لله، فإنهم الذين لا يزالون يتقربون إلى الله بالنوافل حتى يحبهم، ومن أحب الله^(٦)، وأبغض الله، وأعطى الله، ومنع الله فقد استكمل الإيمان. فإذا صانهم عن العمل لغيره، فصارت أعمالهم كلها لله، تركوا المحارم، وأتوا بالواجبات والمستحبات.

وقد شبه تنزيههم عن فضول المباح، وعن فعل المكروهات،

(١) في الأصل : أنا أغير الله. والمنبت هو الذي في «القسيرية» ٥١٥/٢.

(٢) في «القسيرية»: فإذا.

(٣) في الأصل : يؤدى.

(٤) الدين : ساقطة من الأصل، وأثبتها من «القسيرية».

(٥) في الأصل : والمقتصدين ، وهو خطأ.

(٦) في الأصل: ومن أحب الله.

وترك المستحبات غَيْرَةً من الحق عليهم^(١). فهذا أمر اصطلاحى، لكن المعنى صحيح موافق الكتاب والسنة.

وأما قوله: «غَيْرَةُ العبد للحق أن لا يجعل شيئاً من أحواله وأنفاسه لغير الحق» فهذا غَيْرَةٌ على نفسه أن يكون شئ من عمله لغير الله.

وهذا أيضاً حال هؤلاء السابقين الآتين بالفرائض والنوافل، المجتنبين للمحارم والمكاره. قال الله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ [سورة فاطر: ٣٢]^(٢).

ولا ريب أنه يدخل في هذا غَيْرَتُهُ إذا انتهكت محارم الله، فإنه إذا لم يَغَرَّ الله حينئذ، مع أمر الله له بالغَيْرَةِ، لم يكن عمله الذى اشتغل به عن هذا الحق لله، وكان للشيطان^(٣).

وكذلك قوله: «لا يقال أغَارَ على الله، ولكن يقال: أنا أغَارَ الله» كلام حسن جيد، كما قال: «الغَيْرَةُ على الله جهل»، وهى كما قدمناه حسد^(٤) وكثيرٌ يسمونه غَيْرَةً، فيحب أحدهم أن لا يشركه غيره فى

(١) وقد شبه تزويجهم... غَيْرُهُ من الحق عليهم: كذا فى الأصل، ولعل الصواب أن يقول: وقد جعل تزويجهم... غَيْرَةً من الحق عليهم.

(٢) فى الأصل: للخيرات.

(٣) فى الأصل: الشيطان.

(٤) فى الأصل: حسن. ولعل الصواب ما أثبتته.

التقرب إلى الله وابتغاء الوسيلة إليه، ويريدون^(١) أن يسموا ذلك باسم حسن لئلا يذموا عليه، ويسمونه غيرة، لأن من عادة البشر إذا أحب أحدهم إنسانا محبة طبيعية، سواء كانت محبة محرمة، كمحبة الأمرد والمرأة الأجنبية، أو غير محرمة كمحبة أم، أنه يبشريته يغار^(٢) من أن يشاركه في ذلك أحد، فجعلوا محبتهم لله بمنزلة هذه المحبة. وهذا من أعظم / الجهل والظلم. بل محبة الله من شأنها أن ص ١٣٦ يجب العبد أن جميع المخلوقات^(٣) يشركونه في ذلك.

كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « والذى نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه من الخير ما يحبه لنفسه ».^(٤)

ومثل هذه الغيرة المذمومة ما ذكره طائفة من السلف، قالوا: «لا تقبل شهادة القراء - أو قالوا: الفقهاء - بعضهم على بعض، لأن

(١) في الأصل : ويريدون.

(٢) في الأصل : أنه وشريته أنه يغار، ولعل الصواب ما أثبتته.

(٣) في الأصل: أن جمع المخلوق، ولعل الصواب ما أثبتته.

(٤) الحديث عن أنس رضى الله عنه في : البخارى ٨/١ (كتاب الإيمان ، باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه)؛ مسلم ٦٧/١، ٦٨ (كتاب الإيمان ، باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير)؛ سنن الترمذى ٧٦/٤ (كتاب صفة القيامة ، باب منه)؛ سنن النسائى ١٠١/٨ (كتاب الإيمان ، باب علامة الإيمان)؛ سنن ابن ماجه ٢٦/١ (المقدمة، باب في الإيمان)؛ المسند (ط . الحلبي) ١٧٦/٣، ٢٠٦، ٢٥١، ٢٧٢، ٢٨٩، ٢٧٨.

ولم ترد عبارة من الخير إلا في رواية النسائى وفي ثلاث روايات في المسند ونصها: «حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير».

بينهم حسد كحسد النفوس على زريبة الغنم». ويقال: «فلان وفلان يتصاولان على الرياسة تصاول الفحلين» فلا ريب^(١) أن فحول البهائم تتفاير وتتحاسد^(٢) وتتصاول على إناثها، يطلب كل منها من الآخر أن لا يزاحمه، كما يتفاير الفحول الآدميون على مناكحهم ، وهذا - فيما أمر الله به - محرّم.

كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا»^(٣).

وكذلك شبه تفاير الضراير.

لكن هنا قد يعترض^(٤) أمر فيه شبهة، وهو أن يكون من المعارف والأحوال ما يُقال فيه: إنه لا يصلح لبعض الناس، فيغار أحدهم أن تكون تلك الأمور كذلك المنقوص الذي يصنع مثل ذلك،

(١) في الأصل : فلا ريب. وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : وتتحاسد، وهو تحريف.

(٣) الحديث عن أبي بكر وأبي هريرة وأنس رضى الله عنهم مع اختلاف في الألفاظ في: البخارى ١٩/٧، ٢١ (كتاب الأدب، باب ما ينهى عن التحاسد والتدابير، باب يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن، باب الهجرة)؛ مسلم ١٩٨٥/٤ - ١٩٨٦ (كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظن والتجسس والتنافس والتناجش ونحوها)؛ سنن أبي داود ٣٨٣/٤ (كتاب الأدب ، باب فيمن يهجر أخاه المسلم)؛ سنن الترمذى ٢٢١/٣ (كتاب البر والصلة، باب ما جاء في الحسد)؛ سنن ابن ماجه ١٢٦٥/٢ (كتاب الدعاء ، باب الدعاء بالعفو والعافية)؛ الموطأ ٩٠٧/٢، ٩٠٨ (كتاب حسن الخلق، باب ما جاء في المهاجرة). وجاء الحديث في مسند أحمد في مواضع كثيرة.

(٤) في الأصل : يتعرض.

وَيَصِفُونَ اللَّهَ بِالْغِيْرَةِ أَنْ يَجْعَلَ هَذَا كَهَذَا. فهذا قد يكون حقاً، وإن لم يسم في الشرع غِيْرَةً. فإن الله سبحانه يكره ويبغض أن يكون مع العبد ما يستعين به على معصية الله دون طاعته، وأن يكون ما جعله للمؤمنين مع الكفار والمنافقين. وكذلك المؤمنون ينبغي أن يكرهوا ذلك. فكل ما نهى الله عنه وأمر المؤمنين بالمنع منه وإزالته فهو يكرهه.

وهذا كقوله تعالى : ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [سورة الأعراف : ١٤٦]. قال طائفة من السلف: أمنع قلوبهم عن فهم القرآن.

هذا ما ذكره ^(١) عن: «السري» ^(٢) أنه قرىء ^(٣) بين يديه: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ [سورة الإسراء: ٤٥] / فقال السري لأصحابه: ^(٤) «أتدرون ما هذا الحجاب ؟ هذا حجاب الغيرة ، ولا أحد أغير من الله تعالى» ^(٥).

(١) أى ما ذكره القشيري في «القشيرية» ٥١٢/٢.

(٢) في «القشيرية: السري السقطي.

(٣) في الأصل: قرأ. والتصويب من «القشيرية».

(٤ - ٥) هذه العبارة أثبتها من «القشيرية» ٥١٢/٢. وبدلاً منها توجد عبارات محرفة في الأصل هكذا: «الكررون فهذا الحجاب قال حجاب الغيرة قال أبو القاسم ومعناه ولا أحد أغير من الله». وجاءت عبارات في «القشيرية» بعد ذلك لم يذكرها ابن تيمية وهي: «ومعنى قوله: هذا حجاب الغيرة، يعنى: أنه لم يجعل الكافرين أهلاً لمعرفة صدق الدين».

فهذا يشبه قوله: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [سورة الأنعام: ١١٠]، وقوله: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [سورة الصف: ٥] ^(١)، فإن الله عاقب المعرض عن اتباع ما بعث به رسله بالحجاب الذى فى قلوبهم، فسمى السِّرِّىَ هذا حجاب الغيرة، لأنه تعالى يكره ويغض أن يكون هؤلاء الذين كفروا وفسقوا عن أمره يُعْطَوْنَ ^(٢) ما يُعطاه المؤمن من الفهم، لسبب هذه الغيرة التى وصف ^(٣) الرسول بها ربّه، فإن غيرته أن يأتى العبد ماحِراً عليه، ذكرها النبى صلى الله عليه وسلم [وهى] ^(٤) غيرة على ما هو من أفعال العبد التى نهى عنها. وأما هذه الغيرة فهى غيرة على ما هو من فعل الرب.

والنبى صلى الله عليه وسلم لم يصف الله بأنه يغار على ما يقدر عليه من الأفعال، ولكن لما رأى السِّرِّىَ أن الشئ [المحبوب] ^(٥) النفس تغار عليه أن يكون فى غير محله سَمِّىَ [ذلك حجاب الغيرة] ^(٦). والله يحب [لعباده] ^(٧) أن يفعلوه من جهة كونهم

(١) فى الأصل : زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ.

(٢) فى الأصل : يعطاه، وهو تحريف.

(٣) فى الأصل : وصف.

(٤) وهى : زدتها ليستقيم الكلام.

(٥) زدت كلمة «المحبوب» ليستقيم الكلام.

(٦) أضفت عبارة «ذلك حجاب الغيرة» ليستقيم المعنى.

(٧) زدت كلمة «لعباده» ليستقيم الكلام.

مأمورين به، لكنه سبحانه لا يفعله بهم، ولا يجب من يفعله بهم، فلا بد من التفريق بين مواقع الأمر والنهي، ومواقع القضاء والقدر، وإن كانت الأفعال الواقعة من العباد يشترك فيها الأمر [والنهي] ^(١).

وأما أحوال القلب وأنفاسه، فإن الأحوال تحولات القلب. والنفس والهوى ^(٢) - الذى يحمل الصوت - وأحوال القلب، فهما لطف مافى الإيمان ^(٣).

قال أبو القاسم ^(٤): «ربط الحق بأقدامهم الخذلان ^(٥)، واختار ^(٦) لهم البُعد، وأخرجهم ^(٧) عن محل القرب، ولذلك يُؤخِّروا ^(٨). ^(٩) وفى معناه أنشدوا ^(٩)»:

أنا صَبَّ لِمَن هَوَيْتُ ولكن • ما احتيالى لسوء رأى الموالى

(١) أضفت كلمة «والنهي» ليستقيم الكلام.

(٢) فى الأصل : والهوى.

(٣) العبارات التى تبدأ من قوله «وأما أحوال القلب...» إلى هذا الموضع ركيكة وغير واضحة. وأخشى أن يكون فيها نقص أو تحريف.

(٤) «القشيرية» ٥١٣/٢.

(٥) القشيرية : وكان الأستاذ أبوعلى الدقاق رحمه الله يقول : إن أصحاب الكسل عن عبادته تعالى هم الذين ربط الحق بأقدامهم مثقلة الخذلان.

(٦) القشيرية : فاختار.

(٧) القشيرية : وأخرجهم.

(٨) القشيرية : تأخروا.

(٩ - ٩) : بدلا من هذه العبارات فى «القشيرية» : وأنشدوا.

وقال: «وفي معناه قالوا: سقيم لا يُعاد، ومريد لا يُراد^(١). سمعت
ص ١٣٧ الأستاذ أبا علي^(٢) يقول: سمعت العباس المروزي^(٣) يقول: كان لي بداية حسنة، فكنت^(٤) أعرف كم بقي بيني وبين الوصول إلى مقصودي [من الظفر بمرادى، فرأيت ليلة من الليالي في المنام كأنني أتدهده]^(٥) من حالق جبل، فأردت الوصول إلى ذروته. قال: فحزنت وأخذني^(٦) النوم، فرأيت قائلاً [يقول]^(٧): يا عباس الحق لم يُرد منك أن تصل إلى ما كنت طلبت^(٨)، ولكنه فتح على لسانك الحكمة. قال: فأصبحت وقد ألهمت كلمات الحكمة»^(٩).

وقال: «سمعت الأستاذ أبا علي يقول^(١٠): كان شيخ من الشيوخ له [حال ووقت مع الله، فخفى مدة لم يُر بين الفقراء، ثم ظهر بعد ذلك لا]^(١١) على ما كان عليه من الوقت، فسئل عنه

(١) القشيرية: ليس يعاد، ومريد لا يراد.

(٢) القشيرية: أبا علي رحمه الله.

(٣) القشيرية: الزوزنى. ولم أجد له ترجمه.

(٤) القشيرية: وكنت.

(٥) مابين المعقوفتين ساقط من الأصل وأثبتته من «القشيرية». وأتدهده: أى: اتدحرج.

(٦) القشيرية: فأخذني.

(٧) يقول: ساقطة من الأصل، وأثبتها من «القشيرية».

(٨) القشيرية: تطلب.

(٩) كلمات: ساقطة من الأصل، وأثبتها من «القشيرية».

(١٠) القشيرية: وسمعت الأستاذ أبا علي رحمه الله يقول.

(١١) مابين المعقوفتين ساقط من الأصل، وأثبتته من «القشيرية».

فقال: واه... وقع الحجاب»^(١).

قال: «وكان الأستاذ أبوعلى^(٢) إذا وقع شيء في خلال^(٣) المجلس يشوش قلوب الحاضرين يقول: هذا من غيرة الحق^(٤)، يريد أن لا يجرى ما يجرى من صفاء هذا الوقت. وأنشدوا [في معناه]:^(٥).

هَمَّتْ بِأَيَّانَنَا حَتَّى إِذَا نَظَرَتْ

إِلَى الْمِرَاةِ نَهَاهَا وَجْهَهَا الْحَسَنُ

مَا كَانَ هَذَا جَزَائِي مِنْ مُحَاسِنِهَا

عُذِّبْتُ بِالْهَجْرِ حَتَّى شَفَّنِي الْحَزَنُ»

قلت: ذكر هذه الأمور في باب الغيرة مضر، ومع أن الحق يغار أن يعطى بعض الناس ما يعطيه^(٦) لأوليائه المتقين، من السابقين والمقرَّين، فقد سمَّوا منع الحق غيرة، كما تقدم. لكن هذا اللفظ يُشعر بأن الحق منع ذلك العبد العطاء العظيم عنده، وكون العبد ليس أهلاً له، كما يغار على الكريمة أن تتزوج بغير الكفء^(٧).

(١) القشيرية: آه... وقع حجاب.

(٢) القشيرية: أبو على رحمه الله تعالى.

(٣) في الأصل: في ضلال، والتصويب من «القشيرية»

(٤) القشيرية: الحق سبحانه.

(٥) عبارة «في معناه» ساقطة من الأصل وأثبتها من «القشيرية»

(٦) في الأصل: يعطيه، وهو تحريف.

(٧) في الأصل: الغر، وهو تحريف. ولعل الصواب ما أثبتته.

وهذا المعنى صحيح، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [سورة الأنعام: ١٢٤].

وكما قال تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ. وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [سورة الأنعام: ٥٢، ٥٣].

وهذا المعنى إذا ذُكر/ العبد وظلمه^(١)، وإقامة الحجة عليه، أو بيان حكمة الرب وعدله - كان حسناً، فإن الله سبحانه يقول: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [سورة الشورى: ٣٠]، وهو لا يمنع من ذلك ما يستحقه العبد أصلاً، ولا يمنع الثواب إلا إذا منع سببه، وهو العمل الصالح^(٢). فأما مع وجود السبب، وهو العمل الصالح^(٢)، فإنه ﴿مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [سورة طه: ١١٢].

وهو سبحانه المعطى المانع، لا مانع لما أعطى، ولا معطى لما منع. لكن مَنْ عَلَى الْإِنْسَانِ بِالْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ، ثم [لم]^(٣) يمنعه

(١) في الأصل: ذكر الظلم العبد وظلمه. ولعل ما أثبتته هو الصواب.

(٢) في الأصل: العلم الصالح.

(٣) زدت «لم» ليستقيم الكلام.

موجب ذلك أصلاً، بل يعطيه من الثواب والقربُ ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. وحيث منعه ذلك فلا يبقى سببه وهو العمل الصالح.

ولا ريب أنه يهدى من يشاء ويضل من يشاء، لكن ذلك كله حكمة منه وعدل. فمنعه للأسباب، التي هي الأعمال الصالحة، من حكمته وعدله. وأما المسببات بعد وجود أسبابها فلا يمنعها بحال، إلا إذا لم تكن أسباباً صالحة، إما لفساد^(١) في العمل، وإما لسبب يعارض موجباً ومقتضاه، فيكون لعدم المقتضى أو لوجود المانع. وإذا كان منعه وعقوبته من عدم الإيمان والعمل الصالح ابتداءً حكمة منه وعدلاً فله الحمد في الحالين، وهو المحمود^(٢) على كل حال: كل عطاء منه فضل، وكل عقوبة منه عدل.

وهذا الموضع يغلط فيه كثير من الناس في تمثلهم بالأشعار، وفي مواجيدهم، فإنهم يتمثلون بما يكون بين المحب والمحبوب، والسيد والعبد من العباد من صِدْق المحب^(٣) والعبد في حبه، واستفراغه وسعه، وبحب^(٤) المحبوب والسيد وإعراضه وصدده. كالبيت الذي

(١) في الأصل : أما الفساد ، ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢) في الأصل : الحمود ، وهو تحريف.

(٣) في الأصل : محب.

(٤) في الأصل : بحبي ، وهو تحريف

أنشده، حيث قال:

أنا صب بمن ^(١) هويت ولكن • ما احتيالي لسوء رأى الموالي
ص ١٣٨ وفى معناه قالوا: / سقيم لا يُعاد ومريد لا يُراد.

وهذا التمثيل يُشعر بأن العبد صادق الإرادة، تام السعى، وإنما الإعراض ^(٢) من المولى. وهذا غلط بل كفر، فإن الله يقول: «من تقرب إلى شبرا ^(٣) تقرب منه ذراعا، ومن تقرب إلى ذراعا تقرب إليه باعا، ومن أتاني يمشي أتيته هرولة» ^(٤)، وقد أخبر أنه من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، وأنه يضاعفها سبعمئة ضعف، ويضاعفها أضعافا كثيرة. وأخبر أنه من همَّ بحسنة كُتبت له حسنة كاملة، فإن عملها كتبت له عشر حسنات إلى سبعمئة ضعف، إلى أضعاف كثيرة، ومن همَّ بسيئة لم تكتب عليه، فإن تركها لله كتبت له حسنة كاملة، وإن عملها لم تكتب عليه إلا سيئة واحدة.

وقال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾

[سورة محمد: ١٧].

(١) بمن : كذا فى هذا الموضع . وجاء البيت من قبل وفيه : لمن .

(٢) فى الأصل: وإنما اكروانى، وهو تحريف ظاهر. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٣) فى الأصل : شربا، وهو تحريف.

(٤) الحديث عن أنس وأبى هريرة وأبى ذر رضى الله عنهم فى: البخارى ١٥٦/٩ (كتاب التوحيد،

باب ذكر النبى صلى الله عليه وسلم وروايته عن ربه)؛ مسلم ٢٠٦١/٤ (كتاب الذكر

والدعاء....، باب الحث على ذكر الله تعالى)، ٢٠٦٧/٤، ٢٠٦٨ (نفس الكتاب، باب فضل

الذكر والدعاء والتقرب إلى الله تعالى)؛ سنن الترمذى ٢٣٨/٥ - ٢٣٩ (كتاب الدعوات، باب

منه)؛ سنن ابن ماجه ١٢٥٥/٢ (كتاب الأدب، باب فضل العمل)؛ المسند (ط المعارف)

١٥٤/١٣ ومواضع أخرى فى المسند.

وقال: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [سورة طه: ١١٢] .

وقال: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ [سورة الشورى: ٢٠] إلى أمثال ذلك.

فكيف يُظن أو يقال: إن العبد يتقرب إليه كما يتقرب العبد والمحِبُّ الصادق إلى محبوبه وسيده، وهو مع ذلك لا يقربُه إليه ولا يتقرب منه، بل يصدّه ويمنعُه، كما يفعل ذلك المخلوق، إما لبخله وإما لتضرره وإما لغير ذلك ؟

وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحاح أنه قال: «الله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم يرى راحلته^(١) إذا وجدها عليها طعامه وشرابه»^(٢) لمن يكون بتوبة التائب أعظم فرحاً من الواجد لطعامه وشرابه ومركبه بعد الخوف المفضي إلى الهلاك، كيف يتمثل له بالتجنّي والصد والإعراض، وسوء رأى الموالى، وبحق الله، مما يفعله السادة بعبيدهم، والمحِبُّ مع محبه، وكيف يتمثل له بقولهم: سقيم لا يُعاد، ومريد لا يُراد، وهل في الصادقين مع الله سقيم لا يعاد ؟ وهل أراد الله أحدٌ بصدق / فلم يردّه الله ؟

ظ ١٣٨

(١) في الأصل: خلقه . وهو خطأ .

(٢) الحديث عن عبد الله بن مسعود وغيره من الصحابة رضى الله عنهم بالفاظ مختلفة في: البخارى ٦٨/٨ (كتاب الدعوات، باب التوبة)؛ مسلم ٢١٠٢/٤ - ٢١٠٥ (كتاب التوبة، باب في الحظ على التوبة والفرح بها)؛ المسند (ط المعارف) ٢٢٥/٥، (ط . الحلبي) ٢٧٥/٤؛ جامع الأصول لابن الأثير ٦٥/٣ - ٦٧ .

وقد ثبت في صحيح مسلم أن الله يقول: «عبدى مرضت فلم تعدنى، قال: رب كيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ فيقول: [إن]»^(١)
عبدى فلاناً مرض فلم تعده، أما إنك لو عدته لوجدتني عنده»^(٢).

والله قد أخبر أنه من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه، وقال: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا﴾ [سورة الإسراء: ١٩].

وفي الجملة فهذا الباب تكذيب بما وعده الله عباده الصالحين، ونسبة الله^(٣) إلى ما نزه نفسه عنه من ظلم العباد بإضاعة أعمالهم الصالحة بغير ذنب لهم ولا عدوان، وتمثيل الله بالسيد البخيل الظالم ونحوه، وإقامة لعذر النفس ونسبة لها إلى إقامة الواجب، ففيه من الكِبَر والدعوى ما فيه.

والحق الذي لا ريب فيه أن ذلك جميعه لا يكون إلا لتفريط العبد وعدوانه، بأن لا يكون العمل الذي عمله صالحاً، أو يكون له من السيئات ما يؤخر العبد، وإنما العبد ظالم جاهل، يعتقد أنه قد

(١) زدت «إن» ليستقيم الكلام.

(٢) ورد هذا الحديث في صحيح مسلم بالفاظ مختلفة ١٩٩٠/٤ (كتاب البر والصلة، باب فضل عيادة المريض) من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله عز وجل يقول يوم القيامة: يا ابن آدم مرضت فلم تعدنى، قال: يارب كيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ قال: أما علمت أن عبدى فلاناً مرض فلم تعده ؟ أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده.. ؟ الخ: المسند (ط الحلبى) ٤٠٤/٢ .

(٣) في الأصل : لله.

أتى بما يستوجب كمال التقريب. ولعل الذى أتى به إنما يستوجب به اللعنة والغضب، بمنزلة من معه نقد مغشوش، جاء ليشترى متاعا رفيعا فلم يبيعه، فظن أنهم ظلموه وهو الظالم، وهو فى ذلك شبيه بأحد ﴿ابْنَى آدَمَ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبَلُ مِنْ أَجْدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [سورة المائدة: ٢٧].

وعلى هذا الأصل تخرج حكاية عباس^(١) وأمثالها، فإنه لم يعين مطلوبه ومراده وما العمل الذى عمله، فقد طلب أمرا ولم يأت بعمله الذى يصلح له، وأما كون الحق لم يرد منه أن يصل إلى مطلوبه فقد يكون لعدم استئذاله^(٢)، وقد يكون لتضرره لو حصل له. وكم من^(٣) يتشوق إلى الدرجات العالية التى لا يقدر أن يقوم بحقوقها، فيكون وصوله إليها وبالا فى حقه.

وهذا فى أمر الدنيا، كما قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾. فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ. فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ﴿[سورة التوبة: ٧٥ - ٧٧].

(١) يشير ابن تيمية هنا إلى الرواية السابقة التى نقلها عن «القشيرية» ٥١٣/٢ عن العباس الزوزنى (المروزي ؟).

(٢) أى لعدم استحقاقه. وفى اللسان: «واستأهله: استوجبه».

(٣) فى الأصل: من.

وغالب من يتعرض للمحن والابتلاء ليرتفع بها ينخفض بها، لعدم ثباته في المحن^(١)، بخلاف من ابتلاه الحق ابتداءً، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [سورة آل عمران : ١٤٣].

وقال : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ • كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [سورة الصف: ٣]

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «يا عبدالرحمن لا تسأل الإمارة فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها، وإن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها»^(٢). وقال: «إذا سمعتم بالطاعون ببلد فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منها»^(٣).

قال أبوالقاسم^(٤): «واعلموا أن من سنة الحق^(٥) مع أوليائه

(١) في الأصل : المحنت، وهو تحريف ظاهر.

(٢) الحديث في موضعين عن عبدالرحمن بن سمرّة رضى الله عنه في: البخارى ٦٣/٩ (كتاب الأحكام، باب من لم يسأل الإمارة أعانه الله، باب من سأل الإمارة وكل إليها؛ مسلم ١٤٥٦/٣ (كتاب الإمارة، باب النهى عن طلب الإمارة والحرص عليها)؛ سنن النسائى ١٩٨/٨ (كتاب آداب القضاة، باب النهى عن مسألة الإمارة)؛ سنن الدارمى ١٨٦/٢ (كتاب التذور، باب القسم بين)؛ المسند (ط الحلبى) ٦٣، ٦٢/٥.

(٣) الحديث عن أسامة بن زيد وابن عباس وعبدالرحمن بن عوف رضى الله عنهم في: البخارى ١٣٠/٧ (كتاب الطب، باب ما يذكر في الطاعون)؛ مسلم ١٧٣٧/٤ - ١٧٣٨، ١٧٤٠ - ١٧٤٢ (كتاب السلام، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها).

(٤) في «القسرية» ٥١٥/٢.

(٥) القسرية : الحق تعالى.

أنهم إذا ساكنوا غيراً أو لاحظوا^(١) شيئاً، أو ضاجعوا بقلوبهم شيئاً، شوّش عليهم ذلك، فيغار على قلوبهم بأن يعيدها خالصة لنفسه، فارغة عما ساكنوه^(٢).

وقال^(٣): «سمعت السلمى يقول^(٤): سمعت أبا زيد المروزى الفقيه يقول^(٥): سمعت إبراهيم بن سنان^(٦): سمعت محمد بن حسّان يقول: بينما أنا أدور فى جبل لبنان إذ خرج [علينا]^(٧) رجل شاب قد أحرقتة^(٨) السموم والرياح، فلما نظر إلىّ ولىّ هارباً، فتبعته، وقلت [له]^(٩): تعظنى بكلمة؟ فقال: احذروه^(١٠) فإنه غيور لا يحب أن يرى فى قلب عبده^(١١) سواه».

(١) فى الأصل : لاحظوا . والمثبت من «القشيرية».

(٢) اختصر ابن تيمية هنا كلام القشيري وقامه: «ساكنوه أو لاحظوه أو ضاجعوه، كادم عليه السلام لما وطّن نفسه على الخلود فى الجنة أخرجه منها. وإبراهيم عليه السلام، لما أعجبه إسماعيل عليه السلام، أمره بذبحه حتى أخرجه من قلبه (فلما أسلما وتلّه للجبين) [سورة الصافات: ١٠٣] وصفا سره منه أمره بالفداء عنه».

(٣) فى «القشيرية» ٥١٦/٢، بعد الكلام السابق.

(٤) القشيرية : سمعت الشيخ أبا عبدالرحمن السلمى رحمه الله يقول .

(٥) القشيرية : .. المروزى رحمه الله يقول .

(٦) القشيرية : إبراهيم بن شيبان يقول.

(٧) علينا : زيادة من «القشيرية».

(٨) فى الأصل : أحرقة . والمثبت من «القشيرية».

(٩) له : زيادة من «القشيرية».

(١٠) القشيرية : احذر.

(١١) فى الأصل : عبد . والمثبت من القشيرية.

وقال^(١): «سمعت السلمي يقول: سمعت النصراباذي يقول^(٢):

الحق غيور، ومن غيرته أنه لم يجعل إليه طريقا سواه».

قلت : هذه الغيرة تدخل في الغيرة التي وصفها النبي صلى الله

عليه وسلم إذ قال: «غيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم عليه»^(٣).

وأعظم الذنوب أن تجعل لله ندًا وهو خلقك، وتجعل معه إلها آخر.

والشرك منه جليل ومنه دقيق. فالمقتصدون قاموا بواجب التوحيد،

والسابقون^(٤) المقربون قاموا بمستحبه مع واجبه، ولا شيء أحب إلى

الله من التوحيد، ولا شيء أبغض إليه من الشرك، ولهذا كان الشرك

غير مغفور، بل هو أعظم الظلم.

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «مثل المؤمن مثل الخامة

من الزرع تُفَيِّئُهَا^(٥) الرياح تارة تميلها وتعدلها أخرى، ومثل المنافق

كمثل شجرة الأرز لا تزال ثابتة على أصلها حتى يكون

انجعاها^(٦) مرة واحدة»^(٧).

(١) بعد الكلام السابق مباشرة في «القشيرية» ٥١٦/٢.

(٢) القشيرية : سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن رحمه الله يقول: النصراباذي :

(٣) مضي الحديث من قبل ٤/٢.

(٤) في الأصل : السابقون.

(٥) في الأصل : تفئها. والتصويب من صحيح مسلم. وتفئها: تميلها.

(٦) في الأصل الكلمة غير واضحة والتصويب من صحيح مسلم. وانجعاها: انقلعها.

(٧) الحديث عن أبي هريرة وكعب بن مالك رضى الله عنها بألفاظ مختلفة في: البخارى ١٣٧/٩ -

١٣٨ (كتاب التوحيد، باب في المشيئة والإرادة : مسلم ٢١٦٣/٤ - ٢١٦٤ في خمسة مواضع

(كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب مثل المؤمن كالزراع ومثل الكافر كشجر الأرز)؛ سنن

الدارمي ٣١٠/٢؛ المسند (ط المعارف) ١٧٨/١٢، ٢٢١/١٤. والحديث بمعناه عن جابر رضى

الله عنه في المسند (ط الحلبي) ٣٤٩/٣ وعن كعب بن مالك في المسند (ط الحلبي) ٣٨٦/٦.

فالله تعالى يبتلى^(١) عبده المؤمن ليطهره من الذنوب والمعائب، ومن رحمته^(٢) بعبده المخلص أن يصرف عنه ما يغار عليه منه، كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [سورة يوسف ٢٤]، وكما قال: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [سورة النحل: ٩٩]؛ فإذا صرف عنه ما يغار عليه منه كان ذلك من رحمته به^(٣)، واصطفائه^(٤) إياه، وإن كان في ذلك مشقة عليه، فهو تارة يمنعه مما يكرهه له، وتارة ليطهره منه بالابتلاء. فإذا كان يغار من ذلك، فإذا فعل العبد ما يغار عليه فقد يعاقبه على ذلك بقدر ذنبه.

كما قال أبو القاسم^(٥): «وحكى^(٦) عن السريّ أنه قال: كنت أطلب رجلا صديقا مرة^(٧) من الأوقات، فمررت في بعض الجبال، فإذا أنا بجماعة زمني^(٨) ومرضى وعميان^(٩)، فسألت عن حالهم، فقالوا: ها هنا رجل يخرج في السنة مرة فيدعو^(١٠) لهم فيجدون

(١) في الأصل : يبل.

(٢) في الأصل : ومن حملته . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل : من رحمة به .

(٤) في الأصل : واصطفاه.

(٥) في «القصيرية» ٥١٦/٢ - ٥١٧.

(٦) القصيرية : ويحكى.

(٧) القصيرية : مدة .

(٨) في الأصل : زمني . والتصويب من «القصيرية». ورجل زمني : أى مبتلى بأفة.

(٩) القصيرية : وعميان ومرضى.

(١٠) القصيرية : يدعو.

الشفاء، فصبرت حتى خرج ودعا لهم فوجدوا الشفاء، فقفوت أثره وتعلقت به، وقلت له: بى علة باطنة فما دواؤها؟ فقال: يا سرى، خلّ عنى فإنه غيور^(١) لا يراك تساكُنْ غيره فتسقط من عينه». وهذا من قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا﴾ [سورة الإسراء: ٢٢]^(٢).

وقوله: ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ [سورة الشعراء: ٢١٣]^(٣).

وقوله: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [سورة الحج: ٣١].

ص ١٤٠ / وقوله: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿ [سورة الزمر: ٦٥، ٦٦].

وقوله: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [سورة الأنعام: ٨٨].

وقوله: ﴿فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ [يوسف: ٤٢].

(١) القسيرية: فإنه - تعالى - غيور.

(٢) في الأصل: ولا تجعل، وهو خطأ.

(٣) في الأصل: فلا تجعل، وهو خطأ.

وأما مقام الرجل وأمثاله في ذلك الزمان بجبل لبنان، فإن جبل لبنان ونحوه كان ثغراً للمسلمين، لكونه بساحل البحر مجاوراً للنصارى، بمنزلة عسقلان والإسكندرية وغيرها من الثغور. وكان صالحو^(١) المسلمين يقيمون بالثغور للرباط في سبيل الله. وما ورد من الآثار في فضل هذه البقاع فلفضل الرباط في سبيل الله، وأما بعد غلبة النصارى عليها والقرامطة والروافض فلم يبق فيها فضل، وليس به في تلك الأوقات أحد من الصالحين. ولا يشرع في ديننا سكنى البوادي والجبال إلا عند الفرار من الفتن، إذ كان المقيم بالمصر يلجأ إليها [عند] الفتنة في دينه^(٢)، فيهاجر إلى حيث لا يُفتن. فإن المهاجر من هجر ما نهى الله عنه، وقد بسطنا هذا في غير الموضع.

قلت : فقد ظهر أنهم يعنون بغيرة الحق نحو ما وصف به الرسول صلى الله عليه وسلم أن من غيرته [على عبده]^(٣) أن يأتي محارمه، فيدخلون في ذلك ما لا يحبه من فضول المباح^(٤)، وقد يعنون بها غيرته على مواجده وعطاياه التي لأوليائه أن يضعها في غير محلها. فجعلوا الغيرة تارة في أمره ونهيه، وتارة في قضائه وقدره.

(١) في الأصل : صالح.

(٢) في الأصل : يلجأ إلى الفتنة في دينه. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٣) زدت عبارة «على عبده» : ليستقيم الكلام .

(٤) في الأصل الكلمة غير واضحة، ولعل الصواب ما أثبتته .

وأما الغيرة من أهل الطريق فقد يعنى بها المعنى الشرعى، وهو أن يغار المؤمن أن تنتهك محارم الله، ويدخلون فى ذلك إباء^(١) المقربين من غيـرتهم أن يكون الشئ من أمورهم لغير الله، وذلك قد يعنى بها أن يغار الإنسان على محاب الحق ومرضاته أن تكون [فى]^(٢) غير محلها، وهذا قريب.

وقد يعنى بها أن يغار الإنسان أن يشاركه غيره فى طريق الحق ومواهبه، ويكون هذا/^(٣) حسدا واستكبارا وشبها بغيره الضرائر ظ ١٤٠ على الرجل، أو غيرة الفحول على الأئشى.

وقد يعنى بها أن يغار على الحق أن يذكره أحد أو أن يعرفه أحد، أو أن ينظر إليه أحد، كما يغار الإنسان على محبوبه العزيز عنده.

كما تقدم عن الشبلى وكما حكاه عن بعضهم قال^(٤): «قيل لبعضهم: أترى أن تراه ؟ فقال: لا. قيل: ولم ؟ قال^(٥): أنزّه^(٦) ذلك الجمال عن نظر مثلى .»

(١) فى الأصل الكلمة غير واضحة، ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢) زدت حرف «فى» ليستقيم الكلام.

(٣) فى الأصل : وهذا. ولعل الصواب ما أثبتته .

(٤) فى «القشيرية» ٥١٤/٢ .

(٥) القشيرية : ففيل : لِمَ ؟ فقال ..

(٦) فى الأصل : نزه . والمثبت من «القشيرية».

قال^(١): «وفي المعنى^(٢) أنشدوا :

إنى لأحسد ناظرى عليك
حتى أغض إذا نظرت إليك
وأراك تخطر^(٣) في شمائلك التي
هي فتتى فأغار منك عليك

وكما ذكر في «باب المحبة» فقال^(٤): «سمعت الشيخ
أبا عبدالرحمن السلمى يقول: [سمعت منصور بن عبدالله يقول:
سمعت الشبلى يقول] ^(٥): المحبة أن تغار [على] المحبوب ^(٦) أن يحبه
مثلك».

وهذا أيضا وجه فاسد جدا، وهو جهل بالله وبما يستحقه،
وتشبيه له بالمحبوب من البشر، وظن من هذا القائل أنه إذا رأى الله
حصل بذلك نقص في حق الله أو ضرر عليه. فإن الإنسان إنما يغار
على محبوبه مما فيه عليه ضرر، أو على المحب فيه ضرر، فيغار من
الشركة لما فيه من الضرر، وقد يغار عليه من نفسه لاستشعاره به أن
ذلك نقص، وذلك كله محال في حق الله.

(١) بعد الكلام السابق مباشرة.

(٢) القشيرية : وفي معناه .

(٣) في الأصل : تحضر . والمثبت في «القشيرية».

(٤) في «القشيرية» ٦١٥/٢.

(٥) مابين المعوقتين ساقط من الأصل، وأثبتته من «القشيرية».

(٦) في الأصل : أن يغار المحبوب ، والمثبت من «القشيرية».

ومن قال هذا قد يقول: أغار عليه من أن أحبه، ومثلي لا يصلح أن يعبد، وإنما أعبد من يعبد، ونحو ذلك مما زينه الشيطان للمشركين وأهل الضلال، وذلك [أنهم]^(١) قد يدخلون في غيرة الله منعه لمواهبه وعطاياه من الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتقربوا إليه بأصناف القربات، كما قد^(٢) يمنع السيد والمحبوب عبيده ومحبيه ما يستحقونه^(٣). وهذا أيضا جهل بالله وتكذيب بوعده وتجوير له وتركية لنفوسهم، وهو باطل.

وفي الجملة فالغيرة^(٤) المحمودة: إما ترك ما نهى الله عنه، أو ترك ما لم يأمر الله به ولا أوجبه^(٥)، ومن لم يكن فيه [أحد الحالين]^(٦) فهو ممن فسق عن أمر ربه، والثانية حال الكمل الصادقين.

ص ١٤١ فأمّا الغيرة على ما / [لم يحرمه]^(٧) أو على [ما]^(٨) أباحه الله لعباده أن يفعلوه، وهو لا يكرهه ولا يسخطه، فهو مذموم كله كما تقدم.

(١) زدت «أنهم» ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل : قدم ، وهو تحريف.

(٣) في الأصل : .. ومحبه وما يستحقه . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٤) في الأصل : في الغيرة ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٥) في الأصل : ولولا واحبه ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٦) زدت عبارة «أحد الحالين» ليستقيم الكلام.

(٧) زدت عبارة «لم يحرمه» ليستقيم الكلام .

(٨) زدت «ما» لتستقيم العبارة.

فهذه الغيرة الاصطلاحية: من مدحها مطلقا فقد أخطأ، ومن ذمها مطلقا فقد أخطأ. والصواب أن يمدح منها ما حمده الله ورسوله، ويذم منها ما ذمه الله ورسوله، وهذا يقع كثيرا للسالكين في هذا الخلق وغيره، فإنه يلبس الحق بالباطل؛ ولهذا السبب ينكر كثير من الناس مثل هذا الطريق لما فيه من لبس الحق بالباطل، والآخرون يعظمونه لما فيه من الحق. والصواب الفرقان: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [سورة النور: ٤٠].

(فصل) (١)

فما ذكره الأستاذ أبو القاسم القشيري (٢) [في باب الرضا] (٣) نقل القشيري لكلام عن الشيخ أبي سليمان الداراني رحمه الله (٤) أنه قال (٥): «الرضا أن لا تسأل الله (٦) الجنة ولا تستعيز به من النار» (٧).

(١) الفصل التالي نشر ضمن مجموعة الفتاوى الكبرى في الجزء الأول، ص ١٩٨ - ٢١٨، ط. مطبعة كردستان العلمية، القاهرة، ١٣٢٦، وسأرمز لها بحرف (ك). ثم أعيد نشرها في مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٦٧٨/١٠ - ٧١٩، جمع وترتيب عبدالرحمن بن محمد بن قاسم وابنه محمد، ط. الرياض، ١٣٨١. وسأرمز لها بحرف (ض). وسأقابل الأصل على هاتين النسختين بإذن الله.

(٢) ك : في ذكر الأستاذ القشيري؛ ض : عما ذكر الأستاذ القشيري .

(٣) القشيرية : لله تعالى.

(٤) في باب الرضا : ساقطة من الأصل .

(٥) الداراني رحمه الله : زيادة في الأصل .

(٦) في «القشيرية ٤٢٥/٢» .

(٧) القشيرية : أن لا تسأل الله تعالى بـ ك ، ض : أن لا يسأل الله .

(٨) ك ، ض : ولا يستعيز من النار .

تعليق ابن تيمية

«فإن الناس تنازعوا في هذا الكلام، فمنهم من أنكره ومنهم من قبله^(١). والكلام على هذا الكلام^(٢) من وجهين:

أحدهما : من جهة ثبوته عن الشيخ أبي سليمان^(٣). والثاني : من جهة صحته في نفسه وفساده.

أما المقام الأول: فينبغي أن يعلم أن الأستاذ أبا القاسم القشيري^(٤) لم يذكره^(٥) عن الشيخ أبي سليمان بإسناد، وإنما ذكره مرسلًا عنه في «رسالته»^(٦)، عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين والمشايخ وغيرهم، تارة يذكره بإسناد وتارة يذكره مرسلًا. وكثيرا ما يقول في «الرسالة»^(٧): «وقيل عنه^(٨) كذا. ثم الذي يذكره الأستاذ أبو القاسم^(٩) [بالإسناد]^(١٠) تارة يكون إسناده صحيحا، وتارة يكون ضعيفا بل موضوعا. وما يذكره مرسلًا ومحدوفا

(١ - ١) : بدل هذه العبارة في (ك)، (ض): فهل هذا الكلام صحيح . فأجاب (ض): الجواب: الحمد

لله رب العالمين.

(٢) ك ، ض : الكلام على هذا القول.

(٣) أبي سليمان : زيادة في الأصل.

(٤) القشيري : زيادة في الأصل.

(٥) ك ، ض : لم يذكر هذا.

(٦) في رسالته : ليست في (ك) ، (ض).

(٧) في الرسالة : ليست في (ك)، (ض).

(٨) عنه : ليست في (ك)، (ض).

(٩) الأستاذ أبو القاسم : ليست في (ك) ، (ض).

(١٠) بالإسناد : كذا في (ك). وفي (ض) : بإسناد.

لقائل ^(١) أولى، وهذا كما يوجد [ذلك] ^(٢) في مصنفات الفقهاء، فإن فيها من الأحاديث والآثار ما هو صحيح، ومنها ما هو ضعيف، ومنها ما هو موضوع. فالموجود في كتب الرقائق والتصوف من الآثار المنقولة فيها الصحيح، وفيها الضعيف، وفيها الموضوع.

وهذا أمر ^(٣) متفق / عليه بين جميع المسلمين، لا يتنازعون ط ١٤١
في ^(٤) أن هذه الكتب فيها هذا وفيها هذا. بل نفس الكتب ^(٥) المصنفة في الحديث والآثار فيها هذا وهذا. وكذلك الكتب ^(٥) المصنفة في التفسير فيها هذا وهذا، مع أن أهل الحديث أقرب إلى [معرفة] ^(٦) المنقولات، وفي كتبهم هذا وهذا، فكيف غيرهم ؟

والمصنفون [قد] ^(٧) يكونون أئمة ^(٨) في الفقه أو التصوف أو الحديث، ويروون هذا تارة لأنهم لم يعلموا ^(٩) أنه كذب، وهو الغالب على أهل الدين، فإنهم لا يحتجّون بما يعلمون أنه كذب. وتارة

(١) ك ، ض : ومحذوف القائل.

(٢) ذلك : ساقطة من الأصل.

(٣) ك ، ض : الأمر.

(٤) في : ليست في (ك)، (ض).

(٥ - ٥) : ساقطة من (ك)، (ض).

(٦) معرفة : ساقطة من الأصل.

(٧) قد : ساقطة من الأصل.

(٨) في الأصل : أنه ، وهو تحريف.

(٩) في الأصل : لم يعلمون ، وهو خطأ.

يذكرونه وإن علموا أنه كذب، إذ قصدهم رواية ما رُوى في ذلك الباب.

ورواية الأحاديث المكذوبة، مع بيان أنها كذب^(١)، جائز، وأما [روايتها]^(٢) مع الإمساك عن ذلك [رواية عمل]^(٣) فإنه حرام عند العلماء، لما^(٤) ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من حدث عني بحديث^(٥) وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين»^(٦).

وقد فعل ذلك^(٧) كثير من العلماء متأولين أنهم لم يكذبوا،^(٨) وإنما نقلوا ما رواه غيرهم^(٩)، وهذا يسهل إذ رَوَوْه ليعرف^(٩) أنه^(١٠)

(١) ك، ض : مع بيان كونها كذبا.

(٢) روايتها : ساقطة من الأصل .

(٣) رواية عمل : ساقطة من الأصل.

(٤) ك، ض : كما.

(٥) ك، ض : حديثا، وهو من ألفاظ إحدى الروايات .

(٦) في الأصل: الكذابين. والحديث عن سَمُرَةَ بن جندب والمغيرة بن شعبة وعلى رضي الله عنهم في:

مسلم ٩/١ (المقدمة، باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين...)، سنن الترمذي

١٤٣/٤ (كتاب العلم، باب من روى حديثا وهو يرى أنه كذب)؛ سنن ابن ماجه ١٤/١

(المقدمة، باب من حدث عن رسول الله حديثا وهو يرى أنه كذب)؛ المسند (ط الحلبى)

٢٠/٥؛ وانظر شرح النووي على صحيح مسلم ٦٢/١ - ٦٤.

(٧) ذلك : ساقطة من (ض) .

(٨ - ٨) : بدل هذه العبارات في الأصل : وربما يقولوا ما رَوَوْه عنهم ، وهو تحريف.

(٩) ك، ض : لتعريف.

(١٠) في الأصل : أين.

رُوى، لا لأجل العمل به والاعتماد^(١) عليه.

والمقصود هنا أن ما يوجد في «الرسالة» وأمثالها من كتب الفقه والتصوف والحديث^(٢) من المنقولات عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من السلف فيه الصحيح وفيه الضعيف وفيه الموضوع^(٣)، فالصحيح الذي قامت الدلالة على صدقه، والموضوع الذي قامت الدلالة على كذبه، والضعيف الذي رواه من لم [يُعلم]^(٤) صدقه: إما لسوء حفظه^(٥) وإما لانتهامه، ولكن يمكن أن يكون صادقا فيه، فإن الفاسق قد يصدق، والغالط قد يحفظ.

وغالب أبواب^(٦) الرسالة فيه^(٧) الأقسام الثلاثة، ومن ذلك باب «الرضا» فإنه ذكر [فيه]^(٨) عن النبي صلى الله عليه وسلم *حديثا صحيحا في أثناء الباب، وهو حديث العباس بن عبدالمطلب/ عن النبي صلى الله عليه وسلم* أنه قال: «ذاق طعم ص ١٤٢

(١) ك ، ض : ولا الاعتماد.

(٢) ك ، ض : من كتب الفقهاء والصوفية وأهل الحديث.

(٣) ك ، ض : فيه الصحيح والضعيف والموضوع.

(٤) يعلم : ساقطة من الأصل.

(٥) في الأصل : حضه ، وهو تحريف.

(٦) في الأصل : أبوا ، وهو تحريف.

(٧) ك ، ض : فيها.

(٨) فيه : ليست في الأصل.

(●●) ما بين النجمتين ساقط من (ك) ، (ض).

الإيمان من رضى بالله رباً، وبالإسلام^(١) ديناً، وبمحمد^(٢) نبياً».

وهذا الحديث رواه مسلم في صحيحه^(٣)، وإن كان الأستاذ لم يذكر أن مسلماً رواه، لكن^(٤) رواه بإسناد صحيح^(٥)، وذكر في أول هذا الباب حديثاً ضعيفاً، بل موضوعاً، وهو حديث جابر الطويل، الذى رواه من حديث الفضل بن عيسى الرقاشى، عن محمد بن المنكدر، عن جابر^(٦)، فهو وإن كان أول حديث ذكره في الباب، فإن حديث^(٧) الفضل بن عيسى من أهوى^(٨) الأحاديث وأسقطها، ولا نزاع بين الأئمة أنه لا يُعتمد عليها ولا يُحتج بها، فإن الضعف ظاهر عليها، وإن كان هو لا يتعمد^(٩) الكذب، فإن كثيراً من الزهاد

(١) فى الأصل : بالسلام ، وهو تحريف.

(٢) ك ، ض : وبمحمد صلى الله عليه وسلم.

(٣) الحديث عن العباس بن عبدالمطلب رضى الله عنه فى: مسلم ٦٢/١ (كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً...): سنن الترمذى ١٢٦/٤ (كتاب الإيمان ، باب منه): المسند (ط . المعارف) ٢١١/٣.

(٤) فى الأصل : لكن.

(٥) فى «القسيرة» ٤٢٦/٢: «أخبرنا الشيخ أبو عبدالرحمن السلمى قال: أخبرنا عمرو بن حمدان، قال: حدثنا عبدالله بن شترويه، قال: حدثنا بشر بن الحكم، قال: حدثنا عبدالعزيز بن محمد، عن يزيد بن الهادى، عن محمد بن إبراهيم، عن عامر بن سعد، عن العباس بن عبدالمطلب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً».

(٦) انظر: القسيرة ٤٢١/٢ - ٤٢٢.

(٧) ض : أحاديث.

(٨) فى الأصل : أهوى ، وهو تحريف.

(٩) فى الأصل ، ك : يعتمد.

والفقهاء^(١) لا يُحتج بحديثهم لسوء الحفظ لا لاعتقاد الكذب، وهذا الرقاشي اتفقوا [على ضعفه]^(٢) كما يعرف ذلك أئمة [هذا] الشأن^(٣)، حتى قال أيوب السختياني: «لو ولد فضل»^(٤) أخرس لكان خيرا له»^(٥). وقال سفيان بن عيينة: «لا شيء». وقال الإمام أحمد والنسائي: «هو ضعيف»، وقال يحيى بن معين: «رجل سوء»، وقال أبوحاتم وأبو زُرعة: «منكر الحديث»^(٦).

وكذلك مذكوره من الآثار، فإنه [قد]^(٧) ذكر آثاراً حسنة بأسانيد حسنة، مثل ما رواه عن الشيخ أبي سليمان الداراني^(٨) أنه قال: «إذا سلا العبد عن الشهوات فهو راض». فإن هذا رواه عن شيخه أبي

(١) ك، هـ، ض: كثيرا من الفقهاء.

(٢) على ضعفه: ساقطة من الأصل.

(٣) في الأصل: أئمة اللسان.

(٤) فضل: ساقطة من (ك)، (ض).

(٥) في الأصل: فهو وهو تحريف.

(٦) جاءت هذه النصوص في ترجمة الفضل الرقاشي في: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ق ٢

حـ ٣ ص ٦٤ - ٦٥: ميزان الاعتدال ٣/٣٥٦: تهذيب التهذيب ٨/٢٨٣ - ٢٨٤. وهو

أبوعيسى الفضل بن عيسى بن أبان الرقاشي البصري الواعظ، وصف بأنه قدرى معتزلى، ولم

تذكر كتب التراجم سنة مولده أو سنة وفاته، ولكن جاء فيها أنه روى عن الحسن البصري،

وذكره أبو القاسم البلخي في كتابه «مقالات الإسلاميين» (ضمن كتاب فضل الاعتزال وطبقات

المعتزلة، تحقيق الأستاذ فؤاد سيد، ط الدار التونسية للنشر، تونس ١٩٧٤/١٣٩٣) ضمن

معتزلة البصرة (ص ٩٦) وذكر القاضي عبد الجبار في كتابه «فضل الاعتزال» (ضمن الكتاب

السابق) ص ٢٣٧ - ٢٣٨ أنه خطب عند عبدالله بن عمر بن عبدالعزيز، ونقل هذه الواقعة

الأستاذ زهدى جاز الله في كتابه «المعتزلة» ص ٢٢٤ عن البيان والتبيين ١/٣٧.

(٧) قد: ساقطة من الأصل.

(٨) في «القيصرية» ٢/٤٢٣.

عبدالرحمن السلمى بإسناده. والشيخ أبو عبدالرحمن كانت له عناية بجمع^(١) كلام [هؤلاء]^(٢) المشايخ وحكاياتهم، وصنّف في^(٣) الأسماء كتاب الطبقات: «طبقات الصوفية» وكتاب «زهد السلف»^(٤) وغير ذلك، وصنّف في الأبواب كتاب «مقامات الأولياء»^(٥) وغير ذلك، ومصنفاته تشتمل على الأقسام الثلاثة.

وذكر^(٦) عن الشيخ أبى عبدالرحمن أنه قال: «سمعت النصراباذى يقول: / من أراد أن يبلغ محل الرضا فليلزم^(٧) ما جعل الله رضاه فيه».

فإن هذا الكلام فى غاية الحسن، فإنه من لزم ما يرضى الله من امتثال أوامره واجتناب^(٨) نواهيه، لاسيما إذا قام بواجبها ومستحبها،

(١) فى الأصل : بجمع ، وهو تحريف.

(٢) هؤلاء : ساقطة من الأصل.

(٣) فى : ساقطة من (ك).

(٤) ذكر السلمى فى مقدمته لكتاب «طبقات الصوفية» أنه ألف «كتاب الزهد» وذكر فيه الصحابة والتابعين وتابعى التابعين وأنه جعل كتاب «طبقات الصوفية» متما له. ولا يوجد من كتاب «الزهد» نسخة خطية. انظر سيزكين ٤٩٧/٢ - ٥٠٣.

(٥) ذكر الأستاذ نور الدين شريه فى مقدمته لكتاب «طبقات الصوفية» ص ٤١ عن كتاب «مقامات الأولياء» ما يلى «استعان به الشيخ محى الدين بن عربى فى تأليف كتابه «محاضرات الأبرار» وذكره حاجى خليفة». وأشار فى تعليقه إلى «محاضرات الأبرار» ص ٧ ، وإلى «كشف الظنون» ج ٦ ص ٥٤.

(٦) أى القشيرى فى «القشيرية» ٤٢٣/٢.

(٧) ض : فيلزم، وهو تحريف.

(٨) فى الأصل : أو اجتناب.

يرضى الله عنه^(١)، كما أنه^(٢) من لزم محبوبات الله^(٣) أحبه [الله]^(٤) كما في^(٥) الحديث الصحيح الذى رواه البخارى^(٦) : «من عادى لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة، وما^(٧) تقرب إلى عبدي^(٨) بمثل أداء ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه [فإذا أحبيته... الحديث]^(٩)». ^(١٠).

وذلك أن الرضا نوعان: أحدهما الرضا بفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه، ويتناول ما أباحه [الله]^(١١) من غير تعد إلى المحظور.

كما قال تعالى^(١٢) : ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [سورة التوبة: ٦٢]. وقال [تعالى]^(١٣) : ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا

(١) ك ، ض : فإن الله يرضى عنه.

(٢) ك ، ض : كما أن.

(٣) ك ، ض : الحق .

(٤) الله : ليست في الأصل.

(٥) ك ، ض : كما قال في..

(٦) ك ، ض : الذى في البخارى.

(٧) في الأصل : بالمحبة لمحاربة ومن ، وهو تحريف.

(٨) ك : عبد.

(٩) فإذا أحبيته .. الحديث : ساقطة من الأصل.

(١٠) الحديث عن أبى هريرة وعائشة رضى الله عنهما في : البخارى ١٠٥/٨ (كتاب الرفاق، باب

التواضع)؛ المسند (ط الحلبى) ٢٥٦/٦. وأول الحديث في البخارى: إن الله قال: من عادى لى

وليا فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلى عبدي بشئ أحب إلى مما افترضت عليه، وما يزال عبدي

يتقرب إلى بالنوافل ... الحديث، وهذه رواية البخارى.

(١١) الله : ليست في الأصل.

(١٢) تعالى : ليست في (ك) ، (ض).

(١٣) تعالى : زيادة في (ك) ، (ض).

آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ
إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿ [سورة التوبة: ٥٩]. فهذا ^(١) الرضا واجب.

وكذلك ^(٢) ذم من تركه بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي
الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ
يَسْخَطُونَ﴾ [سورة التوبة: ٥٨] ^(٣).

والنوع الثاني: ^(٤) الرضا بالمصائب: كالفقر والمرض والذل،
فهذا الرضا مستحب في أحد ^(٥) قولی العلماء، وليس بواجب، وقد
قيل: إنه واجب. والصحيح أن الواجب هو الصبر، كما قال الحسن
^(٦) البصري رحمه الله ^(٦): «الرضا عزيز» ^(٧)، ولكن الصبر معول
المؤمن».

وقد روى في حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال له ^(٨): «إن استطعت أن تعمل لله ^(٩) بالرضا مع اليقين فافعل،

(١) ك، ض: وهذا.

(٢) ك، ض: ولهذا.

(٣) في (ك)، (ض) ذكرت آية ٥٩ من سورة التوبة مرة أخرى في هذا الموضع بعد آية ٥٨.

(٤) أمام هذا الموضع في هامش الأصل كتب: «مطلب لطيف».

(٥) في الأصل: أصح.

(٦ - ٦) : ساقطة من (ك)، (ض).

(٧) في الأصل: عزيز. وفي (ك)، (ض): غريزة. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٨) له: ساقطة من (ك)، (ض).

(٩) لله: ليست في (ك)، (ض).

فإن لم تستطع فإن في الصبر على ماتكره خيراً كثيراً^(١).

وأما الرضا بالكفر والفسوق والعصيان، فالذي عليه أئمة الدين أنه لا يرضى بذلك، فإن الله لا يرضاه، كما قال تعالى^(٢): ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [سورة الزمر: ٧].

وقال: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [سورة البقرة: ٢٠٥]^(٣).

/ وقال [تعالى]^(٤): ﴿فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنْ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾. [سورة التوبة: ٩٦]^(٥).

وقال [تعالى]^(٦): ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [سورة النساء: ٩٣]^(٧).

وقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ [سورة محمد: ٢٨].

(١) قال العراقي عن هذا الحديث في تعليقه على الإحياء ٣٤/١٢: «الترمذي من حديث ابن عباس». ولم أستطع معرفة مكان الحديث ولكنني وجدت الجزء الأخير منه وهو... إن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً... وهو جزء من حديث ابن عباس رضى الله عنها الذي أوله: كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا غلام، أو يا غُلَيْم، ألا أعلمك كلمات ... الحديث، وهو في المسند (ط. المعارف) ٢٨٦/٤ - ٢٨٨.

(٢) تعالى: ليست في (ك)، (ض).

(٣) في الأصل سقطت كلمة الفساد. وفي (ك)، (ض): إن الله.. الخ، وهو خطأ.

(٤) تعالى: زيادة في (ك)، (ض).

(٥) سقطت عبارة «فإن ترضوا عنهم» من الأصل.

(٦) تعالى: زيادة في (ك)، (ض).

(٧) سقطت عبارة «وأعد لهم عذاباً عظيماً» من الأصل.

وقال ^(١): ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ [سورة التوبة: ٦٨] ^(٢).

وقال ^(٣): ﴿لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ﴾ [سورة المائدة: ٨٠] ^(٤).

وقال : ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ [سورة الزخرف: ٥٥].

فإذا كان الله [سبحانه] ^(٥) لا يرضى لهم ما عملوه بل يسخطه ذلك، وهو يسخط عليهم ويغضب عليهم، فكيف يسوغ ^(٦) للمؤمن أن يرضى ذلك، وأن لا يسخط ويغضب ^(٧) لما يسخط الله ويغضبه ^(٨)؟

وإنما ضل هنا فريقان من الناس: قوم من أهل الكلام المنتسبين إلى السنة في مناظرة القدرية، ظنوا أن محبة الحق ورضاه وغضبه وسخطه يرجع إلى إرادته، وقد علموا أنه مريد لجميع ^(٩) الكائنات

(١) ك ، ض : وقال تعالى .

(٢) بدلا من عبارة «هي حسبهم» في آخر الآية جاء الأصل محرفا فيه: وغضب الله عليهم.

(٣) ك ، ض : وقال تعالى .

(٤) سقطت عبارة «وفي العذاب هم خالدون» من هذا الأصل.

(٥) سبحانه : زيادة في (ك) ، (ض).

(٦) ك ، ض : يشرع.

(٧) في الأصل : وإن صح لا يغضب ويسخط . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٨) في الأصل : لما يسقط الله ويعصبه ، والمثبت من (ك) ، (ض).

(٩) في الأصل : لجميع . والمثبت من (ك) ، (ض).

خلافاً للقدرية، وقالوا: هو أيضاً محب لها مرید لها، ثم أخذوا يحرفون
الكلم عن مواضعه، فقالوا: لا يجب الفساد، بمعنى لا يريد الفساد،
أى لا يريد للمؤمنين، ولا يرضى لعباده الكفر، بمعنى لا يريد^(١)،
أى لا يريد للمؤمنين^(٢).

وهذا غلط عظيم، فإن هذا عندهم بمنزلة أن يقال: لا يجب
الإيمان ولا يرضى لعباده الإيمان، بمعنى^(٣) لا يريد للكافرين ولا
يرضاه للكافرين^(٤).

وقد اتفق أهل الإسلام على أن ما أمر الله به فإنه يكون
مستحباً يحبه، ثم قد يكون [مع ذلك]^(٥) واجباً، وقد يكون مستحباً
ليس بواجب، سواء فعل أولم يفعل. والكلام على هذا مبسوط في غير
هذا الموضع.

والفريق الثانى من غالطى^(٦) المتصوفة شربوا من هذه العين،
فشهدوا^(٧) أن الله ربَّ الكائنات جميعها، / وعلموا أنه قدَّر كل

(١) عبارة «بمعنى لا يريد» : ليست في (ك)، (ض).

(٢) ك، ض : أى لا يريد لعباده المؤمنين.

(٣) ك، ض : أى.

(٤) في الأصل : لا يريد الكافرون ولا يرضاه للكافرون، وهو تحريف ظاهر. والمثبت من (ك)، (ض).

(٥) مع ذلك : زيادة في (ك)، (ض).

(٦) في الأصل : غلط، والمثبت من (ك)، (ض).

(٧) في الأصل : يشهد. والمثبت من (ك)، (ض).

شيء^(١) وشاءه، وظنوا أنهم لا يكونون راضين حتى يرضوا بكل ما يقدره الله^(٢) ويقضيه من الكفر والفسوق والعصيان، حتى قال بعضهم: المحبة نار تحرق من القلب كل ماسوى مراد المحبوب. قالوا: والكون كله مراد المحبوب. وضل هؤلاء ضلالاً عظيماً، حيث لم يفرقوا بين الإرادة الدينية [والكونية]^(٣)، والإذن الدينى والكونى^(٤)، والأمر الدينى والكونى^(٤) [والبعث الكونى والدينى، والإرسال الكونى والدينى]^(٥) كما بسطناه فى غير هذا الموضع.

وهؤلاء يؤول بهم الأمر^(٦) إلى أن لا يفرقوا بين المحظور والمأمور، وأولياء الله وأعداء الله^(٧)، والأنبياء والمتقين، ويجعلون الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض، ويجعلون المتقين كالفجار، ويجعلون المسلمين كالمجرمين، ويعطلون^(٨) الأمر والنهى، والوعد والوعيد، والشرائع.

وربما سموا هذا حقيقة، ولعمري إنه حقيقة كونية، لكن هذه

(١) ك ، ض : قدر على كل شئ.

(٢) كلمة «الله» : ليست فى (ك) ، (ض).

(٣) والكونية : ساقطة من الأصل . وأثبتها من (ك) ، (ض).

(٤) ك ، ض : الكونى والدينى.

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل.

(٦) ك ، ض : الأمر بهم.

(٧) ك ، ض : بين المأمور والمحظور وأولياء الله وأعدائه.

(٨) فى الأصل : ويعطلوا . والمثبت من (ك) ، (ض).

الحقيقة الكونية قد عرفها عبَاد الأصنام، كما قال تعالى: ﴿وَلَّيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [سورة لقمان: ٢٥]. وقال: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ • سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [سورة المؤمنون: ٨٤، ٨٥].

فالمشركون الذين يعبدون الأصنام كانوا مُقَرَّرين بأن^(١) الله خالق كل شيء وربه ومليكه، فمن كان هذا منتهى تحقيقه كان غايته أن^(٢) يكون كعبَاد^(٣) الأصنام.

والمؤمن إنما فارق الكفر بالإيمان بالله وبرسله، وبتصديقهم فيما أخبروا، وطاعتهم فيما أمروا، وأتباع ما يرضاه الله ويحبه، دون ما يقضيه ويقدره^(٤) من الكفر والفسوق والعصيان، ولكن [يرضى]^(٥) بما أصابه من المصائب، لا بما [فعله]^(٦) من المعايب، فهو من الذنوب يستغفر، وعلى المصائب يصبر^(٧).

كما قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾

(١) في الأصل : أن . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٢) ك ، ض : كان أقرب أن.

(٣) في الأصل : لعباده . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٤) ك ، ض : ما يقدره ويقضيه.

(٥) يرضى : ساقطة من الأصل.

(٦) فعله : ساقطة من الأصل.

(٧) في الأصل : فيصبر . والمثبت من (ك) ، (ض).

ص ١٤٤ [سورة غافر: ٥٥]^(١). فيجمع بين طاعة الأمر والصبر على المصائب، كما قال تعالى: ﴿وَأِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ [سورة آل عمران: ١٢٠].

[وقال تعالى]^(٢): ﴿وَأِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [سورة آل عمران: ١٨٦].

وقال يوسف عليه السلام^(٣): ﴿إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [سورة يوسف: ٩٠].

والقصد^(٤) هنا [أن]^(٥) مذكروه القشيري عن النصرا باذى من أحسن الكلام، حيث قال: «من أراد أن يبلغ محل الرضا فليلزم ما جعل^(٦) الله رضاه فيه».

وكذلك قول الشيخ أبى سليمان: «إذا سلا العبد عن الشهوات فهو راضٍ» وذلك [أن العبد إنما ينعى من الرضا والقناعة طلب نفسه لفضول شهواتها، فإذا]^(٧) لم يحصل سخط^(٨)، فإذا سلا عن شهوات

(١) كلمة «حق» ساقطة من الأصل.

(٢) وقال تعالى: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ك)، (ض).

(٣) عليه السلام: زيادة في الأصل.

(٤) ك، ض: والمقصود.

(٥) أن: ساقطة من الأصل.

(٦) في الأصل: ما جعله، وهو تحريف.

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل، وأثبتته من (ك)، (ض).

(٨) في الأصل: شخص، وهو تحريف. والمثبت من (ك)، (ض).

نفسه رَضِيَ بما قسم الله له من الرزق».

وكذلك ما ذكره ^(١) عن الفضيل بن عياض أنه قال لبشر الحافى: «الرضا أفضل من الزهد في الدنيا؛ لأن الراضى لا يتمنى فوق منزلته» كلام حسن، لكن أشكُّ في سماع بشر الحافى من الفضيل.

وكذلك ما ذكره ^(٢) معلّقاً، قال: «وقيل ^(٣): قال الشبلى بين يدى الجنيد: لا حول ولا قوة إلا بالله، فقال الجنيد ^(٤): قولك ذا ^(٥) ضيق صدر، وضيق الصدر لترك الرضا بالقضاء» ^(٦)، فإن هذا من أحسن الكلام.

وكان الجنيد رضى الله عنه سيد الطائفة، ومن أحسنهم تعليماً وتأديباً وتقويماً، وذلك أن هذه الكلمة هى كلمة استعانة ^(٧)، لا كلمة استرجاع. وكثير من الناس يقولها عند المصائب بمنزلة الاسترجاع، ويقولها جزعاً لا صبراً.

(١) أى القشيري في «القشيرية» ٤٢٥/٢.

(٢) أى القشيري في نفس المرجع والصفحة.

(٣) وقيل : ساقطة من (ك) ، (ض) وهى فى «القشيرية».

(٤) القشيرية : فقال له الجنيد.

(٥) فى الأصل : فقولك هذا. والمثبت من (ك)، (ض) ، «القشيرية».

(٦) القشيرية : .. بالقضاء . فسكت الشبلى .

(٧) فى الأصل : الاستعانة . والمثبت من (ك) ، (ض).

فالجنيذ أنكر^(١) على الشبلى حاله في سبب قوله لها، إذ كانت حالاً ينافي الرضا، ولو قالها على الوجه المشروع لم ينكر عليه.

وفيا ذكره^(٢) آثار ضعيفة، مثل ما ذكره معلقاً. قال^(٣): «وقيل: قال موسى^(٤): إلهي، دلّني على عمل إذا عملته رضيت عني^(٥). فقال: إنك لا تطيق ذلك، فخرّ موسى ساجداً^(٦) متضرعاً، فأوحى الله^(٧) إليه: يا ابن عمران: رضائي في رضائك عني».

فهذه الحكاية الإسرائيلية/ فيها نظر؛ فإنه قد يقال: لا يصلح أن يُحكى مثلها عن موسى عليه السلام^(٩). ومعلوم أن هذه الإسرائيليات ليس لها إسناد، ولا تقوم^(١٠) بها حجة في شيء من الدين، إلا إذا كانت منقولة [لنا]^(١١) نقلاً صحيحاً، مثل ما ثبت عن

(١) في الأصل: أنكره، وهو تحريف.

(٢) ك: وفيما ذكرناه.

(٣) أي القشيري في «القشيرية» ٤٢٣/٢.

(٤) قال موسى: كذا في (ك)، (ض)، «القشيرية». وفي الأصل: وقيل: إن موسى عليه السلام قال.

(٥) القشيرية: رضيت به عني.

(٦) القشيرية: موسى عليه السلام ساجداً له..

(٧) القشيرية: الله تعالى.

(٨) ك، ض: رضائي في رضائك عني. القشيرية: إن رضاي في رضائك بقضائي.

(٩) ك، ض: موسى بن عمران.

(١٠) ك، ض: ولا يقيم.

(١١) لنا: زيادة من (ك)، (ض).

نبينا صلى الله عليه وسلم^(١)، أنه حدثنا [به]^(٢) عن بنى إسرائيل، ولكن [منه]^(٣) ما يُعلم كذبه مثل هذه؛ فإن موسى عليه السلام^(٤) من [أعظم]^(٥) أولى العزم وأكابر المرسلين^(٦)، فكيف يُقال: إنه لا يطيق أن يعمل ما يرضى الله [به] عنه^(٧)؟! والله تعالى رضى^(٨) عن السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار^(٩) والذين اتبعوهم بإحسان، أفلا يرضى عن موسى بن عمران كليم الرحمن؟!

وقال^(١٠) تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ. جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [سورة البينة: ٨٠٧]. ومعلوم أن موسى^(١١) عليه السلام من أفضل الذين آمنوا وعملوا الصالحات.

(١) صلى الله عليه وسلم : ليست في (ك) ، (ض).

(٢) به : ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ك) ، (ض).

(٣) منه : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من (ك) ، (ض).

(٤) عليه السلام : ليست في (ك) ، (ض).

(٥) أعظم : ساقطة من الأصل .

(٦) ك ، ض : المسلمين.

(٧) في الأصل : إنك لا تضيق أن تعمل ما يرضى الله عنه . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٨) ك ، ض : راضى

(٩) والأنصار : ساقطة من (ك).

(١٠) في الأصل : فقال .

(١١) ك ، ض : موسى بن عمران .

ثم إن الله خصَّ موسى بمزية فوق الرضا حيث قال: ﴿وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾ [سورة طه: ٣٩].

ثم إن قوله [له] ^(١) في الخطاب: «يا ابن عمران» يخالف ما ذكره ^(٢) الله من خطابه له ^(٣) في القرآن حيث قال: ياموسى، وذلك الخطاب فيه نوع غرض منه كما يظهر.

ومثل ما ذكره ^(٤) عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كتب لأبى موسى الأشعرى ^(٥): «أما بعد، فإن الخير كله فى الرضا، فإن استطعت أن ترضى، وإلا فاصبر».

فهذا الكلام كلام حسن، وإن لم يعلم إسناده.

وإذا تبين أن فيما ذكره مسنداً ومرسلاً ومعلقاً ماهو صحيح، فهذه الكلمة لم يذكرها عن أبى سليمان إلا مرسلة. وبمثل ذلك لا تثبت ^(٦) عن أبى سليمان باتفاق الناس، فإنه وإن قال بعض الناس: إن المرسل حجة، فهذا لم يعلم أن المرسل هو مثل الضعيف وغير

(١) له : ساقطة من الأصل .

(٢) ك ، ض : مخالف لما ذكره ..

(٣) له : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٤) أى القشيري في «القشيرية» ٤٢٦/٢ - ٤٢٧ .

(٥) ك ، ض : ومثل ما ذكر أنه قيل : كتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أبى موسى الأشعرى :

القشيرية : وقيل : كتب عمر بن الخطاب إلى أبى موسى الأشعرى رضى الله عنها .

(٦) فى الأصل : لبرئت ، وهو تحريف ظاهر .

ص ١٤٥

الضعيف . فأما إذا عرف ذلك فلا تبقى حجة باتفاق العلماء ، كمن علم أنه تارة يحفظ ^(١) الإسناد/ وتارة يغلط فيه.

والكتب المسندة في أخبار هؤلاء المشايخ وكلامهم، مثل كتاب «حلية الأولياء» لأبى نعيم، «وطبقات الصوفية» للشيخ أبى عبدالرحمن ^(٢)، و«صفوة الصفوة» لابن الجوزى، وأمثال ذلك، [لم يذكروا فيها هذه الكلمة عن الشيخ أبى سليمان] ^(٣)، وقد ^(٤) ذكروا فيها عن الشيخ أبى سليمان الأثر ^(٥) الذى رواه عنه مسنداً حيث ^(٦) قال لأحمد بن أبى الحوارى: «يا أحمد لقد أوتيت ^(٧) من الرضا نصيباً لو ألقاني ^(٨) فى النار لكنت بذلك راضياً».

فهذا الكلام مأثور عن أبى سليمان بالإسناد، ولهذا أسنده عنه القشيرى من طريق شيخه أبى عبدالرحمن ^(٩)، بخلاف تلك الكلمة فإنها لم تسند عنه، فلا أصل لها عن الشيخ أبى سليمان.

(١) فى الأصل : يحصن ، وهو تحريف ظاهر .

(٢) ك ، ض : لأبى عبدالرحمن .

(٣) مابين المعقوفين ساقط من الأصل ، واثبته من (ك) ، (ض).

(٤) فى الأصل : قد ، وجعلتها «وقد» ليستقيم الكلام .

(٥) ك ، ض : أبى سليمان الأثرى . وهذه العبارات فيها سقط وتحريف .

(٦) فى الأصل : وحيث .

(٧) فى الأصل : ولقد أتيت ، وهو تحريف .

(٨) فى الأصل : أقانى ، وهو تحريف .

(٩) وهذا فى القشيرية ٢٤٦/٢ كما يلى : «سمعت الشيخ أبا عبدالرحمن السلمى رحمه الله يقول:

سمعت عبداً للرازى يقول: سمعت ابن أبى حسان الأنماطى يقول: سمعت أحمد بن أبى الحوارى يقول: سمعت أبا سليمان يقول: أرجو أن أكون عرفت طرفاً من الرضا، لو أنه أدخلنى

النار لكنت بذلك راضياً».

ثم إن القشيري قرن هذه الكلمة الثابتة^(١) عن أبي سليمان بكلمة أحسن منها، فإنه قبل أن يرويها قال^(٢): «وسئل أبو عثمان - يعنى أبا عثمان الحيري النيسابوري^(٣) - عن قول النبي صلى الله عليه وسلم: «أسألك الرضا بعد القضاء»^(٤)، فقال: لأن الرضا بعد القضاء هو الرضا^(٥)» فهذا الذي قاله الشيخ أبو عثمان كلام حسن شديد^(٦).

ثم أسند بعد هذا عن الشيخ أبي سليمان أنه قال: «أرجو أن أكون عرفت^(٧) طرفاً من الرضا، لو أنه أدخلني النار لكنت بذلك راضياً»^(٨).

فتبين بذلك أن ما قاله أبوسليمان ليس هو رضى، وإنما هو عزم

(١) ك ، ض : الثانية.

(٢) وهو القشيري في «القشيرية» ٤٢٥/٢.

(٣) ك ، ض : وسئل أبو عثمان الحيري النيسابوري. وعبارة «يعنى ... الخ» - إضافة من ابن تيمية ليست في «القشيرية». وسبقت ترجمة أبي عثمان ٩٧/١.

(٤) هو جزء من حديثين طويلين عن عمار بن ياسر وزيد بن ثابت رضى الله عنهما مع اختلاف في الألفاظ في: سنن النسائي ٤٦/٣ - ٤٧ (كتاب السهو، باب الدعاء بعد الذكر، نوع منه) وأول الحديث في سنن النسائي: اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق...! المسند (ط. الحلبي) ١٩١/٥، وفيها: وأسألك الرضا بعد القضاء... الحديث.

(٥) القشيرية: لأن الرضا قبل القضاء عزم على الرضا، والرضا بعد القضاء هو الرضا.

(٦) في الأصل: شديد، وهو تحريف.

(٧) ك ، ض : قد عرفت

(٨) في «القشيرية» ٤٢٦/٢. وهو الأثر الذي سبق أن نقلته في التعليقات.

على الرضا، وإنما الرضا^(١) ما يكون بعد القضاء، وإذا كان^(٢) هذا عزمًا على الرضا فالعزم قد يدوم وقد ينفسخ، وما أكثر انفساخ عزائم الناس خصوصاً الصوفية^(٣). ولهذا قيل لبعضهم: بم عرفت الله؟^(٤) قال: بفسخ العزائم ونقض الهمم^(٥).

وقد قال تعالى لمن هو أفضل من هؤلاء المشايخ: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [سورة آل عمران: ١٤٣].

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ * كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ * إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ﴾ [سورة الصف: ٢ - ٤]^(٦).

وفي الترمذى أن بعض الصحابة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: «لو علمنا أى العمل أحب إلى الله لعملناه. فأنزل الله هذه الآية»^(٧).

(١) فى الأصل : رضا ، وهو تحريف.

(٢) ك ، ض : وإن كان.

(٣) ك ، ض : انفساخ العزائم ، خصوصاً عزائم الصوفية .

(٤) ك ، ض : بماذا عرفت ربك ؟

(٥) فى الأصل : بفسخ العزائم فى نقض الهمم ، ك : بفسخ العزائم فى بعض الهمم .

(٦) سقطت من الأصل الآية الرابعة من سورة الصف .

(٧) هذا جزء من حديث طويل عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه فى : سنن الترمذى ٨٥/٥ -

٨٦ (كتاب تفسير القرآن، تفسير سورة الصف). وأول الحديث : قعدنا نقرأ من أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكرنا فقلنا لو نعلم أى الأعمال أحب إلى الله لعملناه....

الحديث.

وقد قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴿الآية [سورة النساء: ٧٧]، فهؤلاء الذين كانوا [قد] ^(١) عزموا على الجهاد وأحبوه لما ابتلوا به كرهوه وفروا منه، وأين ألم الجهاد من ألم النار، وعذاب الله الذي لا طاقة لأحدٍ به.. ؟

ومثل هذا يُذكر ^(٢) عن سمنون المحب أنه كان يقول:

وليس لى فى سواك ^(٣) حظٌّ . . فكيف ما شئت فاختبرنى

فأخذه الأسر ^(٤) من ساعته أى، حُصِر بوله، فكان يدور على المكاتب ويفرق الجوز على الصبيان، ويقول: «ادعوا لعمكم ^(٥) الكذاب» ^(٦).

وحكى أبو نعيم الأصبهاني ^(٧) عن أبى بكر الواسطى أنه

(١) قد : ساقطة من الأصل.

(٢) ك ، ض : ما يذكرونه.

(٣) فى الأصل : سالى ، وهو تحريف.

(٤) الأسر : كذا فى (ك). وهو الصواب. وفى (ض): العسر. وفى الأصل: الأبر، وهو تحريف. وفى «اللسان»: «والأسر: القوة والحبس.... وأسر بوله أسراً: احتبس، والاسم الأسر والأسر».

(٥) فى الأصل : لعملكم، وهو تحريف.

(٦) ذكر هذه الواقعة أبو نعيم الأصبهاني فى حلية الأولياء «٣٠٩/١٠ - ٣١٠ وجاء فيها : فكيف ما شئت فامتننى.

(٧) فى «حلية الأولياء» ٣١٠/١٠.

قال ^(١): «قال سمنون: يارب قد رضيت بكل ما تقضيه علي. فاحتبس بوله أربعة عشر يوماً، فكان يتلوى كما تتلوى الحية على الرمل ^(٢)، يتلوى ^(٣) يمناً وشمالاً، فلما أطلق بوله قال: يارب تبت إليك».

قال أبونعيم: ^(٤) «فهذا الرضا الذي ادعى سمنون ظهر غلظه فيه بأدنى بلوى». هذا مع أن سمنون ^(٥) كان يُضرب به المثل في المحبة، وله مقام مشهور ^(٦)، حتى روى عن إبراهيم بن فاتك ^(٧) أنه قال ^(٨): «رأيت سمنوناً ^(٩) يتكلم على الناس في المسجد الحرام ^(١٠). فجاء طائر صغير ^(١١) [فقرب منه، ثم قرب] ^(١٢)، فلم يزل يدنو منه

(١) الحلبة: أخبرني عبد المنعم عن أبي بكر الواسطي. قال ...

(٢) عبارة: على الرمل: ساقطة من (ك)، (ض).

(٣) في الأصل: تتلوى. وفي «حلية الأولياء»: يتقلب.

(٤) لم أجد النص التالي في «حلية الأولياء».

(٥) ك، ض: مع أن سمنونا هذا ...

(٦) ك، ض: يضرب به المثل، وله في المحبة مقام مشهور.

(٧) في الأصل: إبراهيم بن قابل. والمثبت من (ك)، (ض)، القشيرية.

(٨) في «القشيرية» ٦١٩/٢.

(٩) في الأصل: سمنون. والمثبت من (ك)، (ض). وفي القشيرية سمعت سمنونا.

(١٠) في الأصل: حرام. والمثبت من (ك)، (ض). وفي «القشيرية»: وهو جالس في المسجد يتكلم في

المحبة.

(١١) القشيرية: إذ جاء طائر صغير.

(١٢) ما بين المعقوفين زيادة في «القشيرية».

حتى جلس على يده، ثم لم يزل يضرب^(١) بمنقاره^(٢) الأرض حتى سقط منه دم ومات الطائر^(٣).

قال^(٤): «ورأيتُه تكلم يوما^(٥) في المحبة فاصطفقت^(٦) ص ١٤٦ /قناديل المسجد^(٧)، وكسر بعضها بعضاً^(٨)».

وقد ذكر القشيري في باب «الرضا»^(٩) عن رويم المقرئ رفيق سمنون حكاية تناسب هذا حيث قال: «قال^(١٠) رويم: الرضا: أن لو^(١١) جعل جهنم عن يمينه ما سأل الله أن يحولها عن يساره»^(١٢). فهذا يشبه قول سمنون: «فكيف ما شئت فامتحنى» وإذا لم يطق الصبر على عسر البول، أفيطيق^(١٣) أن تكون جهنم^(١٤) عن يمينه ؟

(١) القشيرية : ثم ضرب.

(٢) في الأصل : بمناقره . والمثبت من (ك) ، (ض)، القشيرية.

(٣) القشيرية : حتى سال منه الدم ثم مات.

(٤) ض : وقال . والنص التالي في «القشيرية» ٦١٩/٢ وأوله : «وقال ابن مسروق : رأيت سمنونا... يتكلم.

(٥) ك ، ض : رأيتُه يوما يتكلم.

(٦) القشيرية : فتكسرت.

(٧) القشيرية : المسجد كلها.

(٨) عبارة «وكسر بعضها بعضاً»: ليست في القشيرية .

(٩) القشيرية ٤٢٤/٢.

(١٠) القشيرية : وقال.

(١١) ك : إن الرضا لو: ض : إن الراضى لو.

(١٢) القشيرية : لو جعل الله جهنم على يمينه ، ما سأل أن يحولها إلى يساره.

(١٣) ك ، ض : فيطيق.

(١٤) ك . ض : النار.

والفضيل بن عياض كان أعلى طبقة من هؤلاء، وابتلى بعسر البول، فغلبه الألم حتى قال: «بحبى لك إلا فرّجت عنى» فانفرج عنه^(١).

ورويم، وإن كان من رفقاء الجنيد، فليس هو عندهم من هذه^(٢) الطبقة، بل الصوفية يقولون: إنه رجع إلى الدنيا وترك التصوف، حتى روى^(٣) عن جعفر الخلدی صاحب الجنيد أنه قال: «من أراد أن يستكتم سراً فليفعل كما فعل رويم: كتم حب الدنيا أربعين سنة. فقيل: وكيف يتصور ذلك؟ قال: ولّى إسماعيل بن إسحق القاضي قضاء بغداد، وكانت^(٤) بينهما مودة أكيدة، فجذبه إليه، وجعله وكيلاً على بابه، فترك لبس التصوف، ولبس الخنز والقصب والديبقي، وأكل الطيبات، وبنى الدور، وإذا هو كان^(٥) يكتم حب الدنيا ما لم يجدها، فلما^(٦) وجدها أظهر ما كان يكتم من حبها». هذا مع أنه رحمه الله، كان له من العبادات ما هو معروف، وكان فقيهاً^(٧) على مذهب داود.

(١) ك، ض: ففرّج عنه. وذكر الواقعة «القشيري» في «القشيرة» ٦٢٣/٢ فقال: «... حدثني أبو العباس خادم الفضيل بن عياض قال: احتبس بول الفضيل فرفع يديه وقال: اللهم بحبى لك إلا أطلقته عنى، فما برحنا حتى شفى».

(٢) في الأصل: من هؤلاء. والمثبت من (ك)، (ض).

(٣) في الأصل: روى. والمثبت من (ك)، (ض).

(٤) ك، ض: وكان.

(٥) في الأصل: وإذا كان هو. والمثبت من (ك)، (ض).

(٦) في الأصل: فإذا. والمثبت من (ك)، (ض).

(٧) فقيها: ساقطة من (ك)، (ض).

وهذه الكلمات التى تصدر عن صاحب حال لم يفكر فى لوازم أقواله وعواقبها، لا تجعل طريقة ولا تتخذ سبيلاً، ولكن قد يُستدل بها على ما لصاحبها من الرضا والمحبة ونحو ذلك، وما معه من التقصير فى معرفة حقوق الطريق، وما يَقْدِر عليه من التقوى والصبر، وما لا يقدر عليه من التقوى والصبر.

والرسل - صلوات الله عليهم - أعلم بطريق سبيل الله وأهدى وأنصح، فمن خرج عن سنتهم وسبيلهم كان منقوصاً مخطئاً محروماً، وإن^(١) لم يكن عاصياً أو فاسقاً/ أو كافراً. ظ ١٤٦

ويشبه هذا الأعرابى الذى دخل عليه النبى صلى الله عليه وسلم وهو مريض كالفرخ، فقال: هل كنت دعوت^(٢) الله بشئ؟ فقال^(٣): كنت أقول: اللهم ما كنت معذبى به فى الآخرة فعجله لى فى الدنيا^(٤)، فقال: سبحان الله لا تستطيعه - أو لا تطيقه^(٥) - هلاً قلت: ربنا آتانا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار^(٦).

(١) فى الأصل: إن . والمثبت من (ك)، (ض).

(٢) ك ، ض : هل كنت تدعو.

(٣) ك ، ض : قال.

(٤) ك ، ض : فاجعله فى الدنيا.

(٥) ك ، ض : ولا تطيقه.

(٦) الحديث مع اختلاف فى الألفاظ عن أنس رضى الله عنه فى: مسلم ٢٠٦٨/٤ - ٢٠٦٩ (كتاب

الذكر والدعاء، باب كراهة الدعاء بتعجيل العقوبة فى الدنيا): المسند (ط. الحلبي) ١٠٧/٣.

ولفظ الحديث فى الموضعين: اللهم ما كنت معاقبى به فى الآخرة... الحديث.

فهذا أيضاً حمله خوفه من عذاب الآخرة ^(١)، ومحبه لسلامة عاقبته، على أن يطلب تعجيل ذلك في الدنيا، وكان مخطئاً في ذلك غالباً، والخطأ ^(٢) والغلط مع حسن القصد وسلامته، وصلاح الرجل [وفضله] ^(٣) ودينه، وزهده وورعه وكراماته - كثير جداً، فليس من شرط ولي الله أن يكون معصوماً من الخطأ والغلط، بل ولا من الذنوب.

وأفضل أولياء الله بعد الرسل أبو بكر الصديق رضي الله عنه. وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ^(٤) لما عبّر رؤيا ^(٥): «أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً».

ويشبهه - والله أعلم - أن أبا سليمان لما قال هذه الكلمة: «لو ألقاني في النار لكنت بذلك راضياً» أن يكون بعض الناس حكاة بما

(١) ك ، ض : من عذاب النار.

(٢) في الأصل : فالخطأ . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٣) وفضله : ساقطه من الأصل . وأثبتها من (ك) ، (ض).

(٤) ك ، ض : وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له .

(٥) ك ، ض : الرؤيا.

(٦) هذا جزء من حديث طويل عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهما في: البخارى ٤٣/٩ -

٤٤ (كتاب التعبير، باب من لم ير الرؤيا لأول عابر إذ لم يُصِبْ) وأوله في البخارى: ان ابن

عباس رضي الله عنهما كان يحدث أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إني

رأيت الليلة في المنام ظلة تتطف السمن والعسل ... الحديث؛ مسلم ١٧٧٧/٤ - ١٧٧٨ (كتاب

الرؤيا ، باب في تأويل الرؤيا): سنن أبي داود ٣٠٨/٣ (كتاب الأيمان والتبوء، باب في القسم

هل يكون يمينا ؟): سنن ابن ماجه ١٢٨٩/٢ - ١٢٩٠ (كتاب تعبير الرؤيا؛ باب تعبير

الرؤيا)، سنن الدارمى ١٢٨/٢ - ١٢٩ (كتاب الرؤيا، باب الرؤيا لا تقع مالم تعبر): المسند

(ط . المعارف) ٣٥٧/٢ - ٣٥٩.

فهمه من المعنى أنه قال: «الرضا أن لا تسأل الله الجنة ولا تستعيذه من النار».

وتلك الكلمة التي قالها أبوسليمان، مع انها لا تدل على رضاه بذلك، ولكن تدل على عزمه بالرضا بذلك^(١) ونحن^(٢) نعلم أن ذلك العزم لا يستمر بل ينفسخ، وأن مثل^(٣) هذه الكلمة كان تركها أحسن من قولها، وأنها مستدركة [كما]^(٤) استدركه دعوى سمنون ورويم وغير ذلك. فإن بين هذه الكلمة وبين تلك^(٥) فرقاً عظيماً، فإن^(٦) تلك [الكلمة]^(٧) مضمونها أن من سأل الله الجنة واستعاذه^(٨) من النار لا يكون راضياً، وفرق بين من يقول: «أنا إذا فعل بى كذا^(٩) كنت راضياً»، وبين من يقول: «لا يكون راضياً إلا من لا يطلب خيراً، ومن لا يهرب من شر».

ص ١٤٧ وبهذا^(١٠) وغيره يُعلم أن الشيخ أبا سليمان كان أجلاً/ من أن

(١) في الأصل: بدليل. والمثبت من (ك)، (ض).

(٢) ك، ض: فنحن.

(٣) مثل: زيادة في الأصل.

(٤) كما: ساقطة من الأصل. وأثبتها من (ك) (ض).

(٥) ك، ض: وتلك.

(٦) في الأصل: وإن. والمثبت من (ك)، (ض).

(٧) الكلمة: ساقطة من الأصل.

(٨) ك، ض: واستعاذ.

(٩) ك: أنا إذا أفعل كذا؛ ض: أنا إذا فعل كذا.

(١٠) في الأصل: وبهذه. والمثبت من (ك)، (ض).

يقول مثل هذا الكلام، فإن الشيخ أبا سليمان من أجلاء المشايخ وساداتهم، ومن اتبعهم للشريعة، حتى أنه كان يقول: ^(١) «إنه ليمر بقلبي النكتة من نكت القوم فلا أقبلها إلا بشاهدين: الكتاب والسنة» فمن لا يقبل نكت ^(٢) قلبه إلا بشاهدين يقول مثل هذا الكلام ^(٣)؟!

وقال الشيخ أبوسليمان أيضاً: «ليس لمن أُلهم شيئاً من الخير أن يفعلهُ ^(٤) حتى يسمع فيه بأثر، فإذا سمع فيه بأثر كان نوراً على نور». بل صاحبه ^(٥) أحمد بن [أبي] ^(٦) الحواري كان من اتباع المشايخ للسنة، فكيف أبوسليمان ؟ !

وتقام تزكية أبي سليمان من هذا الكلام يظهر ^(٧) بالكلام في المقام الثاني. وهو قول القائل - كائناً من كان - : «الرضا أن لا تسأل ^(٨) الله الجنة ولا تستعيذه ^(٩) من النار». ونقدم قبل ذلك مقدمة يتبين ^(١٠)

(١) ك، ض : حتى أنه قال . والنص التالي ورد من قبل في ٩٥/١ - ٩٦ وبينت هناك مكانه في «التفسيرية» (انظر ج ١ ص ٩٥ ت ٥، ص ٩٦ ت ١).

(٢) في الأصل : نكتة . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٣) ض : يقول هذا مثل الكلام . وهو تحريف ظاهر.

(٤) في الأصل : أن يسمع منه . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٥) في الأصل : بل كان صاحبه . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٦) أبي : ساقطة من الأصل . وأثبتها من (ك) ، (ض).

(٧) ك ، ض : تظهر.

(٨) في الأصل : يسأل . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٩) في الأصل : يستعيذه. والمثبت من (ك) ، (ض).

(١٠) ك : وتقدم قبل ذلك مقدمة تبين ...

بها أصل ما وقع في مثل هذه الكلمات من الاشتباه والاضطراب. وذلك أن قوماً كثيراً [من الناس] ^(١): من المتفقهة والمتصوفة والمتكلمة وغيرهم - ظنوا أن الجنة ليست إلا ^(٢) التنعم بالمخلوق، من أكل وشرب، ولباس ونكاح ^(٣)، وسماع أصوات طيبة، وشم روائح طيبة، ولم ^(٤) يدخلوا في مسمى الجنة نعيماً غير ذلك، ثم صاروا حزبين ^(٥): حزباً ^(٦) أنكروا أن يكون ^(٧) للعباد نعيم غير تنعمهم ^(٨) بهذه الأمور المخلوقة وأشباهها، ثم من هؤلاء من أنكر أن يكون ^(٩) المؤمنون يَرَوْنَ ربهم، كما ذهب إلى ذلك الجهمية من المعتزلة وغيرهم.

ومنهم من أقرَّ بالرؤية: إما الرؤية التي أخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة، وإما برؤية فسرها ^(٩) بزيادة كشف أو علم، أو جعلها بحاسة سادسة، ونحو

(١) من الناس : ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ك) ، (ض).

(٢) عبارة «ليست إلا»: ساقطة من (ك) ، (ض).

(٣) ك ، ض : ونكاح ولباس.

(٤) في الأصل : لم . والمثبت من (ك)، (ض).

(٥) ك ، ض : ضريين.

(٦) في الأصل : حزب . وفي (ك)، (ض): ضرب.

(٧- ٧) : ساقطة من (ك)، (ض).

(٨) في الأصل : عن تنعمه ، وهو تحريف. وأرجو أن يكون الصواب ما أثبت.

(٩) ك ، ض : فسروها.

ذلك من الأقوال التي ^(١) ذهب إليها ضرار بن عمرو ^(٢) وطوائف من أهل الكلام المنتسبين إلى نصر أهل السنة في مسألة الرؤية، وإن كان [ما] ^(٣) يشبثونه من جنس ما نفته المعتزلة / والضرارية. والنزاع بينهم لفظي، ونزاعهم مع أهل السنة معنوي. ولهذا كان بشر المريسي وأمثاله يفسرون الرؤية بنحو من تفسير هؤلاء. والمقصود هنا أن مثبتة الرؤية منهم من أنكر أن يكون المؤمن ^(٦) ينعم بنفس رؤيته ربه ^(٧). قالوا: «لأنه لا مناسبة بين المحدث والقديم». كما ذكر ذلك الأستاذ أبوالمعالى [الجويني] ^(٨) في «الرسالة النظامية»، وكما ذكره أبوالوفاء بن عقيل ^(٩) في بعض كتبه.

(١) في الأصل : الذى . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٢) ضرار بن عمرو رأس الضرارية، وهم يشبهون التجارية في كثير من أقوالهم فهم ينفون الصفات ويقولون بخلق الله لأفعال العباد ويقولون بالتولد، ولكنهم ينكرون القول بوجوب المعرفة بالعقل قبل ورود السمع. ورأى ضرار في رؤية الله تعالى في الآخرة في مقالات الإسلاميين ٢٦٤/١، ٣١٤؛ الملل والنحل ٨٢/١؛ الفرق بين الفرق، ص ١٣٠؛ أصول الدين، ص ٣٣٩؛ نهاية الإقدام، ص ١٠٩؛ التبصير في الدين ص ٦٢ - ٦٣؛ الفصل لابن حزم ٢/٣.

(٣) ما : ساقطة من الأصل. وأثبتها من (ك)، (ض)..

(٤) ك ، ض : ماتنفيه.

(٥) سبق الكلام عن بشر المريسي وفرقه ٧٠/١ - ٧١.

(٦) في الأصل : المؤمنين ، وهو تحريف.

(٧) في الأصل : رؤيتهم ربهم . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٨) الجويني : زيادة في (ك) ، (ض).

(٩) أبوالوفاء على بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي، من الحنابلة الذين خالفوا المذهب ولجأوا إلى التأويل مثل ابن الجوزي، كان يعظم الحلاج فأراد الحنابلة قتله. ولد سنة ٤٣١ وتوفي سنة ٥١٣. انظر ترجمته في: الذيل لابن رجب ١٤٢/١ - ١٦٣؛ شذرات الذهب ٣٥/٤ - ٤٠؛ لسان الميزان ٢٤٣/٤ - ٢٤٤؛ الأعلام ١٢٩/٥؛ بروكلمان GAL الملحق ٥٠٣/٣.

ونقلوا عن ابن عقيل أنه سمع قائلاً^(١) يقول: «أسألك لذة النظر إلى وجهك». فقال: «يا هذا هب أن له وجهاً، أله وجه يُتَلَذَّذُ بالنظر إليه؟»

وذكر أبو المعالي أن الله يخلق لهم نعيماً ببعض المخلوقات مقارناً للرؤية، فأما التمتع^(٢) بنفس الرؤية فأنكره وجعل هذا من أسرار التوحيد^(٣).

وأكثر مثبتى الرؤية يقرون بتمتع^(٤) المؤمنين برؤية ربهم، وهو مذهب سلف الأمة وأئمتها ومشايخ الطريق.

(١) ك ، ض : رجلا .

(٢) ك ، ض : النعيم .

(٣) لم أجد العبارات التي يذكرها ابن تيمية ولكني وجدت عبارات قريبة منها. فالجويني يذكر في «العقيدة النظامية» ص ٣٧ - ٣٨ (تحقيق د. أحمد حجازي السقا، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، ١٩٧٩/١٣٩٩): «والرب تبارك وتعالى متقدس عن هذه الصفات جمع، ومن تخيل تفصيل الأفعال في حق الإله، فقد تعلق بطرف من التشبيه. والصائرون إلى التجسيم وإثبات الجهة يتمسكون بما يفرض إلى التشبيه في الوجود الأزلي، وهؤلاء مشبهون في الأفعال. والفتنان زانغان عن مدرك الحق. فالرب لا يناسب وجوده وجود، ولا يشبهه في امتناع قبول الضر والنفع فاعل، فهذا - حرس الله مولانا - لباب التوحيد» ثم يقول (ص ٣٩): «فليعلم الناظر في هذا الفصل: أن الذين أحالوا رؤية الإله، بنوا عقدهم على ظن فاسد. وذلك أنهم ظنوا أن الإحساس، الذي هو تحديق في صوب المرئي، هو الذي يدعى أهل الحق تعلق قبيله بوجود الإله، وهذا زلل وسوء ظن بعصبة أهل الحق، تعالى الله أن يحس، ولكن ما أحسنه من المراتب ندرك حقيقته، وإدراكنا حقيقته ليس هو المحسوسات المفسرة بمقابلة باتصال أشعة. فقال أهل الحق: لا يتمتع في قدرة الله سبحانه أن يخص من أراد بصفة هي في التعلق بوجوده بالإضافة إلى العلم كالإدراك المعلق بالمدرجات شاهد بالإضافة إلى العلم بها على الغيب من غير درك، ثم تلك الصفة من مقدورات البارئ تعالى وهي لا تتناهى».

(٤) ك ، ض : يشتون تنعم .

كما جاء ^(١) في الحديث الذي رواه النسائي ^(٢) وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم بعلمك الغيب وبقدرتك ^(٣) على الخلق، أحييني ^(٤) ما كانت ^(٥) الحياة خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي. اللهم إني أسألك خشيتك في الغيب والشهادة، وأسألك كلمة الحق في الغضب والرضا، [وأسألك القصد في الفقر والغنى، وأسألك نعيماً لا ينفد، وقرة عين لا تنقطع] ^(٦)، وأسألك الرضا بعد القضاء، وأسألك برد العيش ^(٧) بعد الموت، وأسألك لذة النظر إلى وجهك، وأسألك الشوق إلى لقائك، في غير ^(٨) ضراء مضرّة، ولا فتنة مضلة. اللهم زينا بزينة الإيمان، واجعلنا هداة مهتدين» ^(٩).

وفي صحيح مسلم وغيره عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة ناد مناد: يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه. فيقولون: ماهو؟ ألم يبيّض وجوهنا، ويشقل موازيننا، ويدخلنا الجنة، ويمجّرنّا ^(١٠) من النار؟. قال:

(١) جاء : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٢) ك ، ض : الذي في النسائي.

(٣) ك ، ض : وقدرتك . وهو الذي في «النسائي» .

(٤) في الأصل : أحييني ، وهو تحريف .

(٥) ك ، ض : إذا كانت . وفي النسائي : ما علمت .

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ، وأثبتته من (ك) ، (ض) ، وهو في النسائي بألفاظ مقاربة.

(٧) ك ، ض : .. القضاء وبرد العيش..

(٨) ك ، ض : من غير.

(٩) سبق جزء من الحديث في هذا الجزء ص ٨٦ (انظر التعليق).

(١٠) في الأصل : ويمجّرنّا ، وهو خطأ .

ص ١٤٨ فيكشف الحجاب فينظرون/ إليه، فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه»^(١).

وكلما كان الشيء أحب كانت اللذة بنيله أعظم. وهذا متفق عليه بين السلف والأئمة ومشايخ الطريق. كما روى عن الحسن البصري أنه قال: «لو علم العابدون^(٢) أنهم^(٣) لا يرون ربهم في الآخرة لذابت نفوسهم في الدنيا شوقاً إليه». وكلامهم في ذلك كثير^(٤).

ثم هؤلاء الذين وافقوا السلف والأئمة والمشايخ على التمتع بالنظر^(٥) إلى الله تعالى، وتنازعوا^(٦) في مسألة المحبة التي هي أصل ذلك، فذهب طوائف من المتكلمين^(٧) والفقهاء إلى أن الله لا تُحَبُّ نفسه، وإنما المحبة محبة طاعته وعبادته. وقالوا: هو أيضاً لا يجب عباده المؤمنين، وإنما محبته إرادته للإحسان إليهم ولإثباتهم^(٨).

ودخل في هذا القول من انتسب إلى نصر السنة من أهل

(١) الحديث عن صهيب رضى الله عنه في: مسلم ١٦٣/١ (كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى) الحديث رقم ٢٩٨: سنن الترمذى ٩٢/٤ (كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى)، ٣٤٩/٤ (كتاب التفسير، تفسير سورة يونس): سنن ابن ماجه ٦٧/١ (المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية).

(٢) في الأصل: العابدين، وهو خطأ

(٣) ك، ض: بأنهم.

(٤) في الأصل: أكثر. والمثبت من (ك)، (ض).

(٥) في الأصل: والنظر. والمثبت من (ك)، (ض).

(٦) في الأصل: ويتنازعوا، والمثبت من (ك)، (ض).

(٧) المتكلمين: ساقطة من (ك)، (ض).

(٨) ك، ض: ولايتهم.

الكلام، حتى وقع فيه^(١) طائفة^(٢) من أصحاب مالك والشافعى وأحمد، كالقاضى أبى بكر، والقاضى أبى يعلى، وأبى المعالى الجوينى، وأمثال هؤلاء^(٣).

وهذا فى الحقيقة شعبة من التجهم والاعتزال، فإن أول من أنكر المحبة فى الإسلام الجعد بن درهم^(٤) أستاذ الجهم بن صفوان^(٥)،

(١) فى الأصل : فى . وهو تحريف.

(٢) ك ، ض : طوائف.

(٣) يقول أبوبكر الباقلانى فى كتابه «التمهيد» (ص ٢٧، ط «مكارشى»، بيروت، ١٩٥٧): «فإن قال قائل: فما الدليل على أن غضب البارى ورضاه ورحمته وسخطه هو إرادته لإثابة المرضى عنه وعقاب من غضب عليه وإيلامه وضرره ؟ قيل له...». وذكر الباقلانى كلاما مشابها فى «الإنصاف» ص ٣٥ - ٣٦ (تحقيق الكوثرى ط عزت العطار، ١٣٦٩/١٩٥٠).

(٤) الجعد بن درهم، من الموالى، كان مؤدبا لمروان بن محمد - آخر خلفاء بنى أمية - ولكنه أظهر القول بخلق القرآن، بعد أن أخذه - كما يحدثنا ابن نياته - عن أبان بن سمعان، وأخذه هذا عن طالوت بن أعصم الذى سحر النبى صلى الله عليه وسلم . وقد أمر هشام بن عبد الملك خالد ابن عبد الله القسرى واليه على الكوفة بقتل الجعد لذلك ولقوله بالقدر فقتله نحو سنة ١١٨. انظر: لسان الميزان ١٠٥/٢؛ ميزان الاعتدال ١٨٥/١؛ الكامل لابن الأثير ١٦٠/٥؛ جمال الدين القاسمى: تاريخ الجهمية والمعتزلة ص ٢٧ - ٢٨، القاهرة، ١٣٣١؛ سرح العميون فى شرح رسالة ابن زيدون لجمال الدين بن نياته المصرى (تحقيق الأستاذ محمد أبى الفضل إبراهيم)، ص ٢٩٣ - ٢٩٤، القاهرة ١٣٨٣/١٩٦٤؛ الأعلام ١١٤/٢.

(٥) أبو محرز الجهم بن صفوان، مولى بنى راسب من أهل خراسان، تتلمذ على الجعد بن درهم، كما اتصل بمقاتل بن سليمان من المرجة. وكان الجهم كاتباً للحارث بن سريج من زعماء خراسان، وخرج معه على الأمويين فقتل بمرور سنة ١٢٨هـ. وأهم آراء الجهم: قوله بنفى الصفات، وبالجبر، وقوله بفناء الجنة والنار. وكلمة الجهمية تطلق أحيانا بمعنى خاص ويقصد بهم أتباع الجهم بن صفوان، الموافقون له فى آرائه، وتطلق أحيانا بمعنى عام ويقصد بهم نفاة الصفات عامة. وانظر عن الجهم والجهمية: ميزان الاعتدال ١٩٧/١؛ لسان الميزان ١٤٢/٢ - ١٤٣؛ المخطط للمقرئى ٣٤٩/٢ - ٣٥١، ٣٥٧؛ البدء والتاريخ ١٤٦/٥؛ الأعلام ١٣٨/٢ - ١٣٩؛ مقالات الاسلاميين ١٣٢/١، ٢٧٩ - ٢٨٠، الملل والنحل ٧٩/١ - ٨١؛ الفرق بين الفرق، ص ١٢٨ - ١٢٩؛ التبصير فى الدين، ص ٦٣ - ٦٤. وانظر مذكره ابن تيمية عن الجهمية فى التسمينية ضمن الفتاوى الكبرى ٣١/٥ - ٣٥ طبع القاهرة، ١٣٢٩.

فضحى به خالد بن عبد [الله] القسرى ^(١) ، وقال: «أيها الناس: ضحوا، تقبل الله ضحاياكم، فإني مضح ^(٢) بالجمع بن درهم. إنه زعم ^(٣) أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا، ولم يكلم موسى تكليماً». ثم نزل فذبحه.

والذى دل عليه الكتاب والسنة، واتفق عليه سلف ^(٤) الأمة وأئمتها، وجميع مشايخ ^(٥) الطريق: أن الله يُحِبُّ وَيُحَبُّ، ولهذا وافقهم على ذلك من تصوف من أهل الكلام، كأبى القاسم القشيري ^(٦) وأبى حامد الغزالي وأمثالهما، ونصر ^(٧) ذلك أبو حامد ط ١٤٨ [فى] ^(٨) «الإحياء» وغيره، وكذلك أبو القاسم ذكر ذلك فى «الرسالة» على طريق الصوفية ^(٩)، كما / فى كتاب أبى طالب المكي ^(١٠) المسمى «بقوت القلوب».

وأبو حامد - مع كونه ^(١١) تابع فى ذلك الصوفية - استند فى ذلك

-
- (١) فى الأصل : خالد بن عبد القسرى . والمثبت من (ك) ، (ض) . وفى هامش الأصل أمام هذا الموضع كتب «مطلب: ذبح الجمع»:
- (٢) فى الأصل : مضحى ، وهو خطأ.
- (٣) فى الأصل : رغم ، وهو تحريف .
- (٤) فى الأصل : السلف ، وهو تحريف .
- (٥) ك ، ض : ومشايخ.
- (٦) فى الأصل : كابين القسم البشرى . وهو تحريف .
- (٧) فى الأصل : وتظر ، وهو تحريف . والمثبت من (ك) ، (ض).
- (٨) فى : ساقطة من الأصل . وأثبتها من (ك) ، (ض).
- (٩) فى الأصل : على طريق التصوف . والمثبت من (ك) ، (ض).
- (١٠) المكي : ساقطة من (ك) ، (ض).
- (١١) فى الأصل : معلونه ، وهو تحريف .

لما وجده من كتب الفلاسفة^(١) من إثبات نحو ذلك، حيث قالوا:
يَعشَق وَيُعشَق.

وقد بسطت^(٢) الكلام على هذه المسألة العظيمة في القواعد
الكبار بما ليس هذا موضعه.

وقد قال الله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [سورة المائدة: ٥٤]
وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [سورة البقرة: ١٦٥]، وقال
تعالى: ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [سورة التوبة: ٢٤].

وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ثلاث
من كن فيه وجد^(٣) حلاوة الإيمان: أن يكون الله^(٤) ورسوله أحب
إليه مما سواهما، وأن يحب^(٥) المرء لا يحبه إلا الله، وأن يكره^(٦) أن
يرجع في الكفر بعد أن^(٧) أنقذه الله منه كما يكره أن يُقذف في^(٨)
النار»^(٩).

(١) في الأصل: فاشتتخذ في ذلك بما وجده من كتب الفلاسفة، وهو تحريف.

(٢) ك، ض: وقد بسط.

(٣) في الأصل: وجد فيه، وهو تحريف.

(٤) ك، ض: من كان الله ...

(٥) ك، ض: ومن كان يحب ...

(٦) في الأصل وفي (ك)، (ض): ومن كان يكره. والمثبت هو لفظ الحديث في البخاري، وفي مسلم:

من كان ... ومن كان ... الخ.

(٧) ك، ض: بعد إذ. وهما روايتان صحيحتان.

(٨) ك، ض: يلقي.

(٩) سبق ورود الحديث والتعليق عليه ٢٦٣/١ (ت ١).

والمقصود هنا أن هؤلاء المتجهمة^(١) من المعتزلة ومن وافقهم، الذين ينكرون حقيقة المحبة، يلزمهم أن ينكروا التلذذ بالنظر إليه، ولهذا ليس في الحقيقة عندهم^(٢) إلا التمتع بالأكل والشرب ونحو ذلك. وهذا القول باطل بالكتاب والسنة واتفاق سلف الأمة ومشايخها.

فهذا أحد^(٣) الحزبين الغالطين.

والحزب الثاني: طوائف من المتصوفة والمتفكرة والمتنسكة^(٤)، وافقوا هؤلاء على أن المحبة ليست إلا هذه الأمور التي يتنعم بها^(٥) المخلوق، ولكن وافقوا السلف [والأئمة]^(٦) على إثبات رؤية الله، والتمتع بالنظر إليه، وأصابوا في ذلك^(٧)، وصاروا^(٨) يطلبون هذا النعيم وتسمو همتهم إليه^(٩)، ويخافون فواته^(١٠). وصار أحدهم يقول^(١١): ما عبدتك شوقاً إلى جنتك، ولا خوفاً^(١٢) من نارك، ولكن

(١) في الأصل : الجهمية . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٢) في الأصل : ولهذا عندهم ليس في الحقيقة . والمثبت من (ك) ، (ض).

(٣) في الأصل : احدى ، وهو خطأ.

(٤) ك ، ض : والمتبلة .

(٥) في الأصل وفي (ك) : فيها .

(٦) والأئمة : ساقطة من الأصل.

(٧) في الأصل وفي (ك) : وأضافوا من ذلك.

(٨) ك ، ض : وجعلوا.

(٩) ك ، ض : وتسمو إليه همتهم.

(١٠) ك ، ض : فوته.

(١١) في الأصل : يقول هذا . والمثبت من (ك) ، (ض).

(١٢) ك ، ض : أو خوفاً .

لأنظر إليك، أو إجلالا لك^(١)، وأمثال هذه الكلمات. ومقصودهم^(٢) بذلك طلب ما^(٣) هو أعلى من الأكل والشرب^(٤) والتمتع بال مخلوق، ولكن غلطوا في إخراج ذلك/ من الجنة، وقد يغلطون ص ١٤٩ أيضا في ظنهم أنهم يعبدون الله بلا حظ ولا إرادة، وأن كل ما يُطلب منه فهو حظ النفس، وتوهموا^(٥) أن البشر يعمل بلا إرادة ولا مطلوب ولا محبوب، وهو سوء معرفة بحقيقة الايمان والدين والآخرة.

وسبب ذلك أن همة أحدهم المتعلقة^(٦) بمطلوبه ومحبوبه ومعبوده تفنيه عن نفسه، حتى لا يشعر بنفسه وإرادتها، فيظن أنه يفعل بغير مراد^(٧)، والذي طلبه^(٨) وعلّق به همته هو^(٩) غاية مراده ومحبوبه ومطلوبه^(١٠).

وهذا^(١١) كحال كثير من الصالحين والصادقين وأرباب الأحوال والمقامات، يكون لأحدهم وجدٌ صحيح، وذوق سليم، لكن ليس له

(١) ك ، ض : وإجلالا لك.

(٢) ك ، ض : مقصودهم.

(٣) طلب ما : ساقط من (ك) ، (ض) .

(٤) في الأصل : من أكل وشرب. والمثبت من (ك)، (ض).

(٥) في الأصل : وتوهم.

(٦) في الأصل : المعتقلة ، وهو تحريف.

(٧) ك ، ض : لغير مراده.

(٨) ك ، ض : والذي طلب.

(٩) هو : ساقطة من (ك)، (ض).

(١٠) ك ، ض : ومطلوبه ومحبوبه.

(١١) في الأصل : وهذه.

عبارة ^(١) تبين مراده ^(٢)، فيقع في كلامه غلط وسوء أدب، مع صحة مقصوده. وإن كان من الناس من يقع منه غلط ^(٣) في ^(٤) مراده واعتقاده، فهؤلاء الذين قالوا مثل هذا الكلام، إذا عنوا به طلب رؤية الله تعالى، أصابوا في ذلك. ، لكن أخطأوا من جهة أنهم جعلوا ذلك خارجا عن الجنة ^(٥)، فأسقطوا حرمة اسم الجنة ^(٦)، ولزم من ذلك أمور ^(٧) منكرة.

ونظير ^(٨) ذلك ^(٩) ما ذكره ^(١٠) عن الشبلي رحمه الله أنه سمع قارئاً يقرأ: ﴿مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [سورة آل عمران: ١٥٢] فصرخ وقال: أين من يريد ^(١١) الله ؟ ^(١٢). فيُحمد منه كونه أراد الله، ولكن غلط في ظنه أن الذين أرادوا الآخرة ما أرادوا الله.

(١) في الأصل : عبادة.

(٢) ك ، ض : كلامه.

(٣) غلط : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٤) في الأصل : من.

(٥) في الأصل : عن الجملة ، «هو تحريف».

(٦) في الأصل : الجنة والنار.

(٧) في الأصل : ولزموا من في ذلك من أمور ، وهو تحريف.

(٨) ك ، ض : نظير.

(٩) ذلك : ساقطة من (ك) ، (ض).

(١٠) ض : ما ذكر.

(١١) ك ، ض : أين يريد.

(١٢) لم أجد في هذا النص في «القصيرة».

وهذه الآية في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين كانوا معه بأحد، وهم أفضل الخلق، فإن لم يريدوا ^(١) الله أفيريد الله من هو دونهم كالشبل وأمثاله؟!

ومثل ذلك ما أعرفه ^(٢) عن بعض المشايخ أنه سئل مرة عن قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ [سورة التوبة: ١١١] ^(٣). قال: فإذا كانت / الأنفس ^(٤) ظ ١٤٩ والأموال في [ثمن] ^(٥) الجنة، فالروية بم ^(٦) تنال ؟. فأجابه مجيب بما يشبه هذا السؤال.

والواجب أن نعلم أن كل ما أعده الله لأوليائه ^(٨) من نعيم بالنظر إليه وما سوى ذلك فهو ^(٩) في الجنة، كما أن كل ما توعده به ^(١٠) أعداءه هو في النار، وقد قال تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [سورة السجدة: ١٧] ^(١١).

(١) في الأصل : فإن لم يريدون ، وهو خطأ ظاهر.

(٢) في الأصل : ما عرفوا .

(٣) ك ، ض : الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون.

(٤) في الأصل : النفس.

(٥) ثمن : ساقطة من الأصل .

(٦) في الأصل : بما.

(٧) في الأصل : لما .

(٨) (ك) ، (ض) : للأولياء.

(٩) ك ، ض : هو.

(١٠) ك ، ض : ما وعد به.

(١١) ك ، ض .. أعين جزاء بما كانوا يعملون.

وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم: «يقول الله: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. بَلَّه ما أطلعتم عليه^(١)؟».

• وكذلك في قوله في حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر في ملكه من مسيرة ألف عام، وإن أعلاهم منزلة من ينظر إلى وجهه [الله]^(٢) بكرة وعشيا»^(٣).

(١) في الأصل: فاما أطلعتم عليه. وفي (ك)، (ض): بله ما أطلعتم عليه. والحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه في: البخارى ١٤٤/٩ (كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: يريدون أن يبدلوا...)، ١١٨/٤ (كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة)، ١١٦/٦ (كتاب تفسير القرآن، باب سورة تفسير تنزيل السجدة) وفيه... ذخرا بله ما أطلعتم عليه. ثم قرأ: فلا تعلم نفس... بما كانوا يعملون). والحديث في: مسلم ٢١٧٤/٤ (كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها) في أربعة مواضع: سنن الترمذى ٢٦/٥ (كتاب التفسير، باب تفسير سورة السجدة)؛ سنن ابن ماجه ١٤٤٧/٢ (كتاب الزهد، باب صفة الجنة)؛ سنن الداريمى ٣٣٥/٢؛ مسند أحمد (ط الحلبي) ٤١٦، ٣١٣/٢.

• - • : ما بين النجمتين ساقط من (ك)، (ض).

(٢) زدت كلمة «الله» لتستقيم العبارة.

(٣) جاء الحديث عن ابن عمر رضي الله عنهما في مسند أحمد في موضعين (ط المعارف) ٢٨٤/٦ (رقم ٤٦٢٢٣)، ٢٠٢/٧ - ٢٠٣ (رقم ٥٣١٧). والرواية الثانية أقرب إلى رواية ابن تيمية ونصها في المسند: «إن أدنى أهل الجنة منزلة الذى ينظر إلى جنانه ونعيمه وخدمه وسره من مسيرة ألف سنة، وإن أكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية. ثم تلا هذه الآية: (وجوه يومئذ ناضرة • إلى ربها ناظرة). وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه: «إسناده ضعيف جدا لضعف ثوير بن أبى فاختة (الذى رواه عن ابن عمر) وأشار إلى وجود الحديث في مجمع الزوائد ٤٠١/١٠ ولم يذكر آخره: وإن أفضلهم منزلة .. الخ.

وقوله في حديث صهيب: «إذا دخل أهل الجنة [الجنة]»^(١) نادى مناد: يا أهل الجنة إن لكم عند [الله]^(٢) موعداً^(٣). الحديث.. ثم قال «فيكشف الحجاب فينظرون إليه»^(٤). وشبه ذلك *).

وإذا علم أن جميع ذلك وأمثاله داخل في الجنة، فالناس على درجات متفاوتة، كما قال تعالى: ﴿انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى

= وذكر الهيثمي: «رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني، وفي أسانيدهم ثوير بن أبي فاختة، وهو مجمع على ضعفه».

وأخرج الحديث عن ثوير عن ابن عمر الترمذى في سننه ٩٣/٤ (كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى) وقال في آخره: «وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن إسرائيل عن ثوير عن ابن عمر مرفوعاً. ورواه عبد الملك بن أبجر عن ثوير عن ابن عمر موقوفاً. ورواه عبيد الله الأشجعي عن سفيان عن ثوير عن مجاهد عن ابن عمر قوله ولم يرفعه».

ثم أخرج الترمذى الحديث في موضع آخر ١٠٣/٥ (كتاب التفسير، سورة القيامة) وقال في آخره: «هذا حديث غريب» ثم ذكر كلاماً مشابهاً لكلامه السابق وزاد فيه: «ولا نعلم أحداً ذكر فيه عن مجاهد غير الثوري».

وعلق الشيخ أحمد شاكر في المسند (ط. المعارف) ٢٠٣/٧ بقوله: «ونقل الترمذى أن عبد الملك بن أبجر رواه موقوفاً، ينقضه أنه في الرواية الماضية في المسند مرفوع، فالظاهر أنه لم يصل إلى الترمذى هذه الرواية المرفوعة». ثم ذكر الشيخ أحمد أن الحديث في الدر المنثور ٢٩٠/٦ وفي تفسير ابن كثير، وفي المستدرک ٥٠٩/٢ - ٥١٠، ونقل كلام الذهبي عن ثوير وقوله: «هو وأهى الحديث» ووافق الشيخ أحمد شاكر الذهبي على قوله.

(١) زدت كلمة «الجنة» ليستقيم الكلام.

(٢) زدت كلمة «الله» لأنها من ألفاظ الحديث.

(٣) في الأصل: موعد. وهو خطأ.

(٤) سبق الحديث كاملاً في هذا الجزء قبل صفحات (ص ٩٩ - ١٠٠).

بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ [سورة الإسراء: ٢١].
وكل مطلوب للعبد بعبادة وقربة ^(١) أو دعاء أو غير ذلك من مطالب
الآخرة، هو ^(٢) في الجنة.

[وطلب الجنة] ^(٣) والاستعاذة من النار طريق أنبياء الله ورسله،
وجميع أولياء الله السابقين المقربين، وأصحاب اليمين، [كما] ^(٤) في
السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل بعض أصحابه: «كيف
تقول في دعائك؟». قال: أقول: اللهم إني أسألك الجنة وأعوذ بك
من النار. أما إني لا أحسن دَنْدَنْتَكَ ولا دندنة معاذ. فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ^(٥): «حَوْلَهَا ^(٦) تُدْنِدِينَ». ^(٧) فقد ^(٨) أخبر [أنه

(١) وقربة : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٢) في الأصل: هو. والثبت من (ك) ، (ض).

(٣) وطلب الجنة : ساقطة من الأصل .

(٤) كما : ساقطة من الأصل.

(٥) عبارة «النبي صلى الله عليه وسلم» : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٦) ك ، ض : حولها.

(٧) الحديث عن أبي صالح عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في : سنن أبي داود
٢٩٢/١ - ٢٩٣ (كتاب الصلاة ، باب في تخفيف الصلاة)؛ والحديث عن أبي هريرة في : سنن
ابن ماجه ٢٩٥/١ (كتاب الإقامة، باب ما يقال في التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم) ، ١٢٦٤/٢ (كتاب الدعاء ، باب الجوامع من الدعاء) ، والحديث بمعناه في المسند (ط .
الحلبى) ٧٤/٥.

وذكر الأستاذ محمد فؤاد عبدالباقى في تعليقه على الحديث في سنن ابن ماجه ما يلى: «في
الزوائد: إسناده صحيح ورجاله ثقات».

(٨) في الأصل : لقد.

هو^(١) - صلى الله عليه وسلم - [ومعاذ]^(٢) - وهو أفضل الأئمة
الراشدين^(٣) بالمدينة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم - إنما
يدندنون^(٤) / حول الجنة، أفيكون [قول]^(٥) أحد [فوق]^(٦) قول ص ١٥٠
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ، ومن يصلى خلفهما من
المهاجرين والأنصار ؟ .

ولو طلب هذا العبد ما طلب كان في الجنة.

وأهل الجنة نوعان : سابقون مقربون، وأبرار أصحاب يمين.

قال تعالى : ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيِّنَ . وَمَا أَدْرَاكَ
مَا عَلَيْنَا . كِتَابٌ مَرْقُومٌ . يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ . إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي
نَعِيمٍ . عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ . تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ
النَّعِيمِ . يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ . خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ
فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ . وَمِرَاجُهُ مِنَ تَسْنِيمٍ . عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا
الْمُقَرَّبُونَ﴾ [سورة المطففين: ١٨ - ٢٧].

(١) عبارة «أنه هو» : ساقطة من الأصل.

(٢) ومعاذ : ساقطة من الأصل.

(٣) في الأصل : الراشدين ، وهو تحريف.

(٤) في الأصل : يدندنون ، وهو تحريف.

(٥) قول : ساقطة من الأصل.

(٦) فوق : ساقطة من الأصل ومكانها بياض فيه.

قال ابن عباس: «تُمزج لأصحاب اليمين مزجا، ويشربها»^(١)
المقربون صرفا»^(٢).

وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال:
«إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلُّوا علىَّ، فإنه من
صلَّى علىَّ مرةً صلى الله عليه عشرة، ثم سلوا الله لى الوسيلة،
فإنها درجة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون
أنا ذلك العبد»^(٣)، فمن سأل الله لى الوسيلة حلّت عليه شفاعتى يوم
القيامة»^(٤).

فقد أخبر أن الوسيلة - التى لا تصلح إلا لعبد واحد من عباد
الله، ورجا أن يكون هو ذلك العبد - [هى]^(٥) درجة فى الجنة، فهل
بقى بعد الوسيلة شئ أعلى منها يكون خارجا عن^(٦) الجنة يصلح
للمخلوقين؟

(١) فى الأصل : ويشرب بها .

(٢) ذكر ابن كثير فى تفسيره (ط . دار الشعب) ٣٧٥/٨ هذا الأثر ثم قال : «قاله ابن مسعود وابن
عباس ومسروق وقتادة وغيرهم».

(٣) فى الأصل : ورجا أن يكون هو ذلك العبد.

(٤) الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنها فى : مسلم ٢٨٨/١ - ٢٨٩ (كتاب
الصلاة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن...); سنن الترمذى ٢٤٧/٥ (كتاب المناقب
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، باب منه); سنن النسائى ٢٢/٢ (كتاب الأذان ، باب
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان); المسند (ط . المعارف) ١٠١/١٠ - ١٠٢
(وانظر تعليق المحقق).

(٥) هى : ساقطة من الأصل.

(٦) فى الأصل : من.

وثبت في الصحيح أيضا [في] ^(١) حديث الملائكة الذين يلمسون [الناس في] ^(٢) مجالس الذكر، قال: «فيقولون للرب تعالى ^(٣): وجدناهم يسبحونك ويحمدونك ويكبرونك. قال: فيقول: وما يطلبون؟ قالوا: يطلبون الجنة. قال: فيقول: وهل رأوها؟ قال: فيقولون: لا. ^(٤) قال: فيقول: [فكيف] ^(٥) لو رأوها؟ قال: فيقولون: لو رأوها لكانوا أشد لها طلبا. قال: ومما ^(٦) يستعيذون؟ قالوا ^(٧): يستعيذون من النار. قال: فيقول: فهل ^(٨) رأوها؟ قال: فيقولون: لا. قال: فيقول: فكيف لو رأوها؟ / قالوا: لو رأوها لكانوا أشد منها ^(٩) استعاذه، قال فيقول: أشهدكم أني قد ^(٩) أعطيتهم ما يطلبون وأعذتهم مما يستعيذون - أو كما قال - قال: فيقولون: فيهم فلان الخطاء جاء الحاجة فجلس معهم. قال: فيقول ^(١٠): هم القوم لا يشقى

(١) في: ساقطة من الأصل.

(٢) عبارة «الناس في»: ساقطة من الأصل.

(٣) ك، ض: تبارك وتعالى.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل.

(٥) فكيف: ساقطة من الأصل.

(٦) في الأصل: وفيها.

(٧) في الأصل: قال.

(٨) ك، ض: وهل.

(٩) قد: ساقطة من (ك)، (ض).

(١٠) في الأصل: فيقولون.

بهم جليسهم»^(١). فهؤلاء الذين هم [من]^(٢) أفضل أولياء الله، كان مطلوبهم الجنة ومهر بهم^(٣) من النار.

وأيضا فالنبي^(٤) صلى الله عليه وسلم لما بايع الأنصار ليلة العقبة - وكان الذين بايعوه^(٥) من أفضل السابقين الأولين الذين هم أفضل من هؤلاء المشايخ كلهم - قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: «أشترط لربك ولنفسك ولأصحابك. قال: أشترط لنفسي أن تنصروني مما تنصرون منه أنفسكم وأهليكم، وأشترط لأصحابي أن تواسوهم. قالوا: فإذا فعلنا ذلك فما لنا؟ قال: لكم الجنة. قالوا: امدد^(٦) يدك، فوالله لا نقيلك ولا نستقيلك». وقد قالوا له في أثناء

(١) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في: البخارى ٨٦/٨ - ٨٧ (كتاب الدعوات، باب فضل ذكر الله عز وجل)، مسلم ٢٠٦٩/٤ - ٢٠٧٠ (كتاب الذكر والدعاء، باب فضل مجالس الذكر)؛ سنن الترمذى ٢٣٧/٥ (كتاب الدعوات، باب ما جاء في أن لله ملائكة سياحين في الأرض)؛ المسند (ط. المعارف) ١٥٦/١٣ - ١٦٠ (رقم ٧٤١٨ - ٧٤٢٠)، (ط. الحلبي) ٣٥٨/٢ - ٣٥٩، ٣٨٢ - ٣٨٣.

وأول الحديث - وهذا لفظ مسلم - «إن الله تبارك وتعالى ملائكة سيارة - وفي الترمذى سياحين في الأرض - فضلا يبتغون مجالس الذكر الحديث.

(٢) من: ساقطة من الأصل.

(٣) في الأصل: ومهر بهم.

(٤) ك، ض: والنبي.

(٥) ك: تبعوه.

(٦) ك، ض: مد.

البيعة: «إن بيننا وبين القوم حبلا وعهودا، وإنا ناقضوها»^(١).

فهؤلاء الذين [بايعوه]^(٢) هم^(٣) من أعظم خلق الله محبة لله ورسوله، وبذلا لنفوسهم وأموالهم في رضا الله ورسوله، على وجه^(٤) لا يلحقهم فيه أحد من هؤلاء المتأخرين، قد كان غاية ما طلبوه بذلك الجنة. فلو كان هناك مطلوب أعلى من ذلك لطلبوه. لكنهم علموا^(٥) أن في الجنة كل محبوب ومطلوب، بل وفي الجنة^(٦) ما لا

(١) أخبار بيعة العقبة الثانية جاءت في مراجع كثيرة أوفاهما وأقربها إلى ما ذكره ابن تيمية هو ما ذكره ابن كثير في تاريخه (أعاد نشره الأستاذ مصطفى عبدالواحد في السيرة النبوية لابن كثير ١٩٢/٢ - ٢٠٨، ط عيسى الحلبي، القاهرة، ١٩٦٤/١٣٨٤) ونقل ابن كثير عن البيهقي خبر البيعة وفيه ٢٠٢/٢ - ٢٠٣: «فقال قائلهم، وهو أبو أمامة، سل يا محمد لربك ما شئت، ثم سل لنفسك بعد ذلك ما شئت، ثم أخبرنا مالنا من الثواب على الله وعليكم إذا فعلنا ذلك. قال: أسألكم لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا، وأسألكم لنفسي وأصحابي أن تؤوونا وتصحرونا وتنعونا عما تمنعون منه أنفسكم. قالوا: فما لنا إذا فعلنا ذلك؟ قال: لكم الجنة. قالوا: فلك ذلك».

وهذا الحديث بألفاظ مقاربة عن أبي مسعود البدرى رضى الله عنه في المسند (ط. الحلبي) ١١٩/٤ - ١٢٠.

وانظر عن بيعة العقبة الثانية أيضا ما جاء في المسند (ط الحلبي) ٣٢٢/٣، ٣٣٩، ٤٦١؛ البخارى ٥٤/٥ - ٥٥ (كتاب مناقب الأنصار، باب وقود الأنصار إلى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وبيعة العقبة)؛ طبقات ابن سعد (ط بيروت، ١٩٥٧/١٣٧٦) ٢٢١/١ - ٢٢٣؛ سيرة ابن هشام ٨١/٢ - ٨٥؛ امتناع الأسباع ٣٥/١ - ٣٦؛ تاريخ الطبرى (ط المعارف) ٣٦١/٢ - ٣٦٥؛ مجمع الزوائد ٤٨/٦ - ٤٩.

(٢) بايعوه : زيادة في (ض).

(٣) هم : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٤) في الأصل : في وجه.

(٥) ك ، ض : ولكن علموا.

(٦) في الجنة: كذا في (ض). وفي الأصل، ك : في الحقيقة.

تشعر به النفوس لتطلبه^(١)، فإن الطلب والحب والإرادة فرع [عن]^(٢) الشعور والإحساس والتصور، فما لا يحسه الإنسان ولا يتصوره^(٣) ولا يشعر به يمتنع أن يطلبه ويحبه ويريده.

والجنة^(٤) فيها هذا وهذا، كما قال تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [سورة ق: ٣٥]. وقال: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [سورة الزخرف: ٧١]^(٥). ففيها كل^(٦) ما يشتهونه^(٧)، وفيها مزيد على ذلك، وهو ما لم يبلغه^(٨) علمهم ليشتهوه، كما قال: [صلى الله عليه وسلم]^(٩). «ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب/ بشر» وهذا باب واسع.

ص ١٥١

فإذا عرفت هذه المقدمة فقول القائل: «الرضا أن لا تسأل [الله]^(١٠) الجنة، ولا تستعيذه من النار» - إن أراد بذلك أن لا تسأل الله ما هو داخل في مسمى الجنة الشرعية، فلا تسأله النظر إليه، ولا غير ذلك مما هو مطلوب جميع الأنبياء والأولياء، وأنت لا تستعيذ به:

(١) في الأصل : لطلبه.

(٢) عن : ساقطة من الأصل.

(٣) ك ، ض : فما لا يتصوره الإنسان ولا يحسه.

(٤) ك ، ض : فالجنة.

(٥) في الأصل وفي (ك) : ما تشتهى ، وهو تحريف.

(٦) كل : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٧) ك ، ض : ما يشتهون.

(٨) في الأصل : ما لا يبلغه ، وهو تحريف.

(٩) صلى الله عليه وسلم : ساقطة من الأصل.

(١٠) كلمة «اللهم» ليست في الأصل.

لا^(١) من احتجابه عنك، ولا من تعذيبك في النار - فهذا الكلام، مع كونه مخالفا لجميع^(٢) الأنبياء والمرسلين وسائر المؤمنين، فهو متناقض في نفسه، فاسد في صريح المعقول^(٣).

وذلك أن الراضى^(٤) الذى لا يسأل، إنما [لا]^(٥) يسأله لرضاه عن الله. ورضاه عنه إنما هو بعد معرفته به، ومحبه له^(٦). ^(٧) فإذا قُدِّرَ أنه حُجِبَ فرضى بزوال كل نعيم، فرضى بزوال رضاه عن الله وبزوال محبه لله^(٧)، وإذا لم يبق معه رضا عن الله ولا محبة لله، فكأنه قال: يرضى أن لا يرضى، وهذا جمع بين النقيضين.

ولا ريب أنه كلام من لم يتصور مايقول ولا عَقْلُهُ.

يوضح ذلك: أن الراضى إنما^(٨) يحمله على احتمال المكاره والآلام ما يجده من لذة الرضا وحلاوته، فإذا فقد تلك الحلاوة واللذة امتنع أن يحتمل^(٩) ألماً ومرارة، فكيف يتصور أن يكون راضياً، وليس معه من حلاوة الرضا ما يحمل به مرارة المكاره ؟.

(١) لا : ساقطة من (ك) : (ض).

(٢) في الأصل : مخالفا له في جميع..

(٣) ك ، ض : العقول.

(٤) ك ، ض : الرضا.

(٥) لا : ساقطة من الأصل .

(٦) في الأصل : لله .

(٧ - ٧) : ساقط من (ك) ، (ض).

(٨) في الأصل : ما.

(٩) ض : يتحمل . وفي الأصل : يحمل . والمثبت من (ك).

وإنما هذا من جنس كلام السكران والفانى الذى وجد فى نفسه حلاوة الرضا، فظن أن هذا يبقى معه على أى حال كان. وهذا غلط عظيم منه، كغلط^(١) سمنون، كما تقدم.

وإن أراد بذلك أن لا يسأل التمتع بالمخلوق، بل يسأل ما هو أعلى من ذلك، فقد غلط من وجهين: من جهة أنه لم يجعل ذلك المطلوب من الجنة، وهو أعلى نعيم الجنة. ومن جهة أنه أيضا أثبت أنه طالب مع كونه راضيا، فإذا كان الرضا لا ينافى / هذا الطلب، فلا ينافى^(٢) طلبا آخر إذا كان محتاجا إلى مطلوبه.

ومعلوم أن تنعمه^(٣) بالنظر لا يتم إلا بسلامته من النار، وبتنعمه من الجنة بما هو دون النظر، وما لا يتم المطلوب إلا به فهو مطلوب، فيكون طلبه للنظر طلبا للوازمه التى منها [النجاة من]^(٤) النار، فيكون رضاه لا ينافى طلب حصول المنفعة، ولا^(٥) دفع المضرة عنه، ولا طلب حصول الجنة ودفع النار، ولا غيرها مما هو من لوازم النظر، فتبين تناقض قوله.

وأیضا فإذا لم يسأل الله الجنة، ولم يستعذ به من النار، فإما أن يطلب من الله ما هو دون ذلك مما يحتاج اليه من جلب^(٦) منفعة ودفع

(١) فى الأصل : غلط .

(٢) فى الأصل : فلا ينفى .

(٣) ك ، ض : أن تتمعه .

(٤) النجاة من : ساقطة من الأصل .

(٥) ولا : ساقطة من (ك) ، (ض) .

(٦) ك ، ض : طلب .

مضرة، وإما أن ^(١) لا يطلبه، فإن طَلَبَ ما هو دون ذلك، واستعاذ مما هو دون ذلك، فطلبه للجنة ^(٢) أولى، واستعاذته من النار أولى.

وإن كان الرضا أن لا يطلب شيئا قط ولو كان مضطرا إليه، ولا يستعيز من شيء قط ولو كان مضرا به ^(٣)، فلا يخلو إما أن يكون ملتفتا بقلبه إلى الله في أن يفعل به ذلك، وإما أن يكون معرضا عن ذلك، فإن التفت بقلبه إلى الله فهو طالب مستعيز بحاله.

ولا فرق بين الطلب بالحال والقال، بل هو ^(٤) بهما أكمل وأتم، فلا يعدل عنه. وإن كان معرضا عن جميع ذلك فمن المعلوم أنه لا يحيا ويبقى [إلا] ^(٥) بما يقيم حياته [ويدفع] ^(٦) مضاره، فذلك الذي ^(٧) به يحيا من طلب جلب ^(٨) المنافع ودفع المضار، إما أن يحبه ويطلبه ويريده من أحد، أو لا يحبه ولا يطلبه ولا يريد، فإن أحبه وطلبه وأراد من غير الله، كان مشركاً مذموماً، فضلا على أن يكون محموداً.

(١) أن : ساقطة من الأصل.

(٢) في الأصل : فطلب الجنة.

(٣) ك . ض : وإن كان مضرا.

(٤) ك ، ض : والقال وهو.

(٥) إلا : ساقطة من الأصل.

(٦) ويدفع : ساقطة من الأصل.

(٧) ك ، ض : مضاره بذلك والذي...

(٨) عبارة «طلب جلب» ساقطة من (ك) ، (ض).

وإن قال: لا أحبه ولا أطلبه ولا أريده ^(١) لا من الله ولا من خلقه.

قيل : هذا ممتنع في الحى، فإن الحى يمتنع عليه ^(٢) أن لا يحب ما به ^(٣) يبقى. وهذا أمر معلوم بالحس، ومن كان بهذه المثابة امتنع أن يُوصف بالرضا، فإن الراضى موصوف بحب وإرادة خاصة، إذ الرضا مستلزم لذلك، فكيف يُسلب عنه ذلك كله ؟

فهذا وأمثاله مما يبين فساد هذا الكلام في العقل ^(٤).

وأما [الرضا فى] سبيل [الله] وطريقه ^(٥) ودينه فمن وجوه:
أحدها: أن يُقال ^(٦): الراضى لابد أن يفعل / ما يرضاه الله، وإلا فكيف يكون راضيا عن الله من لا يفعل ما يرضاه الله ^(٧)، وكيف يسوغ رضا [ما يكرهه الله] ويسخطه ويذمه وينهى عنه ^(٨) ؟

ص ١٥٢

وبيان هذا أن الرضا المحمود: إما أن يكون الله يحبه ويرضاه،

(١) ك ، ض : وأطلبه وأريده .

(٢) ك ، ض : ممتنع عليه .

(٣) فى الأصل : مع ما به ..

(٤) عبارة «فى العقل» : ساقطة من (ك)، (ض).

(٥) فى الأصل : وأما سبيل وطريقه...! ك ، ض : وأما فى سبيل الله وطريقه... ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام.

(٦) فى الأصل : أن يقول.

(٧) فى الأصل : من لا يرضيه الله.

(٨) فى الأصل : وكيف يسوغ رضا ويسخطه ويكرهه ويذمه وينهى عنه.

وإما [أن] ^(١) لا يحبه ويرضاه. فإن لم [يكن] ^(٢) يحبه ويرضاه، لم يكن هذا الرضا مأمورا به: لا أمر إيجاب ولا أمر استحباب ^(٣)، فإن من الرضا ما هو كفر، كرضا الكفار بالشرك وقتل الأنبياء وتكذيبهم، ورضاهم بما يسخطه الله ويكرهه.

قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ [سورة محمد : ٢٨]. فمن اتبع ما يسخط [الله] برضاه ^(٤) وعمله فقد أسخط الله.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الخطيئة إذا عُمِلت في الأرض كان من غاب عنها وَرَضِيَهَا كمن شهدها ^(٥)، ومن شهدا وسخطها [كان] ^(٦) كمن غاب عنها [وأنكرها] ^(٧)». وقال [صلى الله

(١) أن : ساقطة من الأصل.

(٢) يكن : ساقطة من الأصل.

(٣) ك : استحباب ، وهو تحريف.

(٤) في الأصل: ما يسخط برضاه، وفي (ك) ، (ض): ما أسخط الله برضاه.

(٥) ك. ض : كمن حضرها.

(٦) كان : ساقطة من الأصل.

(٧) وأنكرها: ساقطة من الأصل. والحديث عن العُرس بن عميرة الكندي رضى الله عنه في: سنن أبى داود ١٧٥/٤ (كتاب الملاحم، باب الأمر والنهي) ونصه فيه: «إذا عُمِلت الخطيئة في الأرض كان من شهدها فكرها - وقال مرة: أنكرها - كمن غاب عنها، ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها». وقال السيوطي في الجامع الكبير: «د (سنن أبى داود) طب (الطبراني في المعجم الكبير) عن العُرس بن عميرة». وانظر تحقيق اسم عرس وصحبته في «الإصابة» لابن حجر ٤٦٧/٢. وقال الشيخ محمد ناصر الدين الألباني في «صحيح الجامع الصغير» ٢٤٩/١ عن الحديث إنه: حسن.

عليه وسلم] ^(١): «سيكون بعدى أمراء تعرفون وتنكرون ^(٢)، فمن أنكر فقد برىء، ومن كره فقد سلّم، ولكن من رضى وتابع» ^(٣).

وقال تعالى: ﴿يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [سورة التوبة: ٩٦]، فرضانا عن القوم الفاسقين ليس مما يحبه الله ويرضاه، وهو لا يرضى عنهم.

وقال تعالى: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [سورة التوبة: ٣٨]، فهذا رضى قد ذمه الله.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَنُوا بِهَا﴾ [سورة يونس: ٧]، فهذا ^(٤) أيضا مذموم. وشواهد هذا كثيرة ^(٥).

(١) صلى الله عليه وسلم: ساقطة من الأصل.

(٢) فى الأصل : يعرفون وينكرون، وهو تحريف

(٣) ك ، ض ، : وتابع هلك . والحديث عن أم سلمة رضى الله عنها فى : مسلم ١٤٨٠/٣ - ١٤٨١

(كتاب الإمامة ، باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع...): سنن أبى داود

٣٣٣/٤ - ٣٣٤ (كتاب السنة، باب فى قتل الخوارج): سنن الترمذى ٣٦١/٣ (كتاب الفتن،

باب منه): المسند (ط الحلبى) ٢٩٥/٦، ٣٠٢، ٣٠٥، ٣٢١. وجاء فى آخر الحديث فى بعض

رواياته: «.. ولكن من رضى وتابع. قالوا: أفلا تقاثلهم. قال: لا، ما صلوا».

(٤) فى الأصل : وهذا .

(٥) ك ، ض ، : وسوى هذا وهذا كثير.

فمن رضى بكفره، وكفر غيره وفسقه، وفسق غيره، ومعاصيه ومعاصي غيره، فليس هو متبعاً لرضا الله، ولا هو مؤمن بالله^(١)، بل هو مسخط لربه، وربه غضبان عليه، لاعنٌ له، ذامٌ له، متوعد له بالعقاب.

وطريق الله، التى يأمر بها المشايخ المهتدون، إنما هى الأمر بطاعة الله والنهى عن معصيته. فمن أمر أو استحَبَّ أو مدح الرضا الذى يكرهه الله ويذمه وينهى عنه ويعاقب أصحابه، فهو عدو لله لا ولى [الله]^(٢)، وهو يصد عن سبيل الله وطريقه، ليس بسالك^{ظ ١٥٢} لسبيله وطريقه^(٣).

وإذا^(٤) كان الرضا الموجود فى بنى آدم: منه ما يحبه الله، ومنه ما يكرهه ويسخطه^(٥)، ومنه ما هو مباح لا من هذا ولا من هذا، كسائر أعمال القلوب من الحب والبغض وغير ذلك، كلها ينقسم^(٦) إلى محبوب لله ومكروه لله ومباح^(٧)، فإذا كان الأمر كذلك، فالراضى [الذى]^(٨) لا يسأل الله الجنة ولا يستعيذه من النار، يُقال له: سؤال

(١) فى الأصل : لله.

(٢) لله : ساقطة من الأصل.

(٣) ك ، ض : لطريقه وسبيله.

(٤) فى الأصل : فإذا.

(٥) فى الأصل : ويسخط .

(٦) ك ، : تنقسم.

(٧) ض : مباح.

(٨) الذى : ساقطة من الأصل.

الله الجنة^(١) واستعاذته من النار: إما أن تكون واجبة، وإما أن تكون مستحبة، وإما أن تكون مباحة،^(٢) وإما أن تكون محرمة^(٣)، وإما أن تكون مكروهة، ولا يقول مسلم: إنها محرمة ولا مكروهة، وليست أيضاً مباحة مستوية الطرفين، ولو قيل: إنها كذلك، ففعل المباح المستوى الطرفين لا ينافي الرضا، إذ ليس من شرط الرضا أن لا يأكل ولا يشرب ولا يلبس ولا يفعل أمثال هذه الأمور، فإذا كان ما يفعله من هذه الأمور لا ينافي رضاه، أينافي رضاه دعاء وسؤال هو مباح ؟

وإذا كان الدعاء والسؤال^(٣) كذلك واجباً أو مستحباً، فمعلوم أن الله يرضى بفعل الواجبات والمستحبات، فكيف يكون الرضا الذي هو^(٤) من أولياء الله لا يفعل ما يرضاه الله^(٥) ويحبه، بل يفعل ما يسخطه ويكرهه ؟، وهذه صفة أعداء الله لا أولياء الله.

والقشيري قد ذكر هذا^(٦) في أوائل «باب الرضا» فقال^(٧): «اعلم^(٨) أن الواجب على العبد أن يرضى بقضاء الله^(٩) الذي أمر

(١) ك : المحبة ، وهو تحريف .

(٢ - ٣) : ساقطة من (ك) ، (ض) .

(٣) ك ، ض : وإذا كان السؤال والدعاء .

(٤) هو : ساقطة من (ك) ، (ض) .

(٥) الله : ليست في (ك) ، (ض) .

(٦) ك : قد ذكر ؛ حتى : قد ذكره .

(٧) القشيرية ٤٢٢/٢ .

(٨) القشيرية : واعلم .

(٩) القشيرية : بالقضاء .

بالرضا به؛ إذ^(١) ليس كل ما [هو]^(٢) بقضائه يجوز للعبد أو يجب على العبد الرضا به، كالمعاصي وفنون مَحَنَ المسلمين».

وهذا الذى قاله قاله قبله وبعده وغيره^(٣) ومعه غير واحد من العلماء، كالقاضي أبى بكر، والقاضي أبى يعلى، وأمثالهما، لما احتج عليهم^(٤) بعض^(٥) القدرية بأن الرضا بقضاء الله مأمور به، فلو كانت المعاصي بقضاء الله لكنا مأمورين بالرضا/ بها، والرضا بما ص ١٥٣
نهى الله عنه لا يجوز.

فأجابهم أهل السنة [عن ذلك]^(٦) بثلاثة أجوبة:

أحدها: وهو جواب هؤلاء وجهات الأئمة: أن هذا العموم ليس بصحيح، فلسنا مأمورين أن نرضى بكل ما قُضِيَ وقُدِّر^(٧)، ولم يجبىء فى الكتاب والسنة أمر بذلك، ولكن علينا أن نرضى بما أمرنا بالرضا به^(٨)، كطاعة الله ورسوله، وهذا هو الذى ذكره أبو القاسم.

والجواب الثانى: أنهم قالوا: [إننا]^(٩) نرضى بالقضاء الذى هو

(١) فى الأصل : إذا .

(٢) هو : ساقطة من الأصل .

(٣) وغيره : ساقطة من (ك) ، (ض) .

(٤) فى الأصل : عليها .

(٥) بعض : ساقطة من (ك) ، (ض) .

(٦) عن ذلك : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من (ك) ، (ض) .

(٧) فى الأصل : بكل ما مقضى مقدور .

(٨) ك ، ض : بما أمرنا أن نرضى به .

(٩) إنا : ساقطة من الأصل

صفة الله أو فعله، ولا نرضى بالمقضى^(١) الذى هو مفعوله. وفي هذا الجواب^(٢) ضعف قد بيناه في غير هذا الموضع.

الثالث: أنهم قالوا: إن^(٣) هذه المعاصى لها وجهان: وجه إلى العبد من حيث هى فعله وصنعه وكسبه، ووجه إلى الرب من حيث أنه^(٤) خلقها وقضاها وقدرها، فنرضى^(٥) من الوجه الذى يُضاف به إلى الله، ولا نرضى^(٦) من الوجه الذى يُضاف به إلى العبد، إذ كونها شراً وقييحة ومحرمة^(٧) وسبباً للعذاب والدم ونحو ذلك، إنما هو من جهة كونها مضافة^(٨) إلى العبد، وهذا مقامٌ فيه من كشف الحقائق والأسرار ما قد ذكرنا منه ما ذكرنا^(٩) في غير هذا الموضع، ولا يحتمله هذا المكان، فإن هذا متعلق بمسائل الصفات والقدر، وهو^(١٠) من أعظم مطالب الدين، وأشرف علوم الأولين والآخرين وأدقها على عقول أكثر العالمين.

(١) ك ، ض : أو فعله لا بالمقضى .

(٢) ك : الجواب ، وهو تحريف ظاهر .

(٣) إن : ساقطة من (ك) ، (ض) .

(٤) ك ، ض : من حيث هو .

(٥) ك ، ض : فيرضى .

(٦) ك ، ض : ولا يرضى .

(٧) ك ، ض : ومحرماً .

(٨) في الأصل : كونه مضافاً .

(٩) ك ، ض : ما قد ذكرناه .

(١٠) ك ، ض : وهى .

والمقصود هنا أن مشايخ الصوفية، وغيرهم من العلماء^(١)، قد بينوا أن من الرضا ما يكون جائزاً، ومنه ما لا يكون جائزاً، فضلاً عن كونه مستحباً أو من صفات المقرّبين، وأن أبا القاسم ذكر في «الرسالة» ذلك أيضاً^(٢).

فإن قيل: هذا الذى ذكرتموه أمر يّسن واضح، فمن أين غلط [من قال: الرضا^(٣) أن لا تسأل الله الجنة، ولا تستعيذه من النار، وغلط]^(٤) من يستحسن مثل هذا الكلام، كائنا من كان ؟

قيل : غلطوا في ذلك لأنهم رأوا أن الراضى بأمر لا يطلب غير ذلك الأمر،/ فالعبد إذا كان في حالٍ من الأحوال، فمن رضاه أن لا يطلب غير تلك الحال. ثم إنهم رأوا أن أقصى المطالب الجنة، وأقصى المكاره النار، فقالوا: ينبغي أن لا يطلب شيئاً ولو أنه الجنة، ولا يكره شيئاً^(٥) ولو أنه النار، فهذا^(٦) وجه غلطهم.

ودخل الضلال عليهم^(٧) من وجهين:

أحدهما: ظنهم أن الرضا بكل ما يكون أمر يحبه الله ويرضاه،

(١) ك، ض: الصوفية والعلماء وغيرهم.

(٢) ك، ض: ذكر ذلك في الرسالة أيضاً.

(٣) ك: إن الرضا.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل، وأثبتته من (ك)، (ض).

(٥) ك، ض: ولا يكره ما يناله.

(٦) ك، ض: وهذا.

(٧) ك، ض: ودخل عليهم الضلال.

وأن هذا من أعظم طرق أولياء الله، فجعلوا الرضا بكل حادثٍ وكائنٍ، أو بكل حال يكون فيها العبد^(١)، طريقاً إلى الله، فضلوا ضلالاً مبيناً. والطريق إلى الله إنما هي أن ترضيه بأن تفعل^(٢) ما يحبه ويرضاه، لا أن^(٣) ترضى بكل ما يحدث ويكون، فإنه هو لم يأمر^(٤) بذلك ولا رضى لك ولا أحبه، بل هو^(٥) سبحانه يكره ويسخط ويبغض على أعيانٍ أو أفعال^(٦) موجودة لا يحصيها إلا هو.

وولاية الله موافقته بأن تحب ما يحب، وتبغض ما يبغض، وتكره ما يكره، وتسخط ما يسخط، وتوالى من يوالى، وتعادى من يعادى، فإذا كنت تحب وترضى ما يسخطه ويكرهه^(٧)، كنت عدوه لا وليه، وكان كل ذم نال^(٨) [من رضى] ^(٩) ما أسخط الله قد نالك.

فتدبر هذا، فإنه تنبيه^(١٠) على أصل عظيم ضلَّ فيه من طوائف النساك والصوفية والعباد العامة من^(١١) لا يحصيهم إلا الله.

(١) ض : للعبد.

(٢) في الأصل : أن يُرضيه أن يفعل؛ ك : أن ترضيه أن تفعل. والمثبت من (ض) .

(٣) ك ، ض : ليس أن .

(٤) في الأصل : لم يأمر .

(٥) هو : ساقطة من (ك)، ووضعها ناشر (ض) بين معقوفتين بدون إشارة في التعليقات.

(٦) ك ، ض : على أعيان أفعال .

(٧) ك ، ض : ما يكرهه ويسخطه .

(٨) في الأصل : ينال .

(٩) من رضى : ساقطة من الأصل.

(١٠) ك ، ص : فإنه ينبيه .

(١١) في الأصل : ما .

الوجه الثاني: أنهم لم يفرّقوا^(١) بين الدعاء الذى أُمرُوا به أمر إيجاب وأمر استحباب، وبين الدعاء الذى تُنْهَو عنه أو لم يُؤمروا به ولم ينهوا عنه، فإن دعاء العبد لربه ومسأَلته إياه ثلاثة أنواع:

نوع أُمر به العبد^(٢) إما أمر إيجاب وإما أمر استحباب^(٣)، مثل قوله: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [سورة الفاتحة: ٦]، ومثل دعائه فى آخر الصلاة، [كالدعاء]^(٤) الذى كان النبى صلى الله عليه وسلم يأمر به أصحابه، فقال: «إذا قعد أحدكم فى التشهد^(٥) فليستعذ بالله / من أربع: من عذاب جهنم، وعذاب القبر، وفتنة ص ١٥٤ المحيا والممات، وفتنة المسيح الدجال»^(٦)، فهذا دعاء أمر به النبى

(١) ك، ض: أنهم لا يفرقون.

(٢) ك، ض: أمر العبد به.

(٣) فى الأصل: العبد أمر إيجاب أو استحباب.

(٤) كالدعاء: ساقطة من الأصل.

(٥) ك، ض: فى الصلاة.

(٦) جاء هذا الحديث بلفظ مقارب لما ذكره ابن تيمية عن أبى هريرة وابن عباس رضى الله عنهما فى: مسلم ٤١٢/١ - ٤١٣ (كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب ما يستعاذ منه فى الصلاة)؛ سنن أبى داود ٣٥٥/١ - ٣٥٦ (كتاب الصلاة؛ باب ما يقول بعد التشهد)؛ سنن النسائى ٢٤٢/٨ - ٢٤٥ (كتاب الاستعاذة، عدة أبواب متعاقبة)؛ سنن الترمذى ١٨٦/٥ (كتاب الدعوات، باب منه)؛ سنن ابن ماجه ١٢٦٢/٢ (كتاب الدعاء، باب ما تعوذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم)؛ المسند (ط الحلبى) ج ٢، ج ٣ فى عدة مواضع. وجاء الحديث مع اختلاف فى الألفاظ عن عائشة رضى الله عنها فى البخارى فى عدة مواضع. انظر فتح البارى (ط السلفية) الأرقام: ٨٣٢، ٨٣٣، ٢٣٩٧، ٦٣٦٨، ٦٣٧٥، ٦٣٧٦، ٦٣٧٧، ٧١٢٩، وأيضا فى الترمذى وابن ماجه فى الموضعين السابقين.

صلى الله عليه وسلم الصحابة أن يدعوا به ^(١) في آخر صلاتهم، وقد اتفقت الأمة على أنه مشروع يحبه الله- [ورسوله] ^(٢) - ويرضاه، وتنازعوا في وجوبه، فأوجب طاووس وطائفة، وهو قول في مذهب أحمد ^(٣)، والأكثر قالوا: هو ^(٤) مستحب.

والأدعية التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بها، ^(٥) أو يعلم أصحابه أن يدعوا بها ^(٥)، لا تخرج عن أن تكون واجبة أو مستحبة، وكل واحد من الواجب والمستحب، فالله يحبه ويرضاه ^(٦)، [ومن فعله رضى الله عنه وأرضاه، فهل يكون من الرضا ترك ما يحبه ويرضاه؟] ^(٧).

ونوع من الدعاء يُنهى عنه كالاغتداء في الدعاء ^(٨)؛ مثل أن يسأل الرجل ما لا يصلح له ^(٩) مما هو من خصائص الأنبياء وليس هو بنبي، وربما هو من خصائص الرب سبحانه وتعالى، مثل أن يسأل لنفسه الوسيلة التي لا تصلح إلا [للعبد] ^(١٠) من عباده، أو

(١) ك، ض : دعاء أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعوا به .

(٢) ورسوله : ساقطه من الأصل.

(٣) ك، ض : أحمد رضى الله عنه.

(٤) ك، ض : هذا.

(٥ - ٥) : ساقط من (ك)، (ض).

(٦) ك، ض أو المستحب يحبه الله ويرضاه.

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل.

(٨) عبارة «في الدعاء» : ساقطة من (ك)، (ض).

(٩) له : ساقطة من (ك)، (ض).

(١٠) لعبد : ساقطة من الأصل.

يسأل الله ^(١) أن يجعله ^(٢) أفضل من أولياء الله، حتى يكون أفضل من أبي بكر وعمر، أو يسأل الله أن ^(٣) يجعله بكل شيء عليم، أو على كل شيء قدير، أو يرفع عنه ^(٤) كل حجاب يمنعه من مطالعة الغيوب، وأمثال ذلك، أو مثل من يدعوه ظاناً أنه محتاج إلى عبادته، وأنهم يبلغون ضرّه ونفعه، فيطلب منه ذلك الفعل، ويذكر أنه إذا لم يفعله حصل له ضرر ^(٥) من الخلق.

فهذا ^(٥) ونحوه جهل بالله واعتداء في الدعاء، وإن وقع في نحو ^(٦) ذلك طائفة من الشيوخ.

ومثل أن يقول ^(٧): اللهم اغفر لي أن شئت، فيظن أن [الله] ^(٨) قد يفعل الشيء مختاراً، وقد يفعله مكرهاً ^(٩)، [كالمملوك، فيقول: اغفر لي إن شئت] ^(١٠).

وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك، وقال: «لا يقل

(١) ك. ض : الله تعالى.

(٢ - ٢) : ساقط من (ك) ، (ض).

(٣) ك. ض : وأن يرفع عنه.

(٤) في الأصل : خير ، وهو تحريف.

(٥) ك. ض : حصل له من الخلق ضرر، وهذا.

(٦) نحو : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٧) ك. ض : أن يقولوا.

(٨) في الأصل : فيظن أنه.

(٩) في الأصل : مكرها ، وهو تحريف . وفي (ك) ، (ض) : قد يفعل الشيء مكرها وقد يفعل مختاراً.

(١٠) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل.

أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت، [اللهم ارحمني إن شئت] ^(١)،
ولكن ليعزم المسألة ، فإن الله لا مكروه له» ^(٢).

ومثل أن يقصد السجع في الدعاء [ويتشقق] ^(٣) ويتشقق،
وأمثال ذلك.

فهذه / الأدعية ونحوها منهي عنها. ومن الدعاء ما هو مباح،
كطلب الفضول التي لا معصية فيها.

والمقصود أن الرضا الذي هو من طريق الله لا يتضمن ترك
واجب [ولا ترك] مستحب ^(٤)، [فالدعاء الذي هو واجب أو
مستحب] ^(٥) لا يكون تركه من الرضا ، كما أن ترك سائر الواجبات
لا يكون من الرضا المشروع، ولا فعل المحرمات من الرضا ^(٦)
المشروع.

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل.

(٢) الحديث بالفاظ مقاربة عن أبي هريرة رضى الله عنه في : البخارى ١٤٠/٩ (كتاب التوحيد ،
باب قول الله تعالى : تؤتى الملك من تشاء) ؛ مسلم ٢٠٦٣/٤ (كتاب الذكر والدعاء...، باب
العم بالدعاء...)؛ سنن أبي داود ١٠٤/٢ (كتاب الوتر ، باب الدعاء)؛ سنن الترمذى ١٨٧/٥
(كتاب الدعوات ، باب منه)؛ المسند (ط المعارف) ٣٩/١٣ ، (ط الحلبي) ٣١٨/٢ ، ٤٦٣ ،
٤٦٤ ، ٤٨٦ ، ٥٠٠ ، ٥٣٠ . والحديث بمعناه عن أنس رضى الله عنه في : البخارى ١٣٧/٩
(نفس الكتاب والباب السابقين) : مسلم الموضع السابق) : المسند (ط الحلبي)
١٠١/٣ .

(٣) ويتشقق : ساقطه من الأصل .

(٤) في الأصل : واجب أو مستحب .

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل .

(٦) كلمة «الرضا»: ساقطة من (ك) ، (ض).

فقد تبين غلط هؤلاء من جهة ظنهم أن الرضا مشروع بكل مقدور ، ومن جهة أنهم لم يميزوا بين الدعاء المشروع إيجاباً أو استحباباً^(١) والدعاء غير المشروع، وقد عُلِمَ بالاضطرار من دين الإسلام أن طلب الجنة من الله والاستعاذة به من النار هو من أعظم الأدعية المشروعة لكل أحد من المرسلين^(٢) والنبیین ، وجميع^(٣) الصديقين^(٤) والشهداء والصالحين. وأن ذلك^(٥) لا يخرج عن كونه واجبا أو مستحبا، وطريق أولياء الله التي يسلكونها لا تخرج عن فعل واجبات ومستحبات^(٦)، إذ ماسوى ذلك محرم أو مكروه أو مباح [لا] منفعة^(٧) فيه في الدين.

ثم إنه مما^(٨) أوقع هؤلاء في هذا الغلط أنهم وجدوا كثيرا من الناس لا يسألون [الله]^(٩) جلب المنافع ودفع المضار، حتى طلب الجنة والاستعاذة من النار، من جهة^(١٠) كون ذلك عبادة وطاعة

(١) ك ، ض : واستحبابا .

(٢) ك، ض: المشروعة لجميع المرسلين.

(٣) وجميع: ساقطة من (ك) ، (ض).

(٤) في الأصل : الصديقين ، وهو تحريف .

(٥) في الأصل : فإن ذلك.

(٦) في الأصل : لا تخرج عن كونه واجبا أو مستحبا، وهو تحريف.

(٧) في الأصل : أو منفعة ، وهو تحريف .

(٨) ك ، ض : لما ، وهو تحريف.

(٩) كلمة «الله» ليست في الأصل.

(١٠) في الأصل: لا من جهة. والمثبت من (ك)، (ض).

وخيراً، بل من [جهة] ^(١) كون النفس تطلب ^(٢) ذلك، فأروا أن من الطريق ترك ما تختاره النفس وتريده، وأن لا يكون لأحدهم إرادة أصلاً، بل [يكون] ^(٣) مطلوبه الجريان تحت ^(٤) القدر كائناً من كان، وهذا هو الذى أدخل كثيراً منهم فى الرهبانية والخروج عن الشريعة ، حتى تركوا من الأكل والشرب واللباس والنكاح ما يحتاجون إليه وما لا تتم مصلحة دينهم إلا به، فإنهم رأوا العامة تعدُّ هذه / الأمور [عبادة] بحكم الطبع ^(٥) والهوى والعادة . ومعلوم أن الأفعال التى تقع ^(٦) على هذا الوجه لا تكون عبادة ولا طاعة ولا قرابة ، فأرى أولئك أن الطريق إلى الله ترك هذه الأمور لأنها من الطبيعيات والعادات ^(٧)، فلازموا من الجوع والسهر والخلوة والصمت وغير ذلك مما فيه ترك الحظوظ واحتمال المشاق ما أوقعهم فى ترك واجبات ومستحبات ^(٨) وفعل مكروهات ومحرمات ^(٩).

(١) جهة : ساقطة من الأصل.

(٢) فى الأصل : هى تطلب.

(٣) يكون : ساقطة من الأصل.

(٤) فى الأصل: تحب، وهو تحريف.

(٥) فى الأصل، وفى (ك)، (ض): تعد هذه الأمور بحكم الطبع... الخ. ورأيت أن باضافة كلمة «عبادة» يستقيم الكلام.

(٦) كلمة «تقع» : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٧) ك ، ض : ترك هذه العبادات والأفعال الطبيعيات..

(٨) ك : ومستحبات ، وهو تحريف.

(٩) فى الأصل : وحرمت.

وكلا الأمرين غير محمود ولا مأمور به ولا طريق إلى الله: طريق ^(١) المفرطين الذين فعلوا هذه الأمور ^(٢) المحتاج إليها على ^(٣) غير وجه العبادة والقربة ^(٤) إلى الله، وطريق المعتدين الذين تركوا هذه الأفعال، بل المشروع أن تفعل بنية التقرب إلى الله، وأن يُشكر الله.

قال تعالى ^(٥) : ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً﴾ [سورة المؤمنون : ٥١]، وقال [تعالى] ^(٦) : ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ [سورة البقرة: ١٧٢] فأمر بالأكل والشكر ^(٨) ، فمن أكل ولم يشكر كان مذموماً، ومن لم يأكل ولم يشكر كان مذموماً.

وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله ليرضى ^(٩) عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها، ويشرب الشربة فيحمده عليها» ^(١٠)

(١) ك : وطريق.

(٢) ك ، ض : هذه الأفعال .

(٣) في الأصل : عن.

(٤) ك ، ض : والتقرب .

(٥) ك ، ض : قال الله تعالى.

(٦) تعالى : زيادة في (ك) ، (ض) .

(٧) في الأصل حرفت الآية إلى : واشكروا الله.

(٨) ك ، ض : بالأكل والشرب، وهو تحريف .

(٩) في الأصل : يرضى.

(١٠) سبق هذا الحديث ٣٤١/١ وعلقت عليه هناك (ت ٣).

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لسعد: «إنك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله إلا ازددت بها درجة ورفعة، حتى اللقمة ترفعها إلى ^(١) في امرأتك» ^(٢)

وفي الصحيح أيضاً أنه: «إذا أنفق الرجل على أهله ^(٣) يحتسبها فهو له صدقة» ^(٤).

فكذلك الأدعية: هب أن من الناس ^(٥) من يسأل الله جلب المنفعة له و[دفع] المضرة ^(٦) عنه طبعاً وعادة لا شرعاً وعبادة، فليس من المشروع لي ^(٧) أن أدع الدعاء مطلقاً لأجل تقصير ^(٨) هذا وتفريطه، بل أفعله أنا شرعاً وعبادة .

(١) ك ، ض : تضعها في

(٢) سبق هذا الحديث ٣٤١/١ وعلقت عليه هناك (ت ١).

(٣) ك ، ض : نفقة المؤمن على أهله.

(٤) ك ، ض : يحتسبها صدقة. والحديث عن أبي مسعود البدرى الأنصارى رضى الله عنه في: البخارى ١٦/١ (كتاب الإيمان باب ما جاء أن الأعمال بالنية...)، ٦٢/٧ (كتاب النفقات، أول الكتاب)؛ مسلم ٦٩٥/٢ - ٦٩٦ (كتاب الزكاة، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين...)؛ سنن النسائي ٥٢/٥ (كتاب الزكاة، باب أى الصدقة أفضل ؟)؛ المسند (ط. الحلبي) ١٢٠/٤؛ سنن الدارمي ٢٨٤/٢ - ٢٨٥ (كتاب الاستئذان، باب النفقة على العيال). وجاء حديث بمعناه عن المقدم بن معديكرب رضى الله عنه في: سنن ابن ماجه ٧٢٣/٢ (كتاب التجارات، باب الحث على المكاسب). قال المحقق رحمه الله: «في الزوائد: في إسناده إسماعيل بن عياش، ورواه أبو داود والترمذى والنسائي».

(٥) ك ، ض : الأدعية هنا من الناس.

(٦) في الأصل : والمضرة.

(٧) لي : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٨) في الأصل : لأجل نقص . وفي (ك) ، (ض) : لتقصير . ولعل الصواب ما أثبتته.

ثم اعلم أن الذى يفعله شرعا وعبادة إنما يسعى فى مصلحة نفسه وطلب حظوظه المحمودة، / فهو يطلب مصلحة دنياه وآخرته، ^{ظ ١٥٥} بخلاف الذى يفعله طبعاً، فإنه إنما يطلب مصلحة دنياه فقط. كما قال تعالى: ﴿فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِى الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِى الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾ • وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِى الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِى الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ • أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿ [سورة البقرة: ٢٠٠ - ٢٠٢] ^(١) وحينئذ فطالب الجنة والمستعيز ^(٢) من النار إنما يطلب حسنة الآخرة فهو محمود.

ومما يبين الأمر فى ذلك أن يرد ^(٣) قول هؤلاء بأن ^(٤) العبد لا يفعل مأموراً ولا يترك محظوراً، فلا يصلى ولا يصوم ولا يتصدق، ولا يحج ^(٥) ولا يجاهد، ولا يفعل شيئاً من الخير ^(٦)، فإن ذلك إنما فائدته حصول الثواب ودفع العقاب. فإذا كان هو لا يطلب حصول الثواب، الذى هو الجنة، ولا دفع العقاب، الذى هو النار، فلا يفعل مأموراً ولا يترك محظوراً، ويقول أنا راضٍ بكل ما يفعله بى وإن

(١) فى الأصل جاءت آية ٢٠١ فقط وفيها تحريف . وفى (ك)، (ض) : حرفت الآية الأولى إلى :

فمنهم من يقول.

(٢) فى الأصل : المستعيز.

(٣) فى الأصل : أن قود ، وهو تحريف.

(٤) فى الأصل : أن.

(٥) فى الأصل : ولا يحج ولا يتصدق.

(٦) ك ، ض : من القربات.

كفرت وفسقت وعصيت، بل يقول: أنا أكفر وأفسق وأعصى حتى يعاقبني وأرضى بعقابه، فأنال درجة الرضا بقضائه. وهذا قول من هو أجهل^(١) الخلق وأحمقهم وأضلهم وأكفرهم.

أما جهله وحمقه فلأن الرضا بذلك ممتع متعذر، ولأن^(٢) ذلك مستلزم الجمع بين النقيضين. وأما كفره، فلأنه مستلزم لتعطيل دين الله الذي بعث به رسله وأنزل به كتبه.

ولا ريب أن ملاحظة^(٣) القضاء والقدر أوقعت كثيرا من أهل الإرادة من المتصوفة في أن تركوا من المأمور وفعلوا من المحظور ما صاروا به إما ناقصين محرومين، وإما عاصين، وإما^(٤) فاسقين، وإما كافرين. وقد رأيت من ذلك ألوانا: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [سورة النور: ٤٠].

وهؤلاء والمعتزلة^(٥) ونحوهم من القدرية في طرفي نقيض^(٦).
 المتصوفة من أهل الإرادة والمعتزلة في طرفي نقيض

ص ١٥٦ هؤلاء يلاحظون القدر ويعرضون عن الأمر، وأولئك يلاحظون الأمر ويعرضون عن القدر والطائفتان تظن أن ملاحظة الأمر

(١) ض : من [هو من] أجهل.

(٢) ك ، ض : لأن.

(٣) في الأصل : ملاحه ، وهو تحريف.

(٤) وإما : ساقطة من (ك) ، (ض)

(٥) ك ، ض : وهؤلاء المعتزلة. وهو خطأ .

(٦) ك ، ض : طرفا نقيض.

والقدر متعذر^(١)، كما أن طائفة تجعل ذلك مخالفا للحكمة والعدل.

وهذه الأصناف الثلاثة [هى]^(٢): القدرية المجوسية، والقدرية المشركية، والقدرية الإبليسية، وقد بسطنا الكلام على هذه الفرق في غير هذا الموضع^(٣).

وأكثر ما^(٤) يُبتلى به السالكون أهل الإرادة والعامة في هذا الزمان هى القدرية المشركية، فيشهدون القدر ويعرضون عن الأمر، كما قال فيهم بعض العلماء: «أنت عند الطاعة قدرى، وعند المعصية جبرى، أى مذهب وافق هواك تمذهبت به». وإنما المشروع العكس، وهو أن يكون عند الطاعة يستعين الله عليها قبل الفعل، ويشكره عليها بعد الفعل، ويجتهد أن لا يعصى، فإذا^(٥) أذنب وعصى بادر إلى التوبة والاستغفار.

كما في الحديث: «سيد الاستغفار أن يقول [العبد]^(٦): أبوء لك

(١) فى الأصل : معتذر ، وهو تحريف.

(٢) هى : زيادة فى (ض) فقط

(٣) أشرت إلى كلام ابن تيمية عن هذه الأصناف الثلاثة فى مقدمة الكتاب ١٨/١ (المقدمة)، وذكرت هناك أن ابن تيمية خصص رسالة صغيرة لهذا الموضوع نشرت فى مجموع فتاوى الرياض ٢٥٦/٨ - ٢٦٢.

(٤) ك ، ض : وأصل ما.

(٥) فى الأصل : وإذا.

(٦) عبارة: «أن يقول العبد»: ساقطة من (ك)، (ض). وزدت كلمت «العبد» ليستقيم الكلام وهى من ألفاظ الحديث التى جاءت فى رواية المسند (ط الحلبى) ١٢٢/٤.

بنعمتك علىّ وأبوء بذنبي، فاغفر لي»^(١). وكما في الحديث الصحيح الإلهي: «يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها، فمن وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه»^(٢).

ومن هذا الباب دخل قوم من أهل الإرادة في ترك الدعاء، وآخرون جعلوا التوكل والمحبة ونحو ذلك^(٣) من مقامات العامة. وأمثال هذه الأغاليط التي قد تكلمنا عليها في غير هذا الموضع،

(١) عبارة «فاغفر لي»: ساقطة من (ك)، (ض). والحديث بألفاظ مقاربة عن شداد بن أوس وعن عبدالله بن بريدة عن أبيه - رضي الله عنهما - في: البخاري ٧١/٨ (كتاب الدعوات، باب ما يقول إذا أصبح): سنن أبي داود ٤٣٣/٤ - ٤٣٤ (كتاب الأدب، باب ما يقول إذا أصبح): سنن ابن ماجه ١٢٧٤/٢ (كتاب الدعاء، باب ما يدعوه به الرجل إذا أصبح وإذا أمسى): المسند (ط. الحلبي) ١٢٢/٤، ١٢٤، ١٢٥ - ٣٥٦/٥: الأدب المفرد للبخاري (ط السلفية) ص ١٦١: الأذكار للنووي (ط. مصطفى الحلبي، ١٣٧١/١٩٥٢) ص ٧١. ونص الحديث - وهذه رواية البخاري: «سيد الاستغفار: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أبوء لك بنعمتك علىّ وأبوء لك بذنبي، فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت أعوذ بك من شر ما صنعت. إذا قال حين يمسي فهاهنا دخل الجنة، أو كان من أهل الجنة، وإذا قال حين يصبح فهاهنا من يومه مثله».

(٢) هذا الحديث القدسي عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه في: مسلم ١٩٩٤/٤ - ١٩٩٥ (كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم): المسند (ط الحلبي) ١٥٤/٥، ١٦٠. وأول الحديث - وهذه رواية مسلم - عن أبي ذر، عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال: يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا. يا عبادي كلّمكم ضال إلا من هديته فاستهدوني أهدكم ... الحديث. ولا ين تيمية رسالة في شرح هذا الحديث نشرت في الجزء الثالث من مجموعة الرسائل المنيرية، ص ٢٠٥ - ٢٤٦ (ط الطباعة المنيرية القاهرة. ١٣٤٦هـ)، وأعيد نشرها في مجموع فتاوى الرياض ١٨/١٣٦ - ٢٠٩.

(٣) عبارة «ونحو ذلك»: ساقطة من (ك)، (ض).

وبيّننا الفرق بين الصواب والخطأ في ذلك، ولهذا - وأمثاله^(١) - يوجد في كلام أئمة هؤلاء المشايخ الوصية باتباع العلم والشرعة ، كقول سهل [بن عبدالله التستري]^(٢) ^(٣) رحمه الله: «العمل بلا اقتداء عيش^(٤) النفس، والعمل بالاقتداء عذاب على النفس»^(٥).

وقال^(٣): «كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل». وقال الجنيد بن محمد: «من لم [يقرأ]^(٦) القرآن ويكتب الحديث لا يُقتدى به في هذا الشأن، لأن^(٧) علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة^(٨). وقال أحمد بن [أبي] الحواري^(٩): «من عمل عملاً بلا اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فباطل عمله»^(١٠).

(١) وأمثاله : ساقطة من (ك) ، (ض).

(٢) بن عبدالله التستري : زيادة في (ك) ، (ض).

(٣ - ٣) : ساقط من (ك) ، (ض).

(٤) في الأصل : عيش، وهو تحريف، والتصويب من القشيرية.

(٥) ذكر هذه العبارة القشيري في «القشيرية» ٨٥/١ فقال: «قال سهل بن عبدالله: كل فعل يفعله العبد بغير اقتداء فهو عيش النفس، وكل فعل يفعله بالاقتداء فهو عذاب على النفس».

(٦) يقرأ : ساقطة من الأصل.

(٧) في الأصل : لا ، وهو تحريف.

(٨) ك ، ض : علمنا مقيد بالكتاب والسنة ؛ فمن لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا يصح أن يتكلم في علمنا ، والله أعلم. وهذه آخر عبارة في الرسالة المنشورة في الفتاوى الكبرى، وفي فتاوى الرياض . وكلام الجنيد هذا موجود في «القشيرية» ١٠٧/١.

(٩) في الأصل: أحمد بن الحواري ، وهذه العبارة ساقطة من (ك) ، (ض).

(١٠) مابين المعرفتين ساقط من جميع النسخ وزدته من «القشيرية» ٩٥/١ لمناسبته لسياق الكلام.

ظ ١٥٦

(فصل) (١)

في السكر وأسبابه وأحكامه

انواع الفناء

قد تكلمت فيما مضى من القواعد على معانى الفناء الموجود في كلام المشايخ والصوفية، وأنه ثلاثة أقسام: قسم كامل للسابقين، وقسم ناقص لأصحاب اليمين، وقسم ثالث للظالمين الفاسقين والكافرين (٢).

الأول

فالأول (٣): الفناء عن عبادة ما سوى (٤) الله والاستعانة به. بحيث لا يعبد إلا الله، ولا يستعين إلا بالله، وهذا هو دين الإسلام.

الثاني

والثاني (٥): الفناء عن شهود ما سوى الله، بحيث يغيب (٦) بمشهوده عن شهوده، وهذا لمن لم يقدر على الجمع بين شهود الحقائق وعبادة الخالق، بل ما شهدده عنده ومعبوده واحد، فمشهوده واحد. وهذا يعترى كثيراً كالعيسوية من هذه الأمة الذين لهم وصف العبادة دون الشهادة، فلهم قوة في العبادة والإنابة والمحبة، يجتذبهم

(١) في أعلى الصفحة في الأصل كتب: «السكر».

(٢) انظر ما ذكرته في مقدمة الكتاب ج ١، ص ٢٠. ولابن تيمية قاعدة عن الفناء نشرت في مجموع فتاوى الرياض ٣٣٧/١٠ - ٣٤٣.

(٣) كتب في هامش الأصل: «الأول».

(٤) في الأصل: ما سوا.

(٥) كتب في هامش الأصل أمام هذه الكلمة: «الثاني».

(٦) في الأصل: يعوب، وهو تحريف.

ذلك إلى معبودهم ومقصودهم ومحبوبهم، وليس لهم قوة مع ذاك على شهود سائر ما يقوم به من الكائنات، وما يستحقه من الأسماء والصفات. فهؤلاء إذا لم يتركوا واجبا لم يضرهم، وإن تركوا مستحبا مشغولين عنه بما هو أفضل منه لم يُنقلوا عن مقامهم، وإن اشتغلوا عَمَّا تركوه من المستحب بما ليس مثله، فانتقلوا إلى ذلك الأفضل أفضل إذا أمكن، وإلا ففعل المقدور عليه من الصالحات خير من الاهتمام بما يُعجز عنه ويصد عن غيره، وإن تركوا واجبا أو فعلوا محرما مع إمكان العلم والقدرة، فهم مؤاخذون على ذلك، وإن كان مع سقوط التمييز لسبب يعذرون [به]^(١)، مثل زوال عقل بسبب غير محذور، أو سكر بسبب غير محذور، أو عجز لا تفريط فيه - فلا ذم عليهم، وإن كان مع التكليف، فسبب الذم قائم، ثم لهم حكم الله فيهم كما لسائر المؤمنين: من كون الذنب صغيرا أو كبيرا مقرونا بحسنات/ ماحية، أو غير ذلك من أحكام السيئات، ما لم يخرجوا ص ١٥٧ إلى القسم الثالث^(٢) وهو فناء الكافرين، وهو جعل وجود الأشياء هو عين وجود الحق، أو وجود نفسه عين وجوده، كما بيناه من مذاهب أهل الحلول والاتحاد في غير هذا الموضع، فإن هذا كفر وصاحبه كافر بعد قيام الحجة عليه، وإن كان جاهلا أو متأولا لم تقم عليه الحجة،

(١) زدت «به» ليستقيم الكلام.

(٢) كتب أمام هذه الكلمة في هامش الأصل : «الثالث».

كالذى قال: إذا أنا مت فاحرقونى ثم ذرونى فى اليم^(١)، فهذا أمره إلى الله تعالى.

كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [سورة النساء: ٤٣]^(٢)، فجعل الغاية حد السكر التى يزول بها حكم السكر أن يعلم ما يقول، فمتى كان لا يعلم ما يقول فهو فى السكر، وإذا علم ما يقول خرج عن حكمه. فهذا أصل يجب اعتياده، وهذا هو حدُّ السكران عند جمهور العلماء.

قال أحمد بن حنبل بما نقله عن سعيد بن جبير أنه قال: «إذا لم يعلم بشيابه من ثياب غيره ولا نعله من نعال غيره» فجعل ذلك عدم التمييز بين ثوبه وثوب غيره. ويروى عن الشافعى أنه قال: «إذا اختلط كلامه المنظوم، وأفشى سرّه المكتوم».

السكر يجمع معنيين: وجود لذة، وعدم تمييز. والذى يقصد السكر قد يقصد أحدهما^(٣)، وقد يقصد كلاهما، وهو إثم؛ فإن النفس لها أهواء وشهوات تلتذ بنيلها وإدراكها، والعقل والعلم بما فى تلك الأفعال من المضرة فى الدنيا والآخرة يمنعها عن ذلك، فإذا زال العقل المحافظ انبسطت النفس فى أهوائها.

(١) يشير ابن تيمية إلى الحديث النبوى الذى سبق وروده فى الجزء الأول ص ١٦٤ (ت ٤).

(٢) كتب فى هامش الأصل أمام هذه الآية: «مطلب».

(٣) فى الأصل: إحداهما.

وَحَرَّمَ اللَّهُ السَّكْرَ لِسَبِّينَ ذَكَرَهَا اللَّهُ فِي كِتَابِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ [سورة المائدة: ٩١] فَأَخْبِرْ/ أَنَّهُ ظ ١٥٧
يُوجِبُ^(١) الْمَفْسَدَةَ الْفَاشِيَةَ مِنَ النَّفْسِ بِعَدَمِ الْعَقْلِ، وَيَمْنَعُ الْمَصْلَحَةَ
الَّتِي لَا تَتِمُّ إِلَّا بِالْعَقْلِ الَّتِي خُلِقَ لَهَا الْعَبْدُ، وَهِيَ ذِكْرُ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ.

وقد يكون سبب^(٢) السكر من الألم كما يكون من اللذة، كما أسباب السكر
قال تعالى: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ
اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [سورة الحج: ١٢]، فَأَخْبِرْ أَنَّهُمْ يُرَوْنَ سُكَارَى وَمَاهُمْ
بِسُكَارَى.

فإذا عُرف ذلك، فسبب السكر ما يوجب اللذة ويمنع العلم، فمنه
السكر بالأطعمة والأشربة المسكرة، فإن طاعمها يحصل له بذلك
لذة وسرور، وهو الحامل لأكثر الناس على شربها، ويغيب عقله
فتغيب^(٣) عنه الهموم والأحزان تلك الساعة.

ومن الناس من يقصد المنفعة للبدن، ولكن يحصل [له]^(٤) من
المضرة بالأفعال والأقوال التي تتولد عن السكر، ويُمنع عن المنفعة
من ذكر الله والصلاة وغيرها، ما هو أعظم إثما من منفعتها، فإن اللذة

(١) في الأصل: لوجب، وهو تحريف.

(٢) في الأصل: شبه، وهو تحريف.

(٣) في الأصل: فغيب.

(٤) زدت «له» ليستقيم الكلام.

الحاصلة بذكر الله والصلاة باقية دافعة للهموم والأحزان، ليس دفعه إياه وقت الصلاة فقط، كما قال تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [سورة البقرة: ٤٥]، وقال: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [سورة العنكبوت: ٤٥] ففي هذه اللذة والمنفعة العظيمة الشريفة الدافعة للمضار ما يغنى^(١) عن تلك القاصرة المانعة مما هو أكمل منها، والجالبه لمضرة تربى عليها.

وهذا السكر جسماني.

ومن السكر ما يكون بحب الصور: إما النساء وإما الصبيان، فإنه إذا استحكمت الحب وحصل للمُحِبِّ اتصال فقد يسكر^(٢)، كما قال بعضهم:

سُكْرَانٍ : سُكْرُهُوَّى وَسُكْرُ مُدَامَةٍ . . فَمَتَى إِفَاقَةٌ مِنْ بِهِ سُكْرَانٍ
ووقت الجماع ينقص تمييز أكثر الناس أيضاً، وهو مبدأ سكر^(٤).

ومن السكر أيضاً ما يكون بحب الرياسة والمال، أو شفاء الغيظ، فإنه إذا قوى ذلك أوجب سكرًا. وإنما كانت هذه الأشياء قد توجب سكرًا، لأن السكر شبيه ما يوجب اللذة القاهرة التي تغمر العقل.

(١) في الأصل : للمضار عنى ، ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢) في الأصل : المحب.

(٣) في الأصل : يشكر.

(٤) في الأصل : شكر.

وسبب اللذة إدراك المحبوب^(١)، فإذا كانت المحبة قوية وإدراك المحب قويا^(٢)، والعقل والتمييز ضعيفا^(٣)، كان ذلك سببا للسكر. لكن ضعف العقل تارة يكون من ضعف نفس الإنسان المحب، وتارة يكون من قوة السبب الوارد، ولهذا يحصل من السكر للمبتدئين فى إدراك الرياسة والمال والعشق والخمر ما لا يحصل لمن اعتاد ذلك وتمكن فيه.

(فصل)

ومن أقوى الأسباب المقتضية للسكر سماع الأصوات من أسباب السكر المطربة^(٤) من وجهين: من جهة أنها فى نفسها توجب لذة قوية ينغمر معها العقل، ومن جهة أنها تحرك النفس إلى نحو محبوبها كائنا ما كان، فتحصل بتلك الحركة والشوق والطلب، مع ما قد تخيل المحبوب وتصوره، لذات عظمة تقهر العقل أيضا، فتجتمع لذة الألحان والأشجان، ولهذا يُقرن سماع الألحان بالشرب كثيرا: إما شراب الاجسام، وإما شراب النفوس، وإما شراب الأرواح^(٥)، وهو ما يقترن بالصوت من الأقوال التى فيها ذكر الحب والمحبوب وأحوالهما، فإن سماع الأقوال شراب وغذاء وقوت للقلوب، فيجتمع

(١) أمام هذه الكلمة كتب فى الهامش : «مطلب».

(٢) فى الأصل : قوى ، وهو خطأ.

(٣) فى الأصل : ضعيف ، وهو خطأ.

(٤) فى الأصل : المطربة ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٥) فى الأصل : الأرواح.

سماع الحروف الطيبة والأصوات الطيبة، فإن ذلك أقوى مما إذا انفرد أحدهما، مثل سماع كلام يطيب للمستمع^(١) بلا أصوات ملحنة، مثل من يناجى بحديث لحنه^(٢)، أو يجهر به^(٣) جهرا قريبا، ومثل سماع أصوات طيبة لا حروف فيها، كأصوات الطيور الطيبة، وأصوات الآلات المصنوعة من العيدان والأوتار والشبابة، والصوت الذى يلحنه آدمى بلا حروف، ونحو ذلك. فأما إذا اجتمع هذا/ وهذا فهو أقوى، ويؤثر فى النفوس تأثيرا عظيما، كتأثير الخمر أو أشد. ظ ١٥٨

(فصل)

إذا تبين هذا فاعلم أن اللذة والسرور أمر مطلوب^(٤)، بل هو مقصود كل حى، وكونه أمرا مطلوباً ومقصوداً أمر ضرورى من وجود الحى، وهو فى المقاصد والغايات بمنزلة الحس^(٥) والعلوم البديهية فى المبادئ والمقدمات.

فإن الإنسان - بل وكل حى - له علم وإحساس، وله عمل وإرادة، فعلمه لا يجوز أن يكون كله نظرياً استدلالياً يقف على الدليل، بل لابد له من علم بديهي أولى، لأنه لو وقف كل علم

(١) فى الأصل : المستمع.

(٢) فى الأصل : لحنه .

(٣) فى الأصل : له.

(٤) فى الأصل : مطلوب فى ، ويبدو أن حرف «فى» زائد . وكتب فى هامش الأصل أمام هذه العبارات : «مطلب» .

(٥) فى الأصل : الحسن ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته.

على علم آخر لزم الدَّور أو التسلسل، فإنه إذا توقَّف العلم الثاني على علم أول، فالأول إن توقف على ذلك الثاني، بحيث لا يكون إلا بعده، لزم الدور، وإن توقف على شئ قبل ذلك الأول لزم التسلسل، فلا بد من علم أول يحصل ابتداءً بلا علم قبله ولا دليل ولا حجة ولا مقدمة.

وذلك علم بَدَ النفس وابتدى فيها وهو أول، فيسمَّى ^(١) بديها وأوليا، وهو من نوع ما تضطر النفس إليه، فيسمى ضروريا، فإن النفس تضطر إلى العلم تارة وإلى العمل أخرى.

وذلك ^(٢) العمل الاختيار الإرادى له مراد، فذلك المراد إما أن يُراد لنفسه أو لشيء آخر، ولا يجوز أن يكون كل مراد لغيره، لأنه إن كان الذى قبله [دائما] ^(٣) لزم الدَّور، وإن كان الذى بعده دائما لزم التسلسل، فلا بد من مراد مطلوب محبوب لنفسه، فإذا حصل المحبوب المطلوب المراد فاقترا ^(٤) اللذة والنعمة والفرح والسرور به - على مقدار قوة محبته وإرادته وقوته فى نفسه - أمر ذوقى وجودى ضرورى، ولهذا غلب على كلام العباد الصوفية أهل الإرادة والعمل اسم الذوق والسرور والنعمة.

فالشهوة والإرادة والمحبة والطلب، ونحو ذلك من الأسماء

(١) فى الأصل : مسمى.

(٢) زدت «دائما» ليستقيم الكلام.

(٣) فى الأصل : ولذلك .

(٤) فى الأصل : فاقترا ، وهو تحريف.

ص ١٥٩ المتقاربة ، إذا تعقبها الذوق والوجد والإدراك والوصول والنيل والإصابة،/ ونحو ذلك من الأسماء المتقاربة، تعقب ذلك النعمة والسرور واللذة والطيب، ونحو ذلك من الأسماء المتقاربة.

فإن جنس اللذة يتعقب إدراك الملائم المطلوب، ليس هو مدرك^(١) الملائم المطلوب، كما يعتقد بعض أهل الفلسفة والكلام، وكما غلب على أهل التصوف والعبادة ذكر ذلك، وغلب على كلام العلماء المتكلمين أهل النظر والبحث والكلام، أهل البديهة والنظر والضرورة والدليل والاستدلال.

وكل واحد من هذين الأمرين تحته أجناس وأصناف، بعضها حق وبعضها باطل، فلهذا وجب اعتبار ذلك جميعه بالكتاب والسنة، فخير الكلام كلام الله، وخير الهدى هدى محمد.

ولهذا كان أئمة الهدى ممن يتكلم في العلم والكلام، أو في العمل والهدى والتصوف، يوصون باتباع الكتاب والسنة، وينهون عما خرج عن ذلك، كما أمرهم الله والرسول، وكلامهم في ذلك كثير منتشر، مثل قول سهل بن عبدالله التستري: «كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل».

(١) في الأصل : مدرك.

(فصل)

وإذا كانت اللذة مطلوبة لنفسها، فهي إنما تُذم إذا أعقبت ألماً اللذة مذمومة أو محمودة
أعظم منها، أو منعت لذة خيراً منها، وتُحمد إذا أعانت^(١) على
اللذة^(٢) المستقرة، وهو نعيم الآخرة التي هي دائمة عظيمة^(٣)، كقوله
تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ
نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ • وَلَا أَجْرُ
الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [سورة يوسف: ٥٦، ٥٧].

وقال تعالى: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا • وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ
وَأَبْقَى﴾ [سورة الأعلى: ١٦، ١٧]، وقال تعالى عن السحرة الذين آمنوا:
﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ إلى
قوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [سورة طه: ٧٢، ٧٣].

والله سبحانه إنما خلق الخلق لدار^(٣) القرار، وهي الجنة والنار
فأما الدار الدنيا فمنقطعة لذاتها لاتصفوا ولا تدوم أبداً، بخلاف
الآخرة فإن لذاتها ونعيمها صافٍ من الكدر دائم غير منقطع، ليس
فيها حزن ولا نصب ولا لغوب، وأهل الجنة لا يبولون ولا يتغوطون
ولا يبصقون ولا يمتخطون، بل فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين،

(١) في الأصل: عانت ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢ - ٣) : المستقرة ... عظيمة : كذا بالأصل ، وأحسب أن في الكلام نقصاً.

(٣) في الأصل : الدار .

وهم فيها خالدون. فشهوة النفوس ولذة العيون هو النعيم الخالص، والخلود هو الدوام والبقاء: ﴿فَلَا تَعْلَمْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [سورة السجدة: ١٧]، فإن الله أعد لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، بله ما أطلعهم عليه.

وهذا المعنى هو الذى قاله العبد الصالح حيث قال: ﴿يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِي أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ • يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾ [سورة غافر: ٣٨، ٣٩]. فأخبر أن الدنيا متاع نتمتع بها إلى غيرها، وإن الآخرة هي المستقر.

وإذا عُرف أن لذات الدنيا ونعيمها إنما هي متاع ووسيلة^(١) إلى لذات الآخرة، وكذلك خُلقت، فكل لذة أعانت على لذات الآخرة فهو مما أمر الله به ورسوله، ويثاب على تحصيل اللذة بما يثوب إليه منها من لذات الآخرة التى أعانت هذه عليها، ولهذا كان المؤمن يُثاب على ما يقصد به وجه [الله]^(٢) من أكله وشربه، ولباسه ونكاحه، وشفاء غيظه بقهر عدوه فى الجهاد فى سبيل الله، ولذة علمه وإيمانه وعبادته وغير^(٣) ذلك، ولذات جسده ونفسه وروحه من اللذات المحسية والوهمية والعقلية.

(١) فى الأصل: وسيلة .

(٢) زدت كلمة الجلالة ليستقيم الكلام.

(٣) فى الأصل : وعن ، وهو تحريف.

وكل لذة أعقبت ^(١) ألماً في الدار الآخرة، أو منعت لذة الآخرة، فهي محرمة، مثل لذات الكفار والفساق بعلوهم في الأرض وفسادهم، مثل اللذة التي / تحصل بالكفر والنفاق، كلذة الذين اتخذوا من ص ١٦٠ دون الله أندادا يحبونهم كحب الله، ولذة عقائدهم الفاسدة وعباداتهم المحرمة، ولذة غلبهم للمؤمنين الصالحين، وقتل النفوس بغير حقها، والزنا والسرقه وشرب الخمر، ولهذا أخبر الله أن لذاتهم إلاء ليزدادوا إثماً، وأنها مكر واستدراج، مثل أكل الطعام الطيب الذي فيه سم. وهذا المعنى قد قرره أيضاً في قاعدة السكر.

وأما اللذة التي لا تعقب لذة في دار القرار ولا ألماً، ولا تمنع لذة دار القرار، فهذه لذة باطلة، إذ لا منفعة فيها ولا مضرة، وزمانها يسير، ليس لتمتع النفس بها قدر، وهي لا بد أن تشغل عما هو خير منها في الآخرة، وإن لم تشغل عن أصل اللذة في الآخرة.

وهذا هو الذي عناه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «كل لهُو يلهو به الرجل فهو باطل، إلا رمية بقوسه، وتأديبه فرسه، وملاعبته امرأته فإنهن من الحق» رواه مسلم ^(٢). وكقوله لعمر لما دخل عليه وعنده جوارى يضربن بالدف فأسكتهن لدخوله، وقال: «إن هذا

(١) في الأصل : عقت.

(٢) مضى هذا الحديث من قبل ٢٧٧/١، ولم أذكر هناك أنه في مسلم . وقد بحث عنه طويلاً في مسلم فلم أجده.

رجل لا يحب الباطل^(١)» فإن هذا اللهو فيه لذة، ولولا^(٢) ذلك لما طلبته النفوس.

ولكن ما أعان على اللذة المقصودة من الجهاد والنكاح فهو حق، وأما ما لم يعن على ذلك فهو باطل، لا فائدة فيه. ولكن إذا لم يكن فيه مضرة راجحة لم يحرم ولم ينه عنه، ولكن قد يكون فعله مكروها^(٣)، لأنه يصد عن اللذة المطلوبة، إذ لو اشتغل اللاهي^(٤) حين لهوه بما ينفعه ويطلب له اللذة المقصودة لكان خيرا له، والنفوس الضعيفة، كنفوس الصبيان والنساء، قد لا تشتغل - إذا تركته - بما هو خير منها لها، بل قد تشتغل / بما هو شر منه، أو [بما

ظ ١٦٠ يكون التقرب إلى الله]^(٥) بتركه، فيكون تمكينها من ذلك من باب الإحسان إليها والصدقة عليها، كإطعامها وإسقاؤها، فلهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم [إن بعض أنواع اللهو من الحق. وكان الجوارى الصغيرات يضربن بالدف عنده وكان صلى الله عليه وسلم]^(٦) يمكنهن من عمل هذا الباطل بحضرتة^(٧) إحساناً إليهن

(١) انظر ما ذكرته عن هذا الحديث في الجزء الأول ، ص ٢٧٦ (ت ٢ ، ٤).

(٢) في الأصل : لولا.

(٣) في الأصل : مكروها.

(٤) في الأصل : اللاهي.

(٥) في الأصل : نبالم بتركه، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٦) مابن المعقوفين زده ليستقيم الكلام. وانظر ماسبق في هذا الكتاب ٢٨٦/١ - ٢٨٧.

(٧) في الأصل : .. هذا الباطل لهن بحضرتة. ورأيت أن بحذف «لهن» يستقيم الكلام.

ورحمة بهن، وكان هذا الأمر في حقه ^(١) من الحق المستحب المأمور به، وإن كان هو في حقهن ^(٢) من الباطل الذي لا يؤمر [أحد سواهن به] ^(٣)، كما كان إعطاؤه المؤلفة قلوبهم مأموراً به في حقه، وجوباً ^(٤) أو استحباباً، وإن لم يكن مأموراً به لأحد ^(٥)، كما كان مزاحه ^(٦) مع من يمزح معه من الأعراب والنساء والصبيان تطيباً ^(٧) لقلوبهم وتفريحا لهم، مستحباً في حقه يُثاب عليه، وإن لم يكن أولئك مأمورين بالمزح معه ولا منهين عن ذلك.

فالنبي صلى الله عليه وسلم يبذل للنفوس [من] ^(٨) الأموال والمنافع ما يتألفها به على الحق المأمور، ويكون المبذول مما يلتذ فيه الآخذ ويحبه، لأن ذلك وسيلة إلى غيره، ولا يفعل صلى الله عليه وسلم ذلك مع من لا يحتاج إلى ذلك، كالمهاجرين والأنصار، بل بذل لهم ^(٩) أنواعاً آخر من الإحسان والمنافع في دينهم ودنياهم.

وعمر - رضي الله عنه - لا يجب هذا الباطل ولا يجب سماعه،

(١) في الأصل : وكان لله في حقه ... وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢) في الأصل : وإن كان لله في حقهن ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٣) زدت عبارة «أحد سواهن به» ليستقيم الكلام.

(٤) في الأصل : واجواباً ، وهو تحريف ولعل الصواب ما أثبتته.

(٥) في الأصل : الاحد ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٦) في الأصل : مزاحه ، وهو تحريف . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٧) في الأصل : تطيباً.

(٨) زدت «من» ليستقيم الكلام.

(٩) زدت «لهم» ليستقيم الكلام.

وليس هو مأمورا إذ ذاك من التأليف بما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى تصبر نفسه على سماعه، فكان إعراض عمر عن الباطل كما لا^(١) في حقه، وحال النبي صلى الله عليه وسلم أكمل. ومحبة النفوس للباطل نقص، لكن ليس كل الخلق مأمورين بالكمال، ولا يمكن ذلك فيهم، فإذا فعلوا ما به يدخلون الجنة لم يَحْرُم عليهم ما لا يمنعهم [من]^(٢) دخولها.

وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «كَمَل من الرجال كثير^(٣) ولم يكمل من النساء إلا أربعة». ^(٤)/

(١) في الأصل : كما لن.

(٢) زدت «من» ليتضح الكلام.

(٣) في الأصل : عليهم ، وهو تحريف، وما أثبتته هو لفظ الحديث.

(٤) لم أجد الحديث بهذا اللفظ، ولكن ذكر الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢١٨/٩: «وبقية الأحاديث التي فيها: «كَمَل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا أربعة» في مواضعها مفرقة في فضل آدم وفاطمة وخديجة ». ولم أجد الحديث في هذه المواضع، ولكن وجدت في باب فضل خديجة حديثا مقاربا ٢٢٣/٩ هو: «وعن ابن عباس قال: خط رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأرض أربعة خطوط فقال: أتدرون ما هذا ؟ فقالوا : الله ورسوله أعلم. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أفضل نساء أهل الجنة : خديجة بنت خويلد، وفاطمة ابنة محمد صلى الله عليه وسلم، ومريم ابنة عمران، وآسية ابنة مزاحم امرأة فرعون». قال الهيثمي: «رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ورجالهم رجال الصحيح». على أنه يوجد حديث صحيح ألفاظه مقاربة لهذا الحديث رواه البخاري في صحيحه ١٥٨/٤ (كتاب الأنبياء، باب قول الله تعالى: وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون...) عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كَمَل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران، وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام». وهذا الحديث - مع اختلاف في الألفاظ - في: البخاري ١٦٤/٤ (كتاب الأنبياء، باب قوله تعالى: إذ قالت الملائكة يامريم)، ٢٩/٥ (كتاب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب فضل عائشة)، =

هذا مع العلم بأن الجنة يدخلها كثير من النساء والرجال أكثر من ص ١٦١
الذين كملوا من الطائفتين^(١).

(فصل)

فإذا تبين أن السكر^(٢) مؤلف من أمرين: وجودي، وهو اللذة. وعدمي، وهو عدم العقل والتمييز. وقد تقدم الكلام على اللذة، وأن جنسها لا يُذم إلا لمعارض راجح من فوات منفعة أو دخول مضرة، وتُحمد إذا كانت مقصودة أو مُعينة على المقصود.

وأما الوصف الآخر، وهو عدم العقل والتمييز، فهذا لا يحمد بحال من جهة نفسه، فليس في كتاب الله ولا سنة رسوله مدح وحمد لعدم العقل والتمييز والعلم.

بل قد مدح الله العلم والعقل والفقه ونحو ذلك في غير موضع، مدح الله في كتابه العلم والعقل والفقه وذم عدم ذلك في مواضع.

= ٧٥/٧ (كتاب الأطعمة، باب فضل الثريد)؛ مسلم ١٨٨٦/٤ - ١٨٨٧ (كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل خديجة أم المؤمنين)؛ سنن الترمذي ١٧٩/٣ - ١٨٠ (كتاب الأطعمة، باب ما جاء في فضل الثريد)؛ سنن ابن ماجه ١٠٩١/٢ (كتاب الأطعمة، باب فضل الثريد على الطعام)؛ المسند (ط. الحلبي) ٤/٣٩٤، ٤٠٩.

(١) في الأصل: هذا مع أن العلم محيط بأن الجنة يدخلها كثير من النساء والرجال أكثر من الذين كملوا من الطائفتين. ورأيت أن في هذه العبارات تحريفاً، ولعل ما أثبتته أقرب شئ إلى الصواب.

(٢) في الأصل: الشكر، وهو تحريف.

مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سورة الزمر: ٩].

وقال: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ﴾ [سورة فاطر: ٢٢].

وقال تعالى: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ • أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ إلى قوله: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [سورة هود: ٢٤].

وقال: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [سورة الأعراف: ١٧٩].

وقال: (أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا) [سورة الفرقان: ٤٤] (١).

وقال: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [سورة آل عمران: ١٨].

وقال: ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [سورة الطلاق: ١٢].

وقال: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [سورة محمد: ١٩].

وقال: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [سورة طه: ١١٤].

(١) جاءت الآية في الأصل معرفة إلى : أم حسبت ..

وقال / ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ظ ١٦١
رَّحِيمٌ﴾ [سورة المائدة: ٩٨].

وقال: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [سورة
محمد: ٢٤].

وقال: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا
خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ [سورة الأعراف: ١٨٥] (١).

وقال : ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ [سورة الحشر: ٢].

وهذا كثير في القرآن : يأمر ويمدح التفكير والتدبر والتذكر ،
والنظر والاعتبار، والفقه والعلم والعقل، والسمع والبصر والنطق،
ونحو ذلك من أنواع العلم وأسبابه وكهاله، ويذم أضداد ذلك.

(فصل)

فإذا تبين أن جنس عدم العقل والفقه لا يُحمد بحال في من العلم أنواع
الشرع، بل يُحمد العلم والعقل ويؤمر به أمر إيجاب (٢) أو أمر مضمومة ^{محمودة} وأنواع
استحباب. ولكن من العلم مالا يؤمر به الشخص نوعا أو عينا، إما
لأنه لا منفعة فيه له، أو لأنه يمنعه عما ينفعه، وقد يُنهى عنه إذا كان

(١) حُرِّفَت الْآيَةُ فِي الْأَصْلِ إِلَى : أُولَمْ يَتَفَكَّرُوا ...

(٢) فِي الْأَصْلِ: وَيَأْمُرُ بِهِ أَمْرُ إِجْبَاءٍ، وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

فيه مضرة له. وذلك أن من العلم ما لا يحمله عقل الإنسان فيضره، كما قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «حدثوا الناس بما يعرفون»^(١) ودعوا ما ينكرون. أتحبون أن يكذب الله ورسوله؟»^(٢). وقال: عبدالله بن مسعود: «ما من رجل يحدث قوما بحديث لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة»^(٣) لبعضهم»^(٤).

ومن الكلام ما يسمى علما وهو جهل، [مثل] ^(٥) كثير من علوم الفلاسفة وأهل الكلام، والأحاديث الموضوعة، والتقليد الفاسد، وأحكام النجوم. ولهذا روى: إن من العلم جهلا، ومن القول عيا، ومن البيان سحرا.

ومن العلم ما يضر بعض النفوس لاستعانتها به على أغراضها الفاسدة، فيكون بمنزلة السلاح للمحارب، والمال للفاجر. ومنه ما لا منفعة فيه لعموم الخلق مثل معرفة دقائق الفلك وثوابته وتوابعه ^(٦)،

(١) في الأصل : بما يعرفوا.

(٢) ورد هذا الاثر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في : البخارى ٣٣/١ (كتاب العلم ، باب من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية أن لا يفهموا).

(٣) في الأصل : فيه ، وهو تحريف.

(٤) ذكر ابن حجر في فتح البارى ٢٢٥/١ (ط . السلفية) عند حديثه على أثر علي بن أبي طالب رضي الله عنه : «وزاد آدم بن إياس في كتاب العلم له عن عبدالله بن داود عن معروف في آخره «ودعوا ما ينكرون» أى يشتبه عليهم فهمه. وكذا رواه أبو نعيم في المستخرج . وفيه دليل على أن المتشابه لا ينبغى أن يذكر عند العامة . ومثله قول ابن مسعود : ما أنت محدثا قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة - رواه مسلم.

(٥) زدت «مثل» ليستقيم الكلام.

(٦) في الأصل : وتوالمه . ولعل ما أثبتته هو الصواب .

وحركة كل كوكب، فإنه بمنزلة حركات التغير عندنا^(١) ومنه ما يصدُّ ص ١٦٢
عما يُحتاج إليه، فإن الإنسان محتاج إلى بعض العلوم وإلى أعمال
واجبة، فإذا اشتغل بما لا يحتاج إليه عمّا يحتاج إليه كان مذموماً.

فبمثل هذه الوجوه يُذم العلم: بكونه ليس علماً في الحقيقة وإن
سمّاه أصحابه وغيرهم علماً، وهذا كثير جداً. أو يكون الإنسان يعجز
عن حمله. أو يدعو ويعينه على ما يضرّه أو يمنعه عمّا ينفعه.

وقد يكون في حق الإنسان لا محموداً ولا مذموماً. هذا كله في
جنس العلم.

وكذلك القوة التي بها يعلم الإنسان ويعقل، وتُسمى عقلاً.
فهذه لا يُحمد عدمها^(٢) أيضاً، إلا إذا كان بوجودها يحصل ضرر، الكلام على العقل
فإن من الناس من لو جُنَّ^(٣) لكان خيراً له، فإنه يرتفع عنه
التكليف، وبالعقل يقع في الكفر والفسوق والعصيان.

فإن العقل قد يُراد به القوة الغريزية في الإنسان التي بها يعقل،
وقد يُراد به نفس أن يعقل ويعى ويعلم.

فالأول قول الإمام أحمد وغيره من السلف: «العقل غريزة
والحكمة فطنة».

(١) في الأصل: فإنه بمنزلة عندنا حركات التغير.

(٢) في الأصل: عدنها، وهو تحريف.

(٣) في الأصل: لو جد، وهو تحريف.

والثانى قول طوائف من أصحابنا وغيرهم: «العقل ضرب من العلوم الضرورية»^(١)

وكلاهما^(٢) صحيح، فإن العقل في القلب مثل البصر في العين يُراد به الإدراك تارة، ويُراد به القوة التي جعلها [الله]^(٣) في العين يحصل بها الإدراك، فإن كل واحد من علم العبد وإدراكه، ومن علمه وحركته حول، ولكل منهما قوة، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ولهذا تجد المشايخ الأصحاء من الصوفية يوصون بالعلم ويأمرون باتباعه، كما تجد الأصحاء من أهل العلم يوصون بالعمل ويأمرون به، لما يُخاف في كل طريقة من ترك ما يجب من الأخرى.

(فصل)

فهكذا زوال العقل بالسكر^(٤) هو من نوع زواله بالإغماء والجنون ونحو ذلك. / فهذا لا يؤمر^(٥) به المؤمنون بحال ولا يُحمد

ظ ١٦٢

(١) في الأصل : الضرورية ، وهو تحريف . وذكر ابن تيمية تفصيل هذا الكلام في رسالة السبعينية (ضمن مجموعة الفتاوى الكبرى ، ط . مطبعة كردستان العلمية بالقاهرة ، ١٣٢٩) ص ٣٨ - ٣٩ . ونسب هذا الرأي إلى القاضي أبي يعلى وإلى الجبائي والباقلاني . وانظر تفصيل رأى الأشاعرة عند الجويني في «الإرشاد» (ص ١٥ - ١٦) حيث يعقد فصلا عنوانه «العقل علوم ضرورية»

(٢) في الأصل : فكلاهما .

(٣) زدت كلمة «الله» ليستقيم الكلام.

(٤) في الأصل : بالشكر ، وهو تحريف.

(٥) في الأصل : لا يأمر ، ولعل الصواب ما أثبتته.

منهم، وإن حصل لهم مع ذلك ذوق إيمانى ووجد عرفانى - مما هو محمود ومأمور به - فذاك هو المحمود، لا عدم العقل والتمييز.

ولهذا لم يكن فى الصحابة من حاله السكر^(١)، لا عند سماع القرآن ولا عند غيره، ولا تكلم الأولون بالسكر، وإنما تكلم به طائفة من متأخرى الصوفية، صار يحصل لهم نوع سكر بما فى قلوبهم من الذوق والوجد مع سقوط التمييز والعقل، ويفرقون بين الصحو والسكر.

والسكر لهؤلاء هو من جنس الإغماء والغشى الحاصل عند السماع، الذى حدث فى بعض التابعين من البصريين وغيرهم، فإن السكر والإغماء والغشى كلها زوال العقل والتمييز، لكن تفرق أسبابها وأذواقها، فقد يكون أحد الذوقين والوجدان^(٢) عن محبة ولذة، وقد يكون عن خشية^(٣) وألم، وقد يكون عن عجز عن الإدراك لفرط العظمة التى تجلّت للإنسان، كما وقع لموسى عليه السلام.

فهذه الأمور يجب أن يُعرف أنها ليست كما لا مطلقاً كالفناء، لكن يُحمد ما فيها من الأمور المحمودة الإيمانية، من ذوقٍ أو وجدٍ

(١) فى الأصل : السكر. وستكرر الكلمة محرفة فى الأصل فى أكثر المواضع . وسأضرب صفحا عن الإشارة إلى ذلك إن شاء الله.

(٢) فى الأصل : والوحيدين ، وهو تحريف .

(٣) فى الأصل : خشيته ، وهو تحريف.

إيماني مشروع^(١)، أو محبة إيمانية، أو خشية إيمانية، ولا يُحمد منها ما زاد على المستحب، وما شغل عن ما هو أحب منه.

ويُذم منها ما تضمن ترك واجب من علم أو عمل، أو فعل محرم، لكن إذا كان المذموم بغير تفريط من العبد^(٢) ولا عن عدوان منه لم يذم منه.

وكما ذكرت مثل ذلك في قاعدة الموهَّين وعقلاء المجانين والمغلوبين في أحوالهم ومن يُسَلَّم إليه حاله، ومن لا يُسَلَّم إليه حاله، فإن السكر نوع من الغلبة، ويُذم من لم يحصل له من هذه الأحوال ما يجب حصوله،/ كما ينقص من عدم ما يستحب حصوله. فهكذا يجب التفصيل في هذه الأحوال، والله أعلم.

(فصل)

فقد تبين أن أحد وصفَي السكر منفعة في الأصل، والوصف الآخر إثم، كما قال تعالى عن الخمر: ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا﴾ [سورة البقرة: ٢١٩]. وقد يقترن باللذة ما يمنع أن تكون مصلحة إذا استعين بها على إثم وعدوان، كما يُستعان بالأكل والشرب على الكفر والفسوق والعصيان. وقد يقترن

(١) في الأصل : مشترع.

(٢) في الأصل : من العدوان ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته.

بعدم العقل ما يمنع أن يكون مفسدة إذا استعين به على ترك الإثم والعدوان.

فالأصل حمد علم القلب وذوقه ولذته، ما لم يشتمل على مفسدة راجحة، بل وذوق الجسم ولذته مع علم القلب وعقله، لأن هذه كلها خيرات. فإن العلم خير، وذوق القلب^(١) خير، واللذة به خير، لكن قد يعارضها ما يجعلها شراً.

وإذا لم يجتمع التمييز واللذة، بل إما صحو بلا لذة، أو لذة بلا صحو، فقد يترجح هذا تارة وهذا تارة. فأما المؤمنون فالصحو خير لهم، فإن السكر يصددهم عن ذكر الله وعن الصلاة، ويوقع بينهم العداوة والبغضاء. وكذلك العقل خير لهم، لأنه يزيدهم إيماناً.

وأما الكفار فزوال عقل الكافر خير له وللمسلمين. أما له: فلأنه [لا] يصدده^(٢) عن ذكر الله وعن الصلاة، بل يصدده عن الكفر والفسق. وأما للمسلمين^(٣) فلأن السكر يوقع بينهم العداوة والبغضاء، فيكون ذلك خيراً للمؤمنين، وليس هذا إباحة للخمر والسكر، ولكنه دفع لشر الشرين بأدناهما^(٤).

ولهذا كنت أمر أصحابنا أن لا يمنعوا الخمر عن أعداء

(١) في الأصل : الطيب ، وهو تحريف . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : فلأنه يصددهم . ولعل الصواب ما أثبتته . وانظر كلام ابن تيمية بعد سطور قليلة .

(٣) في الأصل : أما المسلمين . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته .

(٤) في الأصل : وبأدناهما .

المسلمين^(١) من التتار^(٢) والكرج ونحوهم، وأقول: إذا شربوا لم يصددهم ذلك عن ذكر الله وعن الصلاة، بل عن الكفر والفساد في الأرض^{ط ١٦٣}. ثم إنه يوقع بينهم العداوة والبغضاء، وذلك مصلحة للمسلمين، فصحوهم شرٌّ من سكرهم، فلا خير في إعانتهم على الصحو، بل قد يُستحب - أو يجب - دفع شر هؤلاء بما يمكن من سكر وغيره.

فهذا في حق الكفار. ومن الفساق الظلمة من إذا صحا كان في صحوه من ترك الواجبات وإعطاء الناس حقوقهم، ومن فعل المحرمات والاعتداء في النفوس والأموال، ماهو أعظم من سكره، فإنه [إذا] كان يترك ذكر الله والصلاة [في حال سكره، ويفعل ما ذكرته] في حال صحوه^(٣)، لم يكن سكره شرًّا من صحوه، وإذا كان في حال صحوه يفعل حروباً وفتناً، لم يكن في شربه ما هو أكثر من ذلك. ثم إذا كان في سكره يمتنع عن ظلم الخلق في النفوس والأموال والحريم، ويسمح ببذل أموال - تؤخذ على وجه فيه نوع من التحريم - ينتفع بها الناس، كان ذلك أقل عذاباً ممن يصحو فيعتدى على الناس في النفوس والأموال والحريم، ويمنع الناس الحقوق التي يجب أداؤها^(٤).

(١) في الأصل: أن لا يريفوا الخمر على أعداء المسلمين، وهو تحريف. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢) في الأصل: من التتار، وهو تحريف. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٣) في الأصل: فإنه كان يترك ذكر الصلاة والصلاة في حال صحوة، وهو تحريف، ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام.

(٤) في الأصل: التي يجب أداها. ولعل الصواب ما أثبتته.

فالحاصل أنه تجب^(١) الموازنة بين الحسنات والسيئات التى تجتمع فى هذا الباب وأمثاله وجوداً وعدماً، كما قررت مثل ذلك فى قاعدة تعارض السيئات والحسنات، فإن السكر والصحو قد يكونان من هذا الباب، وهكذا السكر والصحو فى الأذواق الإيمانية والمواجيد العرفانية.

فمن السالكين من إذا حصل له سكر حصل له فيه منفعة وإيمان - وإن كان فيه من النقص^(٢) وعدم التمييز مما يحتاج [معه] إلى العقل^(٣) ما فيه - فيكون خيراً من صحو ليس فيه إلا الغفلة عن ذكر الله، وقسوة القلوب، والكفر والفسوق والخيلاء، ونحو ذلك من ترك الحسنات وفعل السيئات.

وأما الصحو المشتمل على العلم والإيمان، وتذوق [صاحبه] طعم الإيمان^(٤) ووجد حلاوته، فهو خير من السكر بلا شك. فعليك بالموازنة فى هذه الأحوال والأعمال الباطنة والظاهرة حتى يظهر لك التماثل والتفاضل، وتناسب أحوال أهل الأحوال الباطنة لذوى الأعمال الظاهرة، لا سيما فى هذه الأزمان المتأخرة التى غلب فيها خلط الأعمال الصالحة بالسيئة فى جميع الأصناف، لنرجح عند الازدحام والتمانع خير الخيرين، وندفع عند الاجتماع شر الشرين،

(١) فى الأصل : توجب

(٢) فى الأصل : نقص .

(٣) فى الأصل : ما يحتاج إلى العقل . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٤) فى الأصل : وذوق عظم الإيمان . ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام.

ونقدم عند التلازم:- تلازم الحسنات والسيئات - ما ترجح منها، فإن غالب رؤوس المتأخرين وغالب الأمة، من الملوك والأمراء والمتكلمين والعلماء والعباد وأهل الأموال، يقع غالبا فيهم ذلك.

وأما الماشون على طريقة الخلفاء الراشدين فليسوا أكثر الأمة. ولكن على هؤلاء الماشين على طريقة الخلفاء أن يعاملوا الناس بما أمر الله به ورسوله من العدل بينهم، وإعطاء كل ذي حق حقه، وإقامة الحدود بحسب الإمكان، إذ الواجب هو الأمر بالمعروف وفعله، والنهي عن المنكر وتركه بحسب الإمكان، فإذا عجز أتباع الخلفاء الراشدين عن ذلك، قَدَّمُوا خَيْرَ الْخَيْرِينَ حصولاً، وشر الشرين دفعاً، والحمد لله رب العالمين.

(فصل)

قال الله تعالى لما أهبط آدم ومن معه إلى الأرض: ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْى هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَاىَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ • وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [سورة البقرة ٣٨ - ٣٩].

الشیطان یعتن بنی
آدم ویعرضهم علی
الفواحش والمعاصی

وقال تعالى: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْى هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَاىَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى • وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِى فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمًى • قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِى أَعْمًى وَقَدْ كُنْتُ

بَصِيرًا • قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا كَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿

[سورة طه: ١٢٣ - ١٢٦].

وقال: ﴿قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ • قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ • يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ • يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ [سورة الأعراف: ٢٤ - ٢٧].

فأخبر سبحانه بنعمته على بنى آدم بما أنزله من اللباس الذى يوارى سوءاتهم ومن الريش، وإنزاله له كما قال: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾، [سورة الحديد: ٢٥]، ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ الْأَنْعَامِ﴾ [سورة الزمر: ٦].

وفى الحديث الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم: «ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاء»^(١).

(١) الحديث بهذا اللفظ عن أبى هريرة وابن مسعود رضى الله عنهما فى: البخارى ١٢٢/٧ (كتاب الطب، باب ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاء)؛ سنن ابن ماجة ١١٣٨/٢ (كتاب الطب، باب ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاء). والحديث بهذا اللفظ مع زيادة .. أنزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله . عن ابن مسعود رضى الله عنه فى المسند (ط . المعارف) ٢٠١/٥ . =

وأخبر سبحانه أن لباس التقوى خير من هذا اللباس. كما قال لما أمرهم بالزاد فقال: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [سورة البقرة: ١٩٧]، فهما لباسان وزادان.

ثم قال: ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا﴾ [سورة الأعراف: ٢٧]، فنهى بنى آدم أن يفتتوا بفتنة الشيطان كما فتن أبويهما، وذلك بمعصية الله وطاعة الشيطان في خلاف أمر الله ونهيه، وأنه لما نزع عن الأبوين لباسهما فكذلك قد ينزع عن الذرية لباس التقوى ولباس البدن ليريهما سوءاتهما.

قال تعالى: ﴿إِنَّهُ يَرَأَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْهُمْ وَإِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [سورة الأعراف: ٢٧] فأخبر

= وتكرر ١٢/٦، ١٢١، ١٣٤، ١٥٨، ١٥٩. والحديث عن جابر رضى الله عنه في مسلم ١٧٢٩/٤ (كتاب السلام، باب لكل داء دواء واستحياب الدواء) ونصه: «لكل داء دواء، فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله عز وجل». وجاء الحديث عن أسامة بن شريك رضى الله عنه في: سنن أبي داود ٦/٤ (كتاب الطب، باب في الرجل يتداوى): سنن الترمذى ٢٥٨/٣ (كتاب الطب، باب ما جاء في الدواء والحلت عليه)، المسند (ط الحلبي) ١٧٨/٤ (ثلاثة أحاديث): سنن ابن ماجه (الموضع السابق). ولفظه في الترمذى: عن أسامة بن شريك قال: قالت الأعراب: يا رسول الله ألا نتداوى؟ قال: نعم، يا عباد الله تداووا، فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء أو دواء إلا داء واحداً. فقالوا: يا رسول الله وما هو؟ قال: الهرم». قال الترمذى: «وفي الباب عن ابن مسعود وأبى هريرة وأبى خزيمة وأبى عبيد وابن عباس. هذا حديث حسن صحيح». وجاء الحديث بمعناه عن أبى الدرداء رضى الله عنه في: سنن أبى داود ١١/٤ (كتاب الطب، باب في الأدوية المكروهة)، وعن طارق بن شهاب في المسند (ط الحلبي) ٣١٥/٤ وعن رجل من الأنصار في المسند (ط الحلبي) ٣٧١/٥.

أن الشياطين^(١) أولياء للذين لا يؤمنون بهدى الله الذى بعث به رسله.

كما قال: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ • وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ • حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا آتِيَتْ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾ [سورة الزخرف: ٣٦ - ٣٨]

وكذلك قال الشيطان: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ • إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ﴾ [سورة، ص: ٨٢، ٨٣] (٢) ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ • إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [سورة الحجر: ٤١، ٤٢]، وقال: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ • وَإِنَّا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [سورة النحل: ٩٩، ١٠٠].

وقال: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [سورة الأنعام: ١٢١].

ثم أخبر عن أولياء الشيطان الذين لا يؤمنون فقال: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سورة

(١) فى الأصل : الشيطان.

(٢) فى الأصل حرفت آية ٨٢ إلى : فوعزتك.

الأعراف: ٢٨]. فقولهم: والله أمرنا بها، يقتضى أنهم متدينون بها يرونها عبادة وطاعة، كما كان مشركو العرب يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا نطوف في الثياب التى عصينا الله فيها، إلا الحُمنس - قريش وحلفاؤها^(١) - فكانوا يطوفون في ثيابهم، وكان غيرهم قد يطوف في ثياب أحسى^(٢) إن حصل له ذلك، وإلا طاف عريانا^(٣)، حتى كانت المرأة تطوف عريانة، وربما سترت فرجها بيدها، وتقول: اليوم يبدو بعضه أو كله . . . وما بدأ منه فلا أجله

وكان من طاف في ثيابه من الحُمنس ألقاها فسميت لَقَى، وحرمت عليه.

وكانوا أيضا في الإحرام لا يأكلون من الدهن الذى [في الأنعام]^(٤). ولهذا لما فتح النبى صلى الله عليه وسلم مكة وغزا تبوك

(١) فى الأصل : وحلفاها.

(٢) فى الأصل : فى الثياب احبس ، وهو تحريف. وسبق ورود هذا الكلام ٤٥٠/١ ونقلت فى تعليقى هناك (ت ٥) كلام ابن كثير الذى قال فيه: «وكانت قريش - وهم الحُمنس - يطوفون فى ثيابهم. ومن أعاره أحسى ثوبا طاف فيه ... الخ» .

(٣) فى الأصل : عريا ، وهو تحريف.

(٤) زدت عبارة «فى الأنعام» ليستقيم الكلام.. وذكر ابن الجوزى فى تفسير قوله تعالى: (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين) [سورة الأعراف: ٣١] فى تفسيره (زاد المسير ١٨٧/٣): «قال ابن السائب: كان أهل الجاهلية لا يأكلون فى أيام حجهم دَسَاءً، ولا ينالون من الطعام إلا قوتاً، تطلياً لحجهم، فنزل قوله: (وكلوا واشربوا)». وانظرا جاء فى تفسير الآية التالية (٣٢) فى تفسير الطبرى (ط . المعارف) ٣٩٦/١٢. وفى «زاد المسير» ١٨٩/٣.

أنزل الله «براءة» وأمره الله بالبراءة إلى أهل العهد المطلق من الشرك^(١) وبسيرهم في الأرض أربعة أشهر.

وقال: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [سورة التوبة: ٥] فبعث النبي صلى الله عليه وسلم أبابكر الصديق أميراً على الحاج وأمره أن ينادى أن لا يحج بعد العام مشرك/ ولا يطوف عريان. فكانوا يصرخون بها من الموسم كما ثبت ذلك في الصحيح وغيره في حديث أبي هريرة^(٢) وغيره وهو من المتواتر، وأردفه النبي صلى الله عليه وسلم بعلي بن أبي طالب [أن] لا ينبذ للمعاهدين^(٣) عهودهم، لأن عاداتهم كانت أن لا يقبلوا ببند العهد وحله إلا من الكثير^(٤) أو بعض أهل بيته، فأخبرهم^(٥) النبي صلى الله عليه وسلم إذ ذاك على عاداتهم^(٦) ليقبلوا ذلك. وكان أبوبكر هو الإمام الذي يقيم للناس مناسكهم ويصلّي بهم ويحكم فيهم، وعلىّ معه ليلبغ رسالة البراءة إلى أهل العهود^(٧)

(١) في الأصل : المشرك.

(٢) في الأصل : أبا هريرة ، وهو خطأ.

(٣) في الأصل : للمعاهدين.

(٤) في الأصل : الكثير، وهو تحريف.

(٥) في الأصل : فأجراهم ، وهو تحريف.

(٦) في الأصل : عاداتهم ، وهو تحريف.

(٧) يقول ابن كثير في تفسيره ٤/٤٥ (ط دار الشعب) «وأول هذه السورة الكريمة نزل على رسول

الله صلى الله عليه وسلم، لما رجع من غزوة تبوك وهم بالحج، ثم ذكر أن المشركين يحضرون

عامهم هذا الموسم على عاداتهم في ذلك، وأنهم يطوفون بالبيت عراة ، فكره مخالطتهم ، فبعث

أبا بكر الصديق رضى الله عنه أميراً على الحج هذه السنة، ليقم للناس مناسكهم، ويُعلم =

فكان أولياء الشيطان إذا فعلوا هذه الفاحشة، وهى إبداء السوءات فى الطواف، يحتجون بشيئين: يقولون: ﴿وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا﴾ وهذا هو الرجوع إلى العادة والاتباع والتقليد^(١) للأسلاف. ويقولون: ﴿وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ وهذا قول بغير علم.

=
المشركين أن لا يحجوا بعد عامهم هذا، وأن ينادى فى الناس ببراءة، فلما قفل أتبعه بعل بن أبى طالب ليكون مبلغا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، لكونه عصبه له، كما سيأتى بيانه. فقوله: (براءة من الله ورسوله) أى هذه براءة: أى تبرؤوا من الله ورسوله (إلى الذين عاهدتم من المشركين . فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر) [سورة التوبة: ١، ٢] اختلف المفسرون ها هنا اختلافا كثيرا ، فقال قائلون: هذه الآية لذوى العهد المطلقة غير المؤقتة، أو من له عهد دون أربعة أشهر فيكمل له أربعة أشهر، فأما من كان له عهد مؤقت فأجله إلى مدته، مهما كان. وانظر تفسير ابن كثير للآيات الأولى من سورة براءة ٤/٤٤ - ٥٣. وأما الأحاديث المتواترة التى يشير إليها ابن تيمية فعنها حديث عن أبى هريرة رضى الله عنه ونصه فى: البخارى ٧٨/١ - ٧٩. (كتاب الصلاة، باب ما يستر من العورة): «أن أبا هريرة قال: بعثنى أبو بكر فى تلك الحجة فى مؤذنين يوم النحر يؤذن بمنى ألا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . قال حميد بن عبد الرحمن (بن عوف) : ثم أورد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فأمره أن يؤذن ببراءة . قال : أبوهريرة: فأذن معنا على أهل منى يوم النحر لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان». وجاء الحديث فى مواضع أخرى فى البخارى: ١٥٣/٢ (كتاب الحج، باب لا يطوف بالبيت عريان. ولا يحج مشرك)، ١٦٧/٥ (كتاب المغازى، باب حج أبى بكر بالناس سنة تسع)، ٦٤/٦ (كتاب التفسير، تفسير سورة التوبة)، ١٠٢/٤ (كتاب الجزية، باب كيف ينبذ إلى أهل العهد): سنن أبى داود ٢٦٤/٢ - ٢٦٥ (كتاب المناسك، باب يوم الحج الأكبر)، سنن النسائى ١٨٦/٥ (كتاب المناسك، باب قوله تعالى: خذوا مناسككم عند كل مسجد): سنن الدارمى ٢٣٧/٢ (كتاب السير، باب فى الوفاء للمشركين بالعهد): المسند (ط المعارف) ١٣٣/١٥ - ١٣٤.

وجاءت أحاديث أخرى فى نفس الموضوع عن أبى بكر وعلى وعن غيرهما من الصحابة رضوان الله عليهم أشار إلى بعضها ابن كثير وإلى بعضها الطبرى (انظر تفسيره - ط . المعارف - ٩٨/١٤ وما بعدها). وانظر المسند (ط . المعارف) ١٥٦/١، ٣٢/٢.

(١) فى الأصل : التقليد.

ولهذا قال [تعالى] ^(١): ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾

[سورة الإعراف: ٢٨]، فإن الفحشاء قبيحة منكرة تنكرها القلوب بفطرتها، والله لا يأمر بمنكر. وهذا يقتضى أن الأفعال القبيحة السيئة تكون على صفاتٍ تمنع معها أن الله يأمر بها. وفي هذا نزاع معروف بين الناس بيناه في غير هذا الموضع.

ثم قال: ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سورة الأعراف:

٢٨] أى: أتقولون أنه أمر بهذا، وأنتم لا تعلمون أنه أمر به ؟ إذ ^(٢) ليس معكم إلا عادة آبائكم ودينكم، وأنتم لا تعلمون أن الله أنزل بهذا سلطانا.

فهذه الآية يدخل فيها كل من تعبد بفاحشة وأمر منكراً، وإن احتج بالعادة التى لسلفه، أو زعم أن الله يأمر بذلك، [أو] لما يذكره من الأسباب ^(٣)، كقول مشركى العرب: هذه الثياب عصينا الله فيها فلا نطوف له فيها، يريدون وقت العبادة أن يجتنبوا ^(٤) ثياب المعصية.

/وكذلك تقسيمهم الناس إلى قسمين: حُسن ^(٥) وغير حُسن، ص ١٦٦

(١) زدت كلمة «تعالى» ليستقيم الكلام.

(٢) فى الأصل : إذا.

(٣) فى الأصل : .. بذلك لما يذكره من الراب ، وهو تحريف ، ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام .

(٤) فى الأصل : أن يحضروا ، وهو تحريف . ولعل ما أثبتته هو الصواب.

(٥) فى الأصل : خمس ، وهو تحريف ، وتكررت بعد ذلك محرفة عدة مرات. وفى اللسان: «أبو الهيثم:

الحُسن قريش ومن ولدت قريش وكنانة... سمو حُسنًا لأنهم تحمسون فى دينهم أى تشددوا» =

وإباحتهم للحُمس ما يحرم على غيرهم من الطواف في الثياب، ومن الطعام، و[عدم] دخول البيوت المنقوبة^(١) في الإحرام من أبوابها، وإسقاطهم عن الحُمس الإفاضة من عرفة بالإفاضة من مزدلفة^(٢).

فمن هذا الباب ما يدعى قوم من أشراف بنى هاشم - ومن يزعمون أنهم منهم لموافقتهم لهم على رأى كالتشيع وغيره - أنهم مختصون به في العبادات والمحظورات. فهذا نظير ما كانت الحُمس تدعيه.

وفي سيرة ابن هشام ٢١٤/١: «قال ابن إسحاق: ثم ابتدعوا في ذلك أمورا لم تكن لهم، حتى قالوا: لا ينبغي للحُمس أن يأتقوا الأقط ولا يسلنوا السمن وهم حُرْم، ولا يدخلوا بيتنا من شعر، ولا يستظلوا إن استظلوا إلا في بيوت الأدم ما كانوا حُرْمًا، ثم رفعوا في ذلك فقالوا: لا ينبغي لأهل الحِل أن يأكلوا من طعام جاءوا به معهم من الحِل إلى الحرم، إذا جاءوا حجاجا أو عمارا، ولا يطوفوا بالبيت إذ قَدَموا أول طوافهم إلا في ثياب الحُمس، فإن لم يجدوا منها شيئا طافوا بالبيت عراة، ... الخ» وانظر سيرة ابن هشام ٢١١/١ - ٢١٦. وانظر ما ذكره أستاذي الأستاذ محمود شاكر في تعليقه في تفسير الطبري (ط المعارف) ٥٥٧/٣ (ت ١).

(١) في الأصل: ودخول البيوت المقربة. ورجع أستاذي الأستاذ محمود شاكر أن تكون الكلمة الأخيرة هي «المنقوبة». وانظر التعليق السابق، وانظر تفسير الطبري لقوله تعالى: (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون) [سورة البقرة: ١٨٩] وفيه ٥٥٨/٣ ينقل عن مجاهد قوله: «كان المشركون إذا أحرم الرجل منهم تقب كُوة في ظهر بيته، فجعل سُلْمًا، فجعل يدخل منها. قال: فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ومعه رجل من المشركين، قال: فأنتي الباب ليدخل فدخل منه. قال: فانطلق الرجل ليدخل من الكوة. قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما شأنك؟ فقال: إني أحس. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وأنا أحس».

(٢) انظر تفسير الطبري لقوله تعالى: (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) [سورة البقرة: ١٩٩] ١٨٤/٤ - ١٩١.

ومن^(١) هذا الباب ما يفعله قوم من المتزهدة من كشف سوءاتهم في سماعاتهم وحماماتهم أو غير ذلك، ويقولون: هذا طريقنا، وهذا في طريقنا. فهذا مثل قولهم: (وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها).

وأبلغ من ذلك تعبّد طوائف من المتزهدة والمتعبدة بمعاشرّة الأحداث المردان والنساء الأجانب، والنظر إليهم والخلوة بهم، والمحبة والهوى فيهم^(٢)، وبما قد يكون - وقد لا يكون - وراء ذلك من الفاحشة الكبرى.

وهذا ابتدأه المشركون - من الصابئة وغير الصابئة - الذين هم أولياء الشياطين الذين هم مشركون، كما ذكر ابن سينا في «إشارات» وزعم أنه مما يعين على السلوك والتأله العشق^(٣) العفيف واستماع الأصوات الملحنة، كما ذكر أيضاً الشرك بعبادة الصور، ويذكر هو وطائفته عبادة الكواكب^(٤).

وهذا في النصارى أيضاً منه جانب قوى، وهم أيضاً قد ابتدعوا شركاً لم ينزل الله به سلطاناً، كما قال تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ

(١) في الأصل : فمن .

(٢) أمام هذا الموضع كتب في هامش الأصل : «مطلب».

(٣) في الأصل : المعشق . وهو تحريف . وفي هامش الأصل أمام هذا الموضع كتب : «مطلب : مدح (؟) العشق».

(٤) انظر ما سبق ٢٣٩/١ (وانظرت : ٥) ٢٤٠/١ (وانظرت ١).

وَرُفَبَانَهُمْ أَزْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣٨﴾
[سورة التوبة: ٣٨].

ولهذا كثر هذا في طوائف الزهاد والعباد من هذه الأمة [من] (١)
المبتدعة، الخارجين عن الشريعة ورسالة محمد صلى الله عليه وسلم
من هذا الوجه، وإن كانوا من وجه آخر داخلين فيها.

فهذا شأن الطرائق المبتدعة كلها: يجتمع / فيها الحق والباطل.
ومن المعلوم أن هذا الذى يفعلونه من الفواحش الظاهرة أو الباطنة. ظ ١٦٦

وقد قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا
وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ
بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سورة الأعراف: ٣٣].

وقال تعالى: ﴿وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾ [سورة الأنعام: ١٢٠].

وقد قال فى الصحيحين عن ابن عباس وأبى هريرة عن النبى
صلى الله عليه وسلم أنه قال: «العينان تزنيان وزناهما النظر، والأذنان
تزنيان وزناهما السمع، واللسان يزنى وزناه النطق، والقلب يتمنى
ذلك ويشتهى، والفرج يصدق ذلك ويكذبه» (٢).

(١) زدت «من» ليستقيم الكلام.

(٢) سبق الحديث ٣١٩/١.

فما كان من السمع والبصر واللسان في هذا الباب فهو من زناه، والزنا من الفواحش، والله لا يأمر بالفحشاء، فالله تعالى لا يأمر أن يعبد، ويتقرب إليه بالعشرة للمردان الصباح، والنظر إليهم والإصغاء إلى كلامهم ونحو ذلك: ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سورة الأعراف : ٢٨].

بل قد حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، وإن أتى هذه الفواحش معتقدا تحريمها فهو من المسلمين الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم في حديث أبي ذر: «من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة، وإن زنا وإن سرق»^(١).

فإن المسلم الذى يأتى بفاحشة إما أن يتوب إلى الله ويستغفره، فيدخل في قوله : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ لَهُمْ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۚ أُولَٰئِكَ جِزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

(١) جاء هذا الحديث عن أبي ذر الغفارى رضى الله عنه في مواضع كثيرة في البخارى (انظر فتح البارى - ط. السلفية - الأرقام التالية ١٢٣٧، ١٤٠٨، ٢٣٨٨، ٣٢٢٢، ٥٨٢٧، ٦٢٦٨، ٦٤٤٣، ٧٤٨٧)، وجاء في بعض المواضع مختصرا مثل ٧١/٢ (كتاب الجنائز، باب في الجنائز ومن كان آخر كلامه: لا إله إلا الله) ونصه فيه: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أتانى أت من ربي فأخبرني - أو قال: بشرني - أنه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة. قلت: وإن زنى وإن سرق. قال: وإن زنى وإن سرق». وجاء في مواضع أخرى مطولا. وانظر: البخارى ٩٤/٨ - ٩٥ (كتاب الرقاق، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: ما أحب أن لى مثل أحد ذهباً)، ١٤٢/٩ (كتاب التوحيد، باب كلام الرب مع جبريل)؛ مسلم ٦٨٨/٢ - ٦٨٩ (كتاب الزكاة، باب الترغيب في الصدقة)؛ سنن الترمذى ١٣٦/٣ (كتاب الإيمان، باب افتراق هذه الأمة)؛ (المسند (ط. الحلبي) ١٥٩/٥.

رَبُّهُمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنَعَمَ
أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿ [سورة آل عمران: ١٣٥، ١٣٦]

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ
يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ [سورة النساء : ١١٠].

وقال تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ
اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ [سورة هود : ١١٤].

وفي الصحيحين عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
ص ١٦٧ أن رجلاً أصاب من [امرأة]^(١) قبلة، فأتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكر ذلك له، فأنزل عليه: ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ
وَزُلْفًا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ الآية [سورة هود:
١١٤]. قال الرجل: ألى هذه الآية ؟ [قال:] لمن ^(٢) عمل بها من
أمتي ^(٣)».

وقد قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ
وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾ [سورة الشورى: ٣٧].

(١) زدت كلمة «امرأة» ليستقيم الكلام، وهى من ألفاظ الحديث .

(٢) فى الأصل : الآية فمن. ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام، وهو موافق لرواية البخارى.

(٣) الحديث عن ابن مسعود رضى الله عنه فى : البخارى ٧٥/٦ (كتاب التفسير ، تفسير سورة

هود)، مسلم ٢١١٥/٤ - ٢١١٦ (كتاب التوبة، باب: إن الحسنات يذهبن السيئات)؛ سنن

الترمذى ٣٥١/٤ (كتاب تفسير القرآن، تفسير سورة هود)؛ سنن ابن ماجه ٤٤٧/١ (كتاب

إقامة الصلاة والسنة فيها، باب ما جاء فى أن الصلاة كفارة)، ١٤٢١/٢ (كتاب الزهد، باب

ذكر التوبة)؛ المسند (ط . المعارف) ٢٣٨/٥ .

وقال : ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ [سورة النجم: ٣٢] قال ابن عباس : ما رأيت شيئا [أشبهه] ^(١) باللمم مما قال أبوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن العينين تزنيان وزناهما النظر» وذكر الحديث ^(٢).

والمسلم ^(٣) إذا أتى الفاحشة [لا يكفر] ^(٤) وإن كان كمال الإيمان الواجب قد زال عنه، كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يزني الزاني حين يزني [وهو مؤمن] ^(٥)، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها

(١) زدت «أشبهه» ليستقيم الكلام ، وهي من كلمات الحديث.

(٢) تمام الحديث: ... عن النبي صلى الله عليه وسلم: إن الله عز وجل كتب على ابن آدم حفظه من الزنا، أدرك ذلك لا محالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان النطق، والنفس تمنى وتشتهى ، والفرج يصدق ذلك ويكذبه». والحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه، وسبق ورود مختصرا ٣١٩/١، وأشارت إلى بعض مواضعه في المسند، كما سبق ورود جزء منه في هذا الجزء قبل صفحات. وانظر الحديث أيضا: في المسند (ط المعارف) ١٤٧/١٤ (رقم ٧٧٠٥). وقال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله إنه سيأتي في المسند مطولا ومختصرا: ٨٣٣٨، ٨٥٠٧، ٨٥٢٠، ٨٥٨٢، ٨٨٣٠، ٨٩١٩، ٩٣٢٠، ٩٥٥٩، ١٠٨٤١، ١٠٩٢٤، ١٠٩٣٣. والحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في: البخارى ٥٤/٨ (كتاب الاستئذان، باب زنا الجوارح دون الفرج)، ١٢٥/٨ (كتاب القدر، باب وحرام على قرية أهلكتها أنهم لا يرجعون...): مسلم ٢٠٤٦/٤ - ٢٠٤٧ (كتاب القدر، باب قُدر على ابن آدم حفظه من الزنا وغيره): سنن أبي داود ٣٣١/٢ - ٣٣٢ (كتاب النكاح ، باب ما يؤمر به من غض البصر). وانظر تفسير ابن كثير سورة النجم آية ٣٢.

(٣) في الأصل : المسلم.

(٤) زدت عبارة «لا يكفر» ليستقيم الكلام.

(٥) عبارة «وهو مؤمن» : ساقطة من الأصل ، وهي من ألفاظ الحديث.

وهو مؤمن، ولا ينتهب نهبه ذات شرف^(١) يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وهو مؤمن»^(٢).

فأصل الإيمان معه، وهو قد يعود [إلى المعصية، ولكنه يكون مؤمناً]^(٣) إذا فارق الدنيا، كما في الصحيح عن عمر أن رجلاً كان يدعى حماراً، وكان يشرب الخمر، وكان كلما أتى به [إلى]^(٤) النبي صلى الله عليه وسلم أمر بجلده، فقال رجل: لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به [إلى]^(٤) النبي صلى الله عليه وسلم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تلعه فإنه يحب الله ورسوله»^(٥) فشهد له بأنه يجب الله ورسوله، ونهى عن لعنته. كما تقدم في الحديث الآخر الصحيح: «وإن زنا وإن سرق».

وذلك أن معه أصل الاعتقاد: أن الله حرم ذلك، ومعه خشية عقاب الله، [ورجاء]^(٦) رحمة الله، وإيمانه بأن الله يغفر الذنب ويأخذ به، فيغفر الله له به.

كما في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) في الأصل: سرق، وهو تحريف. والمنبت هو من ألفاظ الحديث في مسلم.

(٢) سبق الحديث مختصراً ٤٥٧/١ (وانظرت ٣)، ٤٥٨/١ (وانظرت ٦).

(٣) ما بين المعقوفين أثبت مكان الكلام الساقط لتستقيم العبارة.

(٤) زدت «إلى» ليستقيم الكلام.

(٥) الحديث عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه في: البخارى ١٥٨/٨ - ١٥٩ (كتاب الحدود،

باب ما يكره من لعن شارب الخمر).

(٦) ورجاء: زدتها ليستقيم الكلام.

قال: أذنب عبد ذنبا، فقال: أى رب إني أذنبت ذنبا فاغفر لي. فقال ربه: علم عبدى أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به، قد غفرت لعبدى. ثم أذنب ذنبا آخر، فقال: أى رب أذنبت ذنبا فاغفره لي. فقال: ط ١٦٧ ربه: علم عبدى أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به، قد غفرت لعبدى. ثم أذنب ذنبا آخر، فقال: أى رب قد أذنبت ذنبا فاغفره لي. فقال: علم عبدى أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به، قد غفرت لعبدى، فليفعل ما شاء»^(١).

وكذلك في الصحاح من غير وجه حديث الذى لم يعمل خيراً قط، وقال لأهله: إذا أنا مت فاحرقونى، ثم اسحقونى، ثم ذرونى فى يوم ريح. الحديث. فقال الله له: ما حملك على ما فعلت ؟ قال: خشيتك يارب. فغفر الله [له]^(٢) بتلك^(٣) الخشية^(٤).

وكذلك من [أفضل أعمال] المؤمن التوبة^(٥)، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم للغامدية^(٦) التى أقرت بالزنا حتى رجها: «لقد

(١) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فى : البخارى ١٤٥/٩ (كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: يريدون أن يبدلوا كلام الله)؛ مسلم ٢١١٢/٤ - ٢١١٣ (كتاب التوبة، باب قبول التوبة من الذنوب)؛ المسند (ط. المعارف) ٩٢/١٥ - ٩٣ (وانظر تعليق المحقق).

(٢) له : ساقطة من الأصل.

(٣) فى الأصل : بذلك ، وهو تحريف.

(٤) سبق الحديث ١٦٤/١ (وانظرت ٤).

(٥) فى الأصل : وكذلك من وراء المؤمن التوبة، وهو تحريف. ولعل ما أنبته يستقيم به الكلام.

(٦) فى الأصل : للعامرية ، وهو تحريف.

تأبّت توبة لو تابها صاحب مَكْسٍ لَغُفِرَ له. وهل وجدت [توبة] ^(١)
أفضل من أن جادت بنفسها لله؟ ^(٢).

وحديث صلاة التوبة محفوظ في السنن عن علي، عن أبي بكر
الصدّيق، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما من مسلم
يذنب ذنباً فيتوضأ ^(٣) ويحسن الوضوء، ثم يصلي ركعتين ويستغفر الله
إلا غفر له» وقرأ هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا
أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ [سورة آل عمران: ١٣٥] ^(٤).

وهذا باب واسع، فإن الذنوب التي يُبتلى بها العباد يسقط عنهم

(١) توبة: ساقطة من الأصل، وهي من ألفاظ الحديث (انظر مسلم ١٣٢٤/٣).

(٢) الحديث عن عبدالله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه في: مسلم ١٣٢٣/٣ - ١٣٢٤ (كتاب الحدود، باب من اعترف على نفسه بالزنا). وأول الحديث أن ماعز بن مالك الأسلمي أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم... الحديث ومنه: فجاءت الغامدية فقالت: يا رسول الله، إني قد زينت فطهرني... والحديث في: سنن أبي داود ٢١٢/٤ - ٢١٣ (كتاب الحدود، باب المرأة التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم برجمها من جهينة): سنن الدارمي ١٧٩/٢ - ١٨٠ (كتاب الحدود، باب الحامل إذا اعترفت بالزنا): المسند (ط الحلبى) ٣٤٨/٥.

(٣) في الأصل: فتوضأ.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ومكانه بياض في الأصل، وزدته ليستقيم الكلام، وهو من ألفاظ الحديث. والحديث - مع اختلاف في بعض الألفاظ - عن علي عن أبي بكر الصدّيق رضى الله عنه في: سنن أبي داود ١١٤/٢ - ١١٥ (كتاب الصلاة، باب في الاستغفار)، وأوله: عن علي: كنت رجلاً إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ... وفيه: وصدق أبو بكر رضى الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي... الحديث. وهو في: سنن الترمذى ٢٩٦/٤ (كتاب تفسير القرآن، تفسير سورة آل عمران): سنن ابن ماجه ٤٤٦/١ (كتاب إقامة الصلاة، باب ما جاء في أن الصلاة كفارة): المسند (ط. المعارف) ١٥٣/١ - ١٥٤، ١٧٨. وقال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله في تعليقه: «أشار إليه البخارى في التاريخ الكبير ٥٥/١/٢».

عذابها^(١) إما بتوبة تَجِبُ ما قبلها، وإما باستغفار، وإما بحسنات يذهبن السيئات، وإما بدعاء المسلمين وشفاعتهم، أو بما يفعلونه له^(٢) من البر، وإما بشفاعته النبي صلى الله عليه وسلم وغيره فيه يوم القيامة، وإما أن يكفر الله خطاياها بما يصيبه من المصائب فقد تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن ما يصيب المسلم من أذى شوكة فما فوقها، إلا حطَّ الله بها خطاياها كما تحط الشجرة اليابسة ورقها^(٣).

وأصناف الحسنات التي تكفر بها السيئات كثيرة أكثر من السيئات، من أنواع البر جميعها، كما جاء ذلك في الأحاديث النبوية المطابقة لكتاب/ الله تعالى.

ص ١٦٨

وأهل السنة والجماعة^(٤) متفقون على أنه لا يكفر المسلم بمجرد

(١) في الأصل : عذابها ، وهو تحريف.

(٢) أو بما يفعلونه له: كذا بالأصل، والمقصود: بما يفعلونه لله تعالى...

(٣) وردت أحاديث عديدة بهذا المعنى ، منها حديث عبدالله بن مسعود رضى الله عنه، في : البخارى ١١٥/٧ (كتاب الطب، باب أشد الناس بلاء الأنبياء...) ونصه فيه :... عن عبدالله قال: دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوعك، فقلت: يا رسول الله إنك توعك وعكا شديدا. قال: أجل إني أوعك كما يوعك رجلان منكم. قلت: ذلك أن لك أجرين. قال: أجل ذلك كذلك، ما من مسلم يصيبه أذى شوكة فما فوقها إلا كفر الله بها سيئاته كما تحط الشجرة ورقها». والحديث في: مسلم ١٩٩١/٤ (كتاب البر والصلة، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض...)؛ المسند (ط. المعارف) ٢٢٠/٥. وجاء حديث بنفس المعنى عن عائشة رضى الله عنها في: سنن الترمذى ٢٢٠/٢. قال الترمذى : «وفى الباب عن سعد بن أبى وقاص وأبى عبيدة بن الجراح وأبى هريرة وأبى أمامة وأبى سعيد وأنس وعبدالله بن عمرو وأسد بن كرز وجابر وعبدالرحمن بن أزهر وأبى موسى. قال أبو عيسى: حديث عائشة حديث حسن صحيح».

(٤) في الأصل : وجماعة.

الذنب كما يقوله الخوارج، ولا أنه يخرج^(١) من الإيمان بالكلية كما يقوله المعتزلة، لكن ينقص الإيمان ويمنع كماله الواجب. وإن كانت المرجئة^(٢) تزعم أن الإيمان لا ينقص أيضاً. فمذهب أهل السنة المتبعون [للسلف الصالح: أن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية].^(٣)

فأما استحلال ما حرم الله ورسوله من الفواحش وغيرها فهو كفر، وبمثله أهلك الله قوم لوط [الذين]^(٤) استحلوا الفاحشة وفعلوها معلنين بها مستحلين لها. قال [تعالى]^(٥) ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّن سِجِّيلٍ مِّنْ مَّنْشُورٍ • مُّسَوِّمَةٌ عِندَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾ [سورة هود: ٨٢، ٨٣]^(٦).

وقد روى [عن قتادة]:^(٧) من الظالمين من هذه الأمة^(٨)، وقد روى أنه^(٩) يكون فيها خسف وقذف ومسح.

(١) في الأصل : تبيراً . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢) في الأصل : الموجبة ، وهو تحريف.

(٣) في الأصل : فمذهب أهل السنة المتبعون لصاحبه أعداء الأقوال ، وهو تحريف وفيه كلام ساقط

ولعل ما أثبتته يقرب من الأصل الصحيح .

(٤) زدت «الذين» ليستقيم الكلام.

(٥) زدت «تعالى» للإيضاح.

(٦) في الأصل قال : فجعلنا ، وهو تحريف.

(٧) زدت «عن قتادة» ليستقيم الكلام.

(٨) روى الطبري في تفسيره (ط المعارف) ٤٣٩/١٥: «... عن قتادة في قوله: «وما هي من الظالمين

ببعيد» قال: يعنى ظالمى هذه الأمة. قال: والله ما أجاز منها ظالماً بعد».

(٩) في الأصل : أن .

وقد شرع الله سبحانه في شريعة أهل التوراة^(١) وشريعة أهل القرآن رجم الزانى المحصن بالحجارة، كما رجم الله أهل الفاحشة. وأما أهل الفاحشة واللوطية فيُرجمان سواء كانا بكرين أو ثيبين عند جمهور العلماء، كما رجم الله قوم لوط، وليس في الذنوب ما يُعاقب أهله بالرجم إلا أهل هذه الفاحشة.

وقد^(٢) رجم النبي صلى الله عليه وسلم غير واحد: رجم اليهوديين^(٣)، ورجم ما عز بن مالك، ورجم الغامدية^(٤)، ورجم آخر. وكذلك رجم خلفاؤه الراشدون^(٥) أيضا.

وكذلك ما يعاقب الله به أهل ذلك، كما روى البخارى في صحيحه تعليقا مجزوماً به وهو داخل في الصحيح الذى شرطه عن عبدالرحمن بن غنم الأشعرى، [أنه]^(٦) سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «ليكونن من أمتى أقوام يستحلون الحر^(٧) والمحريم والخمر والمعازف، ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليها بسارحة لهم، يأتيهم لحاجتهم، فيقولون: / ارجع إلينا غدا، فَيَبِيتُهُمْ^(٨) الله، ظ ١٦٨

(١) في الأصل : التورية.

(٢) في الأصل : قد.

(٣) في الأصل : اليهوديين.

(٤) في الأصل : العامرية .

(٥) في الأصل : الراشدين.

(٦) زدت «أنه» ليستقيم الكلام.

(٧) في الأصل : الحرز. وانظر ما سبق ٢٩٥/١ (ت ٢).

(٨) في الأصل : فينبهم، وهو تحريف .

ويضع ^(١) العَلَمَ، ويمسح آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة» ^(٢).

فالعقوبة بما عوقبت ^(٣) به الأمم المتقدمة من قذف ومسح وخسف إنما يكون لمن شاركهم فاستحل ما حرّمه الله ورسوله. كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ليكونن [من أمتي] ^(٤) أقوام يستحلّون...» ثم قد يستحلّ بعضهم بعض أنواع الخمر بتأويل، كما استحلّ ذلك أهل الكوفة، كما روى في الحديث: «ليكونن من أمتي أقوام يستحلّون الخمر يسمونها باسم غير اسمها» ^(٥).

(١) في الأصل : يضع . والمثبت هو الذي في صحيح البخارى .

(٢) سبق ورود هذا الحديث ٢٩٤/١ - ٢٩٥ وعلقت عليه هناك (ت ١، ٢). وانظر أيضا ٣٦٦/١ (وانظرت ٢).

(٣) في الأصل : بما عوقب.

(٤) من أمتي : ساقطة من الأصل.

(٥) جاء هذا الحديث بالفاظ مختلفة وعن عدد من الصحابة، فهو عن أبى مالك الأشعرى رضى الله عنه مع اختلاف في اللفظ في: سنن أبى داود ٤٤٩/٣ - ٤٥٠ (كتاب الأشربة، باب في الداذئ) (ولفظه فيه: «ليشرين ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها»): سنن ابن ماجه (بلفظ مطول) ١٣٣٣/٢ (كتاب الفتن، باب العقوبات): المسند (ط الحلبى) ٣٤٢/٥. وجاء الحديث بلفظ «يشرب ناس من أمتي الخمر باسم يسمونها إياه» عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه: سنن ابن ماجه ١١٢٣/٢ (كتاب الأشربة، باب الخمر يسمونها بغير اسمها): المسند ٣١٨/٥. وعده الشيخ محمد ناصر الدين الألبانى من الأحاديث الصحيحة في كتابه «صحيح الجامع الصغير» ٣٤٢/١. وجاء الحديث بلفظ مقارب عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في: سنن النسائى ٢٨٠/٨ (كتاب الأشربة، باب منزلة الخمر): المسند ٢٣٧/٤. وصححه الألبانى (في المرجع السابق في نفس الموضع). وذكر ابن ماجه حديثا آخر بلفظ مختلف عن أبى أمامة الباهلى رضى الله عنه في: سنن ابن ماجه ١١٢٣/٢ (كتاب الأشربة، باب الخمر يسمونها بغير اسمها) ونقل المحقق عن الشارح تضعيفه له.

فالاستحلال الذى يكون [من] ^(١) موارد الاجتهاد، [وقد] ^(٢) أخطأ المستحلّ فى تأويله - مع إيمانه وحسناته - هو مما غفره الله لهذه الأمة من الخطأ فى قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [سورة البقرة: ٢٨٦]، كما استحل بعضهم بعض أنواع الربا، واستحل بعضهم نوعاً من الفاحشة وهو إتيان النساء فى حشوشهن، واستحل بعضهم بعض أنواع الخمر، واستحل بعضهم استماع المعازف، واستحل بعضهم من دماء بعض بالتأويل ما استحل.

فهذه المواضع التى تقع من أهل الإيمان والصّلاح تكون سيئات مكفّرة أو مغفورة أو خطأ مغفورا، ومع هذا فيجب بيان ما دلّ عليه الكتاب والسنة من الهدى ودين الحق، والأمر بذلك، والنهي عن خلافه بحسب الإمكان.

ثم هذه الأمور التى كانت من أولئك تكثرت وتغلظت فى قوم آخرين بعدهم حتى [تنتهى بهم] ^(٣) إلى استحلال محارم الله والخروج عن دين الله، وإذا تغلظت هذه الأمور عاقب ^(٤) الله أصحابها بما يشاء.

(١) زدت «من» ليستقيم الكلام .

(٢) زدت «وقد» لتستقيم العبارة .

(٣) زدت عبارة «تنتهى بهم» ليستقيم الكلام.

(٤) فى الأصل : عاقه ، وهو تحريف.

وقد كان بعض الصحابة ظن أن الخمر حُرِّمت على العامة دون الذين آمنوا وعملوا الصالحات فشرَّبها متأولاً، فأحضره عمر، واتفق هو وأئمة الصحابة كعلّي وغيره على أنهم [إن] ^(١) أصرُّوا على استحلالها كفروا، وإن أقرُّوا/ بالتحريم جُلِّدوا، فأقرُّوا بالتحريم. ثم حصل لذلك نوع من اليأس والقنوط لما فعل، فكتب إليه عمر ﴿حَمَّ • تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ • غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ [سورة غافر: ١ - ٣] وأظنه قال: ما أدرى أى ذنبك أعظم؟! : استحلالك الرِّجس، أم يأسك من رحمة الله؟.

وهذا من علم أمير المؤمنين وعدله، فإن الفقيه كل الفقيه لا يؤيسُّ الناس من رحمة الله، ولا يجرِّثهم على معاصي الله. واستحلال المحرِّمات كفر، واليأس من رحمة الله كفر.

ولهذا كان دين الله بين الحرورية والمرجئة، فالمسلم يذنب ويتوب، كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربِّه: «يا عبادى إنكم تخطئون بالليل والنهار، وأنا أغفر الذنوب، فاستغفرونى أغفر لكم» ^(٢).

(١) زدت «إن» لتستقيم العبارة.

(٢) الحديث عن أبى ذر الغفارى رضى الله عنه فى: مسلم ١٩٩٤/٤ - ١٩٩٥ (كتاب البر والصلة

والآداب، باب تحريم الظلم): المسند (ط الحلبى) ١٥٤/٥، ١٦٠. وأول الحديث - وهذه رواية

مسلم - عن أبى ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال: «يا

عبادى إننى حرمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرِّماً فلا تظالموا، يا عبادى كلکم ضال إلا =

وفي صحيح مسلم عنه أيضا من حديث أبى هريرة قال: «والذى نفسى بيده لو لم تذبوا لذهب الله بكم، ولجاء بقوم يذبون فيستغفرون الله، فيغفر لهم»^(١). ونحوه في الصحيح من رواية أبى أيوب^(٢).

وقال لعائشة لما قيل فيها الإفك: «يا عائشة إن كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى إليه. فإن العبد إذا اعترف بذنبه وتاب تاب الله عليه، وإن كنت بريئة»^(٣) فسييرتك الله»^(٤).

= من هديته فاستهدونى أهدكم.... الحديث. ولابن تيمية رسالة في شرح هذا الحديث نشرت في الجزء الثالث من مجموعة الرسائل المنيرة ، ص ٢٠٥ - ٢٤٦ (ط . المطبعة المنيرية، القاهرة ، ١٣٤٦هـ)، وأعيد نشرها في مجموع فتاوى الرياض ١٣٦/١٨ - ٢٠٩.

(١) الحديث بهذا اللفظ عن أبى هريرة رضى الله عنه في: مسلم ٢١٠٦/٤ (كتاب التوبة ، باب سقوط الذنوب بالاستغفار توبة): المسند (ط المعارف) ٢١٨/١٥. وجاء هذا الحديث بمعناه جزءا من حديثين طويلين عن أبى هريرة رضى الله عنه في: المسند (ط المعارف) ١٨٧/١٥ - ١٩١. وأوله: «قلنا يا رسول الله، إنا إذا رأيناك رقت قلوبنا وكنا من أهل الآخرة... قال: لو تكونون - أو قال: لو أنكم تكونون - على كل حال على الحال التى أنتم عليها عندى، لصافحتكم الملائكة بأكفهم، ولزارتكم فى بيوتكم، ولو لم تذبوا لجاء الله بقوم يذبون كى يغفر لهم... الحديث، وقد صحح الشيخ أحمد شاكر الحديثين. وجاء الحديث فى سنن الترمذى مطولا ٧٩/٤ - ٨٠ (كتاب صفة الجنة، باب ما جاء فى صفة الجنة ونعيمها). وضعف الترمذى الحديث، وجاء مختصرا ٢٠٧/٥ - ٢٠٨ (كتاب الدعوات، باب منه) وقال الترمذى: هذا حديث حسن غريب وصحح الألبانى الحديث فى «صحيح الجامع الصغير» ٦٠/٥.

(٢) الحديث عن أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه فى: مسلم ٢١٠٥/٤ (كتاب التوبة ، باب سقوط الذنوب بالاستغفار توبة) ونصه فيه: أنه قال حين حضرته الوفاة... سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لولا أنكم تذبون لخلق الله خلقا يذبون، يغفر لهم». والحديث فى: المسند (ط الحلبي) ٤١٤/٥.

(٣) فى الأصل: بريء.

(٤) هذا جزء من حديث طويل هو حديث الإفك عن عائشة رضى الله عنها وأوله - وهذا لفظ =

وفي الصحيح عن جندب أن النبي صلى الله عليه وسلم حدث أن رجلاً قال: لا يغفر الله لفلان، وأن الله قال: من الذي يتألى على أنى لا أغفر لفلان، فإنى قد غفرت لفلان وأحببت عملك»^(١).

وقال الترمذى وابن ماجه عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون»^(٢).

وقال: «إن العبد إذا أذنب نُكِّتت في قلبه نكتة سوداء، فإن تاب ونزع واستغفر صُقل قلبه، وإن زاد زيد فيها حتى تعلو قلبه، فذلك الران»^(٣) الذى قال الله تعالى [فيه]^(٤): ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى

= البخارى - ١١٦/٥ - قالت عائشة: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفراً أقرع بين أزواجه فأمين خرج سهمها خرج بها... والحديث في: البخارى ١٧٣/٣ - ١٧٦ (كتاب الشهادات، باب تعديل النساء بعضهن بعضاً)، ١١٦/٥ - ١٢٠ (كتاب المغازى، باب حديث الإفك)، ٧٦/٦ - ٧٧ (كتاب التفسير، سورة يوسف)، مسلم ٢١٢٩/٤ - ٢١٣٨ (كتاب التوبة، باب في حديث الإفك...); المسند ١٩٤/٦ - ١٩٧.

(١) الحديث عن جندب رضى الله عنه في: مسلم ٢٠٢٣/٤ (كتاب البر والصلة والآداب، باب النهى عن تقنين الإنسان من رحمة الله تعالى). وقال النووى في شرحه على مسلم ١٧٤/١٦: «معنى يتألى: يحلف، والألية: اليمين».

(٢) في الأصل: التوابين، وهو خطأ. والحديث عن أنس رضى الله عنه: سنن الترمذى ٧٠/٤ (كتاب صفة القيامة، باب منه): سنن ابن ماجه ١٤٢٠/٢ (كتاب التوبة، باب ذكر التوبة): سنن الدارمى ٣٠٣/٢ (كتاب الرقاق، باب في التوبة): المستدرك للحاكم ٢٤٤/٤. وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وحسن الألبانى الحديث في «صحيح الجامع الصغير» ١٧١/٤. وانظر: جامع الأصول ٧٠/٣: الترغيب والترهيب ٥٢/٥. وذكر الإمام أحمد الحديث مطولاً في مسنده (ط الحلبى) ١٩٨/٣.

(٣) في الأصل: الزان، وهو تحريف.

(٤) زدت «فيه» ليستقيم الكلام.

قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١﴾ [سورة المطففين: ١٤]

وفي صحيح مسلم عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل، حتى تطلع الشمس من مغربها»^(٢). وهذا الباب واسع.

والله تعالى يقبل توبة العبد من جميع [الذنوب]:^(٣) الشرك فما دونه، كما قال تعالى: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ الآية [سورة الزمر: ٥٣].

وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا﴾ الآية [سورة البروج: ١٠].^(٤)

وقال تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [سورة التوبة: ١١].

(١) الحديث بألفاظ مقاربة عن أبي هريرة رضى الله عنه في: سنن الترمذى ١٠٥/٥ (كتاب التفسير، سورة ويل للمطففين) وقال الترمذى: «هذا حديث حسن صحيح»؛ سنن ابن ماجه ١٤١٨/٢ (كتاب الزهد، باب ذكر الذنوب)؛ المسند (ط. المعارف) ٩٧/١٥ - ٩٨ وصحح الشيخ أحمد شاكر الحديث، وقال: «وأصل الرين (الران): الطبع والدنس». وانظر الترغيب والترهيب ١٢٩/٣، ٥٣/٥.

(٢) الحديث عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه في: مسلم ٢١١٣/٤ (كتاب التوبة، باب قبول التوبة من الذنوب...)؛ المسند (ط. الحلبي) ٣٩٥/٤، ٤٠٤؛ الترغيب والترهيب ٤٩/٥. وقال المنذرى: «رواه مسلم والنسائي».

(٣) زدت كلمة «الذنوب» ليستقيم الكلام.

(٤) في الأصل حرفت الآية إلى: فتتوا المؤمنات والمؤمنات.

وقال تعالى : ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ • أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [سورة المائدة ٧٣، ٧٤].

وقال : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [سورة الأنفال: ٣٨].

فمن تاب من هذه الاعتقادات الفاسدة، وهو استحلال شيء من المحرمات أو التدين بشيء منها، قبل الله توبته. وأما من استحل ذلك أو تدين [به] ^(١) وإن لم يفعله، فالذى يفعله ^(٢) ذلك وهو معتقد للتحريم خير منه، فإن هذا مؤمن مذنّب، وأما الاستحلال لها والتدين بها فهو كفر.

فأما أهل الإباحة الذين لا يحرمون شيئاً ^(٣) من الفواحش وغيرها، فهؤلاء كفار، من أعظم الناس كفراً.

وكذلك استحلال التلوط، مثل من يظن أن قوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [سورة النساء : ٣] يتناول الذكران . أو يظن قوله: ﴿وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ﴾ [سورة البقرة: ٢٢١] هو في الموطوء لا

(١) زدت «به» ليستقيم الكلام.

(٢) في الأصل : يفعله ، وهو تحريف.

(٣) في الأصل : شيء ، وهو خطأ.

في الزوج. أو يظن أن ذلك يباح في السفر، أو بعد أربعين يوماً، أو نحو ذلك، فهذا يكفر بإجماع المسلمين.

ومثل هؤلاء قد يعاقبهم الله بما عاقب به قوم لوط، وقد يحشر معهم، لأن دينه دينهم، بخلاف المقر بتحريم ذلك فإنه مسلم.

/ وأما التدين بذلك فهو أعظم من استحلاله، [وهؤلاء]^(١) ص ١٧٠ المتدينون ما يكادون^(٢) يتدينون بنفس فعل الفاحشة الكبرى، ولكن بمقدماتها من النظر والتلذذ به والمباشرة والعشق للنسوان الأجانب والصبيان، ويزعمون أن ذلك يصفى نفوسهم وأرواحهم ويرقيهم إلى الدرجات العالية. وفيهم من يزعم أنه يُخاطب من تلك الصورة وتتنزل عليه أسرار ومعارف. وفيهم من يترقى لغير ذلك فيقول: إنه يتجلى له فيها الحقائق، وربما زعم أن الله يحلّ فيها، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً، وقد يسجدون لها.

[ومن]^(٣) هؤلاء من يزعم أن دحية الكلبي كان أمرداً، وأن جبريل كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة أمرد، ويقول له: ما أحب أن تأتيني إلا في صورة أمرد^(٤)

وفيهم من يتأول قوله [صلى الله عليه وسلم]^(٥): «رأيت ربي في

(١) زدت «وهؤلاء» ليستقيم الكلام.

(٢) في الأصل: ما يكادوا، وهو خطأ.

(٣) زدت «ومن» لتستقيم العبارة.

(٤) في الأصل: أمر، وهو تحريف.

(٥) زدت عبارة «صلى الله عليه وسلم» للإيضاح.

أحسن صورة»^(١) وفي صورة كذا وكذا^(٢)، ويجعل الأمر ربه.

وهؤلاء الحلولية والاتحادية منهم من يخصه بالصور الجميلة ويقول بمظاهر الجمال، ومنهم من يقول بالاتحاد المطلق والحلول المطلق، لكن هو يتخذ لنفسه من المظاهر ما يحبه.

(١) جاء هذا الحديث في المعجم الكبير للطبراني ٢٩٦/١ (ط) وزارة الأوقاف العراقية، بغداد، ١٣٩٨/١٩٧٨) تحت رقم ٩٣٨ ونصه: «حدثنا جعفر بن محمد بن مالك الفزاري الكوفي، ثنا عباد بن يعقوب الأسدي، ثنا عبادة بن إبراهيم بن الحسين بن علي بن الحسن، عن أبيه، عن جده، عن عبادة بن أبي رافع، عن أبي رافع، قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مشرق اللون فعرف (في مجمع الزوائد ٢٣٧/١: يعرف) السرور في وجهه فقال: «رأيت ربي في أحسن صورة، فقال لي: يا محمد: أتدرى فيم يختصم الملأ الأعلى؟ فقلت: ياربي في الكفارات. قال: وما الكفارات؟ قلت: إبلاغ الوضوء أماكنه على الكراهيات (في مجمع الزوائد: الكراهيات، وفي المعجم الكبير للسيوطي: الكراهات) والمشي على الأقدام إلى الصلوات، وانتظار الصلاة بعد الصلاة». قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»: رواه الطبراني في الكبير، وفيه عبادة بن إبراهيم بن الحسين عن أبيه ولم أر من ترجمها». وجاء الحديث عن ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ: «رأيت ربي تبارك وتعالى» في موضعين في المسند (ط المعارف) ٢٠١/٤، ٢٢١، وصحح الشيخ أحمد شاكر الحديثين. وكذلك صححه الشيخ الألباني في «صحيح الجامع الصغير» ١٦٨/٣ وقال: «تخريج السنة ٤٣٣: ابن أبي عاصم، الأجرى، البيهقي». وذكر في تعليقه: «يعنى في المنام كما تدل عليه الروايات الأخرى» وقال السيوطي في اللآلئ المصنوعة ٣٠/١ - ٣١: «وقال الدارقطني في الأفراد: حدثنا أبو بكر أحمد بن عيسى الخواص، حدثنا سفيان بن زياد بن آدم، حدثنا أبو ربيعة فهد بن عوف، حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رأيت ربي عز وجل في أحسن صورة». وهذا الحديث إن حمل على رؤية المنام فلا إشكال، وإن حمل على اليقظة فقد سئل عنه أستاذنا العلامة كمال الدين بن المهام فأجاب بأن هذا حجاب الصورة.

(٢) ومن ذلك حديث: «رأيت ربي في المنام في أحسن صورة، شاباً موقراً، رجلاً في خضرة، عليه نعلان من ذهب، على وجهه فراش من ذهب». قال الشوكاني في «الفوائد المجموعة» ص ٤٤٧: «رواه الخطيب عن أم الطفيل امرأة أبي بن كعب، وهو موضوع، وفي إسناده وضاع وكذاب ومجهول». وذكره ابن عراق الكنانى في «تنزيه الشريعة» ١٤٥/١ وقال في آخر تعليقه عليه: =

فهو كما قال الله تعالى: ﴿إِرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ [سورة الفرقان: ٤٣] ^(١) وقال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [سورة الحاقة: ٢٣] ^(٢).

وهؤلاء يجعل أحدهم معبوده من جنس موطنه ^(٣): ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سورة الأعراف: ٢٨]، ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ

= «وقال البيهقي: روى من أوجه كلها ضعيفة، ويكفي في التعقيب على ابن الجوزي أنه هو نفسه ذكره في الواهيات»، وذكره السيوطي في «اللائي المصنوعة» ٢٨/١ - ٢٩ وقال: «موضوع». ومن ذلك حديثان منسوبان إلى ابن عباس رضى الله عنهما: الأول: قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: رأيت ربي في صورة شاب له وفرة. والثاني: قال: رأى محمد ربه عز وجل في صورة شاب أرمد. ومن ذلك حديث نسب إلى عائشة أنها قالت: رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه على صورة شاب جالس على كرسي رجله في خضرة من نور يتلأأ. وحديث رابع مقارب نسب إلى معاذ بن عفراء. وهذه الأحاديث ذكرها السيوطي في «اللائي المصنوعة» ٢٩/١ - ٣٠. وذكر اثنين منها الملا على القاري في «الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة» ص ٢٠٤ - ٢٠٥، وذكر واحدا منها ابن الديبع الشيباني وهو حديث: «رأيت ربي في صورة شاب أرمد». وقال عنه (تميز الطيب من الخبيث فيما يدور على ألسنة الناس من الحديث، ص ٧٩، ط محمد صبيح، ١٣٤٧): «دائر على ألسنة عوام المتصوفة وهو موضوع مفترى على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قاله التاج السبكي وغيره، والله تعالى أعلم».

(١) في الأصل حرفت الآية إلى: «أفرأيت... الخ».

(٢) جاءت الآية في الأصل محرفة.

(٣) في الأصل: موطنه.

ظ ١٧٠ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ [سورة الأعراف: ٣٣] (١).

وكثير من هؤلاء إنما ينكر (٢) بكلامه إباحة ذلك التعبد به، ولكن حاله حال من يتعبد به، حتى إنهم يتواصون فيما بينهم بأن المرید السالك ينبغي أن يتخذ لنفسه صورة يجتمع عليها، ثم يترقى منها إلى الله، أو أنه يشاهد فيها [الله] (٣).

(فصل (٤))

[في] (٥) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

[الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر] (٦) هو الذي أنزل [الله] (٧) به

(١) في الأصل: وأن تقولون، وهو تحريف.

(٢) في الأصل: يذكر، وهو تحريف. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٣) زدت كلمة «الله» ليستقيم الكلام.

(٤) نشر هذا الفصل كرسالة مستقلة في مجموع «فتاوى الرياض» في الجزء الخاص بالجهد

١٢١/٢٨ - ١٧٨، وسأرمز له - كما سبق - بحرف (ض). كما نشر أيضاً مستقلاً مع مقدمة

للدكتور محمد جميل غازي (ط المديني. القاهرة، ١٣٩٩/١٩٧٩) (واعتمد الدكتور غازي على

نشرة سابقة تحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد، ط دار الكتاب الجديد، بيروت،

١٩٧٦/١٣٩٦. وسبق أن نشر الرسالة الشيخ محمد حامد الفقى ضمن مجموعة شذرات

البلاطين، ط السنة المحمدية، القاهرة، ١٣٧٦/١٩٥٦) وسأرمز لنشرة الدكتور غازي بحرف

(غ). وسأقابل الأصل المخطوط على النشرتين المطبوعتين بإذن الله. وفي (غ) لا توجد كلمة

(فصل) في بداية الرسالة ولكن توجد هذه الخطبة: «الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ

بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. أرسله بالهدى

ودين الحق، ليظهره على الدين كله، وكفى بالله شهيدا، صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً».

(٥) في: زيادة في (ض) وليست في (غ). كما لا توجد العبارة التالية «الأمر بالمعروف والنهي عن

المنكر» في (غ).

(٦) مابين المعقوفتين ساقط من الأصل، وأثبتته من (ض)، (غ).

(٧) الله: زيادة في (غ).

كتبه وأرسل به رسله، [وهو]^(١) من الدين، فإن رسالة الله: إما إخبار، رسالة الله إما إخبار وإما إنشاء.

فالإخبار عن نفسه [عز وجل]^(٢) وعن خلقه: مثل التوحيد والقصص الذى يندرج فيه الوعد والوعيد.

والإنشاء: الأمر والنهى والإباحة.

الإنشاء هو الأمر والنهى والإباحة.

وهذا كما^(٣) ذكر فى [الحديث]^(٤) أن: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [سورة الإخلاص: ١] [تعديل]^(٥) ثلث القرآن؛ لتضمنها الثلث [الذى هو] التوحيد^(٦)، لأن القرآن توحيد، وأمر، وقصص^(٧)

وقوله سبحانه فى صفة نبينا صلى الله عليه وسلم: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُجِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ [سورة الأعراف: ١٥٧]، هو لبيان كمال رسالته^(٨)؛ فإنه صلى الله عليه وسلم [هو]^(٩) الذى أمر الله على

(١) وهو: زيادة فى (غ).

(٢) عز وجل: زيادة فى (غ).

(٣) فى الأصل: مما. والتصويب من (ض)، (غ).

(٤) الحديث: زيادة فى (غ).

(٥) تعديل: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض)، (غ).

(٦) فى الأصل، وفى (ض): لتضمنها ثلث التوحيد. والمثبت من (غ).

(٧) فى الأصل، وفى (ض): إذ هو قصص توحيد وأمر. والمثبت من (غ).

(٨) ض، غ: هو بيان لكامل رسالته.

(٩) هو: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض)، (غ).

لسانه بكل معروف، ونهى عن كل منكر، وأحلَّ كل طيب، وحرَّم كل خبيث.

ولهذا روى عنه [صلى الله عليه وسلم]^(١) أنه قال: «إنها بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»^(٢). وقال في الحديث المتفق عليه: «[إنما]^(٣) مثلى ومثل الأنبياء كمثلى رجل بنى دارا فأتمها وأكملها إلا موضع لبنه، فكان الناس يطيفون^(٤) بها، ويعجبون من حسنها، ويقولون:

(١) صلى الله عليه وسلم : زيادة في (غ).

(٢) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه بهذا اللفظ أو بلفظ: صالح الأخلاق، أو بلفظ: حسن الأخلاق في: المسند (ط المعارف) ٧٩/١٦ - ٨٠. وقال الشيخ أحمد شاكر: إسناده صحيح ورواه البيهقي في «شعب الإيمان»... والمعنى: أن الأنبياء بعثوا بمكارم الأخلاق، وبقيت بقية، فُبِعث بما كان معهم وبتأملها، أو أنها تفرقت فيهم فأمر بجمعها لتخلقه بالصفات الإلهية. وهو في الموطأ ١٩٠٤/٢ (كتاب حسن الخلق، باب ما جاء في حسن الخلق) وقال الشارح: «وقال ابن عبد البر: هو حديث مدني صحيح متصل من وجوه صحاح عن أبي هريرة وغيره» المستدرک للحاكم ٦١٣/٢ وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». وذكره الشيخ الألباني في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» ٦٧/١ وقال: «رواه البخاري في الأدب المفرد رقم ٢٧٣، وابن سعد في الطبقات ١٩٢/١، والحاكم ٦١٣/٢، وأحمد ٣٨١/٢، وابن عساکر في تاريخ دمشق (١/٢٦٧/٦) من طريق ابن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا . وهذا إسناده حسن».

(٣) إنما : زيادة في (غ) وهي في رواية الترمذی.

(٤) يطيفون : كذا في الأصل وفي (ض). وفي إحدى روايات الحديث الصحيحة: يطيفون به. وفي أكثر الروايات: يطوفون.

لولا موضع اللبنة، فأنا تلك اللبنة»^(١) فيه أكمل الله الدين^(٢) :
المتضمن للأمر بكل معروف، والنهي عن كل منكر، وإحلال كل
طيب، وتحريم كل خبيث.

وأما من [كان]^(٣) قبله من الرسل فقد كان يُحَرِّم على أممهم
بعض الطيبات، كما قال [الله تعالى]^(٤) : ﴿فَيُظْلَمُ مَنْ الَّذِينَ هَادُوا
حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [سورة النساء: ١٦٠]. وربما لم يحرم ص ١٧١
عليهم جميع الخبائث، كما قال تعالى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي
إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ
التَّوْرَةُ﴾ [سورة آل عمران: ٩٣].

وتحريم الخبائث يندرج في معنى النهي عن المنكر، كما أن
[إحلال]^(٥) الطيبات يندرج في معنى^(٦) الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر^(٧)، لأن تحريم الطيبات [هو]^(٨) مما نهى الله عنه، وكذلك

(١) الحديث بألفاظ مقاربة عن أبي هريرة وجابر بن عبد الله رضي الله عنهما في: البخاري ١٨٦/٤
(كتاب المناقب، باب خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم)؛ مسلم ١٧٩٠/٤ - ١٧٩١ (كتاب
الفضائل، باب ذكر كونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين)؛ سنن الترمذي ٢٥٥/٤ (كتاب
الأمثال، باب ما جاء مثل النبي والأنبياء...)؛ المسند (ط. المعارف) ٤٣/١٣، ٢٣٤،
٢٨/١٦ - ٢٩، (ط. الحلبي) ٩/٣ (عن أبي سعيد الخدري).

(٢) في الأصل، وفي (ض): فيه كمل دين الله. والمثبت من (غ).

(٣) كان : زيادة في (غ).

(٤) الله تعالى : زيادة في (غ).

(٥) إحلال : ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض)، (غ).

(٦) معنى : ساقطة من (ض)، (غ).

(٧) عبارة «والنهي عن المنكر» ساقطة من (ض)، (غ).

(٨) هو : زيادة في (غ).

الأمر بجميع المعروف والنهي عن كل منكر مما^(١) لم يتم إلا للرسول^(٢) الذي تم الله به مكارم الأخلاق المندرجة^(٣) في المعرفة.

وقد قال [الله]^(٤) تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [سورة المائدة: ٣]^(٥). فقد أكمل الله لنا الدين، وأتم علينا النعمة، ورضى لنا الإسلام ديناً.

وكذلك وصف الله الأمة^(٦) بما وصف به نبيها، حيث قال: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [سورة آل عمران : ١١٠]، وقال^(٧): ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [سورة التوبة : ٧١].

ولهذا قال أبو هريرة [رضى الله عنه]^(٨): «كنتم خير الناس

(١) مما : ساقطة من (غ).

(٢) غ : إلا لرسول الله .

(٣) غ : المنطوية .

(٤) الله : زيادة في (غ).

(٥) كلمة : «ديننا» ساقطة من الأصل، وهي في (ض) ، (غ).

(٦) ض ، غ : وكذلك وصف الأمة.

(٧) ض ، غ : وقال تعالى.

(٨) رضى الله عنه : زيادة في (غ).

للناس، تأتون بهم في الأقياد^(١) والسلاسل حتى تدخلوهم الجنة»^(٢) فبين [الله]^(٣) سبحانه أن هذه الأمة خير الأمم للناس، فهم أنفعهم لهم، وأعظمهم إحسانا إليهم، لأنهم كملوا أمر الناس بالمعروف ونهيه عن المنكر، من [جهة]^(٤) الصفة والقدر، حيث أمروا بكل معروف ونهوا عن كل منكر لكل أحد^(٥)، وأقاموا ذلك بالجهاد في سبيل الله بأنفسهم وأموالهم، وهذا كمال النفع للخلق.

وسائر الأمم لم يأمرُوا كل^(٦) أحد بكل معروف، ولا نهوا كل أحد عن كل منكر، ولا جاهدوا على ذلك، بل منهم من لم يجاهدوا.

والذين جاهدوا/ - كبنى إسرائيل - فغاية^(٧) جهادهم كان لدفع عدوهم من^(٨) أرضهم، كما يُقاتل الصائل الظالم، لا لدعوة المجاهدين^(٩) [إلى الهدى والخير ولا]^(١٠) لأمرهم^(١١) بالمعروف

(١) غ : في القيود.

(٢) ورد هذا الأثر في: البخارى ٣٧/٦ - ٣٨ (كتاب التفسير، سورة آل عمران، باب كنتم خير أمة أخرجت للناس) ونصه: «حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان عن ميسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة رضى الله عنه: كنتم خير أمة أخرجت للناس. قال: خير الناس للناس تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام». وانظر تفسير ابن كثير للآية ٧٧/٢ (ط دار الشعب).

(٣) الله زيادة في (غ). (٤) جهة : ساقطة من الأصل، وأنبهتها من (ض).

(٥) في (غ):... إحسانا إليهم، لأنهم كل خير ونفع للناس، بأمرهم بالمعروف، ونهيه عن المنكر.

(٦) في الأصل: لكل، وهو تحريف. والمثبت من (ض) ، (غ).

(٧) ض ، غ : فعامة .

(٨) ض ، غ: عن.

(٩) المجاهدين : ساقطة من (غ).

(١٠) ما بين المعقوفتين زيادة في (غ).

(١١) في الأصل ، وفي (ض): وأمرهم . والمثبت من (غ).

ونهيهم عن المنكر. كما قال موسى لقومه: ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ
الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا
خَاسِرِينَ • قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا
حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ إلى قوله:
﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [سورة المائدة: ٢١ -
٢٤] (٢)

وكما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ
بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا يُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا
نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا﴾ [سورة البقرة:
٢٤٦] (٤)، [فعللوا القتال بأنهم أخرجوا من ديارهم وأبنائهم] (٥)، ومع
هذا فكانوا ناكلين (٦) عما أمروا به من ذلك، ولهذا [لم] (٧) تحل
الغنائم لهم، ولم يكونوا يطؤون (٨) بملك اليمين (٩).

(١) في الأصل : لقوله . والمثبت من (ض) . (غ).

(٢) في (ض) ، (غ) بدأت الآية الأخيرة من أولها: (قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبدا ماداموا فيها...)

(٣) ض، غ: وقال تعالى..

(٤) في (غ) كتب آخر الآية: .. فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلا منهم والله عليهم بالظالمين.

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل، وأثبتته من (ض)، (غ).

(٦) في الأصل : يأكلون ، وهو تحريف . والمثبت من (ض). وفي (غ): كانوا ناكلين .

(٧) لم : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٨) في الأصل : يطأؤ، وهو تحريف.

(٩) في الأصل : بالتمن ، وهو تحريف.

ومعلوم أن أعظم الأمم [المؤمنين]^(١) قبلنا [هم]^(٢) بنو إسرائيل، كما [جاء]^(٣) في الحديث المتفق على [صحته]^(٤) في الصحيحين عن ابن عباس [رضى الله عنهما]^(٥) [قال: خرج علينا] النبي صلى الله عليه وسلم فقال^(٦): «عُرِضَتْ عَلَى الْبَارِحَةِ الْأَنْبِيَاءُ بِأَمْمِهِمْ، فَجَعَلَ يَمُرُّ النَّبِيَّ وَمَعَهُ^(٧) الرَّجُلُ، وَالنَّبِيُّ مَعَهُ^(٨) الرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيُّ مَعَهُ^(٩) الرَّهْطُ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ^(٩). وَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا [سَدَ الْأَفْقِ]^(١٠) - وَفِي^(١١) رَوَايَةٍ: فَإِذَا الطَّرَقَ مَمْتَلِئَةٌ بِالرِّجَالِ^(١١) [فَرَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ أُمَّتِي]^(١٢) ^(١٣) فَقُلْتُ: هَذِهِ أُمَّتِي^(١٣). فَقِيلَ: هَذَا مُوسَى فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ^(١٤)، وَلَكِنْ انْظُرْ^(١٥) هَكَذَا وَهَكَذَا،

(١) المؤمنون : ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٢) هم : زيادة في (غ).

(٣) جاء : زيادة في (ض) ، (غ).

(٤) في الأصل : المتفق عليه . والمثبت من (ض)، (غ).

(٥) رضى الله عنهما : زيادة في (ض) ، (غ).

(٦) في الأصل : وفي (غ) : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال . والمثبت من (ض).

(٧) في الأصل : معه .

(٨) غ : ومعه.

(٩) في الأصل : واحد. والمثبت من (ض) ، (غ).

(١٠) عبارة «سَدَ الْأَفْقِ»: ساقطة من الأصل ومن (غ) وزدتها من (ض).

(١١-١١) : ساقط من (ض). وفي (غ): وفي رواية : فإذا الظراب ممتلئة بالرجال.

(١٢) ما بين المعقوتين ساقط من الأصل ومن (غ). وأثبتته من (ض).

(١٣-١٣) : ساقط من (ض).

(١٤) ض : هذا موسى وقومه؛ غ : هؤلاء بنو إسرائيل.

(١٥) ض : .. وقومه، ثم قيل لى: انظر فرأيت سواداً كثيراً سد الأفق، فقيل لى : انظر. وأرجح أن

ناسخ (ض) أخطأ فكرر العبارة.

فرايت سواداً كثيراً قد سد الأفق. فقيل^(١): هؤلاء^(٢) أمتك، ومع هؤلاء^(٣) سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب» فتفرق^(٤) الناس ولم يتبين لهم^(٥)، فتذاكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فقالوا: [أما]^(٦) نحن فولدنا في الشرك، ولكننا^(٧) آمنة بالله ورسوله، ولكن هؤلاء أبناؤنا. فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: «هم الذين لا يكتون ولا يسترقون ولا يتطيرون»^(٨) وعلى ربهم يتوكلون» فقام عكاشة بن محصن [فقال]^(٩): أمنهم أنا يا رسول الله؟ قال: نعم. فقام آخر، فقال: أمنهم أنا؟ فقال: سبقك بها عكاشة»^(١٠).

ولهذا كان إجماع هذه الأمة حجة، لأن الله قد أخبر^(١١) أنهم

(١) غ: قيل.

(٢) في الأصل: هو. والمثبت من (ض)، (غ).

(٣) في الأصل: ومع هذا. والمثبت من (ض)، (غ).

(٤) في الأصل: فيفرق، وهو تحريف.

(٥) ض، غ: ولم يبين لهم.

(٦) أما: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض)، (غ).

(٧) في الأصل: ولاكننا، وهو تحريف.

(٨) في الأصل: ولا ينظرون، وهو تحريف. وفي (ض): لا ينتطرون ولا يسترقون.

(٩) في الأصل: فقال عكاشة بن محصن. والمثبت من (ض)، (غ).

(١٠) الحديث عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما مطولاً ومختصراً ومع اختلاف في الألفاظ:

البخاري ١٥٨/٤ (كتاب الأنبياء، باب وفاة موسى وذكره بعد)، ١٢٦/٧ (كتاب الطب، باب

من اكتوى أو كوى غيره...)، ١٣٤/٧ - ١٣٥ (كتاب الطب، باب من لم يرق)، ١١٢/٨ -

١١٣ (كتاب الرقاق، باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب)، مسلم ١٩٩/١ - ٢٠٠

(كتاب الإيمان، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب)؛

المسند (ط المعارف) ١٤٧/٤ - ١٤٩، ٣٠٧/٥ - ٣٠٨، ٣١٤ - ٣١٦، ١٩٩/٦ - ٣٧ - ٣٨.

(١١) ض: لأن الله تعالى أخبر، غ: لأن الله تعالى قد أخبر.

يأمرون بكل معروف وينهون عن كل منكر، فلو اتفقوا على إباحة محرّم أو إسقاط^(١) واجب أو تحريم^(٢) حلال أو إخبار عن الله أو خلقه بباطل: لكانوا متّصّفين بالأمر بالمنكر، والنهي عن معروف^(٣)، [والأمر بالمنكر والنهي عن المعروف ليس]^(٤) من الكلم الطيب والعمل الصالح، بل الآية تقتضي^(٥) أن ما لم تأمر به الأمة فليس من المعروف، وما لم تنه عنه فليس^(٦) من المنكر، وإذا^(٧) كانت أمة بكل معروف^(٨) ناهية عن كل منكر، فكيف يجوز أن تأمر كلها بمنكر، أو تنهى كلها عن معروف ؟ !

والله سبحانه وتعالى^(٩) كما أخبر بأنها تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، فقد أوجب ذلك على الكفاية منها بقوله: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [سورة آل عمران: ١٠٤].

^(١٠) وإذا أخبر بوقوع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر منها^(١)،

(١) في الأصل : وإسقاط .

(٢) في الأصل : وتحريم .

(٣) غ : كانوا متّصّفين بالأمر بالمنكر والنهي عن المعروف .

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ومن (ض) وأثبتته من (غ).

(٥) في الأصل : بل الآية بمقتضى، وهو تحريف. وابن تيمية يشير إلى قوله تعالى: (كنتم خير أمة

أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) [سورة آل عمران: ١١٠].

(٦) غ : ليس.

(٧) في الأصل : إذا ؛ غ : إذ.

(٨) في الأصل : أمة بكل أمر بمعروف ، والمثبت من (ض).

(٩) ض : والله تعالى.

(١٠-١٠٠) : ساقط من (غ).

لم يكن من شرط ذلك أن يصل^(١) أمر الأمر [ونهى] الناهي^(٢) منها إلى كل مكلف في العالم، إذ ليس هذا من شرط تبليغ الرسالة، فكيف يشترط فيما هو من توابعها؟ بل الشرط أن يتمكن المكلفون من وصول ذلك إليهم، ثم إذا فرطوا فلم يسعوا في وصوله إليهم، مع قيام فاعله بما يجب عليه، كان التفريط منهم لا منه.

وكذلك وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: لا يجب على كل أحد بعينه^(٤)، بل هو على الكفاية، كما دلّ عليه القرآن. ولما كان الجهاد من تمام ذلك، كان الجهاد أيضا كذلك^(٥)، فإذا لم يقم به من يقوم بواجبه أثم كل قادر بحسب/ قدرته؛ إذ هو واجب على كل إنسان بحسب قدرته.

كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من رأى^(٦) منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»^(٧).

(١) غ: وليس من شرط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يصل .. الخ.

(٢) في الأصل: الأمر والناهى.

(٣) في الأصل: إذا، وهو تحريف.

(٤) غ: ولا يجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على كل أحد بعينه..

(٥) غ: كان الجهاد هو كذلك.

(٦) في الأصل: من أرى، وهو تحريف.

(٧) الحديث عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه في: مسلم ٦٩/١ (كتاب الإيمان، باب كون

النهي عن المنكر من الإيمان)؛ سنن أبى داود ٤٠٦/١ (كتاب الصلاة، باب خطبة يوم العيد)،

١٧٣/٤ - ١٧٤ (كتاب الملاحم، باب الأمر والنهى)؛ سنن الترمذى ٣١٧/٣ - ٣١٨ (كتاب

الفتن، باب ما جاء في تغيير المنكر...)؛ سنن ابن ماجة ٤٠٦/١ (كتاب إقامة الصلاة، باب ما

وإذا كان كذلك، فمعلوم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإتمامه^(١) بالجهاد، هو من أعظم المعروف الذي أُمِرنا به. [ومن النهي عن المنكر إقامة الحدود على من خرج من شريعة الله. ويجب على أولى الأمر: وهم علماء كل طائفة وأماؤها ومشايخها أن يقوموا على عامتهم ويأمرهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر، فيأمرهم بما أمر الله به ورسوله: مثل شرائع الإسلام: وهي الصلوات الخمس في مواقيتها، وكذلك الصدقات المشروعة، والصوم المشروع، وحج البيت الحرام. ومثل الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، والإيمان بالقدر خيره وشره، ومثل الإحسان: وهو أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك.

ومثل ما أمر الله به ورسوله من الأمور الباطنة والظاهرة، ومثل إخلاص الدين لله، والتوكل على الله، وأن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، والرجاء لرحمة الله والخشية من عذابه، والصبر لحكم الله، والتسليم لأمر الله.

ومثل صدق الحديث، والوفاء بالعهود، وأداء الأمانات إلى أهلها، وبر الوالدين، وصلة الأرحام، والتعاون على البر والتقوى، والإحسان إلى الجار واليتيم والمسكين وابن السبيل والصاحب والزوجة

= جاء في صلاة العيدين، ١٣٣٠/٢ (كتاب الفتن، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر)؛

المسند (ط . الحلبي) ٣٠/٣.

(١) في الأصل: وإيمانه، وهو تحريف.

والمملوك، والعدل في المقال والفعال، ثم الندب إلى مكارم الأخلاق، مثل أن تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتعفو عمن ظلمك.

ومن الأمر بالمعروف كذلك الأمر بالائتلاف والاجتماع، والنهي عن الاختلاف والفرقة، وغير ذلك.

وأما المنكر الذي نهى الله عنه ورسوله: فأعظمه الشرك بالله، وهو أن يدعو مع الله إلهاً آخر كالشمس والقمر والكواكب، أو كملك من الملائكة، أو نبي من الأنبياء، أو رجل من الصالحين، أو أحد من الجن، أو تماثيل هؤلاء أو قبورهم، أو غير ذلك مما يُدعى من دون الله تعالى أو يُستغاث به أو يُسجد له. فكل هذا وأشباهه من الشرك الذي حرمه الله على لسان جميع رسله.

ومن المنكر كل ما حرمه الله: كقتل النفس بغير الحق، وأكل أموال الناس بالباطل: بالغصب أو بالربا أو بالميسر، والبيع والمعاملات التي نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذلك قطيعة الرحم، وعقوق الوالدين، وتطيف المكيال والميزان، والإثم والبغى. وكذلك العبادات المبتدعة التي لم يشرعها الله ورسوله صلى الله عليه وسلم، وغير ذلك.

والرفق سبيل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(١).

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ومن (ض) وأثبتته من (غ).

ولهذا قيل: «ليكن^(١) أمرك بالمعروف بالمعروف^(٢)»، ونهيك عن المنكر غير منكر».

وإذا كان [الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر] من أعظم^(٣) الواجبات أو المستحبات، فالواجبات والمستحبات^(٤) لابد أن تكون المصلحة فيها راجحة على المفسدة، إذ بهذا بُعثت الرسل وأنزلت^(٥) الكتب، والله لا يحب الفساد، بل كل ما أمر الله به فهو^(٦) صلاح. وقد أثنى الله على الصلاح والمصلحين^(٧) والذين آمنوا وعملوا الصالحات، وذمَّ الفساد والمفسدين^(٨) في غير موضع، فحيث كانت مفسدة الأمر والنهي أعظم من مصلحته، لم يكن^(٩) مما أمر الله به، وإن كان قد ترك واجب وفعل محرم، إذ المؤمن عليه أن يتقى [الله] في عباد الله^(١٠) وليس عليه هداهم. وهذا من^(١١) معنى قوله تعالى: ﴿يَا

(١) في الأصل : وليكن.

(٢) «بالمعروف» المكررة ساقطة من (ض) فقط وإثباتها صحيح.

(٣) في الأصل وفي (ض): وإذا كان هو من أعظم . والمثبت من (غ).

(٤) عبارة «فالواجبات والمستحبات»: ساقطة من (غ).

(٥) ض ، غ : ونزلت.

(٦) غ : هو .

(٧) في المخطوطة : والصالحين.

(٨) في الأصل : وذم الفاسد والمفسدين ، وفي (ض): وذم المفسدين . والمثبت من (غ).

(٩) ض : لم تكن.

(١٠) في الأصل : أن يتقى في عبادته، وفي (ض): أن يتقى الله في عبادته. والمثبت من (غ).

(١١) من : ساقطة من (ض) فقط .

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴿ [سورة المائدة: ١٠٥] ^(١).

والاهتداء إنما يتم بأداء الواجب، فإذا قام المسلم بما يجب عليه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، كما قام بغيره من الواجبات، لم يضره ضلال الضال، وذلك يكون تارة بالقلب، وتارة باللسان ^(٢)، وتارة باليد.

فأما القلب فيجب بكل حال؛ إذ لا ضرر في فعله، ومن لم يفعله فليس هو بمؤمن، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «وذلك [أدنى - أو] ^(٣) أضعف الإيمان». [وقال: «ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»] ^(٤)؛ وقيل لابن مسعود [رضي الله عنه] ^(٥): مَنْ مِتَ الْأَحْيَاءُ؟ فقال: الذي لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا. وهذا هو

(١) عبارة «يا أيها الذين آمنوا» ليست في المخطوطة.

(٢) في الأصل: بالبيان. والمثبت من (ض)، (غ).

(٣) عبارة «أدنى أو»: زيادة من (ض)، (غ).

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل، وأثبتته من (ض). وهذا جزء من حديث عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في: مسلم ٦٩/١ - ٧٠ (كتاب الإيمان، باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان...) ونصه: «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره. ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل». الحديث، وجاء جزء منه في المسند (ط المعارف) ١٧٥/٦ - ١٧٦، ١٨٧.

(٥) رضي الله عنه: زيادة في (غ).

(٦) في الأصل: ألاحي، وهو محريف.

المفتون الموصوف [بأن قلبه كالكوز مُجْحِيًا] ^(١) / في حديث حذيفة بن اليمان [رضى الله عنه في الصحيحين: «تعرض الفتن على القلوب عرض الحصير..» الحديث] ^(٢).

وهنا يغلط فريقان من الناس:

فريق يترك ما يجب من الأمر والنهي تأويلا لهذه الآية. كما قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في خطبته: «[أيها الناس] ^(٣) إنكم تقرأون هذه الآية: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [سورة المائدة: ١٠٥] وإنكم تضعونها في ^(٤) غير موضعها، وإنني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه ^(٥)».

(١) ما بين المعقوفين زيادة في (غ).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة في (غ). وجاء الحديث عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه في أكثر الصحاح، ولكنه جاء مختصرا في أكثرها، وإنما جاء مطولا بحيث يشمل ما يقصده ابن تيمية في: مسلم ١٢٨/١ - ١٣٠ (كتاب الإيمان، باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا...!); المسند (ط الحلبى) ٤٠٥، ٣٨٦/٥. ونص الحديث في مسلم: «عن حذيفة قال: كنا عند عمر فقال: أيكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الفتن؟ فقال قوم: نحن سمعناه.... الحديث وفيه: «قال حذيفة: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: تُعرض الفتن على القلوب كالحصير عوداً عوداً، فأى قلب أشربها نُكَّت فيه نكتة سوداء. وأى قلب أنكرها نُكَّت فيه نكتة بيضاء، حتى تصير على قلبين: على أبيض مثل الصفا فلا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض، والآخر أسود مُرْبَاداً كالكوز مُجْحِيًا لا يعرف معروفا ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه ... الحديث، ولم أجده في البخارى بهذا اللفظ ولكنى وجدته مختصرا (انظر فتح الباري ٥٢٥، ١٤٣٥، ١٨٩٥، ٣٥٨٦، ٧٠٩٦).

(٣) عبارة: «أيها الناس»: زيادة في (غ).

(٤) غ: على.

(٥) الحديث - بالفاظ مقاربة - عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر الصديق رضي الله عنها في: =

والفريق الثانى: من يريد أن يأمر وينهى إما بلسانه وإما بيده مطلقا، من غير فقه ولا حكم^(١) ولا صبر ولا نظر^(٢) فى ما يصلح من ذلك وما لا يصلح، وما يُقدر عليه وما لا يُقدر - كما فى حديث أبى ثعلبة الخشنى [سألت عنها - أى الآية - ^(٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال^(٤): «بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا^(٥) عن المنكر، حتى إذا رأيت شحاً مطاعا، وهوى متبعا، ودنيا مؤثرة، وإعجاب كل ذى رأى برأيه، ورأيت أمرا لا يدان لك به، فعليك بنفسك، ودع عنك أمر العوام؛ فإن من ورائك أيام الصبر، الصبر^(٦) فيهن مثل^(٧) قبض على الجمر، للعامل فيهن كأجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله»]^(٨) فيأتى بالأمر والنهى معتقداً أنه مطيع فى

= سنن أبى داود ١٧٣/٤ (كتاب الملاحم، باب الأمر والنهى). سنن ابن ماجه ١٣٢٧/٢
(كتاب الفتن، باب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر؛ المسند (ط المعارف) ١/١٥٣، ١٦٣، ١٧٦.

(١) فى الأصل : وحكم ، والمثبت من (غ). وفى (ض): وحلم.

(٢) فى الأصل وفى (ض): وصبر ونظر. والمثبت من (غ).

(٣) أى الآية : زيادة فى (غ).

(٤) ض : قال. والمثبت من (غ).

(٥) غ . وانها.

(٦) الصبر : زيادة فى (غ).

(٧) ض : على مثل .

(٨) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل، وأثبتته من (ض) ، (غ). وحديث أبى ثعلبة الخشنى رضى

الله عنه فى: سنن أبى داود ٧٤/٤ (كتاب الملاحم، باب الأمر والنهى): سنن الترمذى

٣٢٣/٤ (كتاب التفسير، سورة المائدة)، وقال الترمذى: «هذا حديث حسن غريب»: سنن ابن

ماجه ١٣٣٠/٢ - ١٣٣١ (كتاب الفتن، باب قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم)

وأول هذا الحديث فى سنن أبى داود: «... حدثنى أبو أمية الشعبانى قال: سألت أبا ثعلبة =

ذلك^(١) الله - ورسوله - وهو معتد [في] حدوده^(٢) ، كما نصب كثير^(٣) من أهل البدع والأهواء [نفسه للأمر والنهي]^(٤) ، كالخوارج والمعتزلة والرافضة، وغيرهم ممن غلط فيما أتاه من الأمر^(٥) والنهي والجهاد وغير ذلك^(٦) ، فكان^(٧) فساد أعظم من صلاحه. ولهذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالصبر على جور الأئمة، ونهى عن قتالهم ما أقاموا الصلاة. وقال: «أدوا إليهم حقوقهم، وسلوا الله حقوقكم»^(٨) . وقد بسطنا القول في ذلك في غير هذا الموضع.

ولهذا كان^(٩) من أصول أهل السنة والجماعة لزوم الجماعة وترك قتال الأئمة، وترك القتال في الفتنة. وأما أهل الأهواء -

= الخشني فقلت: يا أبا ثعلبة، كيف تقول في هذه الآية (عليكم أنفسكم)؟ قال: أما والله لقد سألت عنها خيراً. سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «بل ائتمروا بالمعروف... الحديث، وفيه: مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله» وزادني غيره قال: يا رسول الله أجر خمسين منهم؟ قال: قال: «أجر خمسين منكم» .

(١) في ذلك : ساقطة من (غ).
(٢) في الأصل : وهو معتد بحدوده . والمثبت من (ض)، (غ). وأمام هذا الموضوع كتب في هامش الأصل : «مطلب».

(٣) في الأصل : يصيب كثيراً . وفي (ض): انتصب كثير. والمثبت من (غ).
(٤) ما بين المعقوفين ساقطة من الأصل ومن (ض) وأثبتته من (غ).
(٥) غ : أتاه الله من الأمر.

(٦) في الأصل وفي (ض) : والجهاد على ذلك. والمثبت من (غ).
(٧) ض ، غ : وكان.

(٨) ورد هذا الحديث بمعناه فيما مضى ٣٥/١ وأوله : عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه (وجاء فيما سبق عبدالله بن زيد، وهو خطأ): عن النبي صلى الله عليه وسلم: ستكون بعدي أثره... الحديث.

(٩) أمام هذا الموضوع كتب في هامش الأصل : «مطلب».

كالمعتزلة - فيرون القتال للأئمة من أصول دينهم.

ويجعل^(١) المعتزلة أصول دينهم خمسة: التوحيد - الذى هو سلب الصفات - والعدل - الذى هو التكذيب بالقدر - والمنزلة بين المنزلتين ، وإنفاذ الوعيد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الذى فيه^(٢) قتال الأئمة. ^{ظ ١٧٣} وقد تكلمت على قتال الأئمة فى غير/ هذا الموضع^(٣).

[وجماع ذلك]^(٤) داخل فى القاعدة العامة فيما إذا تعارضت المصالح والمفاسد^(٥) والحسنات والسيئات، أو تزاممت، فإنه يجب ترجيح الراجح منها فيما إذا ازدحمت المصالح والمفاسد، وتعارضت [المصالح والمفاسد]^(٦)، فإن الأمر والنهى وإن كان^(٧) متضمنا لتحصيل مصلحة ودفع مفسدة، فينظر فى المعارض له، فإن كان الذى يفوت من المصالح أو يحصل من المفاسد أكثر، لم يكن مأمورا به، بل يكون محرما إذا كانت مفسدته أكثر من مصلحته.

(١) غ : ويجعل .

(٢) ض : منه .

(٣- ٣) ساقطة من (غ) وانظر مثلا ما ذكره ابن تيمية فى مجموع فتاوى الرياض ٥/١٠ - ٣٢ .

(٤) وجماع ذلك : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من (ض) ، (غ) .

(٥) فى الأصل : والمفاسدة ، وهو تحريف .

(٦) عبارة «المصالح والمفاسد» ساقطة من الأصل المخطوط ، وأثبتها من (ض) ، (غ) .

(٧) فى المخطوطة : وإن كانت ، وهو تحريف .

لكن اعتبار مقادير المصالح والمفاسد^(١) هو بميزان الشريعة، فمتى قدر الإنسان على اتباع النصوص لم يعدل عنها، وإلا اجتهد رأيه^(٢) لمعرفة^(٣) الأشباه والنظائر، وقل أن تعوز^(٤) النصوص من يكون خبيراً بها وبدالاتها^(٥) على الأحكام. وعلى هذا إذا كان الشخص أو الطائفة^(٦) جامعين بين معروف ومنكر، بحيث لا يفرقون بينها^(٧)، بل إما أن يفعلوها جميعاً أو يتركوها جميعاً، لم يجز أن يؤمروا بمعروف ولا [أن] ينهوا عن منكر^(٨)، بل يُنظر فإن كان المعروف أكثرُ أمر به، وإن استلزم ما هو دونه من المنكر، ولم يُنه عنه من منكر يستلزم تفويت معروف أعظم منه، بل يكون النهي حينئذ من باب الصد عن سبيل الله، والسعى في زوال طاعته وطاعة رسوله [صلى الله عليه وسلم]^(٩)، وزوال فعل الحسنات.

وإن كان المنكر أغلبُ نُهي^(١٠) عنه، وإن استلزم فوات^(١١) ما هو

(١) في المخطوطة : الصالح والفاسد.

(٢) ض : برأيه.

(٣) في الأصل : بمعرفة ، والمنبت من (ض) . (غ) .

(٤) في الأصل المخطوط : يعوز.

(٥) غ : وبدالاته.

(٦) غ : والطائفة.

(٧) في الأصل : بينها.

(٨) في الأصل المخطوط : أن يؤمروا بمعروف ولا ينهوا عن معروف. والمنبت من (ض).

(٩) صلى الله عليه وسلم : زيادة في (غ).

(١٠) في المخطوطة : نها.

(١١) في المخطوطة : ثواب ، وهو تحريف.

دونه من المعروف، ويكون الأمر بذلك المعروف المستلزم^(١) للمنكر الزائد عليه أمراً بمنكر، وسعيًا في معصية الله ورسوله.

ص ١٧٤ وإن تكافأ المعروف والمنكر المتلازمان، / لم يؤمر^(٢) بهما ولم يُنه عنها، فتارة يصلح الأمر، وتارة يصلح النهي، وتارة لا^(٣) يصلح لا أمر ولا نهى، حيث كان المنكر والمعروف^(٤) متلازمين^(٥)، وذلك في الأمور المعينة الواقعة.

وأما من جهة النوع فيؤمر بالمعروف مطلقاً، وينهى عن المنكر مطلقاً، وفي الفاعل الواحد والطائفة الواحدة: يؤمر بمعرفها ويُنهى عن منكرها، ويُحمد محمودها ويذم مذمومها^(٦)، بحيث^(٧) لا يتضمن الأمر بمعروف فوات [معروف] أكبر^(٨) منه، أو حصول منكر فوقه، ولا يتضمن النهي عن المنكر حصول [ما هو]^(٩) أنكر منه، أو فوات معروف أرجح منه.

(١) في المخطوطة : مستلزم ، وهو تحريف.

(٢) في المخطوطة : لم يؤمن ، وهو تحريف.

(٣) لا : ساقطة من (غ) .

(٤) ض ، غ : المعروف والمنكر.

(٥) في المخطوطة : متلازمان ، وهو خطأ.

(٦) في هامش الأصل كتب أمام هذا الموضوع : «مطلب».

(٧) في المخطوطة : حيث .

(٨) في المخطوطة : فوات أكبر: ض: فوات أكثر. والمنتهى من (غ).

(٩) ما هو: زيادة في (غ).

وإذا اشتبه الأمر استثبت^(١) المؤمن حتى يتبين^(٢) له الحق، فلا يقدم على الطاعة إلا بعلم وثقة^(٣)، وإذا تركها^(٤) كان عاصيا، فترك الأمر^(٥) الواجب معصية، وفعل ما نُهي عنه من الأمر معصية، وهذا باب واسع، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ومن هذا الباب إقرار^(٦) النبي صلى الله عليه وسلم لعبدالله بن أبيّ وأمثاله من أئمة النفاق والفجور لما لهم من الأعوان^(٧)، فيإزالة منكره^(٨) بنوع من عقابه مستلزمة^(٩) إزالة معروف أكبر^(١٠) من ذلك بغضب قومه وحميتهم، وبنفور^(١١) الناس إذا سمعوا^(١٢) أن محمدا^(١٣) يقتل أصحابه.

ولهذا لما خطب^(١٤) الناس في قصة^(١٥) الإفك بما خاطبهم به،

(١) في المخطوطة كأنها : استثبت : ض ، غ : استبان . وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته.

(٢) في المخطوطة : تبين.

(٣) في المخطوطة : وينهى ، وهو تحريف.

(٤) في المخطوطة : تركها ، وهو تحريف.

(٥) الأمر : ساقطة من (غ).

(٦) غ : ترك.

(٧) ض ، غ : من أعوان .

(٨) غ : المنكر .

(٩) في المخطوطة : مستكرمة ، وهو تحريف.

(١٠) ض ، غ ، أكثر.

(١١) في المخطوطة : ونفور .

(١٢) في المخطوطة : إذا استمعوا.

(١٣) غ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(١٤) ض : لما خاطبه

(١٥) غ : قضية.

واعتذر منه ^(١) ، وقال له ^(٢) سعد بن معاذ قوله الذي أحسن فيه، حمى له ^(٣) سعد بن عبادة، مع حسن إيمانه [وصدقه، وتعصب لكل منهم قبيله حتى كادت تكون فتنة] ^(٤) .

وأصل هذا أن تكون ^(٥) محبة الإنسان للمعروف، وبغضه للمنكر ^(٦) ، وإرادته لهذا، وكراهته لهذا، موافقا ^(٧) لحب الله وبغضه، وإرادته وكراهته الشرعيتين ^(٨) ، وأن يكون فعله للمحسوب ودفعه للمكروه بحسب قوته وقدرته، فإن الله لا يكلف نفسا إلا وسعها، وقد قال: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [سورة التغابن: ١٦].

(١) غ : عنه

(٢) له : ساقطة من (غ).

(٣) في المخطوطة : حميله ، وهو تحريف.

(٤) ما بين المعفوتين زيادة في (غ). وسبقت الإشارة إلى حديث الإفك (ص ١٩١) وجاء في هذا الحديث - وهذه رواية مسلم - : «فهلك من هلك في شأني ، وكان الذي تولى كبره عبدالله بن أبي بن سلول ... فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فاستعذر من عبدالله بن أبي بن سلول ... فقام سعد بن معاذ الأنصاري فقال: أنا أعوذك منه، يا رسول الله إن كان من الأوس ضربنا عنقه، وإن كان من إخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك . قالت : فقام سعد بن عبادة ، وهو سيد الخزرج ، وكان رجلا صالحا ولكن اجتهلته - لفظ البخاري : احتملته - الحميّة فقال لسعد بن معاذ : كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ... الحديث».

(٥) في المخطوطة : أن يكون.

(٦) للمنكر : ساقطة من (غ).

(٧) ض : موافقة.

(٨) ض، غ : الشرعيتين.

فأما حب^(١) القلب وبغضه، وإرادته/ وكرهته^(٢)، فينبغي أن ظ ١٧٤
تكون^(٣) كاملة جازمة، لا يوجب نقص^(٤) ذلك إلا نقص^(٥)
الإيمان، وأما فعل البدن فهو بحسب قدرته. ومتى^(٦) كانت إرادة
القلب وكرهته كاملة تامة، وفعل العبد معها بحسب قدرته، فإنه
يُعطى ثواب الفاعل الكامل،^(٧) كما قد بيناه في غير هذا الموضع^(٨).

فإن من الناس من يكون حبه وبغضه* وإرادته وكرهته
[بحسب محبته نفسه وبغضها،]^{(٨)*} لا بحسب محبة الله ورسوله،
وبغض الله ورسوله، وهذا من نوع الهوى، فإن اتَّبعه الإنسان^(٩)
فقد اتبع هواه: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾
[سورة القصص : ٥٠]، فإن أصل الهوى هو^(١٠) محبة النفس، ويتبع ذلك
بغضها. والهوى نفسه^(١١) - وهو الحب والبغض الذى فى النفس - لا

(١) فى المخطوطة : فما أحب.

(٢) فى الأصل ، ض : وكرهته ، والمثبت من (غ).

(٣) فى المخطوطة : أن يكون.

(٤) فى المخطوطة : لا مَرَحِبَ لِنَفْسٍ ، وهو تحريف : غ : لا توجب نقص.

(٥) فى الأصل : إلا نقص ، وهو تحريف : غ : إلا بنقص . والمثبت من (ض).

(٦) غ : ومن ، وهو تحريف.

(٧ - ٧) : ساقط من (غ).

(٨) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ، وأنبته من (ض).

(٩ - ٩) : ما بين النجمتين ساقط من (غ).

(٩) الإنسان : ساقطة من (غ).

(١٠) هو : ساقطة من (ض).

(١١) فى الأصل ، ض : ونفس الهوى ، والمثبت من (غ).

يُلام [العبد]^(١) عليه، فإن ذلك لا يملكه^(٢)، وإنما يلام على^(٣) اتّباعه.

كما قال تعالى: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [سورة ص : ٢٦].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾ [سورة القصص : ٥٠].

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ثلاث منجيات: خشية الله في السر والعلانية، والقصد في الفقر والغنى، وكلمة الحق في الغضب والرضا»^(٤)، وثلاث مهلكات: شحٌّ مطاع، وهوى متَّبِع، وإعجاب المرء بنفسه»^(٥).

والحب والبغض يتبعه ذوق عند وجود المحبوب والمبغض^(٦).

(١) العبد: ساقطة من المخطوطة ومن (ض) وأثبتها من (غ).

(٢) في المخطوطة . ض : فإن ذلك قد لا يملك ، والمثبت من (غ).

(٣) في المخطوطة : عليه.

(٤) في المخطوطة : والرجا : وهو تحريف.

(٥) أورد السيوطي هذا الحديث في «الجامع الكبير» مع اختلاف في ترتيب الألفاظ ، وقال عنه :

«العسكري في الأمثال وأبو اسحاق إبراهيم بن أحمد المراءى في كتاب ثواب الأعمال والخطيب

عن ابن عباس » ، وذكره الشيخ الألباني في «صحيح الجامع الصغير» ٦٥/٣ وحسنه وقال

عنه: «أبو الشيخ في «التوبيخ»، طس (الطبراني في الأوسط)، عن أنس».

(٦) غ : والمبغوض.

ووجد وإرادة وغير ذلك، فمن اتبع ذلك بغير أمر الله ورسوله فهو ممن اتبع هواه بغير هدى من الله، بل قد يتأدى ^(١) به الأمر إلى أن يتخذ إلهه هواه.

واتباع الأهواء في الديانات أعظم من اتباع الأهواء ^(٢) في الشهوات ^(٣). فإن الأول حال الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون، كما / قال [تعالى]: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [سورة القصص: ٥٠] ^(٥).

وقال تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ الآية ^(٦) إلى قوله ^(٧): ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [سورة الروم: ٢٨، ٢٩] ^(٨).

وقال [تعالى]: ^(٩) ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا

(١) في المخطوطة ، ض: يصعد.

(٢) في المخطوطة : الهوى.

(٣) غ : المشتهايات .

(٤) تعالى : ساقطة من الأصل.

(٥) عبارة «إن الله لا يهدي القوم الظالمين» في (غ) فقط

(٦) في (ض) أضاف إلى الآية : من شركاء فيما رزقناكم.

(٧) ض : إلى أن قال.

(٨) في (غ) ذكرت الآيتان ٢٨ ، ٢٩ بأكملها.

(٩) تعالى : زيادة في (ض) ، (غ).

اضْطَرَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴿سورة الأنعام: ١١٩﴾ [الآية: (١)]

وقال [تعالى] (٢): ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [سورة المائدة ٧٧] (٣).

وقال [تعالى]: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [سورة البقرة: ١٢٠] (٤). [وقال تعالى في الآية الأخرى] (٥): ﴿وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [سورة البقرة: ١٤٥]. وقال: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [سورة المائدة: ٤٩] (٦).

ولهذا كان من خرج عن موجب الكتاب والسنة (٧) من [المنسويين إلى] (٨) العلماء والعباد يُجعل من أهل الأهواء، كما كان

(١) كلمة «الآية»: زيادة في (ض). وفي (غ) ذكر بقية الآية.

(٢) تعالى : زيادة في (ض) ، (غ).

(٣) سقط من كلمات الآية من الأصل : «غير الحق».

(٤) آية ١٢٠ من سورة البقرة ليست في المخطوطة ، وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل وأثبتته من (ض) ، (غ).

(٦) جاءت آية ٤٩ من سورة المائدة قبل آية ١٤٥ من سورة البقرة في الأصل المخطوط.

(٧) في هامش الأصل كتب أمام هذا الموضع : «مطلب».

(٨) عبارة «المنسويين إلى» : زيادة في (غ).

السلف يسمونهم أهل الأهواء. وذلك أن كل من لم يتبع العلم فقد اتبع هواه، والعلم بالدين لا يكون إلا بهدى الله الذى بعث [به] ^(١) رسوله [صلى الله عليه وسلم] ^(٢)

ولهذا قال [الله تعالى] ^(٣) فى موضع: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [سورة الأنعام: ١١٩].

وقال فى موضع [آخر]: ^(٤) ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾ [سورة القصص: ٥٠]

فالواجب على العبد أن ينظر ^(٥) فى نفس حبه وبغضه، ومقدار حبه وبغضه: هل هو موافق لأمر الله ورسوله، وهو هدى الله الذى أنزله على رسوله [صلى الله عليه وسلم] ^(٦)، بحيث يكون مأمورا بذلك الحب والبغض، لا يكون متقدما فيه بين يدى الله ورسوله ؟ فإنه قد قال تعالى: ^(٧) ﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [سورة الحجرات: ١]. ^(٨)

(١) به : ساقطة من المخطوطة.

(٢) صلى الله عليه وسلم : زيادة فى (غ).

(٣) ض : قال تعالى : والمثبت من (غ).

(٤) آخر : ساقطة من المخطوطة.

(٥) فى المخطوطة : أن يأمر بنظر، وهو تحريف.

(٦) صلى الله عليه وسلم : زيادة فى (غ)

(٧) ض : فإنه قد قال : غ : فإن الله تعالى قد قال.

(٨) غ : يا أيها الذين آمنوا .. الخ.

ومن أحب أو أبغض^(١) قبل^(٢) أن يأمره الله ورسوله، ففيه نوع من التقدم^(٣) بين يدى الله ورسوله.

ومجرد الحب والبغض^(٤) هو^(٥) هوئى، لكن المحرم [منه]^(٦) ظ ١٧٥
اتباع حبه وبغضه بغير هدى من الله. / ولهذا قال [الله] لنبية
داود^(٧) : ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ
يَظِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [سورة ص: ٢١]^(٨) فأخبر
أن من اتبع هواه أضله ذلك عن سبيل الله، وهو هداة^(٩) الذى بعث
به رسوله، وهو السبيل إليه.

وتحقيق ذلك أن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر هو من أوجب
الأعمال وأفضلها وأحسنها. وقد قال تعالى: ﴿لِيَبْلُوكُمُ أَيُّكُمُ
أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [سورة الملك: ٢]. وهو كما قال الفضيل بن عياض رحمه
الله: «أخلصه^(١٠) وأصوبه، فإن العمل إذا كان خالصا ولم يكن

(١) فى المخطوطة : وأبغض.

(٢) فى المخطوطة : فقبل، وهو تحريف.

(٣) فى المخطوطة : التقديم.

(٤) فى هامش الأصل المخطوطة كتب فى هذا الموضع : «مطلب الحب».

(٥) هو : ساقطة من (ض) ، (غ).

(٦) منه : زيادة فى (غ).

(٧) ما بين العنقوتين زيادة فى (غ).

(٨) فى الأصل المخطوط سقطت الكلمات الاخيرة من الآية من أول قوله تعالى : إن الذين يضلون...

(٩) غ : وسبيل الله هو هداة.

(١٠) فى المخطوطة : وأحصله ، وهو تحريف.

صواباً لم يُقبل، ^(١) وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يُقبل ^(٢)، حتى يكون خالصاً صواباً. والخالص أن يكون لله، والصواب أن يكون على السنة».

فالعمل الصالح لا بد أن يُراد به وجه الله [تعالى] ^(٣)، فإن الله [تعالى] ^(٤) لا يقبل من العمل إلا ما أريد به وجهه وحده.

كما في [الحديث] ^(٥) الصحيح عن [أبي هريرة عن] ^(٦) النبي صلى الله عليه وسلم [قال:] ^(٧) «يقول الله [تعالى] ^(٨): أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه بريء» ^(٩)، وهو كله للذي أشرك» ^(١٠).

وهذا هو ^(١١) التوحيد الذي هو أصل الإسلام، وهو دين الله الذي بعث به جميع رسله، وله خَلَقَ الخَلْقَ، وهو حقه على عباده: أن

(١ - ١) : ساقط من (ض).

(٢) تعالى : زيادة في (ض) ، (غ).

(٣، ٤) زيادة في (غ).

(٥) قال : ساقطة من المخطوطة.

(٦) تعالى ، زيادة في (غ).

(٧) ض ، غ : فأنا بريء منه.

(٨) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه في : مسلم ٢٨٨٩/٤ (كتاب الزهد، باب من أشرك في عمله غير الله)؛ سنن ابن ماجه ١٤٠٥/٢ (كتاب الزهد، باب الرياء والسمعة)؛ المسند (ط .

المعارف) - مع اختلاف في الألفاظ - ١٥٥/١٥

(٩) في المخطوطة : هوى ، وهو تحريف. وسقطت كلمة «هو» من (غ).

يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً،^(١) ولا بد مع ذلك أن يكون العمل صالحاً، وهو ما أمر الله به ورسوله، وهو الطاعة^(٢)، فكل طاعة عمل صالح،^(٣) وكل عمل صالح طاعة^(٤)، وهو العمل المشروع المسنون، إذ^(٥) المشروع المسنون هو المأمور به^(٦) أمر إيجاب أو استحباب، وهو^(٧) العمل الصالح، وهو الحسن، وهو البر، وهو الخير. وضده المعصية، والعمل الفاسد، والسيئة، والفجور، والشر^(٨)، والظلم [والبغى]^(٩).

ولما كان العمل لا بد فيه من شيئين: النية، والحركة، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أصدق الأسماء حارث^(١٠) وهَمَام^(١١)» فكل أحد حارث وهَمَام^(١٢)، له عمل ونية^(١٣).

(١ - ١) بدلا من هذه العبارات في (غ): والعمل الصالح الذي أمر الله به رسوله هو الطاعة.

(٢ - ٢): ساقط من (غ).

(٣) في المخطوطة: إذا، وهي ساقطة من (غ).

(٤) غ: .. المسنون لأنه هو المأمور به...

(٥) غ: فهو.

(٦) والشر: ساقطة من (ض)، (غ).

(٧) والبغى: زيادة في (غ).

(٨) في الأصل: الحارث.

(٩) جاء الحديث مطولا عن أبي وهب الجشمي وابن عمر رضي الله عنهم في: المسند (ط الحلبى)

٣٤٥/٤ وقام الحديث: «وأحبها إلى الله: عبدالله وعبد الرحمن، وأقبحها حرب ومرة...» وجاء

مختصرا في: مسلم ١٦٨٢/٣ (كتاب الآداب، باب النهى عن التكنى بأبى القاسم وبيان ما

يستحب من الأسماء): سنن الترمذى ٢١٢/٤ (كتاب الآداب، باب ما يستحب من الأسماء):

سنن ابن ماجه ١٢٢٩/٢ (كتاب الأدب، باب ما يستحب من الأسماء): سنن النسائى

١٨١/٦ (كتاب الخيل، باب ما يستحب من شية الخيل): سنن الدارمى ٢٩٤/٢ (كتاب

الاستئذان، باب ما يستحب من الأسماء).

(١٠) غ. حارث همام.

(١١) في المخطوطة: وينهى، وهو تحريف.

لكن النية المحمودة التى يتقبلها^(١) الله ويثيب عليها:
[هى]^(٢) أن يُراد/ الله [وحده]^(٣) بذلك العمل. والعمل المحمود ص ١٧٦
هو^(٤) الصالح وهو المأمور به.

ولهذا كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول فى دعائه:
«اللهم اجعل عملى كله صالحا، واجعله لوجهك خالصا، ولا تجعل
لأحد فيه شيئا».

وإذا كان هذا حدُّ كل عمل صالح، فالأمر^(٥) بالمعروف
والنهي^(٦) عن المنكر يجب أن يكون كذلك^(٧). هذا فى حق [الأمر
الناهى] بنفسه^(٨). ولا يكون عمله صالحا إن لم يكن بعلم^(٩) وفقه،
كما^(١٠) قال عمر بن عبدالعزيز^(١١): «من عبدا لله بغير علم كان [ما

(١) غ : يقبلها .

(٢) هى : زيادة فى (غ).

(٣) وحده : زيادة فى (غ).

(٤) هو : ساقطة من (ض).

(٥) ض : فالأمر.

(٦) ض : والناهى.

(٧) ض : أن يكون هكذا.

(٨) فى المخطوطة ، ض : فى حق نفسه .. والمثبت من (غ).

(٩) فى المخطوطة : بعمل ، وهو تحريف.

(١٠) ض : وكما.

(١١) غ : ابن عبدالعزيز رضى الله عنه.

يفسد^(١) أكثر مما يصلح». وكما في حديث معاذ بن جبل [رضي الله عنه]^(٢) «العلم إمام العمل، والعمل تابعه».

وهذا ظاهر، فإن القصد والعمل إن لم يكن بعلم كان جهلاً وضلالاً واتباعاً للهوى، كما تقدم. وهذا هو الفرق بين أهل الجاهلية وأهل الإسلام.

فلا بد من العلم بالمعروف والمنكر، والتمييز بينهما، ولا بد من العلم بحال الأمور و[حال] المنهى^(٣)، ومن الصّلاح أن يأتي بالأمر والنهى [على] الصراط^(٤) المستقيم، وهو أقرب^(٥) الطرق إلى حصول المقصود^(٦).

ولا بد في ذلك من الرفق، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما كان الرفق في شيء إلا زانه، ولا كان العنف في شيء إلا شانه»^(٧). وقال [صلى الله عليه وسلم]^(٨): «إن الله رفيق يحب الرفق

(١) ما يفسد : ساقطة من الأصل وأثبتها من (ض) ، وفي (غ) : كان يفسد ... الخ .
(٢) قال ابن قيم الجوزية في كتابه « مفتاح دار السعادة » ص ١٣١ (ط . القاهرة ١٣٥٨ / ١٩٣٩) :
« هذا الأثر معروف عن معاذ ورواه أبو نعيم في المعجم من حديث معاذ مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يثبت ، وحسبه أن يصل إلى معاذ » .

(٣) في المخطوطة ، ض : والمنهى . والمثبت من (غ) .

(٤) في المخطوطة ، ض : بالصراط . والمثبت من (غ) .

(٥) غ : المستقيم ، والصراط المستقيم أقرب ..

(٦) غ : الطرق ، وهو الموصول إلى حصول المقصد .

(٧) الحديث مع اختلاف يسير في الألفاظ - عن عائشة رضي الله عنها في : مسلم ٢٠٠٤ / ٤ (كتاب

البر ، باب فضل الرفق) ؛ سنن أبي داود ٦ / ٣ (كتاب الجهاد ، باب ما جاء في الهجرة) ، ٣٥٢ / ٤

(كتاب الأدب ، باب في الرفق) ؛ المسند (ط الحلبي) ٦ / ٥٨ ، ١٢٥ ، ١٧١ ، ٢٠٦ ، ٢٢٢ .

(٨) صلى الله عليه وسلم : زيادة في (غ) .

في الأمر كله»^(١). ^(٢) وقال: «إن الله رفيق يحب الرفق»^(٢)، ويعطى عليه ما لا يعطى على العنف»^(٣).

ولا بد أيضاً أن يكون حليماً صبوراً على الأذى، فلا بد^(٤) أن يحصل له أذى، فإن لم يحلم ويصبر كان ما^(٥) يفسد أكثر مما يصلح.

كما قال لقمان لابنه: ﴿وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [سورة لقمان: ١٧].

ولهذا أمر الله الرسل - وهم أئمة الأمر بالمعروف والنهي عن

(١) هذا جزء من حديث ورد عن عائشة رضی الله عنها ونصه، وهذه رواية البخاري ٥٧/٨ (كتاب الاستئذان، باب كيف يُرد على أهل الذمة): «دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: السام عليك، ففهمتها، فقلت: عليكم السام واللعنة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مهلاً يا عائشة فإن الله يحب الرفق في الأمر كله. فقلت: يا رسول الله أولم تسمع ما قالوا؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فقد قلت: وعليكم». وجاء الحديث أيضاً في: البخاري ١١/٨ - ١٢ (كتاب الأدب، باب الرفق في الأمر كله)، ٨٤/٨ (كتاب الدعوات، باب الدعاء على المشركين)، ١٥/٩ - ١٦ (كتاب الاستئابة، باب إذا عرض الذمي وغيره بسب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصرح): مسلم ١٧٠٦/٤ (كتاب السلام، باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام): سنن الترمذي ١٦٢/٤ (كتاب الاستئذان، باب ما جاء في كراهية التسليم على الذمي): سنن ابن ماجه ١٢١٦/٢ (كتاب الأدب، باب الرفق): سنن الدارمي ٣٢٣/٢ (كتاب الرقاق، باب في الرفق): المسند (ط. الحلبي) ٣٧/٦، ٨٥، ١٩٩.

(٢ - ٢): ساقطة من (غ).

(٣) الحديث عن عائشة وعن عبدالله بن مغفل وعن أبي هريرة وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم في: مسلم ٢٠٠٣/٤ - ٢٠٠٤ (كتاب البر، باب فضل الرفق): سنن أبي داود ٥٣٢/٤ (كتاب الأدب، باب في الرفق): سنن ابن ماجه ١٢١٦/٢ (كتاب الأدب، باب الرفق): سنن الدارمي ٣٢٣/٢ (كتاب الرقاق، باب في الرفق): المسند (ط. المعارف) ١٧٣/٢.

(٤) غ: فإنه لا بد.

(٥) كان ما: ساقطة من (غ).

المنكر - بالصبر، [كقوله] ^(١) لخاتم الرسل عليه السلام ^(٢). بل ذلك مقرون بتبليغ الرسالة، فإنه أول ما أُرسل أنزلت عليه [سورة : ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾] ^(٣) بعد أن أنزلت عليه ^(٤) سورة (اقرأ) التي بها نُبئ [فقال: الله تعالى]: ^(٥) ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ. قُمْ فَأَنذِرْ. وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ. وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ. وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ. وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ. وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ [سورة المدثر: ١ - ٧] فافتتح آيات الإرسال إلى الخلق [بالأمر بالإنذار] ^(٦)، وختمها بالأمر ^(٧) بالصبر، ونفس الإنذار أمر بالمعروف] ^(٨) ونهى عن المنكر، فعلم أنه يجب بعد ذلك ^(٩) الصبر.

ظ ١٧٦

وقال [تعالى] ^(١٠) : ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [سورة الطور ٤٨]. وقال تعالى: ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ [سورة المزمل : ١٠]، [وقال] ^(١١) : ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزْمِ مِنْ الرُّسُلِ﴾ [سورة الاحقاف : ٣٥]، [وقال] ^(١٢) : ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ

(١) كقوله : ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٢) غ : لخاتم الرسل صلى الله عليه وسلم.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل وأثبتته من (ض) ، (غ).

(٤) عليه : ساقطة من (غ).

(٥) فقال الله تعالى : زيادة في (غ) ، وفي (ض) : فقال.

(٦) ض : بالندارة.

(٧) بالأمر : ساقطة من (غ).

(٨) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل وأثبتته من (ض) ، (غ).

(٩) غ : يجب بعده..

(١٠) تعالى : زيادة في (غ).

(١١) وقال : زيادة في (غ).

رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ ﴿ [سورة القلم: ٤٨]، [وقال:] ﴿^(١) وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴿ [سورة النحل: ١٢٧]، [وقال:] ﴿^(١) وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿ [سورة هود: ١١٥].

فلا بد من هذه الثلاثة: العلم، والرفق، والصبر. العلم قبل الأمر والنهي، والرفق معه، والصبر بعده. وإن كان كل من الثلاثة [لا بد أن يكون] ^(٢) مستصحباً في هذه الأحوال.

وهذا كما جاء في الأثر عن بعض السلف ورووه مرفوعاً: ذكره القاضي أبو يعلى في «المعتمد»: «لا يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر إلا من كان فقيهاً فيما يأمر به، فقيهاً فيما ينهى عنه، رفيقاً فيما يأمر به، رفيقاً فيما ينهى عنه، حليماً فيما يأمر به، حليماً فيما ينهى عنه».

وليُعلم أن اشتراط هذه الخصال ^(٣) في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مما يوجب صعوبته ^(٤) على كثير من النفوس، فيظن أنه بذلك يسقط عنه، فيدعه. وذلك قد يضره ^(٥) [أكثر مما يضره] ^(٦) الأمر بدون هذه الخصال أو أقل؛ فإن ترك الأمر الواجب معصية، ^(٧) وفعل ما نهى عنه في الأمر معصية ^(٧). فالمنتقل من معصية إلى

(١) وقال : زيادة في (غ).

(٢) لا بد أن يكون: زيادة في (غ).

(٣) في المخطوطة ، ض : وليعلم أن الأمر بهذه الخصال.

(٤) ض : صعوبة؛ غ : الصعوبة.

(٥) ض ، غ : وذلك مما يضره.

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل وأثبتته من (ض)، (غ).

(٧ - ٧): ساقط من (ض). وفي (غ): وفعل ما نهى الله عنه... الخ.

معصية أكبر منها^(١)، كالمستجير من الرمضاء بالنار^(٢) والمنتقل من معصية إلى معصية، كالمنتقل^(٣) من دين باطل إلى دين باطل، قد^(٤) يكون الثانى شراً من الأول، وقد يكون دونه، وقد يكونان سواءً. فهكذا تجد المقصّر فى الأمر والنهى والمعتدى فيه قد يكون ذنب هذا أعظم، وقد يكون ذنب ذاك^(٥) [أعظم]^(٥) وقد يكونان سواءً.

ومن المعلوم بما أَرانا الله من آياته فى الآفاق وفى أنفسنا، وبما شهد به فى كتابه: أن المعاصى سبب/ المصائب - فسيئات المصائب ص ١٧٧ والجزاء [هى]^(٦) من سيئات الأعمال - وأن الطاعة سبب النعمة؛ فإحسان [العبد]^(٧) العمل سبب لإحسان الله.

قال تعالى ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [سورة الشورى: ٣٠]، وقال تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ﴾ [سورة النساء: ٧٩]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾

(١) عبارة «أكبر منها»: ساقطة من (غ).

(٢ - ٢): بدلا من هذه العبارات فى (غ): أو كالمنتقل ... الخ.

(٣) ض : وقد.

(٤) فى المخطوطة وفى (ض): ذنب هذا . والمنبئ من (غ).

(٥) أعظم : ساقطة من الأصل وأنبهتا من (ض) ، (غ).

(٦) هى : زيادة فى (غ).

(٧) العبد : زيادة فى (غ).

[سورة آل عمران: ١٥٥] ^(١)، وقال [تعالى] ^(٢) ﴿أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [سورة آل عمران: ١٦٥]، وقال: ﴿أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾ [سورة الشورى: ٢٤]، وقال: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ [سورة الشورى: ٤٨]، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [سورة الأنفال: ٣٣] ^(٣)

وقد أخبر [الله] ^(٤) سبحانه بما عاقب به أهل السيشات من الأمم - كقوم نوح [وعاد] ^(٥) وشمود وقوم لوط وأصحاب مدين وقوم فرعون - في الدنيا، وأخبر بما سيعاقبهم به ^(٦) في الآخرة.

ولهذا قال مؤمن آل فرعون: ﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ • مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلَمًا لِلْعِبَادِ • وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ • يَوْمَ تُنَادُونَ مُذِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [سورة غافر: ٣٠ - ٣٣].

(١) عبارة «ولقد عفا الله عنهم» من الآية الكريمة زيادة في (ض) ، (غ).

(٢) تعالى : زيادة في (غ).

(٣) ما بين المعقوفتين ليس في الأصل المخطوط وأثبتته من (ض) ، (غ).

(٤) الله : زيادة في (غ).

(٥) وعاد : ساقطة من الأصل وأثبتتها من (ض) ، (غ).

(٦) في الأصل وفي (ض) : بما يعاقبهم به . والمثبت من (غ).

وقال تعالى : ﴿كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ [سورة

القلم: ٣٣] ^(١).

وقال: ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [سورة التوبة: ١٠١]. وقال ﴿وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [سورة السجدة: ٢١] وقال: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ﴾ [سورة الدخان: ١٠] [إلى قوله] ^(٢) ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ﴾ [سورة الدخان: ١٦].

ولهذا يذكر [الله] ^(٣) في عامة سور الإنذار ما عاقب به أهل السيئات في الدنيا، وما أعده لهم في الآخرة. وقد يذكر في السورة وعد ^(٤) الآخرة فقط؛ إذ عذاب الآخرة أعظم [وثوابها أعظم] ^(٥) وهي دار القرار. وإنما يذكر/ ما يذكره من الثواب والعقاب ^(٦) في الدنيا ^(٧) تبعا.

كقوله في قصة يوسف: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ

(١) يوجد نقص وتحريف في الأصل في الآيات السابقة . وفي (غ) : أكبر لو كانوا يعلمون.

(٢) إلى قوله : ساقطة من الأصل وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٣) لفظ الجلالة ليس في الأصل وأثبتته من (ض)، (غ).

(٤) في المخطوطة : وعيد.

(٥) عبارة «وثوابها أعظم» : أثبتتها من (ض) ، (غ).

(٦) ض : والعذاب.

(٧) عبارة «في الدنيا» : ساقطة من (غ).

الْمُحْسِنِينَ • وَلَا جُرْ الْآخِرَةَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿ [سورة يوسف : ٥٦ ، ٥٧].

وقال: ﴿فَاتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ﴾ [سورة آل عمران: ١٤٨].

وقال: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبُوْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جُرْ الْآخِرَةَ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ • الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [سورة النحل: ٤١ ، ٤٢] ^(١) [وقال عن إبراهيم عليه الصلاة والسلام: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [سورة العنكبوت: ٢٧] ^(٢) .

وأما ذكره لعقوبة الدنيا والآخرة، ففي مثل ^(٣): ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا • وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا﴾ [سورة النازعات ١ ، ٢] ثم قال: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ • تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ [سورة النازعات: ٦ ، ٧] فذكر القيامة مطلقاً.

ثم قال ^(٤): ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى • إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى • اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ [سورة النازعات: ١٥ -

(١) جاءت الآيات السابقة في الأصل وفيها تحريف ونقص.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة في (ض)، (غ).

(٣) ض ، غ : ففي سورة .

(٤) في الأصل : إلى قوله . والثبت من (ض) ، (غ).

١٧] (١) إلى قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ [سورة النازعات: ٢٦].

ثم ذكر المبدأ أو المعاد مفصلاً فقال: ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ (٢) إلى قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى﴾ [سورة النازعات: ٣٤] إلى قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى • وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا • فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى • وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى • فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ [سورة النازعات: ٣٧ - ٤١] (٣) إلى آخر السورة.

وكذلك في «المزمل» (٤) ذكر قوله: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا • إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا﴾ [سورة المزمل: ١١، ١٢] إلى قوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ [سورة المزمل: ١٦] (٥)

وكذلك في سورة «الحاقة» ذكر قصص الأمم كشمود وعاد وفرعون، ثم قال [تعالى] (٦) ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ •

(١) في الأصل جاءت آية ١٥ فقط من سورة النازعات وحرف أولها إلى (وهل).

(٢) لم ترد في الأصل عبارة (أم السماء بناها) من الآية الكريمة ٢٧.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ، وأنبته من (ض) وفي (غ) ذكر الآيات كلها.

(٤) غ : في سورة المزمل.

(٥) في (ض)، (غ): (وطعنا ذا غصة وعذابا ألياً) إلى قوله تعالى: (كما أرسلنا إلى فرعون رسولا .

فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذاً وبيلاً).

(٦) تعالى : زيادة في (ض) ، (غ).

وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴿١٣﴾ [سورة الحاقة: ١٣].
[١٤] إلى تمام ما ذكره من أمر الجنة والنار.

وكذلك في سورة «ن» و«القلم» ذكر قصة أهل البستان الذين منعوا حق أموالهم وما عاقبهم به، ثم قال: ﴿كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [سورة القلم: ٣٣].

وكذلك في سورة «التغابن» قال: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ • ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [سورة التغابن: ٦، ٥] ثم قال: ﴿رَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾ [سورة التغابن: ٧] (٢).

وكذلك في سورة «ق» [ذكر] (٣) حال المخالفين للرسل [وذكر الوعد] والوعيد [في الآخرة]. (٤).

وكذلك في سورة «القمر» [ذكر هذا وهذا] (٥). وكذلك [في] «الحم» مثل «حم غافر» والسجدة والزخرف والدخان [إلى

(١) آية ١٤ من سورة الحاقة ليست في الأصل وزدتها من (ض)، (غ).

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوطة وزدته من (ض)، (غ).

(٣) ذكر: أثبتتها من (ض)، (غ).

(٤) في المخطوطة: المخالفين للرسل والوعيد.

(٥) ذكر هذا وهذا: أثبتته من (ض)، (غ).

غير ذلك مما لا يحصى^(١)؛ فإن التوحيد والوعد [والوعيد]^(٢) من أول^(٣) ما أنزل.

كما في صحيح البخارى عن يوسف بن ماهك^(٤) قال: «إني عند عائشة أم المؤمنين [رضى الله عنها]^(٥) إذا جاءها عراقي فقال أى الكفن^(٦) خير؟ قالت: ويحك، وما يضرك؟ قال: يا أم المؤمنين/ أريني^(٧) مصحفك. قالت: لم؟ قال: لعلى أولف القرآن عليه، فإنه يُقرأ غير مؤلف. قالت: وما يضرُك أيّه^(٨) قرأتَ قبلُ؟ إنما نزل^(٩) أول ما نزل منه سورة من المفصل فيها ذُكرُ الجنة والنار، حتى إذا تاب الناس إلى الإسلام نزل^(١٠) الحلال والحرام، ولو نزل أول شيء: لا تشربوا الخمر، لقالوا: لا ندع الخمر أبداً، ولو نزل: لا تزنوا، لقالوا: لا ندع الزنا أبداً، لقد نزل [بمكة]^(١١) على محمد صلى الله عليه وسلم وإني لجارية^(١٢) ألعِب: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى

(١) فى الأصل : وكذلك ال حم وغير ذلك مما لا يحصى؛ وفى (غ) : سورة ال حم.

(٢) والوعيد : أثبتتها من (ض) ، (غ).

(٣) فى المخطوطة، ض : هو أول . والمثبت من (غ).

(٤) فى الأصل : بن ناهك، وهو تحريف.

(٥) رضى الله عنها : زيادة فى (غ).

(٦) فى المخطوطة : أى الكفر، وهو تحريف.

(٧) فى المخطوطة : أرني ، وهو تحريف .

(٨) فى الأصل : أنه، وهو تحريف.

(٩) فى المخطوطة : أنزل . والمثبت هو ما فى «البخارى» ، (ض) ، (غ).

(١٠) فى المخطوطة : إلى الإسلام ثم نزل، وهو خطأ.

(١١) بمكة : ساقطة من الأصل ، وأثبتتها من (ض) ، (غ).

(١٢) فى المخطوطة : وأنا جارية. والمثبت من «البخارى» ، (ض) ، (غ).

وَأَمْرٌ ﴿سورة القمر: ٤٦﴾ وما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده.
 قال: فأخرجت له المصحف فأملت عليه آى السور^(١).
 وإذا كان الكفر والفسوق والعصيان سبب الشر والعدوان^(٢)،
 فقد يذنب الرجل أو الطائفة^(٣)، ويسكت آخرون عن الأمر والنهى،
 فيكون ذلك من ذنوبهم، وينكر عليهم آخرون إنكاراً^(٤) منها عنه،
 فيكون ذلك من ذنوبهم، فيحصل التفرق والاختلاف والشر، وهذا
 من أعظم الفتن والشرور قديماً وحديثاً، إذ^(٥) الإنسان ظلوم
 [جهول]^(٦)، والظلم والجهل أنواع، فيكون ظلم الأول وجهله من
 نوع، وظلم [كل من]^(٧) الثانى والثالث وجهلهما من نوع [آخر
 وآخر]^(٨).

ومن تدبر الفتن الواقعة رأى سببها ذلك، ورأى أن ما وقع بين
 أمراء^(٩) الأمة وعلماؤها،^(١٠) ومن دخل فى ذلك من ملوكها
 ومشايخها^(١١)، ومن تبعهم من العامة، من الفتن^(١٢) هذا أصلها،

(١) غ : السورة ، وهى قراءة فى البخارى. والأثر بهذا اللفظ عن يوسف بن ماهيك عن عائشة رضى الله عنها فى : البخارى ١٨٥/٦ (كتاب فضائل القرآن، باب تأليف القرآن).

(٢) فى المخطوطة : والعذاب ، وهو تحريف .

(٣) غ : والطائفة.

(٤) فى الأصل : إنكار ، وهو خطأ.

(٥) فى الأصل : إذا ، وهو خطأ.

(٦) أثبت كلمة «جهول» من (ض) ، (غ).

(٧) كل من : زيادة من (ض) ، (غ).

(٨) آخر وآخر : ساقط من المخطوطة ، وأثبتته من (ض) ، (غ).

(٩) فى المخطوطة : أمر، وهو تحريف

(١٠-١١) : ساقطة من (غ). (١١) غ : فى الفتن.

يدخل ^(١) في ذلك أسباب الضلال والغى [التى هى] ^(٢) الأهواء ^(٣) الدينية والشهوانية، وهى [البدع] ^(٤) فى الدين، والفجور فى الدنيا. وذلك أن أسباب الضلال والغى [التى هى] ^(٥) البدع فى الدين، والفجور فى الدنيا، مشتركة ^(٦) تعمُّ بنى آدم لما فيهم من الظلم والجهل، فبذنب بعض الناس يظلم نفسه ^(٧) وغيره، بفعل الزنا أو التلوط ^(٨) أو غيره، أو/ بشرب ^(٩) خمر، أو ظلم فى المال بجناية ^(١٠) أو سرقة أو غضب ^(١١) ونحو ذلك. ط ١٧٨

ومعلوم أن هذه المعاصى، وإن كانت مستقبحة مذمومة فى العقل والدين، فهى مشتتة فى الطباع ^(١٢) أيضا ^(١٣). ومن شأن النفوس أنها لا تحب اختصاص غيرها [بشئٍ وزيادته] عليها ^(١٤)، لكن تريد ^(١٥)

(١) غ : ويدخل.

(٢) عبارة «التى هى» أثبتتها من (ض)، وهى ساقطة من (غ).

(٣) فى المخطوطة : الأهو، وهو تحريف.

(٤) وهى : ساقطة من المخطوطة، وأثبتتها من (ض). وفى (غ) : والبدع.

(٥) التى هى : أثبتتها من (غ)، وهى ساقطة من (ض).

(٦) ض (فقط) : وهى مشتركة.

(٧) غ : فيذنب بعض الناس بظلم نفسه ..

(٨) فى الأصل: كالزنا بتلوط؛ ض : كالزنا بلواط. والمثبت من (غ).

(٩) فى الأصل، ض : أو شرب.

(١٠) غ، ض : بخيانة.

(١١) فى المخطوطة : أو غضب، وهو تحريف.

(١٢) عبارة «فى الطباع»: ساقطة من (ض).

(١٣) كلمة «أيضا» ساقطة من (غ).

(١٤) ض : غيرها بها: فى الأصل : غيرها عليها. والمثبت من (غ).

(١٥) فى المخطوطة : يريد.

أن يحصل لها ما حصل له، وهذا هو الغبطة التي هي أدنى نوعي الحسد، فهي تريد الاستعلاء على الغير والاستئثار دونه، أو تحسده وتتمنى زوال النعمة عنه، وإن لم يحصل^(١) ففيها من إرادة العلو والفساد والاستكبار والحسد ما مقتضاه^(٢) أنها^(٣) تختص عن غيرها بالشهوات، فكيف إذا رأت الغير قد استأثر عليها بذلك، واختص بها^(٤) دونها ؟

فالمعتدل منهم في ذلك الذي يجب الاشتراك والتساوى، وأما الآخر فظلم حסود. وهذان يقعان في الأمور المباحة والأمر المحرمة لحق الله، فما كان جنسه مباحا من أكل وشرب ونكاح ولباس وركوب وأموال، إذا وقع فيها الاختصاص حصل [بسببه]^(٥) الظلم والبخل والحسد، وأصلها^(٦) الشح.

كما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إياكم والشح، فإن الشح^(٧) أهلك من كان قبلكم: أمرهم^(٨) بالبخل فبخلوا، وأمرهم بالظلم فظلموا، وأمرهم بالقطيعة فقطعوا»^(٩).

(١) في الأصل : وإن لم تحصل.

(٢) في المخطوطة : ما يتقاضها ، وهو تحريف : وفي (غ) : ما يتقاضاها . والمثبت من (ض).

(٣) غ : أن.

(٤) في الأصل وفي (غ) : به . والمثبت من (ض).

(٥) بسببه : زيادة في (غ).

(٦) ض : وأصلها .

(٧) ض ، غ : فإنه .

(٨) في المخطوطة : أمروا.

(٩) هذا حديث جاء مختصرا أحيانا ومطولا أحيانا أخرى عن عبدالله بن عمرو بن العاص - مع =

ولهذا قال [الله تعالى] ^(١) في وصف الأنصار: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ - أى من قبل المهاجرين: ^(٢) ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا﴾ [سورة الحشر: ٩] أى لا يجدون الحسد مما أوتى إخوانهم [من] ^(٣) المهاجرين: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [سورة الحشر: ٩].

ثم قال: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [سورة التغبين: ١٦].

وروى ^(٤) عبدالرحمن بن عوف يطوف بالبيت ويقول: ربِّ قِنْسِي شَحْ نَفْسِي، رب قنى شح نفسى، ^(٥) رب قنى شح نفسى. فقيل له فى ذلك، فقال: إذا وُقِيت شَحْ نَفْسِي [فقد] ^(٦) وقيت البخل/ والظلم والقطيعة، أو كما قال. ص ١٧٩

فهذا الشح، الذى هو شدة حرص النفس، يوجب البخل بمنع

= اختلاف يسير فى الألفاظ. فى : سنن أبى داود ١٧٩/٤ (كتاب الزكاة ، باب فى الشح)؛ المسند (ط المعارف) ٢٥١/٩ - ٢٥٢ (وصححه المحقق رحمه الله وانظر تعليقه)، ٥٨/١١. وصححه أيضا الألبانى فى «صحيح الجامع الصحيح» ٣٨٤/٢.

(١) الله تعالى : زيادة فى (ض) ، (غ).

(٢) فى الأصل وفى (ض) : فى وصف الأنصار الذين تبوأوا الدار والإيمان من قبل المهاجرين.

(٣) من : أثبتتها من (ض) ، (غ).

(٤) غ : وسمع.

(٥) غ : وهو يطوف بالبيت يقول.

(٦) ٦ - ٦ : ساقطة من (ض) ، (غ) .

(٧) فقد : زيادة من (ض) ، (غ).

ما [هو] ^(١) عليه، والظلم بأخذ مال الغير، ويوجب قطيعة الرحم، ويوجب الحسد، [وهو] ^(٢) كراهة ما اختص به الغير [وتمنى زواله] ^(٣). والحسد فيه بخل وظلم ^(٤)، فإنه بخل بما أعطيه [عن] ^(٥) غيره، وظلمه ^(٦) بطلب زوال ذلك عنه

فإذا كان هذا في جنس الشهوات المباحة، فكيف بالحرمة [كالزنا] ^(٧) وشرب الخمر ونحو ذلك؟ وإذا وقع فيها اختصاص فإنه يصير فيها نوعان:

أحدهما: بغضها لما في ذلك من الاختصاص والظلم، كما يقع في الأمور المباحة الجنس.

والثاني : بغضها لما في ذلك من حق الله .

ولهذا كانت الذنوب ثلاثة أقسام:

أحدها ما فيه ^(٨) ظلم للناس: كالظلم: بأخذ الأموال، ومنع

(١) هو : أثبتها من (ض) .

(٢) وهو : أثبتها من (ض) ، (غ).

(٣) وتمنى زواله : زيادة في (غ) .

(٤) في المخطوطة : ظلم وبخل.

(٥) عن أثبتها من (غ).

(٦) في المخطوطة : ويظلمه، غ : وظلم .

(٧) كالزنا : ساقطة من الأصل ، وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٨) ض : ما فيها .

الحقوق، والحسد، ونحو ذلك^(١).

والثانى: ما فيه ظلم للنفس فقط كشرب الخمر والزنا إذا لم يتعد [ضررها].

والثالث: ما يجتمع فيه الأمران، مثل أن يأخذ المتولى أموال^(٢) الناس يزنى^(٣) بها ويشرب بها الخمر. ومثل أن يزنى بمن يرفعه [على الناس]^(٤) بذلك السبب [ويضرهم^(٥)] كما يقع ممن يحب^(٦) بعض^(٧) النساء والصبيان.

وقد قال [الله]^(٨) تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سورة الأعراف: ٣٣].

وأمر الناس [إنما]^(٩) تستقيم في الدنيا مع العدل الذى [قد

(١) في الأصل المخطوط: ونحو ذلك ضررها ، وكلمة «ضررها» جاءت خطأ من الناسخ في هذا الموضع ، وستر بعد قليل .

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من المخطوطة ، وأثبتته من (ض) ، وفى (غ): أن يأخذ الحاكم والأمير أموال ...

(٣) غ : ليزنى .

(٤) عبارة «على الناس» ساقطة من الأصل ، وأثبتتها من (ض) ، (غ).

(٥) ويضرهم : ساقطة من الأصل ، وأثبتتها من (ض) ، (غ).

(٦) في المخطوطة : بما يقع فيمن يحب ، وهو تحريف .

(٧) بعض : ساقطة من (غ).

(٨) الله : أثبتتها من (ض) ، (غ).

(٩) إنما : زيادة في (غ).

يكون^(١) فيه الاشتراك في [بعض]^(٢) أنواع الإثم، أكثر مما^(٣) تستقيم مع الظلم في الحقوق، وإن لم يُشترك^(٤) في إثم .
ولهذا قيل: إن الله يقيم الدولة العادلة وإن كانت كافرة، ولا يقيم الظالمة وإن كانت مسلمة. ويقال: الدنيا تدوم [مع]^(٥) العدل والكفر، ولا تدوم مع الظلم والإسلام.

/وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ليس ذنب أسرع عقوبة من البغى وقطيعة الرحم»^(٦). فالباغى يُصرع في الدنيا، وإن كان مغفوراً له مرحوماً في الآخرة.^(٧)

وذلك أن العدل نظام^(٨) كل شئ، فإذا أُقيم أمر الدنيا بالعدل^(٩) قامت، وإن لم يكن لصاحبها في الآخرة^(١٠) من خلاق،

(١) قد يكون : زيادة في (غ).

(٢) بعض: زيادة في (غ).

(٣) في المخطوطة : ما .

(٤) في المخطوطة : ض ، غ : تشترك .

(٥) مع : أنبتها من (ض)، (غ).

(٦) الحديث عن أبي بكره رضي الله عنه بمعناه ولفظه في: سنن أبي داود ٣٨٠/٤ (كتاب الأدب، باب النهي عن البغى): «ما من ذنب أجدر أن يجعل الله تعالى لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة مثل البغى وقطيعة الرحم». وهذا الحديث بألفاظ مقاربة يوجد أيضاً في: سنن الترمذى ٧٤/٤ (كتاب القيامة، باب منه) وقال الترمذى: «هذا حديث صحيح»؛ سنن ابن ماجه ١٤٠٨/٢ (كتاب الزهد، باب البغى)؛ المسند (ط الحلبي) ٣٦/٥، ٣٨.

(٧) عبارة «في الآخرة»: ساقطة من (غ).

(٨) في المخطوطة: بظالم ، وهو تحريف.

(٩) في الأصل ، وفي (ض): بعدل. والمثبت من (غ).

(١٠) عبارة «في الآخرة»: ساقطة من (غ).

ومتى لم تقم ^(١) بالعدل ^(٢) لم تقم، وإن كان لصاحبها من الإيمان ما يُجزى به في الآخرة. فالنفس ^(٣) فيها داعى الظلم لغيرها ^(٤) بالعلو عليه والحسد له والتعدى عليه في حقه، [وفيهما] داعى ^(٥) الظلم لنفسها بتناول الشهوات ^(٦) القبيحة: كالزنا وأكل الخبائث، فهي قد تظلم من لا يظلمها، وتؤثر ^(٧) هذه الشهوات وإن لم يفعلها غيرها ^(٨). فإذا رأت نظراءها قد ظلموا أو تناولوا ^(٩) هذه الشهوات، صار داعى هذه الشهوات أو الظلم فيها أعظم بكثير- [وقد تصبر]- ويهيج ^(١٠) ذلك لها من بغض ذلك الغير وحسده، وطلب عقابه، وزوال الخير عنه - ما لم يكن فيها قبل ذلك، ولها حجة عند نفسها من جهة العقل والدين، بكون ذلك الغير قد ظلم نفسه والمسلمين، وأن أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر واجب ^(١١)، والجهاد ^(١٢) على ذلك من الدين.

(١) في المخطوطة : يتم .

(٢) ض : يعدل .

(٣) غ : والنفس .

(٤) في المخطوطة : بغيرها ، وهو تحريف .

(٥) في المخطوطة وفي (ض) : في حقه وداعى .. الخ.

(٦) في المخطوطة : يتناول والشهوات.

(٧) في المخطوطة : يظلم من لا يظلمها ويؤثر ..

(٨) غيرها : ساقطة من (ض) . وفي (ض) : تفعلها .

(٩) ض : وتناولوا.

(١٠) في المخطوطة : بكثير ويهيج؛ غ: بكثير وقد يصير ويهيج. والمثبت من (ض).

(١١) واجب : ساقطة من (غ).

(١٢) في المخطوطة : الجهاد.

والناس هنا ثلاثة أقسام: قوم لا يقومون إلا في أهواء نفوسهم، فلا يرضون إلا بما يُعطونه، ولا يغضبون إلا لما يُحرمونه. فإذا أُعطى أحدهم ما يشتهي من الشهوات الحلال أو الحرام^(١)، زال غضبه، وحصل رضاه، [وصار] الأمر^(٢) الذى كان عنده منكراً: ينهى عنه، ويعاقب عليه، ويذم صاحبه، ويغضب عليه - [مرضيا عنه]^(٣) وصار^(٤) فاعلا له، وشريكا^(٥) فيه، ومعاوناً^(٦) عليه، [ومعادياً]^(٧) لمن ينهى^(٨) عنه، وينكر عليه.

وهذا غالب في بنى آدم: يرى الإنسان/ ويسمع^(٩) من ذلك ما ص ١٨٠ لا يحصيه إلا الله^(١٠). وسببه أن الإنسان ظلم جهول، فلذلك^(١١) لا يعدل، بل ربما كان ظالماً في الحالين: يرى قوماً ينكرون على المتولى^(١٢) ظلمه لرعيته واعتدائه^(١٣) عليهم، فيرضى أولئك

(١) ض ، غ : والحرام.

(٢) في المخطوطة : رضاه بالأمر .

(٣) مرضيا عنه : ساقطة من الأصل ومن (غ)، وأثبتها من (ض).

(٤) في المخطوطة ، غ : صار .

(٥) غ : فاعلا له شريكا ..

(٦) في المخطوطة : ومعاون ، وهو خطأ.

(٧) ومعاديا : أثبتتها من (ض) ، (غ).

(٨) ض : نهى .

(٩) في المخطوطة وفي (غ): ترى الإنسان يسمع .

(١٠) عبارة «إلا الله» : ساقطة من (ض).

(١١) في المخطوطة : فكذلك .

(١٢) غ : على الحاكم والأمير .

(١٣) ض : واعتدائه .

المنكرين ببعض الشيء [من منصب أو مال] ^(١)، فينقلبون أعوانا له،
وأحسن أحوالهم أن يسكتوا عن الإنكار عليه.

وكذلك تراهم ينكرون ^(٢) على من يشرب [الخمر] ^(٣) ويزنى
ويسمع ^(٤) الملاهى، حتى يدخلوا [أحدهم] معهم في ذلك، أو يرضوه
ببعض ذلك ^(٥)، فتراهم [حينئذ] ^(٦) قد صار عوناً لهم.

وهؤلاء قد يعودون بإنكارهم [إلى] ^(٧) أقبح من الحال التى ^(٨)
كانوا عليها، وقد يعودون إلى ما هودون ذلك أو نظيره.

وقوم يقومون [قومة] ^(٩) ديانةً صحيحة: يكونون في ذلك
[مخلصين] ^(١٠) لله، مصلحين فيما عملوه، ويستقيم لهم ذلك حتى
يصبروا على ما أودوا. فهؤلاء ^(١١) هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات،
وهم من ^(١٢) خير أمة أخرجت للناس: يأمرون بالمعروف، وينهون
عن المنكر، ويؤمنون بالله.

(١) ما بين المعقوفتين زيادة في (غ).

(٢) ينكرون : ساقطة من (غ).

(٣) الخمر : ساقطة من المخطوطة وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٤) في المخطوطة : ويفعل .

(٥) في المخطوطة : حتى يدخلون معهم في ذلك أو يرجونه ببعض ذلك . والمثبت من (ض) ، (غ).

(٦) حينئذ : زيادة في (غ).

(٧) إلى : أثبتتها من (ض) ، (غ).

(٨) في المخطوطة : الذى .

(٩) قومة : زيادة في (غ).

(١٠) مخلصين : أثبتتها من (ض) ، (غ).

(١١) ض : وهؤلاء.

(١٢) من : ساقطة من (غ).

وقوم يجتمع فيهم هذا وهذا. [وهم^(١) غالب المؤمنين. فمن فيه دين وله شهوة تجتمع في قلوبهم^(٢) إرادة الطاعة وإرادة المعصية، وربما غلب هذا تارة، وهذا تارة.

وهذه القسمة الثلاثية، كما قيل: الأنفس ثلاث^(٣): أَمَّارة، ومطمئنة، ولوامة^(٤). فالأولون هم أهل [الأنفس الأمارة التي تأمرهم بالسوء. والأوسطون هم أهل]^(٥) النفوس^(٦) المطمئنة التي قيل فيها^(٧): ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً. فَادْخُلِي فِي عِبَادِي. وَادْخُلِي جَنَّاتٍ﴾ [سورة الفجر: ٢٧ - ٣٠].

[والآخرون هم]^(٨) أهل النفوس^(٩) اللوامة: التي تفعل الذنب ثم تلوم عليه، وتتلوم^(١٠) تارة كذا، وتارة كذا، أو تخلط^(١١) عملاً صالحاً، وآخر سيئاً. وهؤلاء يرجى أن يتوب عليهم إذا اعترفوا بذنوبهم، كما

(١) وهم : أثبتتها من (ض) ، وفي (غ) : وهم من.

(٢) غ : يجتمع في قلبه .

(٣) في المخطوطة : ثلاثة . والمثبت من (ض) ، (غ).

(٤) في المخطوطة وفي (غ) : ولوامة ومطمئنة.

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل وأثبتته من (ض)، وفي (غ) : هم أهل النفس الأمارة التي تأمر بالسوء والوسط هم أهل...

(٦) غ : النفس.

(٧) في المخطوطة : قيل لها، غ : يقال لها .

(٨) عبارة «والآخرون هم» : أثبتتها من (ض)، وفي (غ) : وهؤلاء هم.

(٩) في المخطوطة ، غ : النفس .

(١٠) ض ، غ : وتتلون.

(١١) ض ، غ : وتخلط

قال الله تعالى: ﴿وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا
وَأَخَرَسَيْنَا عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [سورة
التوبة: ١٠٢] (١)

ولهذا لما (٢) كان الناس في زمن أبى بكر وعمر - اللذين (٣)
أمر المسلمون (٤) بالاقتداء بهما، كما قال صلى الله عليه وسلم (٥) /
«اقتدوا باللذين (٦) من بعدى: أبى بكر وعمر» (٧) - أقرب
عهدا (٨) بالرسالة، وأعظم إيماناً وصلاحاً، وأتمتهم أقوم بالواجب
وأثبت في الطمأنينة، لم تقع فتنة، إذ كانوا في [حكم] (٩) القسم
الوسط

ولما كان في آخر خلافة عثمان وفي خلافة (١٠) على [رضى الله

- (١) ما بين المعقوفتين زيادة في (غ).
- (٢) في المخطوطة: ألما، وهو تحريف.
- (٣) غ: وعمر رضى الله عنها وهما اللذان..
- (٤) في المخطوطة: الذين أمر المسلمين، وهو خطأ.
- (٥) في المخطوطة: كما قال عليه السلام: غ: كما قال النبي صلى الله عليه وسلم.
- (٦) في المخطوطة: افتدى بالذين وهو تحريف.
- (٧) جاء الحديث بهذا اللفظ أحياناً وبلغظ: «إني لا أدري ما قدر بقائي فيكم فاقتدوا باللذين ...
الحديث - وجاء أحياناً أخرى عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه في: سنن الترمذى ٢٧١/٥،
٢٧٢ (كتاب المناقب، باب منه) وقال الترمذى: «وفي الباب عن ابن مسعود، هذا حديث
حسن»؛ سنن ابن ماجه ٣٧/١ (المقدمة، باب في فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم)؛ المسند (ط. الحلبي) ٣٨٢/٥، ٣٩٩، ٤٠٢، وصحح الألبانى الحديث في «صحيح
الجامع الصغير» ٣٧٢/١.

- (٨) غ: وعمر. لما كان الناس أقرب عهدا.
- (٩) حكم: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض) ١٠ (غ).
- (١٠) في الأصل وفي (ض): عثمان وخلافه..

عنهما^(١) كثر القسم الثالث، فصار فيهم شهوة وشبهة^(٢) مع الإيمان والدين، وصار^(٣) ذلك في بعض الولاة وبعض الرعايا، ثم كثر ذلك بعد، فنشأت الفتنة التي سببها ما تقدم من عدم تمحيص التقوى والطاعة في الطرفين، واختلاطهما بنوع من الهوى والعصبية^(٤) في الطرفين، وكل منهما^(٥) متأول أنه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، وأنّ معه الحق^(٦) والعدل، ومع هذا التأويل نوع من الهوى، ففيه نوع من الظن وما تهوى الأنفس، وإن كانت^(٧) إحدى الطائفتين أولى بالحق [من الأخرى]^(٨)، فلهذا يجب على المؤمن أن يستعين بالله^(٩) ويتوكل عليه، في أن يقيم قلبه ولا يزيغه^(١٠)، ويثبتته على الهدى والتقوى^(١١)، ولا يتبع الهوى.

كما قال تعالى : ﴿ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ

(١) رضى الله عنها : زيادة في (غ).

(٢) وشبهة: ساقطة من (غ).

(٣) في المخطوطة : صار ، وفي (غ) : قد صار .

(٤) في المخطوطة ، ض : والمعصية .

(٥) في المخطوطة : منهم .

(٦) ض ، غ : وأنه مع الحق ..

(٧) في المخطوطة : وإن كان .

(٨) من الأخرى : ساقطة من الأصل ، وانبتها من (ض)، (غ).

(٩) في المخطوطة : الله .

(١٠) غ : في أن يعمر قلبه بالإيمان والتقوى ولا يزيغه ..

(١١) والتقوى : ساقطة من (غ).

اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ﴿ [سورة الشورى: ١٥]. وهذا أيضا حال الأمة فيما تفرقت [فيه] ^(١) واختلفت في المقالات والعبادات.

وهذه الأمور مما تعظم ^(٢) بها المحنة على المؤمنين، فإنهم يحتاجون ^(٣) إلى شيئين: إلى دفع الفتنة التي ابتلى بها نظراؤهم ^(٤) من ^(٥) فتنة الدين والدنيا ^(٦) - عن نفوسهم، مع قيام المقتضى لها، فإن معهم نفوسا وشياطين، كما مع غيرهم.

فمع وجود ذلك من نظرائهم ^(٧) يقوى المقتضى عندهم كما هو الواقع، فيقوى الداعى [الذى] فى نفس الإنسان ^(٨) وشيطانه ^(٩)، ودواعى الخير كذلك ^(١٠)، وما يحصل من الداعى بفعل الغير والنظير.

فكم من [الناس] ^(١١) لم يرد ^(١٢) خيرا ولا شرا حتى رأى غيره -

(١) فيه : أثبتنا من (ض) ، (غ).

(٢) فى الأصل : يعظم .

(٣) غ : يحتاجون .

(٤) فى الأصل : نظرائهم ، وهو خطأ.

(٥) فى الأصل : وهم من ...

(٦) غ : الدنيا والدين .

(٧) غ : نظائرهم .

(٨) فى المخطوطة : فيبقى الداعى فى نفس الشيطان . وما أثبتنا من (ض)، وفى (غ): فيبقى الداعى الذى فى نفس الشيطان.

(٩) ض : وشيطانهم .

(١٠-١١): ساقطة من (ض). وفى المخطوطة : دواعى.

(١١) فى المخطوطة ، ض : فكم بمن. والمثبت من (غ).

(١٢) فى المخطوطة : لا يرد .

لا سيما إن كان نظيره - يفعله ففعله ، فإن الناس كأسراب القطا،
محبولون على تشبه بعضهم ببعض.

ولهذا كان المبتدئ بالخير وبالشر له مثل من تبعه من الأجر
والوزر^(١). كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من سنَّ سنة حسنة
فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير أن يُنقص من
أجورهم شيئا، ومن سنَّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها
إلى يوم القيامة من غير أن يُنقص من أوزارهم شيئا»^(٢)، وذلك
لاشراكهم في الحقيقة، وأن حكم الشيء حكم نظيره، وشبيهه^(٣)
الشيء منجذب إليه.

فإذا كان هذان داعيين قوين^(٤)، فكيف إذا انضم إليهما
داعيان آخران ؟ !

(١) غ : وبالشر له من الأجر والوزر مثل من تبعه .

(٢) هذا جزء من حديث طويل عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه، وأوله - وهذا لفظ مسلم
٢٠٥٩/٤ - ٢٠٦٠ (كتاب العلم ، باب من سن سنة حسنة أو سيئة): «جاء ناس من
الأعراب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم الصوف، فرأى سوء حالهم، قد أصابتهم
حاجة، فحث الناس على الصدقة، فأبطؤا عنه، حتى روى ذلك في وجهه. قال: ثم إن رجلا
من الأنصار جاء بصرة من ورق، ثم جاء آخر ثم تتابعوا، حتى عرف السرور في وجهه، فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : من سن في الإسلام.. الحديث. وهو أيضا في: مسلم
٧٠٤/٢ - ٧٠٥ (كتاب الزكاة، باب الحث على الصدقة): سنن النسائي ٥٦/٥ - ٥٧ (كتاب
الزكاة، باب التحريض على الصدقة): سنن ابن ماجه ٧٤/١ (المقدمة ، باب من سن سنة
حسنة أو سيئة): سنن الدارمي ١٢٦/١ (كتاب الزكاة، باب من سن سنة حسنة أو سيئة):
المسند (ط . الحلبي) ٣٥٧/٤ ، ٣٦٢.

(٣) ض ، غ : وشبه.

(٤) في المخطوطة : داعيان قويان ، وهو خطأ .

وذلك أن كثيرا من أهل المنكر يحبون من يوافقهم على ما هم فيه، ويبغضون من لا يوافقهم. وهذا ظاهر في الديانات الفاسدة: من موالاة كل قوم لموافقيهم ومعاداتهم لمخالفهم^(١). وكذلك في أمور الدنيا والشهوات: كثيرا ما يختار أهلها^(٢) ويؤثرون من يشاركونهم [في أمورهم وشهواتهم]^(٣)، إما للمعاونة على ذلك، كما في المتغلبين من أهل الرياسات وقطاع الطريق ونحو ذلك^(٤)، وإما لتلذذهم^(٥) بالموافقة، كما في المجتمعين على شرب خمر^(٦) - [مثلا]^(٧) - فإنهم يحبون^(٨) أن يشرب كل من حضر عندهم، وإما لكرهاتهم امتيازهم عنهم بالخير: إما حسداً له على ذلك، وإما لئلا يعلو عليهم بذلك ويحمدونهم، وإما لئلا^(٩) يكون [له]^(١٠) عليهم حجة، وإما لخوفهم^(١١) من معاقبته لهم بنفسه، أو بمن يرفع ذلك إليهم^(١٢)، ولئلا

(١) في المخطوطة: قوم لموافقيهم ومعاداتهم لمخالفهم، وهو تحريف.

(٢) في المخطوطة وفي (ض): ما يختارون - والمثبت من (غ).

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوطة ومن (ض) وأثبت من (غ).

(٤) ض: الطريق ونحوهم

(٥) لتلذذهم: ساقطة من (ض).

(٦) ض: شرب الخمر.

(٧) مثلا: زيادة في (غ).

(٨) في المخطوطة: ض: فإنهم يختارون - والمثبت من (غ).

(٩) ض: على ذلك لئلا: غ: على ذلك أو لئلا.

(١٠) غ: أو لئلا.

(١١) له: أثبتها من (ض)، (غ)

(١٢) ع: أو لخوفهم.

(١٣) في الأصل: إليه.

يكونوا^(١) تحت منته وحظره^(٢)، ونحو ذلك من الأسباب^(٣).

قال الله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ [سورة البقرة: ١٠٩]. وقال [تعالى في المنافقين: (٤)]: ﴿وَدُّوا لَوْ تُكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ [سورة النساء: ٨٩]. وقال عثمان بن عفان [رضى الله عنه] (٥): «ودت الزانية لو زنى النساء كلهن».

والمشاركة قد يختارونها في نفس الفجور، كالاشتراك في شرب [الخمر]^(٦) والكذب والاعتقاد الفاسد، وقد يختلونها في النوع [الثاني]^(٧): كالزاني الذي يود أن غيره يزني^(٨)، أو السارق^(٩) الذي يود أن غيره يسرق^(١٠)، لكن في غير العين التي زنى بها أو سرقها^(١١).

وأما الداعي الثاني فقد يأمرهم الشخص بمشاركتهم فيما هم

(١) في الأصل: ولتلا يكونون، وفي (ع): أو لتلا يكونوا، والمنبت من (ض).

(٢) ض، ع: وخطره.

(٣) في المخطوطة: من أسباب.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوطة وأثبتته من (ض)، (ع).

(٥) رضى الله عنه: زيادة في (ع).

(٦) في المخطوطة، ض: في الشرب، والمنبت من (ع).

(٧) الثاني: ساقطة من الأصل ومن (ض) وأثبتها من (ع).

(٨) غ: الذي يود أن يزني غيره.

(٩) ض، غ: والسارق.

(١٠) غ: الذي يود أن يسرق غيره أيضا.

(١١) ع: والتي سرقها.

عليه من المنكر؛ فإن شاركهم وإلا عادوه وآذوه على وجه [قد] ^(١) ينتهى إلى حد الإكراه [أو لا ينتهى إلى حد الإكراه] ^(٢).

ثم إن هؤلاء الذين يختارون مشاركة الغير لهم في قبيح فعلهم، أو يأمرونه بذلك ويستعينون به على ما يريدونه ^(٣)، متى شاركهم وعاونهم وأطاعهم انتقصوه واستخفوا به ^(٤)، وجعلوا ذلك حجة عليه في أمور أخرى. وإن لم يشاركهم عادوه وآذوه. وهذه حال غالب الظالمين القادرين.

وهذا الموجود في المنكر [موجود] ^(٥) نظيره في المعروف وأبلغ منه. كما قال [الله] ^(٦) تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [سورة البقرة: ١٦٥]؛ ^(٧) فإن داعى الخير أقوى ^(٧)، فإن الإنسان فيه داع يدعو إلى الإيمان والعلم، والصدق والعدل وأداء الأمانة، فإذا وجد من يعمل مثل ذلك صار له داع آخر، لاسيما إذا كان نظيره، لا سيما مع المنافسة، وهذا محمود حسن. فإن وجد من يحب موافقته على ذلك ومشاركته له من المؤمنين والصالحين، ومن يبغضه ^(٨) إذا لم يفعل

(١) قد : زيادة في (غ).

(٢) ما بين المعوقتين ساقط من الأصل ومن (غ)، وأثبتته من (ض).

(٣) في الأصل : ما يريدون .

(٤) في المخطوطة : واستخفوه . والمثبت من (ض) ، (غ).

(٥) موجود : زيادة في (غ).

(٦) الله : أنبتها من (غ).

(٧ - ٧) : ساقطة من (غ).

(٨) في الأصل، ض : ويبغضه. والمثبت من (غ).

ذلك^(١) ، صار له داعٍ ثالث. فإذا أمره بذلك ووالوه على ذلك، وعادوه وعاقبوه/ على تركه، صار له داعٍ رابع.

ص ١٨٢

ولهذا يؤمر المؤمنون أن يقابلوا السيئات بضدها من الحسنات، كما يقابل الطبيب المرض بضده، فيؤمر المؤمن بأن يصلح نفسه، وذلك^(٢) بشيئين: بفعل الحسنات، وبترك^(٣) السيئات، مع وجود ما ينفي^(٤) الحسنات^(٥)، ويقتضى السيئات. وهذه أربعة أنواع.

ويؤمر أيضا بإصلاح غيره بهذه الأنواع الأربعة بحسب^(٦) قدرته وإمكانه. قال تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ﴾ [سورة العصر ١ - ٣].

ورُوي^(٧) عن الشافعي رضى الله عنه أنه قال: «[لو]^(٨) فكر الناس كلهم في^(٩) سورة «العصر»^(١٠) لكفتهم^(١١)». وهو كما قال:

(١) ذلك : ساقطة من (ض).

(٢) في المخطوطة : وكذلك ، وهو تحريف.

(٣) ض ، غ : وترك.

(٤) في المخطوطة : ما يبقى ، وهو تحريف. والمثبت من (ض)، (غ).

(٥) في المخطوطة تكررت عبارة «مع وجود ما ينفي السيئات ويترك^(١) الحسنات» وهو تحريف.

(٦) بحسب : ساقطة من (غ).

(٧) في المخطوطة : ويروي.

(٨) لو : أثبتتها من (ض) ، (غ).

(٩) في : ساقطة من (غ).

(١٠) ض : والعصر .

(١١) في المخطوطة : لكنفهم ، وهو تحريف . وقال ابن كثير في تفسيره ٤٩٩/٨ (ط . دار الشعب):

«وقال الشافعي رحمه الله: لو تدبر الناس هذه السورة لوسعتهم».

فإن الله [تعالى] ^(١) أخبر [فيها] ^(٢) أن جميع الناس خاسرون، إلا من كان في نفسه مؤمنا صالحا، ومع غيره موصيا بالحق موصيا بالصبر.

وإذا عظمت المحنة كان ذلك للمؤمن الصالح سببا لعلو الدرجة وعظيم الأجر ^(٣). كما سئل النبي صلى الله عليه وسلم: «أى الناس أشد بلاء؟ قال: «الأنبياء، ثم الصالحون، ثم الأمثل فالأمثل، يبتلى ^(٤) الرجل على حسب دينه، فإن كان في دينه صلابة زيد في بلائه، وإن كان في دينه رقة خُفِّف عنه. وما يزال ^(٥) البلاء بالمؤمن حتى يمشى على [وجهه] ^(٦) الأرض وليس عليه خطيئة» ^(٧). وحينئذ فيحتاج من ^(٨) الصبر إلى ^(٩) ما لا يحتاج إليه غيره، وذلك هو سبب

(١) تعالى : زيادة في (غ).

(٢) فيها : زيادة في (غ).

(٣) غ : وعظيم الثواب .

(٤) في الأصل : يبلَى . والتثبت من (ض) ، (غ).

(٥) ض : ولا يزال .

(٦) وجه : زيادة في (ض) ، (غ).

(٧) الحديث - مع اختلاف في الالفاظ - عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه في: سنن الترمذى

٢٨/٤ (كتاب الزهد، باب في الصبر على البلاء) وقال الترمذى : «هذا حديث حسن صحيح»:

سنن ابن ماجه ١٣٣٤/٢ (كتاب الفتن، باب الصبر على البلاء): سنن الدارمى ٣٢٠/٢

(كتاب الرقاق ، باب في أشد الناس بلاء): المسند (ط المعارف) ٤٥/٣ - ٤٦، ٥٢، ٧٨، ٩٧.

وجمل البخارى أحد عناوين كتاب الطب (المرض) في صحيحه ١١٥/٧: باب أشد الناس

بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل.

(٨) في المخطوطة : إلى . والتصويب من (ض) ، (غ).

(٩) إلى : ليست في (ض)، (غ).

الإمامة في الدين، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [سورة البقرة: ٢٤] (١).

فلا بد من الصبر على فعل الحسن المأمور، وترك السيئ المحظور (٢). ويدخل في ذلك الصبر على الأذى وعلى ما يُقال، والصبر على ما يصيبه من المكاره، والصبر عن البطر (٣) عند النعم، وغير ذلك من أنواع [الصبر] (٤).

ولا يمكن [العبد] (٥) أن يعبر إن لم يكن له ما يطمئن له (٦)، ويتنعم به، ويغتذى به، وهو اليقين.

كما في الحديث الذي رواه أبو بكر الصديق رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «[يا] (٧) أيها الناس سلوا الله اليقين والعافية، فإنه لم يُعط أحد (٨) بعد اليقين خيراً من العافية، فسلوها الله» (٩).

(١) في المخطوطة وفي (ض): وجعلناهم أمة... الخ، وهو خطأ.

(٢) غ: وعلى ترك المحظور المنهى عنه.

(٣) في الأصل: على النظر، وهو تحريف.

(٤) الصبر: أُنبتها من (ض): (غ).

(٥) العبد: ساقطة من المخطوطة، وأُنبتها من (ض): (غ).

(٦) ض، غ: به.

(٧) يا: أُنبتها من (ض).

(٨) في المخطوطة: لم يعط أحداً. والمثبت من (ض)، (غ).

(٩) أورد الإمام أحمد في مسنده هذا الحديث بمعناه ثلاث مرات مرفوعاً وموقوفاً ومن ذلك ما جاء في

١٦٣/١ - ١٦٤ (ط المعارف) حديث رقم ١٧: «.. أخبرني يزيد بن حمير قال: سمعت رجلاً

من حمير، يحدث عن أوسط بن إسماعيل بن أوسط البجلي يحدث عن أبي بكر أنه سمعه =

وكذلك إذا أمر غيره بحسن، أو أجب موافقته [له] ^(١) على ذلك، أو نهى غيره عن سيئ ^(٢)، فيحتاج أن يحسن إلى ذلك الغير إحسانا يحصل به مقصوده: من حصول المحبوب، واندفاع المكروه. فإن [النفوس] ^(٣) لا تصبر على المر إلا بنوع من الحلو، لا يمكن غير ذلك.

ولهذا أمر الله [تعالى] ^(٤) بتأليف القلوب، حتى جعل للمؤلفة قلوبهم نصيباً في الصدقات. وقال [تعالى] ^(٥) لنبيه [صلى الله عليه وسلم] ^(٦): ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [سورة الأعراف: ١٩٩]. وقال تعالى: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ﴾ [سورة البلد: ١٧]، فلا بد أن يصبر وأن يرحم. وهذا هو الشجاعة والكرم.

ولهذا يقرن الله تعالى ^(٧) بين الصلاة والزكاة تارة، وهي

= حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الأول مقامى هذا، ثم بكى، ثم قال: عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة، وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار، وسلوا الله المعافاة، فإنه لم يؤت رجل بعد اليقين شيئاً خيراً من المعافاة. ثم قال: لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا، وكونوا عباد الله إخواناً. وانظر الحديثين رقم ٦٥٠ ج ١/١٥٦ - ١٥٧، وصحح الشيخ أحمد شاكر الأحاديث الثلاثة.

(١) له : زيادة في (غ).

(٢) ض : شئ.

(٣) النفوس : ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٤) تعالى : زيادة من (ض).

(٥) تعالى : زيادة في (ض) ، (غ).

(٦) صلى الله عليه وسلم : زيادة في (ض) ، (غ).

(٧) تعالى : ليست في (ض) ، (غ).

الإحسان إلى الخلق، وبينها^(١) وبين الصبر تارة.

ولابد من الثلاثة: الصلاة، والزكاة، والصبر: لا تقوم مصلحة المؤمنين إلا بذلك في صلاح نفوسهم وإصلاح غيرهم. لا سيما كلما قويت الفتنة والمحنة؛ فإن الحاجة^(٢) إلى ذلك تكون أشد، فالحاجة إلى السباحة والصبر عامة لجميع^(٣) بنى آدم، لا تقوم مصلحة دينهم ولا دنياهم إلا بهما^(٤).

ولهذا [فإن]^(٥) جميعهم / يتأدحون بالشجاعة والكرم، حتى أن ص ١٨٣
ذلك^(٦) عامة ما يمدح به الشعراء [ممدوحهم]^(٧) في شعرهم، وكذلك يتأدمون بالبخل والجبن.

والقضايا التي يتفق عليها [عقلاء] بنى آدم^(٨) لا تكون إلا حقاً، كاتفاقهم على مدح الصدق والعدل، وذم الكذب والظلم.
[وقد] قال^(٩) النبي صلى الله عليه وسلم لما سأله الأعراب،

(١) ض : وبينها .

(٢) في المخطوطة ، ض : فالحاجة . والمثبت من (غ).

(٣) في المخطوطة : بجمع، وهو تحريف.

(٤) في المخطوطة ، ض : إلا به. والمثبت من (غ).

(٥) فإن : زيادة في (غ).

(٦) غ : ذاك .

(٧) ممدوحهم : زيادة في (غ).

(٨) في المخطوطة ، ض : عليها بنو آدم. والمثبت من (غ).

(٩) في المخطوطة ، غ : وقال .

حتى اضطرره إلى سَمرة^(١)، فتعلقت بردائه، فالتفت إليهم وقال: «والذى نفسى بيده: لو أن عندى عدد هذه العِصاة^(٢) نعماً لقسمته عليكم^(٣)، ثم لا تجدونى بخيلاً ولا جباناً ولا كذوباً»^(٤).

لكن يتنوع^(٥) ذلك بتنوع المقاصد والصفات. فإنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى. ولهذا جاء الكتاب والسنة بدم البخل والجبن، ومدح الشجاعة والسماحة [فى]^(٦) سبيل [الله]^(٧)، دون ما ليس فى سبيله.

ذم البخل والجبن فى الكتاب والسنة

فقال النبى صلى الله عليه وسلم: «شر ما فى المرء شح هالع

(١) فى «لسان العرب»: «والسبرة بضم الميم من شجر الطلح، والجمع سُر وسُرَات... والسمر ضرب من العِصاة».

(٢) فى «اللسان»: «والعِصاة من الشجر: كل شجر له شوك».

(٣) غ: فيكم .

(٤) الحديث عن جبير بن مطعم رضى الله عنه يلفظ مقارب فى: البخارى ٢٢/٤ - ٢٣ (كتاب الجهاد، باب الشجاعة فى الحرب والجبن) وأول كلام النبى صلى الله عليه وسلم فيه: «أعطونى ردائى لو كان لى عدد هذه العِصاة نعماً لقسمته بينكم... الحديث. وهو فى: المسند (ط الحلبى) ٨٢/٤، ٨٤. وجاء الحديث مطولاً عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (وهو عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه) فى: الموطأ ٤٥٧/٢ - ٤٥٨ (كتاب الجهاد، باب ما جاء فى الفلول)؛ سنن النسائى (بشرح السيوطى) ٢٢٠/٦ - ٢٢٢ (كتاب الهبة، باب هبة المشاع)؛ المسند (ط المعارف) ٢١/١١ - ٢٣.

(٥) غ: ينوع .

(٦) فى: أثبتها من (ض)، (غ).

(٧) فى المخطوطة، ض: سبيله. والمثبت من (غ).

وجبن خالغ»^(١). وقال ^(٢) النبي صلى الله عليه وسلم^(٢): «من سيدكم يابنى سلمة؟». فقالوا: الجعد بن قيس على أننا نزنه بالبخل. فقال: «وأى داء أدوى^(٣) من البخل؟». وفي رواية: «إن السيد لا يكون بخيلاً، بل سيدكم الأبيض الجعد [بشر بن] البراء بن معرور»^(٤).

وكذلك في الصحيح قول جابر بن عبدالله لأبى بكر الصديق [رضى الله عنهما]^(٥) إما [أن]^(٦) تعطينى، وإما أن تبخل عني ! فقال: تقول: وإما أن تبخل عني ! وأى داء أدوى من البخل؟! ^(٧) فجعل البخل من أعظم الأمراض.

(١) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه في: سنن أبى داود ١٨/٣ (كتاب الجهاد، باب في الجرأة والجبن): المسند (ط. المعارف) ١٦٤/١٥، ١١٦/١٦. وصحح الشيخ أحمد شاكر الحديث وكذلك صححه الألبانى في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» ٨٢/٢ - ٨٣ (رقم ٥٦٠).

(٢ - ٢) : ساقط من (ض)، (غ).

(٣) ض : أدوأ .

(٤) صحح الشيخ محمد ناصر الدين الألبانى الحديث في كتابه «صحيح الجامع الصغير» ١٠٦/٦ وقال: «صحيح الروض النضير ٨٤٨» واعترض على السيوطى في تعليقه فقال: «إن الحديث لم يخرجاه . نعم رواه (البخارى) في موضعين من رواية جابر عن أبى بكر موقفاً عليه، وكذلك رواه أحمد ٣٠٧/٣ فكان حقه أن يبين أنه موقوف عندهما . وكذلك أخرجه أبو يعلى في مسنده ٥٤٤/٢». وصححت اسم الجعد من تفسير ابن كثير (ط الشعب) ١٠٢/٤ حيث أشار المحققون إلى سيرة ابن هشام والروض الأنف وأسد الغابة لضبط الاسم، ولتوضيح مناسبة الحديث. وانظر الحديث عن جابر بن عبدالله في المسند (ط الحلبي) ٣٠٧/٣ - ٣٠٨.

(٥) في المخطوطة : قول أبى بكر الصديق لجابر بن عبدالله، وهو خطأ. والمثبت من (ض)، (غ) إلا أن في (غ): رضى الله عنهم.

(٦) أن : أثبتها من (ض)، (غ).

(٧) هذا هو الحديث الذى يشير إليه الألبانى الذى رواه جابر بن عبدالله عن أبى بكر الصديق رضى الله عنهما موقفاً. وهو في: البخارى ٩٠/٤ - ٩١ (كتاب الخمس، باب ومن الدليل على =

وفي صحيح مسلم عن سلمان بن ربيعة، قال: قال عمر [رضي الله عنه] ^(١): قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسماً، فقلت يا رسول الله ^(٢) والله لغير هؤلاء أحق به ^(٣) منهم. فقال: «إنهم خيرٌ وني بين أن يسألوني بالفحش، وبين أن يبخلوني، ولست بباخل» ^(٤). يقول: إنهم يسألوني ^(٥) مسألة لا تصلح ^(٦)، فإن أعطيتهم، وإلا قالوا: هو بخيل، فقد خيروني / بين أمرين مكروهين ^(٧) لا يتركوني من أحدهما: المسألة ^(٨) الفاحشة، والتبخل، والتبخل أشد، فأدفع الأشد بإعطائهم.

ظ ١٨٣

والبخل جنس تحته أنواع: كبائر، وغير كبائر. قال الله تعالى ^(٩): ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [سورة آل عمران: ١٨٠].

= أن الخمس لنواب المسلمين...، ١٧٢/٥ (كتاب المغازي، باب قصة عمان والبحرين): المسند (ط الحلبي) ٣٠٧/٣ - ٣٠٨.

(١) رضي الله عنه : زيادة في (غ).

(٢) كلمة الجلالة ليست في المخطوطة وأثبتها من (ض)، (غ).

(٣) به : ساقطة من (غ).

(٤) الحديث بهذا اللفظ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في: مسلم ٧٣٠/٢ (كتاب الزكاة ، باب إعطاء من سأل بفحش وغلظة): المسند (ط المعارف) ٢١١/١ - ٢١٢.

(٥) غ : سألوني .

(٦) في المخطوطة : ما لا يصلح . والمثبت من (ض) ، (غ).

(٧) ض : مكروهين .

(٨) المسألة : ساقطة من (ض).

(٩) ض : قال تعالى .

وقال: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [سورة النساء: ٣٦] إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ ﴿[سورة النساء: ٣٦، ٣٧]﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿وَمَا مَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ [سورة التوبة: ٥٤].

وقال: ﴿فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ ﴿[سورة التوبة: ٧٦، ٧٧].

وقال: ﴿وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنِ نَفْسِهِ﴾ [سورة محمد: ٣٨].

وقال: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴿[سورة الماعون: ٤ - ٧].

[وقال: (٢) ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ﴿[سورة التوبة:

(١) في المخطوطة: إلى قوله: (والله لا يحب كل مختال فخور). الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) [سورة الحديد: ٢٣، ٢٤]، وهو خطأ. والمنثب من (ض)، (غ). وكتب في هامش (غ):

«وفي (ف) خطأ في السورة والاية».

(٢) وقال: ساقطة من المخطوطة، وأنتبتها من (ض)، (غ).

٣٤، ٣٥] ^(١). [وكثير من الآي] في القرآن ^(٢) من [الأمر] بالإيتاء ^(٣) والإعطاء، وذم من ترك ذلك ^(٤) [كله] ^(٥) ذم للبخل.

وكذلك ذمه للجبن كثير ^(٦) [في] ^(٧) مثل قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيُنْسِ الْمَصِيرُ﴾ [سورة الأنفال : ١٦].

ذم الجبن

وقوله عن المنافقين: ﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ • لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مَدْخَلًا لَّوَلُوا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ [سورة التوبة: ٥٦، ٥٧].

وقوله: ﴿فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [سورة محمد: ٢٠].

ظ ١٨٤

وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ

(١) في (غ) ذكر تمام آية ٣٥ من سورة التوبة: هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون.

(٢) في المخطوطة، ض: وما في القرآن. والمثبت من (غ).

(٣) في المخطوطة: من الإيتاء.

(٤) غ: ذاك.

(٥) كله: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض)، (غ).

(٦) في المخطوطة: كثيرا، وهو خطأ.

(٧) في: زيادة في (غ).

عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ
وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿١﴾ [سورة النساء: ٧٧]

وما في القرآن من المحض على الجهاد والترغيب فيه، وذم الناكلين
عنه والتاركين له، كله ذم للجبن.

ولما كان صلاح بنى آدم لا يتم في دينهم ودنياهم إلا بالشجاعة مدح الشجاعة
والكرم، بيّن [الله] ^(٢) سبحانه أنه من تولّى عنه [بترك] الجهاد ^(٣) والكرم
بنفسه أبدل الله [به] ^(٤) من يقوم بذلك، ^(٥) ومن تولى عنه بإنفاق
ماله أبدل الله به من يقوم بذلك ^(٥)، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
مَالَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَثَاقِلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ
أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي
الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ • إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا
غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [سورة
التوبة: ٣٨ - ٣٩] ^(٦).

وقال [تعالى] ^(٧): ﴿هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنفِقُوا فِي

(١) ولا تظلمون فتيلًا : ليست في المخطوطة.

(٢) كلمة «الله» ليست في المخطوطة ولا في (ض).

(٣) في المخطوطة ، ض: تولى عن الجهاد، والمثبت من (غ).

(٤) به : ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٥ - ٥) : ساقط من (ض).

(٦) في الأصل سقطت بعض كلمات آية ٣٨ من سورة التوبة.

(٧) تعالى : زيادة في (ض) ، (غ).

سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ
وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا
يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴿ [سورة محمد : ٣٨]

وبالشجاعة والكرم في سبيل [الله] ^(١) فضَّل [الله] ^(٢)
السابقين، فقال: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ
وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا
وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴿ [سورة الحديد: ١٠] ^(٣).

وقد ذكر الجهاد بالنفس والمال في سبيله، ومدحه في غير آية [من
كتابه] ^(٤)، وذلك هو الشجاعة والسباحة في طاعته [سبحانه] ^(٥)
ظ ١٨٤ * وطاعة/ رسوله. وملاك الشجاعة الصبر الذى يتضمن قوة القلب
وثباته. ولهذا قال تعالى: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ
اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿ [سورة البقرة: ٢٤٩].

وقال [تعالى] ^(٦): ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا

(١) في المخطوطة : في سبيله.

(٢) الله : زيادة في (غ).

(٣) سقطت كلمة «درجة» من المخطوطة.

(٤) عبارة «من كتابه»: ساقطة من المخطوطة، وأثبتها من (ض) ، (غ).

(٥) سبحانه : أثبتها من (ض) ، (غ).

(٦) : ما بين النجمتين ساقط من (ض)، (غ) وفيها : في طاعته سبحانه فقال...

(٦) تعالى : ليست في المخطوطة.

وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ • وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا
فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٥﴾ [سورة
الأنفال: ٤٥، ٤٦].

والشجاعة ليست [هى] قوة البدن^(١)، فقد^(٢) يكون الرجل
قوى البدن ضعيف القلب، وإنما هى قوة القلب وثباته، فإن القتال
مداره على قوة البدن وصنعيته للقتال^(٣)، وعلى قوة القلب وخبرته
[به]^(٤). والمحمود منها^(٥) ما كان بعلم ومعرفة، دون التهور الذى لا
يفكر صاحبه ولا يميز بين المحمود والمذموم. ولهذا كان القوى الشديد
[هو]^(٦) الذى يملك نفسه عند الغضب حتى يفعل ما يصلح دون ما
لا يصلح^(٧). فأما المغلوب حين غضبه فليس [هو]^(٨) بشجاع ولا
شديد.

وقد تقدم أن جماع ذلك هو الصبر، فإنه لا بد منه. والصبر الصبر صبران : صبر
عند الغضب وصبر
عند المصيبة
صبران: صبر عند الغضب، وصبر عند المصيبة. كما قال الحسن [رحمه

(١) فى المخطوطة : ليست قوة فى البدن. والمثبت من (ض)، (غ).

(٢) ض : وقد.

(٣) فى المخطوطة : بالقتال . والمثبت من (ض)، (غ).

(٤) فى المخطوطة : وبخبرته. والمثبت من (ض)، (غ).

(٥) فى المخطوطة : منها . والمثبت من (ض)، (غ).

(٦) هو : زيادة فى (غ).

(٧) عبارة «دون ما لا يصلح» : ساقطة من (ض).

(٨) هو : زيادة فى (غ).

الله^(١): «ما تجرّع عبد جرعة أعظم من جرعة حلم^(٢) عند الغضب، وجرعة صبر عند المصيبة».

وذلك لأن أصل ذلك هو الصبر على المؤلم، وهذا هو الشجاع الشديد الذى^(٣) يصبر على المؤلم. والمؤلم إن كان مما يمكن دفعه أثار الغضب. وإن كان مما لا يمكن دفعه أثار الحزن. ولهذا يحمرُّ الوجه عند الغضب لثوران الدم عند استشعار القدرة، ويصفرُّ عند الحزن ص ١٨٥ لغور^(٤) الدم عند استشعار / العجز.

ولهذا جمع النبى صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح الذى رواه مسلم عن [عبدالله]^(٥) بن مسعود [رضى الله عنه]^(٦) قال: قال النبى صلى الله عليه وسلم: «ما تعدُّون الرقوب فيكم؟» قالوا: الرقوب الذى لا يُولد له. قال: «ليس ذاك بالرقوب، ولكن الرقوب الرجل الذى لم يقدم من [ولده]^(٧) شيئاً». ثم قال: «ما تعدُّون الصرعة فيكم؟» قلنا: الذى لا يصرعه^(٨) الرجال. فقال: «ليس

(١) رحمه الله : زيادة فى (غ).

(٢) فى المخطوطة : حكم ، وهو تحريف. والمثبت من (ض)، (غ).

(٣) غ: المؤلم والشجاع الشديد هو الذى...

(٤) فى المخطوطة : لغوران. والمثبت من (ض)، (غ).

(٥) عبدالله : زيادة فى (غ).

(٦) رضى الله عنه : زيادة فى (غ).

(٧) ولده : ساقطه من المخطوطة وأثبتها من (ض)، (غ).

(٨) ض : تصرعه .

بذلك، ولكن [الصُّرْعَةَ] ^(١) الذى يملك نفسه عند الغضب» ^(٢).
 فذكر ما يتضمن الصبر عند المصيبة والصبر عند الغضب.
 قال [الله] ^(٣) تعالى: [فى المصيبة] ^(٤): ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ •
 الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾
 [الآية] ^(٥) [سورة البقرة: ١٥٥، ١٥٦].

وقال [تعالى] ^(٦) فى الغضب: ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا
 يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [سورة فصلت: ٣٥].

وهذا الجمع بين صبر المصيبة وصبر الغضب: نظير الجمع بين
 صبر المصيبة وصبر النعمة ^(٧)، كما فى قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَدَقْنَا

(١) الصرعة : ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض) ، وفى (غ): الصرعة هو.
 (٢) الحديث بلفظ مفارب عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه فى: مسلم ٢٠١٤/٤ (كتاب البر
 والصلة، باب فضل من يملك نفسه عند الغضب). وجاء الحديث مطولا فى المسند (ط المعارف)
 ٢٢٣/٥ - ٢٢٤. وجاء الجزء الأخير من الحديث فى سنن أبى داود ٣٤٤/٤ (كتاب الأدب،
 باب من كظم غيظا). وقال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله فى شرحه للحديث: «الصرعة: بضم
 الصاد وفتح الراء. قال ابن الأثير: المبالغ فى الصراع الذى لا يُغلب ، فنقله إلى الذى يغلب
 نفسه عند الغضب ويقهرها... الرقوب : بفتح الراء. قال ابن الأثير: الرقوب فى اللغة الرجل
 والمرأة إذا لم يعش لهما ولد، لأنه يرقب موته ويرصده خوفا عليه، فنقله النبى صلى الله عليه
 وسلم إلى الذى لم يقدّم من الولد شيئا، أى يموت قبله، تعريفا أن الأجر والثواب لمن قدّم شيئا
 من الولد، وإن الاعتداد به أكثر، والنفع فيه أعظم، وأن فقدهم وإن كان فى الدنيا عظيما، فإن
 فقد الأجر والثواب على الصبر والتسليم للقضاء فى الآخرة أعظم».

(٣) الله : أثبتها من (ض) ، (غ).

(٤) فى المصيبة: أثبتها من (ض). (غ).

(٥) الآية : زيادة فى (ض).

(٦) تعالى : زيادة فى (ض)، (غ).

(٧) ض : بين صبر النعمة وصبر المصيبة.

الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ • وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ
نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَه لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ
فَخُورٌ • إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿ [سورة هود: ٩ - ١١].

وقال : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا
آتَاكُمْ ﴾ [سورة الحديد: ٢٣].

وهذا وصف كعب بن زهير من وصفه من الصحابة
[المهاجرين] ^(١) حيث قال:-

ليسوا مفاريحَ إنْ نَالَتْ رِمَاحُهُمْ
كُثْرًا وليسوا مجازيعاً إذا زِيلُوا ^(٢)

[وكذلك قال حسان بن ثابت في صفة الأنصار:

لا فخرَ إنْ هم أصابوا من عدوهم
وإنْ أصيبوا فلا خورٌ ولا هُلُعٌ] ^(٣)

(١) المهاجرين : ساقطة من الأصل وأنتبها من (ض)، (غ).

(٢) غ : لا يفرحون إذا نالت سيوفهم . . . قوماً وليسوا مجازيعاً إذا نيلوا

والبيت في شرح ديوان كعب بن زهير ، صنعة أبي الحسن بن الحسين السكري ، ص ٢٥ ، ط
دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ١٣٦٩/١٩٥٠ . وهو موافق لرواية (غ) إلا أن في شرح الديوان :
لا يفرحون إذا نالت رماحهم .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل وزدته من (ض)، (غ)، (غ) وفي (غ) : زيادة «رضى الله عنهم»
على ما في (ض) . والبيت في ديوان حسان بن ثابت ١٠٣/١ (تحقيق د. وليد عرفات ، ط لندن ،
١٩٧١م) وروايته فيه :

لا فُرحُ إنْ أصابوا من عدوهم . . . وإنْ أصيبوا فلا خورٌ ولا جُرْعُ

وقال بعض العرب في صفة النبي صلى الله عليه وسلم: «يَغْلِبُ فلا يبطر ويُغْلَبُ فلا يضجر».

ولما كان الشيطان يدعو الناس عند هذين النوعين: إلى تعدى الحدود بقلوبهم وأصواتهم وأيديهم: نهى النبي صلى الله عليه وسلم^١ عن ذلك فقال: [لما قيل له - لما رأى إبراهيم في النزع: - أتبكي؟ أو لم تنه عن البكاء؟ فقال] ^(١) «إنما نهيت عن صوتين أحققين ^(٢) فاجرين: صوت عند نعمة: ^(٣) هو ولعب ومزامير الشيطان ^(٤). وصوت عند مصيبة: لطم خدود وشق جيوب ودعاء ^(٥) بدعوى الجاهلية» ^(٦) فجمع بين الصوتين.

وأما نهيه عن ذلك في المصائب، فمثل قوله صلى الله عليه وسلم^(٧): «ليس منا من لطم الخدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى

(١) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوطة، وأثبتته من (ض)، (غ) إلا أن في (غ): أتبكي وأنت تنهى عن البكاء ... إلخ.

(٢) في المخطوطة: الحققين، وهو تحريف. والمثبت هو الذي سبق في الجزء الأول، وهو الذي في (ض)، (غ).

(٣) ض: نعمة.

(٤) ض، غ: شيطان.

(٥) ودعاء: كذا في الأصل، غ. وفي (ض) وسبق في الجزء الأول «ودعوى».

(٦) سبق الحديث ٢٩١/١ - ٢٩٣ (وانظرت ١ ص ٢٩٣).

(٧) في المخطوطة: قوله عليه السلام.

الجاهلية»^(١). وقال: «أنا برى من الحالقة والصالقة والشاقة»^(٢)
^(٣) وقال: «ما كان من العين والقلب فمن الله، وما كان من اليد
واللسان فمن الشيطان»^(٣). وقال: «إن الله لا يؤخذ على دمع العين

(١) الحديث بألفاظ مقاربة عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه في: البخارى ٨١/٢ (كتاب الجنائز باب ليس منا من شق الجيوب)، ٨٢/٢ (كتاب الجنائز، باب ليس منا من ضرب الخدود)، ١٨٣/٤ - ١٨٤ (كتاب المناقب، باب ما ينهى عن دعوة الجاهلية)؛ مسلم ٩٩/١ (كتاب الإيمان، باب تحريم ضرب الخدود)؛ سنن الترمذى ٢٣٤/٢ (كتاب الجنائز، باب ما جاء فى النهى عن ضرب الخدود)؛ سنن النسائى ١٧/٤ (كتاب الجنائز، باب الخدود)، ١٨/٤ (كتاب الجنائز، باب شق الجيوب)؛ سنن ابن ماجه ٥٠٤/١ - ٥٠٥ (كتاب الجنائز، باب ما جاء فى النهى عن ضرب الخدود وشق الجيوب)؛ المسند ط المعارف ١٦٧، ١١٦، ٧٩/٦، ٢٤٠/٥.

(٢) الحديث عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه في: البخارى ٨١/٢ - ٨٢ (كتاب الجنائز، باب ما ينهى من الخلق عند المصيبة) ولفظه: «..... إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من الصالقة والخالقة والشاقة». الحديث. وهو في: مسلم ١٠٠/١ (كتاب الإيمان، باب تحريم ضرب الخدود وشق الجيوب والدعاء بدعوى الجاهلية). وقال النووي (شرح مسلم ١١٠/٢): «فالصالقة: وقعت فى الأصول بالصاد، وعلق بالسين، وهما صحيحان، وهما لغتان: السلق والصلق وعلق وصلق وهى صالقة وصالقة؛ وهى التى ترفع صوتها عند المصيبة. والخالقة: هى التى تحلق شعرها عند المصيبة. والشاقة: التى تشق ثوبها عند المصيبة. هذا هو المشهور الظاهر المعروف. وحكى القاضى عياض عن ابن الأعرابى أنه قال: الصلق ضرب الوجه. وأما دعوى الجاهلية فقال القاضى: هى النباحة، وتنب الميت والدعاء بالويل وشبهه. والمراد بالجاهلية ما كان فى الفترة قبل الإسلام».

(٣ - ٣) ساقط من (غ). وجاء الحديث فى الجامع الكبير للسيوطى ٧٠٩/١ بلفظ: «ما كان من حزن فى قلب أو عين فهو من قبل الرحمة، وما كان من حزن فى يد أو لسان فهو من قبل الشيطان». وقال السيوطى: «أبو نعيم عن جابر». وذكر الحديث الهيثمى فى «مجمع الزوائد» ١٧/٣ ضمن حديث طويل عن ابن عباس رضى الله عنها أوله: «لما مات عثمان بن مظعون قالت امرأته... الحديث وفيه: فلما ماتت زينب ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم... ثم قال: إنه معها كان من القلب والعين فمن الله عز وجل ومن الرحمة، وما كان من القلب ومن اللسان فمن الشيطان». قال الهيثمى: «رواه أحمد وفيه على بن زيد وفيه كلام وهو موقوف». ووجدت الحديث فى موضعين فى المسند (ط المعارف) ٤/٤، ٤١/٥ - ٤٢ وفيه: «ومها كان من اليد واللسان فمن الشيطان». وقال الشيخ أحمد شاكر فى الموضعين: «إسناده صحيح».

ولا حزن القلب، ولكن يعذب بهذا - [أو يرحم - وأشار إلى لسانه^(١)]. وقال: «من يُنح عليه فإنه يعذب بما نيح عليه». [٢] ^(٣) [واشترط على النساء في البيعة ألا ينحن]^(٤) وقال: «[إن]^(٥) النائحة إذا لم تتب قبل موتها فإنها تلبس يوم

(١) الحديث مع اختلاف في بعض الألفاظ عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما في: البخارى ٨٤/٢ (كتاب الجنائز، باب البكاء عند المريض) وأوله: «اشتكى سعد بن عباد شكى له فأثاه النبي صلى الله عليه وسلم يعود... ومنه: ألا تسمعون إن الله لا يعذب بدمع العين.. الحديث. وهو في: مسلم ٦٣٦/٢ (كتاب الجنائز، باب البكاء على الميت). وجاءت بعض ألفاظ الحديث في: البخارى ٥١/٧ (كتاب الطلاق، باب الإشارة في الطلاق والأموار).

(٢) جاء الحديث بهذا اللفظ عن ابن عمر رضى الله عنهما في: المسند (ط المعارف) ١٨٦/٢ - ١٨٧ وفيه: «... بما نيح عليه يوم القيامة» وصحح الشيخ أحمد شاكر الحديث. وجاء الحديث بلفظ: «من نيح عليه يعذب بما نيح عليه» عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه (وجاء مطولا في بعض الروايات) في: البخارى ٨٠/٢ (كتاب الجنائز، باب ما يكره من النياحة على الميت) وأوله: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إن كذبا على ليس ككذب على أحد»: مسلم ٦٤٤/٢ (كتاب الجنائز، باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه): سنن الترمذى ٢٣٤/٢ - ٢٣٥ (كتاب الجنائز، باب في كراهية النوح): المسند (ط الحلبي) ٢٤٥/٤، ٢٥٢. وأطال النووي في شرحه على مسلم ٢٢٨/٦ - ٢٢٩ الكلام على هذا الحديث وأمثاله ومن ذلك قوله: «واختلف العلماء في هذه الأحاديث فتأولها الجمهور على من وصى بأن يُبكى عليه ويناح بعد موته فنفذت وصيته، فهذا يعذب ببكاء أهله عليه ونوحهم لأنه بسببه ومنسوب إليه: قالوا: فأما من بكى عليه أهله وناحوا من غير وصية منه فلا يعذب لقول الله تعالى: (ولا تزر وازرة وزر أخرى) [سورة الأنعام: ١٦٤]. قالوا: وكان من عادة العرب الوصية بذلك ومنه قول طرفة بن العبد:

إذا مت فانيئى بما أنا أهله . . . وشقى على الجيب يا ابنة معبد

قالوا: فخرج الحديث مطلقا حملا على ما كان معتادا لهم.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل، وأثبتته من (ض). وفي (غ): من نيح عليه فإنه يعذب بما نيح.

(٤) ما بين المعقوفين زيادة في (غ) فقط.

(٥) إن: ساقطة من الأصل، وأثبتتها من (ض) (غ).

القيامة درعا من جرب وسربالا^(١) من قطران^(٢).

وقال في الغلبة والمصائب [والفرح]^(٣): «إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته»^(٤).

وقال: «إن أعف الناس قتلة أهل الإيمان»^(٥).

(١) في المخطوطة: وسربال، وهو خطأ والمثبت من (ض)، (غ).

(٢) الحديث عن أبي مالك الأشعري رضى الله عنه مع حديث آخر قبله في: مسلم ٦٤٤/٢ (كتاب الجنائز، باب التشديد في النياحة) وأول الحديث الأول: «أربع في أمي من أمر الجاهلية...» والحديث الثاني نصه: «النائحة إذا لم تتب قبل موتها، تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب». وجاء الحديث مع اختلاف في الألفاظ في: سنن ابن ماجه ٥٠٣/١ - ٥٠٤ (كتاب الجنائز، باب في النهي عن النياحة): المسند (ط الحلبي) ٣٤٢/٥ - ٣٤٣. وذكر ابن ماجه في سننه ٥٠٤/١ حديثا بلفظ مقارب عن ابن عباس رضى الله عنها، وجاء في التعليق عليه ما يبين ضعفه.

(٣) والفرح: ساقطة من المخطوطة وأثبتها من (ض).

(٤) في المخطوطة: وليرح أحدكم ذبيحته وليحد شفرته. والمثبت من (ض). والحديث عن شداد بن أوس رضى الله عنه في: مسلم ١٥٤٨/٣ (كتاب الصيد، باب الأمر بإحسان الذبح والقتل): سنن أبي داود ١٣٢/٣ - ١٣٣ (كتاب الأضاحي، باب في النهي أن تصبر البهائم): سنن الترمذي ٤٣١/٢ (كتاب الديات، باب ما جاء في النهي عن المثلة): سنن ابن ماجه ١٠٥٨/٢ (كتاب الذبائح، باب إذا ذبحتم فأحسنوا الذبح): سنن النسائي ١٩٩/٧ - ٢٠٠ (كتاب الضحايا، باب الأمر بإحداذ الشفرة): سنن الدارمي ٨٢/٢ (كتاب الأضاحي، باب في حسن الذبيحة). وأول الحديث وهذا لفظ مسلم: عن شداد بن أوس قال: ثنتان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال: إن الله كتب الإحسان ... الحديث.

(٥) الحديث عن عبادة بن مسعود رضى الله عنه في: سنن أبي داود ٧١/٣ - ٧٢ (كتاب الجهاد، باب في النهي عن المثلة): سنن ابن ماجه ٨٩٤/٢ - ٨٩٥ (كتاب الديات، باب أعف الناس قتلة أهل الإيمان): المسند (ط المعارف) ٢٧٥/٥. وقال الشيخ أحمد شاکر في تعليقه: «إسناده صحيح».

وقال: «لا تَمْثَلُوا ولا تغدروا ولا تقتلوا وليدا»^(١) إلى غير ذلك مما أمر به في الجهاد من العدل وترك العدوان؛ اتباعا لقوله [تعالى] ^(٢): ﴿وَلَا يَجْرِسَنَكُمُ شَنَّانُ قَوْمٍ عَلَىٰ إِلَّا تَعْدِلُوا اَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [سورة المائدة: ٨] ولقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [سورة البقرة: ١٩٠] ^(٣).

ونهى عن لباس الحرير، وتختم الذهب، والشرب في آنية الذهب والفضة، وإطالة الثياب، إلى غير ذلك من أنواع السرف والخيلاء [في النعم] ^(٤). وذم الذين يستحلون الخمر ^(٥) والحرير/ والمعازف، ص ١٨٦

(١) هذا جزء من حديث طويل عن بُريده بن الحصيب الأسلمي رضى الله عنه وأوله في مسلم ١٣٥٧/٣ - ١٣٥٨ (كتاب الجهاد والسير، باب تأمير الإمام الأمراء...): «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمر أميرا على جيش أو سرية أوصاه في خاصته... ثم قال: اغزوا باسم الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تَغْلُوا ولا تغدروا ولا تَمْثَلُوا ولا تقتلوا وليدا... الحديث. وهو عنه رضى الله عنه في: سنن أبي داود ٥٢/٣ (كتاب الجهاد، باب في دعاء المشركين): سنن الترمذى ٤٣١/٢ (كتاب الديات، باب ما جاء في النهى عن المثلة)، ٨٥/٣ - ٨٦ (كتاب السير، باب ما جاء في وصية النبي صلى الله عليه وسلم في القتال): سنن ابن ماجه ٩٥٣/٢ - ٩٥٤ (كتاب الجهاد، باب وصية الإمام)، المسند (ط. الحلبي) ٣٥٨/٥: سنن الدارمى ٢١٥/٢ (كتاب السير، باب وصية الإمام في السرايا). وجاء الحديث مختصرا عن صفوان بن عسال المرادى رضى الله عنه في سنن ابن ماجه (الموضع السابق) ونصه فيه: «بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فقال: «سيروا باسم الله وفي سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، ولا تَمْثَلُوا ولا تغدروا ولا تغلوا ولا تقتلوا وليدا». وجاء في التعليق عليه: «في الزوائد: إسناده حسن». وهذا الحديث جاء أيضا في: المسند (ط. الحلبي) ٢٤٠/٤.

(٢) تعالى: زيادة في (ض).

(٣) عبارة: «إن الله لا يحب المعتدين» في الآية ليست في المخطوطة وزدتها من (ض).

(٤) عبارة «في النعم»: زيادة في (ض).

(٥) ض: الحر.

وجعل فيهم الخسف والمسح.

وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [سورة النساء: ٣٦]. وقال عن قارون: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [سورة القصص: ٧٦].

وهذه الأمور الثلاثة مع الصبر عن [الاعتداء في] ^(١) الشهوة هي جوامع هذا الباب. وذلك أن الإنسان بين ما يحبه ويشتهي، وبين ما ^(٢) يبغضه ويكرهه. فهو يطلب الأول بمحبته ^(٣) وشهوته ^(٤)، ويدفع الثاني ببغضه ونفرته. وإذا حصل الأول، أو اندفع الثاني: أوجب له فرحا وسرورا. وإن حصل الثاني أو اندفع الأول: حصل له حزن. فهو محتاج عند المحبة والشهوة أن يصبر عن عدوانها ^(٥)، وعند الغضب والنفرة أن يصبر على عدوانها ^(٦). وعند الفرح أن يصبر عن عدوانه، وعند المصيبة أن يصبر عن الجزع منها. *

فالنبي صلى الله عليه وسلم ذكر الصوتين الأحقين الفاجرين: الصوت الذي يوجب الاعتداء في الفرح حتى يصير الإنسان فرحا

(١) عبارة «الاعتداء في»: ساقطة من المخطوطة وزدتها من (ض).

(٢) في المخطوطة: وما. والمثبت من (ض).

(٣) في المخطوطة: لمحبه. والمثبت من (ض).

(٤) في هامش المخطوطة كتب أمام هذا الموضع: «مطلب». وفي أعلى الصفحة كتب: «عشرين».

(٥) في المخطوطة: عند عدوانها. والمثبت من (ض).

(٦) في المخطوطة: عن عدوانه. والمثبت من (ض).

(٧.٨): ما بين النجمتين (وقال في الغلبة والمصائب... أن يصبر عن الجزع منها): ساقط من (ع).

فخورا، والصوت الذى يوجب الجزع [عند الحزن حتى يصير الإنسان هلوفا جزوعا] ^(١). وأما الصوت الذى يثير الغضب لله: كالأصوات ^(٢) التى تُقال فى الجهاد من الأشعار المنشدة: فتلك لم تكن بآلات. وكذلك أصوات الشهرة ^(٣) فى الفرح؛ فرخص ^(٤) منها فيما وردت به السنة من الضرب بالدف فى الأعراس ^(٥) والأفراح للنساء والصبيان.

وعامة الأشعار التى تُنشد بالأصوات لتحريك النفوس هى من هذه الأقسام الأربعة: أشعار المحبة ^(٦) وهى النسيب ^(٧)، وأشعار الغضب والحمية وهى الحماسة والهجاء، وأشعار المصائب كالمراثى، وأشعار النعم والفرح وهى المدائح.

والشعراء جرت عادتهم أن يمشوا مع الطبع، كما قال [الله] ^(٨) تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ • وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَالًا يَفْعَلُونَ﴾ [سورة الشعراء: ٢٢٥، ٢٢٦]. ولهذا أخبر أنهم يتبعهم / الغاوى. والغاوى [هوا] ^(٩) الذى يتبع هواه بغير علم. وهذا [هوا] ظ ١٨٦

(١) ما بين المعقوفين زيادة فى (غ) فقط.

(٢) غ : فكالأصوات.

(٣) فى المخطوطة ، ض : الشهوة. والمثبت من (غ).

(٤) فى المخطوطة: يرخص . والمثبت من (ض) ، (غ).

(٥) فى المخطوطة : العرسات؛ غ : العرس. والمثبت من (ض).

(٦) عبارة «أشعار المحبة» ساقطة من (ض) ، (غ).

(٧) ض ، غ : التشبيب.

(٨) كلمة «الله» : زيادة فى (ض) ، (غ).

(٩) هوا : زيادة فى (ض) ، (غ) .

الغنى، [وهو] خلاف الرشد^(١)، كما أن الضال [هو]^(٢) الذى لا يعلم مصلحته وهو^(٣) خلاف المهتدى.

قال [الله] سبحانه [وتعالى]^(٤): ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ [سورة النجم: ١، ٢]. ولهذا قال [النبي] صلى الله عليه وسلم^(٥): «عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى^(٦)».

فلهذا تجدهم يمدحون جنس^(٧) الشجاعة وجنس السباحة؛ إذ كان عدم هذين مذموما^(٨) على الإطلاق. وأما وجودهما ففيه^(٩) تحصيل^(١٠) مقاصد النفوس على [الإطلاق]^(١١)، لكن العاقبة في ذلك

الشجاعة والسباحة
المحمودان في
الكتاب والسنة

- (١) في المخطوطة: وهذا الغنى خلاف الرشد. وفي (غ): وهذا هو الغنى وهو خلاف المهتدى.
(٢) هو: زيادة في (غ).
(٣) في المخطوطة، ض: هو. والمثبت من (غ).
(٤) في المخطوطة، غ: قال سبحانه. والمثبت من (ض).
(٥) في المخطوطة: قال عليه السلام وفي (غ): فلهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. والمثبت من (ض).
(٦) هذا جزء من حديث عن العرياض بن سارية رضى الله عنه وأوله: «أوصيكم بتقوى الله .. الحديث. وهو في: سنن أبي داود ٢٨٠/٤ - ٢٨١ (كتاب السنة، باب في لزوم السنة)؛ سنن الترمذى ١٤٩/٤ - ١٥٠ (كتاب العلم، باب الأخذ بالسنة..); سنن ابن ماجه ١٥/١ - ١٦ (المقدمة، باب في اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين)؛ سنن الدارمى ٤٤/١ - ٤٥ (المقدمة، باب اتباع السنة)؛ المسند (ط الحلبي) ١٢٦/٤، ١٢٧. وصححه الشيخ الألبانى في «صحيح الجامع الصغير» ٣٤٦/٢.

- (٧) في المخطوطة: بجنس، والمثبت من (ض)، (غ).
(٨) في الأصل: مذموم، وهو خطأ. والمثبت من (ض)، (غ).
(٩) في الأصل: فيه، وهو تحريف. وفي (ض): فيه. والمثبت من (غ).
(١٠) في الأصل: يحصل. وفي (ض): تحصل. والمثبت من (غ).
(١١) الإطلاق: ساقطة من المخطوطة، واثبتتها من (ض)، (غ).

للمتقين^(١). وأما غير المتقين فلهم عاجلة لا عاقبة، [والعاقبة]^(٢) وإن كانت في الآخرة فتكون في الدنيا أيضا.

كما قال تعالى : لما ذكر قصة نوح ونجاته بالسفينة: ﴿ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّنْ مَّعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [٣] ^(٤) قال: ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ ﴾ ^(٥) إلى قوله: ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [سورة هود: ٤٨، ٤٩].

وقال^(٥): ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [سورة البقرة: ١٩٤].

والفرقان أن يُحمد من ذلك ما حمده الله ورسوله، فإن الله [تعالى]^(٦) هو الذي حمده زَيْن وذمه شَيْن، دون غيره من الشعراء والخطباء وغيرهم.

ولهذا لما قال القائل من بنى تميم للنبي صلى الله عليه وسلم:

(١) في المخطوطة: العاقبة من ذلك المتقين، وهو تحريف. والمثبت من (ض)، (غ).

(٢) كلمة «العاقبة»: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ض)، (غ).

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (ض)، (غ).

(٤ - ٥): ساقط من (ض)، (غ).

(٥) في المخطوطة: قوله. والمثبت من (ض)، وفي (غ): وقال الله تعالى.

(٦) تعالى: زيادة في (ض)، (غ).

إن حمدي زين وذمي شيس. قال له: «ذاك الله». (١).

والله سبحانه حمد الشجاعة والسماحة في سبيله، كما في الصحيح عن أبي موسى [الأشعري رضى الله عنه] (٢) قال: قيل يا رسول الله (٣): الرجل يقاتل شجاعة، ويقاتل حمية، ويقاتل رياءً، فأى ذلك في سبيل الله؟ فقال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في (٤) سبيل الله» (٥).

وقد [قال] (٦) سبحانه: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ [سورة الأنفال: ٣٩]. وذلك أن هذا هو (٧) المقصود الذى خلق [الله] الخلق له (٨). كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [سورة الذاريات: ٥٦] فكل ما كان لأجل الغاية

(١) مضى الحديث فيما سبق ٣٦٤/١ (ت ٣).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة في (غ).

(٣) غ: قيل لرسول الله.

(٤) في المخطوطة: فهو ذلك في ... وهو تحريف.

(٥) الحديث عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه في: البخارى ١٣٦/٩ (كتاب التوحيد، باب

ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين)، ٢٠/٤ (كتاب الجهاد، باب من قاتل لتكون كلمة الله

هي العليا): مسلم ١٥١٢/٣ - ١٥١٣ (كتاب الإمارة، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي

العليا فهو في سبيل الله): سنن أبي داود ٢١/٣ (كتاب الجهاد، باب من قاتل لتكون كلمة الله

هي العليا): سنن ابن ماجه ٩٣١/٢ (كتاب الجهاد، باب النية في القتال): سنن النسائي

٢٠/٦ (كتاب الجهاد، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا): المسند (طه الحلبي)

٣٩٢/٤، ٣٩٧، ٤٠٥.

(٦) قال: أثبتتها من (ض). وفي (غ): وقد قال الله سبحانه.

(٧) غ: لله لأن هذا هو.

(٨) في المخطوطة، ض: الذى خلق الخلق له. والمثبت من (غ).

التي خُلِقَ لها الخلق كان محموداً عند الله، وهو الذي يبقى لصاحبه [وينفعه الله به] ^(١)، وهذه الأعمال هي الباقيات الصالحات. ^(٢)
ولهذا كان الناس أربعة أصناف:

من يعمل لله بشجاعة وبساحة ^(٣)، فهؤلاء هم المؤمنون المستحقون للجنة.

ومن يعمل لغير الله بشجاعة وساحة، فهذا ينتفع بذلك في الدنيا، وليس له في الآخرة من خلاق.

ومن يعمل لله لكن بلا شجاعة ^(٤) ولا ساحة، فهذا فيه من [النفاق] ونقص الإيمان ^(٥) بقدر ذلك.

ومن لا يعمل لله ولا فيه ^(٦) شجاعة ولا ساحة فهذا ليس له دنيا ولا آخرة.

فهذه الأخلاق والأفعال ^(٧) يحتاج إليها المؤمن عموماً وخصوصاً: في أوقات المحن والفتن الشديدة، فإنهم يحتاجون إلى

(١) ما بين المعقوفتين زيادة في (غ) فقط .

(٢) ض : وهذه الأعمال الصالحات؛ غ : وهذه هي الأعمال الصالحات. والمثبت هو الذي في المخطوطة .

(٣) ض ، غ : وساحة.

(٤) ض ، غ : لكن لا بشجاعة.

(٥) في المخطوطة : فهذا فيه من نقص الإيمان ، والمثبت من (ض) ، (غ).

(٦) ض : وليس فيه.

(٧) غ : والأعمال .

صلاح نفوسهم، ^(١) ودفع الذنوب عن نفوسهم ^(١)، عند المقتضى للفتنة عندهم، ويحتاجون أيضا إلى أمر غيرهم ونهيه بحسب قدرتهم.

وكل من هذين الأمرين فيه من الصعوبة ما فيه، وإن كان يسيرا على من يسره الله عليه.

أمر الله المؤمنين
بالإيمان والعمل
الصالح ودعوة
الناس وجهادهم على
ذلك

وهذا لأن الله أمر المؤمنين بالإيمان والعمل الصالح، وأمرهم بدعوة الناس، وجهادهم على الإيمان والعمل الصالح.

كما قال [الله تعالى] ^(٢) ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿[سورة الحج: ٤٠ ، ٤١].

وكما قال ^(٣) : ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [سورة غافر: ٥١].

وكما قال ^(٣) : ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [سورة المجادلة: ٢١].

وكما قال ^(٣) : ﴿وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْعَالِبُونَ﴾ [سورة الصافات:

(١ - ١) : ساقط من (غ).

(٢) في المخطوطة : كما قال : غ : ولكنهم كما قال الله تعالى . والمثبت من (ض).

(٣) في المخطوطة : وقال . والمثبت من (ض)، (غ).

١٧٣]. ^(١) وَقَالَ ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [سورة المائدة: ٥٦] ^(١).

ولما كان في ^(٢) الأمر بالمعروف، / والنهي عن المنكر، والجهاد في ظ ١٨٧
 سبيل الله: من الابتلاء والمحن ما يتعرض ^(٣) به المرء للفتنة، صار في
 الناس ^(٤) من يتغلل لترك ما وجب عليه من ذلك بأنه يطلب السلامة والنهي عن المنكر
 والجهاد في سبيل
 الله
 من الفتنة.

كما قال تعالى ^(٥) عَنْ الْمُنَافِقِينَ: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ إِذْذَنْ لِّي
 وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [سورة التوبة: ٤٩] [الآية] ^(٦) وقد
 ذكروا ^(٧) في التفسير أنها نزلت في الجذ بن قيس لما أمره النبي صلى
 الله عليه وسلم بالتجهز لغزو الروم، ^(٨) وأظن أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال له ^(٩): «هل لك في [نساء] بنى الأصفر؟» فقال:
 يارسول الله إني رجل لا أصبر على النساء، وإني أخاف الفتنة

(١ - ١): ساقط من (ض)، (غ).

(٢): في: ساقطة من (ض) فقط.

(٣): في المخطوطة، ض: ما يعرض. والمثبت من (غ).

(٤): في المخطوطة: في النفوس. والمثبت من (ض)، (غ).

(٥): تعالى: ساقطة من (ض)، وفي (غ): كما قال الله تعالى.

(٦): كلمة «الآية»: زيادة في (ض)، (غ).

(٧): ض: وقد ذكر.

(٨ - ٨): بدلا من هذه العبارات التي أثبتتها من (غ) في المخطوطة وفي (ض): «وأظنه قال».

(٩): في المخطوطة: في بنات الأصفر: والمثبت من (ض)، (غ).

بنساء بنى الأصفر، فائذن لى ولا تفتنى»^(١). وهذا [الجد]^(٢) هو الذى تخلف عن بيعة الرضوان تحت الشجرة، واستتر بجمل أحمر، وجاء فيه الحديث: أن^(٣) كلهم مغفور له إلا صاحب الجمل^(٤) الأحمر، فأنزل الله [تعالى]^(٥) فيه: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِّي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [سورة التوبة: ٤٩]^(٦). يقول: إنه طلب القعود ليسلم من فتنة النساء فلا يفتن^(٧) بهن فيحتاج إلى الاحتراز من المحذور^(٨) ومجاهدة نفسه عنه، فيتعذب بذلك أو يواقعه فيأثم، فإن من رأى الصور الجميلة وأحبها، فإن لم يتمكن منها: إما لتحريم^(٩) الشارع وإما للعجز عنها، تعذب^(١٠) قلبه. وإن

(١) انظر تفسير ابن كثير لاية (ط الشعب) ١٠١/٤ - ١٠٢: زاد المسير ٥٠/٣: الدر المنثور ٢٤٨/٣.

(٢) الجد: ساقطة من المخطوطة.

(٣) أن : ساقطة من (غ).

(٤) فى المخطوطة : الأهل، وهو تحريف . والمثبت من (ض)، (غ).

(٥) تعالى : زيادة فى (ض)، (غ).

(٦) هذا جزء من حديث طويل عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه - وأوله - وهذه رواية مسلم: «وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من يصعد الثنية، ثنية المزار. الحديث وفيه: وكلكم مغفور له، إلا صاحب الجمل الأحمر، فأتيناه فقلنا له: تعالى: يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال: والله لأن أجد ضالتي أحب إلى من أن يستغفر لى صاحبكم . قال: وكان رجل يشد ضالة له». والحديث فى: مسلم ٢١٤٤/٤ - ٢١٤٥ (كتاب صفات المنافقين، الباب الأول) وذكر الشارح فى تعقيبه: «قال القاضى: قيل هذا الرجل هو الجد بن قيس المنافق».

(٧) فى المخطوطة : فلا يفتن.

(٨) فى المخطوطة : فيحتاج من الاحتراز إلى المحذور، وهو تحريف. والمثبت من (ض)، (غ).

(٩) فى المخطوطة : التحريم ، وهو تحريف.

(١٠) ض ، غ : يعذب .

قدر^(١) عليها وفعل المحذور هلك. وفي الحلال من ذلك [من]^(٢) معالجة النساء ما فيه بلاء.

فهذا وجه قوله^(٣): ﴿وَلَا تَفْتَنِّي﴾. قال^(٤) الله تعالى: ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [سورة التوبة: ٤٩]. يقول: [إن]^(٥) نفس إعراضه عن الجهاد الواجب ونكوله عنه وضعف^(٦) إيمانه، ومرض قلبه الذي زين له ترك الجهاد فتنة عظيمة قد^(٧) سقط فيها، فكيف يطلب التخلص من فتنة صغيرة لم تصبه، بوقوعه في فتنة عظيمة قد أصابته ؟

والله [تعالى] يقول: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ [سورة الأنفال: ٣٩]. فمن ترك القتال الذي أمر الله [به]^(٨) لئلا تكون فتنة، فهو في الفتنة ساقط بما^(٩) وقع فيه من ريب

(١) في المخطوطة : قد، وهو تحريف .

(٢) من : أنبتها من (ض) ، (غ) .

(٣) في المخطوطة : قومه، وهو تحريف .

(٤) غ : فقال .

(٥) إن : زيادة في (غ) .

(٦) في المخطوطة : وصف، وهو تحريف .

(٧) في المخطوطة : فقد .

(٨) تعالى : زيادة في (غ) .

(٩) به : ساقطة من المخطوطة .

(١٠) غ : لما .

ص ١٨٨ قلبه ومرض فؤاده/، وتركه ما أمر ^(١) الله به من الجهاد، فتدبر هذا، فإن هذا مقام ^(٢) خطر.

والناس فيه على قسمين ^(٣): قسم يأمررون وينهون ويقاثلون طلبا لإزالة الفتنة - زعموا ^(٤) - ويكون فعلهم ذلك أعظم فتنة، كالمقتلين ^(٥) في الفتن ^(٦) الواقعة بين الأمة [مثل الخوارج] ^(٧). وأقوام ينكلون عن الأمر والنهي والقتال الذي يكون به الدين كله لله، وتكون كلمة الله هي العليا، لئلا يفتنوا ^(٨)، وهم قد سقطوا في الفتنة.

وهذه الفتنة المذكورة في سورة براءة دخل فيها الافتتان بالصور الجميلة، فإنها سبب نزول الآية. وهذه حال كثير من المتدينين ^(٩): يتركون ما يجب عليهم من أمر ونهى وجهاد يكون به الدين لله، وتكون [به] ^(١٠) كلمة الله هي العليا، لئلا يفتنوا ^(١١) بجنس الشهوات،

(١) غ : وترك ما أمره ..

(٢) غ : فإنه مقام ..

(٣) في المخطوطة ، ض : فإن الناس هنا ثلاثة أقسام. والثبت من (غ).

(٤) ض : التي زعموا .

(٥) في المخطوطة ، غ : كالمقاتلين. والثبت من (ض).

(٦) ض : في الفتنة .

(٧) عبارة «مثل الخوارج» : زيادة في (غ).

(٨) في المخطوطة : لئلا يفتنون، وهو خطأ.

(٩) ض : المتدينين.

(١٠) به : زيادة في (غ).

(١١) في المخطوطة : لئلا يفتنون، وهو خطأ. وفي (غ): لئلا يفتنوا.

وهم قد وقعوا في الفتنة التي هي أعظم مما زعموا أنهم فروا منه^(١)، وإنما الواجب عليهم القيام بالواجب [من الأمر والنهي]^(٢) وترك المحظور^(٣) والاستعانة بالله على الأمرين. ولو فرض أن فعل الواجب وترك المحظور^(٣) - [وهما] متلازمان^(٤) - [وإنما تركوا ذلك]^(٥) لكون نفوسهم لا تطاوعهم إلا على فعلها جميعاً أو تركها جميعاً، مثل كثير ممن يحب الرياسة أو المال أو شهوات الغي، [فإنه] إذا^(٦) فعل ما وجب عليه من أمر ونهي، وجهاد وإمارة، ونحو ذلك، فلا بد أن يفعل معها^(٧) شيئاً من المحظورات - فالواجب عليه أن ينظر أغلب الأمرين، فإن كان المأمور أعظم أجراً [من ترك ذلك المحظور لم يترك ذلك لما يخاف أن يقترن به ما هو دونه في المفسدة، وإن كان ترك المحظور أعظم أجراً]^(٨) لم يفوت ذلك برجاء ثواب فعل^(٩) واجب يكون^(١٠) دون ذلك، فذلك يكون^(١١) بما يجتمع له من الأمرين: من الحسنات والسيئات، فهذا هذا، وتفصيل ذلك يطول.

(١) في المخطوطة: مما فعلوا وإنما فروا منه، وهو تحريف. وفي (غ).. فروا منها.

(٢) عبارة «من الأمر والنهي»: زيادة في (غ).

(٣-٣): ساقط من (ض)، (غ) وهو في المخطوطة.

(٤) في الأصل: متلازم؛ وفي (غ): متلازمان. والمثبت من (ض).

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوطة ومن (غ) وأثبتته من (ض).

(٦) في المخطوطة: وإذا. والمثبت من (ض)، وفي (غ): فإذا.

(٧) معها: ساقطة من (ض).

(٨) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوطة، وأثبتته من (ض)، (غ).

(٩) في المخطوطة، ض: يفعل، والمثبت من (غ).

(١٠-١٠): ساقط من (غ).

وكل بشر على وجه الأرض فلا بد له من أمر ونهى، ولا بد^(١) أن يأمر وينهى^(٢)، حتى^(٣) لو أنه وحده لكان يأمر نفسه وينهاها: إما بمعروف وإما بمنكر، كما قال [الله]^(٤) تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [سورة يوسف: ٥٣].

فإن الأمر هو طلب الفعل وإرادته، والنهى طلب الترك وإرادته، ولا بد لكل حي من إرادة وطلب في نفسه يقتضى بهما^(٥) فعل [نفسه، ويقتضى بهما فعل]^(٦) غيره إذا أمكن ذلك، فإن الإنسان حي يتحرك بإرادته.

وبنو آدم لا يعيشون إلا باجتماع^(٧) بعضهم مع بعض، وإذا اجتمع اثنان فصاعداً فلا بد أن يكون بينهما ائثار بأمر وتناو^(٨) عن أمر، ولهذا كان أقل الجماعة في الصلاة اثنين^(٩)؛ كما قيل: الاثنان فما فوقهما جماعة. لكن لما كان ذلك اشتراكاً في مجرد الصلاة حصل باثنين^(١٠) أحدهما إمام والآخر مأوم، كما قال النبي صلى الله عليه

(١) في المخطوطة : لا بد .

(٢) غ : أن يؤمر وينهى .

(٣) في المخطوطة : ولا بد حتى، وهو تحريف .

(٤) الله : أثبتنا من (غ).

(٥) غ : بها .

(٦) ما بين المعرفتين ساقط من المخطوطة وأثبتته من (ض)، (غ).

(٧) في المخطوطة : إلا بإجماع، وهو تحريف . والمثبت من (ض)، (غ).

(٨) في المخطوطة : وتناهى، وهو خطأ. والمثبت من (ض)، (غ).

(٩) في المخطوطة ، غ : اثنان . والمثبت من (ض).

(١٠) في المخطوطة : فيما بين، وهو تحريف. والمثبت من (ض) ، (غ).

وسلم لمالك ابن الحويرث وصاحبه [رضى الله عنهما] ^(١): «إذا حضرت الصلاة فأذنا وأقيما، وليؤمكما أكبركما» وكانا متقاربين في القراءة ^(٢).

وأما [في] ^(٣) الأمور العادية ففي السنن أنه [صلى الله عليه وسلم] ^(٤) قال: «لا يحل لثلاثة يكونون في سفر إلا أمروا عليهم أحدهم» ^(٥).

(١) رضى الله عنهما : زيادة في (غ).

(٢) هذا جزء من حديث طويل عن مالك بن الحويرث رضى الله عنه أوله - وهذه رواية بخارى ١٢٤/١ (كتاب الأذان، باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة والإقامة...): «أتينا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شعبة متقاربون... قال: ارجعوا إلى أهلبيكم فأقيموا فيهم... الحديث. وهو: في البخارى ٩/٨ (كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم). وجاء في البخارى أيضا في كتاب الأحاد وكتاب المغازى. وهو أيضا في: مسلم ٤٦٥/١ - ٤٦٦ (كتاب المساجد، باب من أحق بالإمامة) : سنن النسائي ٨/٢، ٩ (كتاب الأذان، باب اجتزاء المراء بأذان غيره في الحضر)، سنن الدارمى ٢٨٦/١ (كتاب الصلاة، باب من أحق بالإمامة): المسند (ط. الحلبي) ٤٣٦/٣، ٥٣/٥.

(٣) في : زيادة في (غ).

(٤) صلى الله عليه وسلم : زيادة في (ص)، وفي (غ): أن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٥) الحديث بلفظ مقارب جزء من حديث طويل عن عبدالله بن عمرو رضى الله عنهما في المسند (ط المعارف) ١٧٤/١٠ - ١٧٦ وأوله: «لا يحل أن ينكح المرأة بطلاق أخرى.. الحديث وفيه: .. ولا يحل لثلاثة نفر يكونون بأرض فلاة إلا أمروا عليهم أحدهم. وصحح الشيخ أحمد شاكر الحديث. وجاء الحديث في سنن أبي داود ٥٠/٣ (كتاب الجهاد، باب في القوم يسافرون يؤمرون أحدهم) عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم». وفي نفس الكتاب والباب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا كان ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم». وذكر الشيخ أحمد شاكر الحدينيين وقال إن إسنادها صحيح (المسند في الموضع السابق)، كما أشار إلى أن الحاكم روى في مستدركه ٤٤٣/١ - ٤٤٥ الحديث بمعناه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وقال الحاكم: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي،

وإذا كان الأمر والنهي من لوازم وجود بنى آدم ، فمن لم يأمر بالمعروف الذى أمر الله به ورسوله ^(١) ، وبينه ^(٢) عن المنكر الذى نهى الله عنه ورسوله ، ويؤمر بالمعروف الذى أمر الله به ورسوله ، وبينه ^(٣) عن المنكر الذى نهى الله عنه ورسوله ، وإلا فلا بد [من] ^(٤) أن يأمر وينهى ، ويؤمر وينهى : إما بما يضاد ذلك ، وإما بما يشترك فيه الحق الذى أنزله الله بالباطل الذى لم ينزله الله ، وإذا اتخذ ذلك ديناً كان ديناً مبتدعاً [ضالاً باطلاً] ^(٥) .

وهذا كما أن ^(٧) كل بشر فإنه ^(٨) حى ^(٩) متحرك بإرادته ، هتام حارث ، فمن لم تكن نيّة صالحة ^(١٠) وعمله عملاً ^(١١) صالحاً لوجه الله ، وإلا كان عملاً ^(١٢) فاسداً أو لغير وجه [الله] ^(١٣) ، وهو الباطل ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ﴾ [سورة الليل : ٤] .

(١) غ : أمر به الله ورسوله .

(٢) فى المخطوطة ، غ : وبينه . والمثبت من (ض) .

(٣) فى المخطوطة ، غ : وبينه . والمثبت من (ض) .

(٤) من : زيادة فى (غ) .

(٥) ض : الذى أنزل .

(٦) ضالا باطلا : زيادة فى (غ) .

(٧) غ : وكما أن .

(٨) فى المخطوطة : كل بشر فان كل . والمثبت من (ض) .

(٩) حى : ساقطة من (ض) وفى (غ) : كل بشر هو حى .

(١٠) صالحة : ساقطة من (غ) .

(١١) فى المخطوطة : فمن لم يكن عمله ونيته عملاً ... والمثبت من (ض) .

(١٢) غ : الله كان عمله عملاً

(١٣) كلمة «الله» : ليست فى المخطوطة ، وأثبتها من (ض) ، (غ) .

وهذه الأعمال كلها باطلة،/ من جنس أعمال الكفار: ص ١٨٩ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ [سورة محمد: ١٨].

وقال [تعالى] ^(١) ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [سورة النور: ٣٩]. وقال: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [سورة الفرقان: ٢٣].

وقد أمر الله [تعالى في كتابه] ^(٢) بطاعته وطاعة رسوله وطاعة أولى الأمر من المؤمنين، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [سورة النساء: ٥٩].

وأولو الأمر أصحاب الأمر وذووه، وهم الذين يأمرهم الناس [وينهونهم] ^(٣)، وذلك يشترك فيه أهل اليد والقدرة وأهل العلم والكلام. فلهذا كان أولو الأمر صنفين ^(٤): العلماء والأمراء، فإذا صلحوا صلح الناس، وإذا فسدوا فسد الناس.

(١) تعالى : زيادة في (ض) ، (غ).

(٢) تعالى : زيادة في (غ) فقط، وعبرة «في كتابه» زيادة في (ض)، (غ).

(٣) وينهونهم : زيادة في (غ) فقط .

(٤) في المخطوطة : أولى الأمر صنفان، وهو خطأ. والمثبت من (ض)، (غ).

كما قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه للأحمسية لما سألته^(١) :
ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح^(٢) ؟ قال: ما استقامت لكم
أنتمكم^(٣).

ويدخل فيهم الملوك والمشايخ وأهل الديوان، وكل من كان
متبوعاً فإنه^(٤) من أولى الأمر، وعلى كل واحد من هؤلاء أن يأمر^(٥)
بما أمر الله به، وينهى عن ما نهى [الله]^(٦) عنه، وعلى كل واحد ممن
عليه طاعته أن يطيعه في طاعة الله، ولا يطيعه في معصية الله.

كما قال أبو بكر الصديق [رضى الله عنه]^(٧) حين تولى أمر
المسلمين وخطبهم، فقال في خطبته: «أيها الناس القوى فيكم
الضعيف عندى حتى آخذ منه الحق،^(٨) والضعيف فيكم القوى
عندى حتى آخذ له الحق^(٩)، أطيعونى ما أطعت الله [ورسوله]^(٩)

(١) في المخطوطة : للأحمية، وهو تحريف . والمثبت من (ض)، (غ).

(٢) الصالح : ساقطة من (ض).

(٣) ذكر هذا الأثر الأستاذ على الطنطاوى فى كتابه «أبوبكر الصديق» (ط . السلفية، القاهرة،

١٣٧٢) ص ٢١٩ نقلاً عن «تاريخ الخلفاء» كما يلى: «دخل أبوبكر على امرأة من أحسن فرأها

لا تتكلم... وفيه : قالت ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح الذى جاء الله به بعد الجاهلية ؟ قال:

بقاؤكم عليه ما استقامت أنتمكم... الخ».

(٤) غ : فهو.

(٥) في المخطوطة: أن يأمر الله .. الخ ، وهو خطأ.

(٦) الله : أثبتها من (غ).

(٧) رضى الله عنه : زيادة فى (ض)، (غ).

(٨ - ٨) : ساقط من (غ).

(٩) ورسوله : زيادة فى (غ).

فإذا عصيت [الله] ^(١) فلا طاعة لي عليكم ^(٢)».

[فصل] ^(٣)

وإذا كانت جميع الحسنات / لا بد فيها من شيئين: أن يُراد بها ط ١٨٩ وجه الله، وأن تكون موافقة للشريعة. فهذا في الأقوال والأفعال، في الكلم الطيب والعمل الصالح، في الأمور العلمية والأمور [العملية] ^(٤) العبادية.

ولهذا ثبت في الصحيح [عن النبي صلى الله عليه وسلم] ^(٥): «إن أول ثلاثة تُسَجَر ^(٦) بهم جهنم: رجل تعلّم العلم وعلمه وقرأ القرآن وأقرأه ليقول الناس: هو عالم وقارىء. ورجل قاتل وجاهد ^(٧) ليقول الناس: [هو] ^(٨) شجاع وجرىء. ورجل تصدّق

(١) الله : أثبتتها من (ض) ، (غ).

(٢) ذكر ابن كثير في «البداية والنهاية» ٣٠١/٦ (ط بيروت، ١٩٦٦) الخطبة كاملة بسندها، وقال في آخرها : «وهذا إسناد صحيح».

(٣) فصل : زياده في (ض)، (غ).

(٤) العملية : زياده في (غ).

(٥) ما بين المعقوفين زياده في (ض)، وفي (غ) زادت : أنه قال.

(٦) غ : تسعر .

(٧) غ : جاهد وقاتل.

(٨) هو : أثبتتها من (ض) ، (غ).

وأعطى ليقول الناس: [هو] ^(١) جواد وسخى ^(٢)». فإن هؤلاء ^(٣) الثلاثة الذين يريدون الرياء والسمعة هم بإزاء الثلاثة الذين بعد النبيين من الصديقين والشهداء والصالحين، فإن من تعلّم العلم الذى بعث الله به رسله [وعلمه] ^(٤) لوجه الله كان صديقاً، ومن قاتل لتكون كلمة الله هي ^(٥) العليا وقتل كان شهيداً، ومن تصدّق ^(٦) يبتغى بذلك وجه الله كان صالحاً.

ولهذا يسأل المفرط في ماله الرجعة وقت الموت. كما قال ابن عباس [رضى الله عنهما] ^(٧): من أعطى مالا فلم يحج منه ولم يزك ^(٨) سأل الرجعة وقت الموت، وقرأ قوله [تعالى]: ^(٩) ﴿وَأَنْفَقُوا

(١) هو: زيادة في (غ).

(٢) ض: سخى. ولم أجد حديثاً بهذا اللفظ، ولكن جاءت أحاديث بمعنى هذا الحديث منها حديث أبي هريرة رضى الله عنه أوله: إن أول الناس يفضى يوم القيامة عليه رجل استشهد... الحديث، وقد ذكره المنذرى في «الترغيب والترهيب» ٢٥/١ - ٢٦ (ط. مصطفى الحلبي، ١٩٣٣/١٣٥٢) وقال عنه: «رواه مسلم والنسائي، ورواه الترمذى وحسنه، وابن حبان في صحيحه كلاهما بلفظ واحد». وفي سنن الترمذى ١٩/٤ - ٢١ (كتاب الزهد، باب ما جاء في الرياء والسمعة) حديث طويل عن أبي هريرة رضى الله عنه بنفس المعنى وفي آخره: «ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي فقال: يا أبا هريرة: أولئك الثلاثة أول خلق الله تُسْعَرُ بهم النار يوم القيامة». وقال الترمذى: «هذا حديث حسن غريب».

(٣) في المخطوطة: هذه. والمثبت من (ض)، (غ).

(٤) وعلمه: زيادة في (ض)، (غ).

(٥) هي: ساقطة من (غ).

(٦) في المخطوطة: يتصدق.

(٧) رضى الله عنهما: زيادة في (غ).

(٨) في المخطوطة: ولم ير له، وهو تحريف. والمثبت من (ض)، (غ).

(٩) تعالى: زيادة في (ض)، (غ).

يَمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا
أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ [سورة
المنافقون: ١٠] (١).

ففى [هذه] (٢) الأمور العلمية الكلامية يحتاج [المخبر بها] (٣)
أن يكون ما يُخبر به عن الله واليوم الآخر، وما كان وما يكون، حقاً
وصواباً، وما يأمر به وما ينهى عنه (٤) كما جاءت به الرسل عن الله.
فهذا (٥) هو الصواب الموافق للسنة والشرعة، المتبع لكتاب
[الله] (٦) وسنة رسوله، كما أن العبادات التى يتعبد العباد بها (٧) إذا
كانت (٨) مما شرعه [الله] وأمر الله (٩) به ورسوله: كانت حقاً صواباً
موافقاً لما بعث الله به رسله، وما لم يكن كذلك من القسمين كان من
الباطل والبدع المضلة والجهل، وإن كان يسميه / من يسميه علوماً ص ١٩٠
ومعقولات وعبادات ومجاهدات وأذواقا ومقامات.

(١) ذكر هذا الأثر مطولاً الترمذى فى سننه ٩١/٥ (كتاب التفسير، سورة المنافقون) من طريقين
موقوفاً ومرفوعاً وقال إن الموقوف أصح من المرفوع لأن فى الحديث المرفوع أبا جناب يحمى بن
أبى حية وليس بالقوى فى الحديث. وذكر ابن كثير الحديث الموقوف فى تفسيره (ط. دار الشعب)
١٦٠/٨ نقلاً عن الترمذى وقال إن فيه انقطاعاً.

(٢) هذه : ساقطة من المخطوطة، وفى (ض): فهذه، والمثبت من (غ).

(٣) المخبر بها: أثبتتها من (ض)، وفى (غ): الأمر.

(٤) ض : وينهى عنه.

(٥) غ : هذا.

(٦) فى المخطوطة : المتبع لكلام . والمثبت من (ض) ، (غ).

(٧) غ : التى تتعبد بها .

(٨) فى المخطوطة : إذا كان . والمثبت من (ض)، (غ).

(٩) فى المخطوطة : مما شرعه بأمر الله. والمثبت من (ض) ، (غ).

ويحتاج أيضا أن يُؤمر^(١) بذلك لأمر الله [به]^(٢)، ويُنهى عنه
 لنهى الله عنه^(٣)، ويُخبر بما أخبر الله به، لأنه حق وإيمان
 وهدي كما أخبرت به الرسل. كما تحتاج العبادة^(٤) إلى [أن] يقصد
 بها^(٥) وجه الله، فإذا قيل^(٦) ذلك لاتباع الهوى والحمية، أو لإظهار
 العلم والفضيلة، أو لطلب السمعة والرياء، كان بمنزلة المقاتل شجاعة
 وحمية ورياء^(٧).

ومن هنا يتبين^(٨) لك ما وقع فيه كثير من أهل العلم والمقال،
 وأهل العبادة والحال،^(٩) وأهل الحرب والقتال: من لبس الحق بالباطل
 في كثير من الأصول^(١٠). فكثيراً^(١١) ما يقول هؤلاء من الأقوال ما هو
 خلاف الكتاب والسنة،^(١٢) أو ما يتضمن خلاف السنة^(١٣)
 ووافقها^(١٤). وكثيراً^(١٥) ما يتعبد هؤلاء بعبادات لم يأمر الله بها، بل

(١) غ: يأمر.

(٢) به: ساقطة من المخطوطة. ومن (ض)، (غ). ورأيت أن السياق يقتضى إثباتها.

(٣) عنه: ساقطة من (ض)، (غ).

(٤) في المخطوطة: العباد، والمثبت من (ض)، (غ).

(٥) في المخطوطة: إلى يقصد بها. وفي (ض): أن يقصد بها. والمثبت من (غ).

(٦) في المخطوطة: قبل.

(٧) في المخطوطة: وياء، وهو تحريف.

(٨) في المخطوطة: تبين.

(٩ - ٩): ساقط من (ض)، (غ).

(١٠) في المخطوطة: فكثير. والمثبت من (ض)، (غ).

(١١ - ١١): ساقطة من (ض).

(١٢) في المخطوطة: ووافقها. والمثبت من (ض)، (غ).

(١٣) في المخطوطة: وكثير. والمثبت من (ض)، (غ).

قد نهى عنها، أو ما يتضمن مشروعاً ومحظوراً^(١). وكثيراً ما يقاتل هؤلاء قتالاً مخالفاً للقتال المأمور به، أو متضمناً للمأمور [به]^(٢) ومحظور.

ثم كل من الأقسام الثلاثة: المأمور [به]^(٣)، والمحظور، والمشتمل على^(٤) الأمرين: قد يكون لصاحبه نية حسنة^(٥)، وقد يكون متبعاً لهواه، وقد يجتمع له هذا وهذا.

فهذه تسعة أقسام في هذه الأمور، وفي الأموال المنفقة عليها من الأموال السلطانية: الفىء وغيره، والأموال الموقوفة، والأموال الموصى^(٥) بها، والأموال المندورة^(٦)، وأنواع العطايا والصدقات والصلات^(٧).

وهذا كله من لبس الحق بالباطل، وخلط عمل صالح وآخر سيئ^(٨)، والسىء من ذلك قد يكون صاحبه مخطئاً أو ناسياً مغفوراً له^(٩)، كالمجتهد^(١٠) المخطئ الذى له أجر، وخطؤه / مغفور له. وقد ظ ١٩٠

(١) ض ، غ : مشروعاً ومحظوراً.

(٢) به : زيادة في (غ).

(٣) في المخطوطة : عن . والمثبت من (ض)، (غ).

(٤) في المخطوطة : نهى حسنة وحسنة، وهو تحريف. والمثبت من (ض)، (غ).

(٥) في المخطوطة : المصى، وهو تحريف. والمثبت من (ض)، (غ).

(٦) ض ، غ : .. بها والمندورة.

(٧) في المخطوطة : والصلاة ، وهو تحريف.

(٨) في المخطوطة : سيئاً. وهو خطأ.

(٩) غ : أو ناسياً فهو مغفور له .

(١٠) في المخطوطة : بالمجتهد، وهو تحريف.

يكون صغيراً مكفراً باجتناب الكبائر، وقد يكون مغفوراً بتوبة أو بحسنات تمحو السيئات، أو مكفراً بمصائب الدنيا ونحو ذلك، إلا أن دين الله الذى أنزل به كتبه وبعث به رسله ما تقدم من إرادة الله وحده بالعمل الصالح.

وهذا ^(١) هو الإسلام العام الذى لا يقبل الله من أحد غيره . قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [سورة آل عمران: ٨٥].

وقال تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [سورة آل عمران: ١٨، ١٩].

[والإسلام] ^(٢) يجمع معنيين: أحدهما: الاستسلام والانقياد، فلا يكون متكبراً، والثانى: الإخلاص: من قوله [تعالى] ^(٣): ﴿وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ﴾ [سورة الزمر: ٢٩] فلا يكون مشتركاً ^(٤)، وهو أن يسلم

(١) فى المخطوطة : هذا.

(٢) والإسلام : أثبتنا من (ض)، (غ).

(٣) تعالى : زيادة من (ض)، (غ).

(٤) فى المخطوطة ، ض: مشركاً . والمثبت من (غ). وفى تفسير ابن كثير (ط . الشعب) ٨٧/٧:

«(ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون) أى : يتنازعون ذلك العبد المشترك بينهم.

(ورجلاً سلباً لرجل) أى : خالفاً لرجل لا يملكه أحد غيره (هل يستويان مثلاً) أى: لا

يستوى هذا وهذا . كذلك لا يستوى المشرك الذى يعبد آلهة مع الله، والمؤمن المخلص الذى لا

يعبد إلا الله وحده لا شريك له».

العبد لله رب العالمين، كما قال [تعالى:] ^(١) ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾. إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِربِّ الْعَالَمِينَ * وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿ [سورة البقرة: ١٣٠ - ١٣٢].

وقال [تعالى:] ^(١) ﴿قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [سورة الأنعام: ١٦١ - ١٦٣].

والإسلام يُستعمل لازماً معدى بحرف اللام ^(٢)، مثل ما ذكر في هذه الآيات. ومثل قوله [تعالى:] ^(٣) ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة النمل: ٤٤].

ومثل قوله [تعالى:] ^(٣) ﴿وَأَنبِئُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ [سورة الزمر: ٥٤]. ^(٤)

(١) تعالى : زيادة من (ض)، (غ).

(٢) في الأصل : حرف الآخر، وهو تحريف. والمثبت من (ض)، (غ).

(٣) تعالى : زيادة من (ض)، (غ).

(٤) في (ض)، (غ) جاءت آية سورة الزمر قبل آية سورة النمل.

ومثل قوله: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ [سورة آل عمران: ص ١٩١].
[٨٣].

ومثل قوله: ﴿قُلْ أُنذِعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرْثِدْ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى انْتَثَبْ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأَمِرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [سورة الأنعام: ٧١، ٧٢] (١).

ويستعمل متعديًّا مقرونا بالإحسان كقوله [تعالى]: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ • بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [سورة البقرة: ١١١، ١١٢].

وقوله [تعالى]: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾

(١) في المخطوطة حرفت كلمة «الشياطين» إلى: الشيطان. وفي (ض) لم ترد عبارة: «وهو الذي إليه تحشرون»، وفي (غ): لم ترد الآية ٧٢ كلها.

(٢) تعالى: زيادة من (ض)، (غ).

(٣) تعالى: زيادة من (غ).

[سورة النساء: ١٢٥]، فقد أنكر [الله] ^(١) أن يكون دينُ أحسن من هذا الدين، وهو إسلام ^(٢) الوجه لله مع الإحسان، وأخبر أنه ^(٣) كل: ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [سورة البقرة: ١١٢]. أثبت ^(٤) هذه الكلمة الجامعة والقضية العامة، رداً لما زعمه من زعمه ^(٥) أنه ^(٦) لا يدخل الجنة إلا متهود أو متنصر ^(٧).

وهذان الوصفان - وهما: إسلام الوجه لله، والإحسان - هما الأصلان المتقدمان، وهما كون القول - والعمل ^(٨) - خالصاً لله، صواباً: موافقاً للسنة والشرعة. وذلك أن إسلام الوجه لله هو يتضمن إخلاص القصد والنية لله ^(٩)، كما قال [بعضهم]: ^(١٠)

استغفرُ الله ذنباً لستُ مُحْصِيَةً ^(١١)

رَبِّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ.

(١) الله : أثبتها من (غ).

(٢) في المخطوطة : الإسلام . والمثبت من (ض) ، (غ).

(٣) غ : أن.

(٤) ض : أثبتت.

(٥) غ : رداً لمزاعم من زعم.

(٦) ض : أن .

(٧) في المخطوطة : متهوداً أو متنصراً. والمثبت من (ض) ، (غ).

(٨) ض ، غ : وهما كون العمل .

(٩) ض : متضمن للقصد والنية لله ؛ غ : متضمن القصد والنية لله.

(١٠) بعضهم : أثبتها من (ض) ، (غ).

(١١) في المخطوطة : معصية. والمثبت من (ض) ، (غ).

وقد استعمل هنا أربعة ألفاظ: إسلام الوجه، وإقامة الوجه،^(١) /
 كقوله [تعالى]: ^(٢) ﴿وَأَقِيمُوا وَجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [سورة
 الأعراف: ٢٩]، وقوله [تعالى]: ^(٣) ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ
 اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [سورة الروم: ٣٠]، وتوجيه الوجه
 كقول الخليل ^(٤) : ﴿وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [سورة الأنعام: ٧٩].

[وكذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعاء
 الاستفتاح في صلاته: ﴿وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [سورة الأنعام ٧٩]] ^(٥).

^(٦) وكان يقول إذا أوى إلى فراشه: «اللهم أسلمت نفسي إليك،
 ووجهت وجهي إليك» رواه البراء بن عازب في الصحيح أيضا. ^(٦).

(١) غ : وإقامة الوجه وتوجيه الوجه.

(٢) تعالى : زيادة من (ض)، (غ).

(٣) تعالى : زيادة في (غ).

(٤) غ : عليها وكقول الخليل .

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوطة ، وأثبتته من (ض) وهو في (غ) أيضا إلا أن فيها: في
 صلاته من الليل. وهذا جزء من حديث طويل عن علي رضي الله عنه أوله - وهذه رواية
 مسلم - : «.. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال: «وجهت
 وجهي .. الحديث. وهو في: مسلم ٥٣٤/١ - ٥٣٦ (كتاب صلاة المسافرين ، باب الدعاء في
 صلاة الليل وقيامه)؛ سنن أبي داود ٢٨١/١ - ٢٨٢ (كتاب الصلاة ، باب ما يستفتح به
 الصلاة من الدعاء)؛ سنن النسائي ١٠٠/٢ - ١٠٢ (كتاب افتتاح الصلاة ، باب نوع آخر
 من الذكر والدعاء)؛ المسند (ط . المعارف) ١٠٠/٢ - ١٠١ ، ١٣٤ - ١٣٥ .

(٦ - ٦) : بدلا من هذه العبارات في (ض): «وفي الصحيحين عن البراء بن عازب عن النبي صلى

فألوجه يتناول المتوجّه [- بكسر الجيم -] ^(١) والمتوجّه [- بفتح الجيم -] ^(٢) إليه، ويتناول التوجّه نفسه ^(٣). كما يقال: أى وجه تريد ؟ أى: أى جهة ^(٤) وناحية تقصد ؟ وذلك أنها متلازمان، فحيث توجّه الإنسان توجه وجهه ^(٥)، ووجهه مستلزم لتوجهه، وهذا فى باطنه وظاهره جميعا. فهى ^(٦) أربعة أمور. والباطن هو الأصل، والظاهر ^(٧) هو الكمال والشعار. فإذا توجّه قلبه إلى شئ تبعه وجهه الظاهر ^(٧)، فإذا كان العبد قصده ومراده وتوجهه إلى الله، فهذا صلاح إرادته وقصده، فإذا كان مع ذلك محسنا، فقد اجتمع [له] ^(٨)

= الله عليه وسلم مما يقول إذا أوى إلى فراشه: «اللهم أسلمت نفسى إليك، ووجهت وجهى إليك» وجاءت عبارات بمائلة فى (غ) إلا أن فيها: البراء بن عازب رضى الله عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم علمه أن يقول إذا أوى إلى فراشه... وهذا جزء من حديث عن البراء بن عازب رضى الله عنه فى: البخارى ٦٨/٨ - ٦٩ (كتاب الدعوات، باب مايقول إذا نام)، ٦٩/٨ (نفس الكتاب، باب النوم على الشق الأيمن)؛ مسلم ٢٠٨١/٤ - ٢٠٨٢ (كتاب الذكر والدعاء، باب مايقول عند النوم وأخذ المضجع)؛ سنن الترمذى ١٣٥/٥ - ١٣٦ (كتاب الدعوات، باب ما جاء فى الدعاء إذا أوى إلى فراشه)؛ سنن الداريمى ٢٩٠/٢ (كتاب الاستئذان، باب الدعاء عند النوم)؛ المسند (ط الحلبي) ٢٨٥/٤، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٠١ - ٣٠٢.

(١) عبارة «بكسر الجيم»: زيادة فى (غ).

(٢) عبارة «بفتح الجيم»: زيادة فى (غ).

(٣) ض: ويتناول المتوجه نحوه، وهو تحريف.

(٤) غ: أى وجهة.

(٥) فى المخطوطة: توجه بوجه. والمثبت من (ض)، (غ).

(٦) ض: فهذه.

(٧) غ: والظاهرة، وهو تحريف.

(٨) له: أثبتتها من (غ).

أن يكون عمله صالحاً وأن يكون لله تعالى^(١).

^(٢) كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]^(٣).

وهو قول عمر رضي الله عنه: اللهم اجعل عملي كله صالحاً، واجعله لوجهك خالصاً، ولا تجعل لأحد فيه شيئاً.

والعمل الصالح هو الإحسان وهو فعل الحسنات، وهو ما أمر الله به، والذي أمر الله به هو الذي شرعه^(٤) الله^(٥)، وهو الموافق لكتاب الله^(٦) وسنة رسوله. فقد أخبر [الله تعالى]^(٧) أنه^(٨) من أخلص قصده لله وكان محسناً في عمله، فإنه مستحق للثواب، سالم من العقاب.

[ولهذا] كان^(٩) أئمة السلف [رحمهم الله]^(١٠) يجمعون هذين الأصلين، كقول الفضيل بن عياض في قوله [تعالى]: ﴿لِيَبْلُوكُمْ

(١) ض: غ: أن يكون عمله صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً.

(٢ - ٣): ساقط من (ض)، (غ).

(٣) في المخطوطة: يشرعه. والمثبت من (ض).

(٤) الله: ليست في (غ).

(٥) في المخطوطة وفي (ض): لسنة الله. والمثبت من (غ).

(٦) الله تعالى: زيادة في (غ).

(٧) غ: أن.

(٨) في المخطوطة: وكان. والمثبت من (ض)، (غ).

(٩) رحمهم الله: زيادة في (غ).

(١٠) تعالى: زيادة من (ض).

أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿ [سورة الملك: ٢] / قال: أخلصه وأصوبه. فقيل ص ١٩٢ له ^(١): يا أبا ^(٢) على ما أخلصه وأصوبه ؟ فقال. إن العمل إذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يُقبل، وإذا كان خالصا ولم يكن صوابا ^(٣) لم يُقبل، حتى يكون خالصا صوابا ^(٤)، والخالص: أن يكون لله، والصواب: أن يكون على السنة.

وقد روى ابن شاهين واللالكائي عن سعيد بن جبير، قال: «^(٥) لا يُقبل قول إلا بعمل ^(٥)، ولا يقبل ^(٦) قول وعمل إلا بنية، ولا يقبل قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة». ورويا عن الحسن البصري مثله، ^(٧) ولفظ ما روى عن الحسن ^(٧): «لا يصلح» مكان: «لا يقبل» ^(٨).

وهذا فيه رد على المرجئة الذين يجعلون مجرد القول كافيا، فأخبر أنه لا بد من قول وعمل، [إذ الإيمان قول وعمل] ^(٩)، لا بد من هذين، كما قد بسطناه في غير هذا الموضع ^(١٠)، وبيننا أن مجرد

(١) له : ساقطة من (ض)، (غ).

(٢) في الأصل : يابا، وهو تحريف.

(٣) في المخطوطة : وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا، وهو خطأ. والثبت من (ض)، (غ).

(٤) في المخطوطة: صوابا خالصا. والثبت من (ض)، (غ).

(٥ - ٥) : ساقط من (ض).

(٦) ض : لا يقبل.

(٧ - ٧) : مكان هذه العبارة في (ض) ، (غ) كلمة واحدة: «ولفظه».

(٨) ض : مكان يقبل .

(٩) ما بين المعقوفين ساقط من المخطوطة وأثبتته من (ض)، (غ).

(١٠) مثل كتاب «الإيمان». وأمام هذه العبارات في هامش المخطوطة كتيب: «مطلب شريف».

تصديق القلب ونطق اللسان^(١) مع البغض [لله وشرائعه]^(٢) والاستكبار [على الله وشرائعه]^(٣) لا يكون إيماناً - باتفاق المؤمنين - حتى يقترن بالتصديق عمل [صالح]^(٤).

وأصل العمل عمل القلب، وهو الحب والتعظيم المنافي للبغض والاستكبار. ثم قالوا: لا يقبل^(٥) قول وعمل إلا بنية، وهذا ظاهر، فإن القول والعمل إذا لم يكن خالصاً لله^(٦) لم يقبله الله [تعالى]^(٧) ثم قالوا: لا يقبل قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة، وهى الشريعة، وهى ما أمر الله به ورسوله [صلى الله عليه وسلم]^(٨)؛ لأن القول والعمل والنية الذى^(٩) لا يكون مسنوناً مشروعاً قد أمر الله به يكون بدعة، [وكل بدعة ضلالة]^(١٠)، ليس^(١١) مما يحبه الله، فلا يقبله الله، ولا يصلح: مثل أعمال المشركين وأهل الكتاب.

ولفظ «السنة» فى كلام السلف يتناول السنة فى العبادات وفى

(١) فى المخطوطة، ض: واللسان. والمثبت من (غ).

(٢) لله وشرائعه: زيادة فى (غ).

(٣) على الله وشرائعه: زيادة فى (غ).

(٤) صالح: زيادة فى (غ).

(٥) ض: ولا يقبل.

(٦) غ: لله تعالى.

(٧) تعالى: زيادة فى (ض).

(٨) صلى الله عليه وسلم: زيادة فى (غ).

(٩) فى المخطوطة: التى. والمثبت من (ض)، (غ).

(١٠) ما بين المعقوفين: زيادة فى (غ).

(١١) فى المخطوطة: ليست. والمثبت من (ض)، (غ).

الاعتقادات، وإن كان كثير ممن صَنَّف في السنة يقصدون الكلام في الاعتقادات. وهذا كقول ابن مسعود وأبى بن كعب وأبى الدرداء [رضى الله عنهم]^(١): اقتصاد في سنة خير من اجتهاد في بدعة^(٢)، وأمثال ذلك^(٣).

/ فصل

ظ ١٩٢

في الإكراه وما يتعلق به

إن الله سبحانه أمرنا بالمعروف: وهو طاعته وطاعة رسوله، وهو الصلاح والحسنات، والخير والبر، ونهى عن المنكر: وهو معصيته ومعصية رسوله، وهو الفساد والسيئات، والشر والفجور. وقيد الإيجاب بالاستطاعة والوسع، وأباح مما حَرَّمَ ما يُضطر المرء إليه غير باغ ولا عاد.

(١) رضى الله عنهم : زيادة في (غ).

(٢) قال الشاطبي في كتابه «الاعتصام» (ط. المنار، القاهرة، ١٩١٣/١٣٣١) ص ٩١ - ٩٢ «وخرج (ابن وضاح) أيضا عن عبدالله بن مسعود أنه قال: ... وعنه أيضا: القصد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة. وقد روى معناه مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم: «عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة». ثم قال الشاطبي (السابق، ص ٩٤): «وخرج ابن المبارك وغيره عن أبى بن كعب أنه قال: عليكم بالسبيل والسنة... فإن اقتصادا في سبيل الله وسنة خير من اجتهاد في خلاف سبيل (الله) وسنة...».

(٣) بعد عبارة «وأمثال ذلك» جاء في (ض): «والحمد لله رب العالمين، وصلواته على محمد وآله الطاهرين، وأصحابه أجمعين». وجاء في (غ): «والله سبحانه وتعالى أعلم. والحمد لله وحده، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما».

فقال تعالى: ﴿أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [سورة آل عمران: ١٠٢]،
وقال: ﴿فَأَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾. [سورة التباين: ١٦].

وثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سَوَالِهِمْ وَاختِلَافِهِمْ عَلَى^(١) أَنْبِيَائِهِمْ، فَإِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»^(٢). فأوجب مما أَمَرَ بِهِ مَا^(٣) يَسْتَطَاعُ، وكذلك فإن [النبي صلى الله عليه وسلم قال] «^(٤) فِي حَدِيثٍ آخَرَ: «إِنَّكُمْ لَنْ تَحْصُوا أَوْ تَسْتَطِيعُوا كُلَّ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَكِنْ...»^(٥)».

وقال: «إِنَّ هَذَا الدِّينَ يَسْرُ، وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ^(٦) إِلَّا غَلِبَهُ، فَسَدُّوا وَقَارِبُوا، وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ، وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ، وَالْقَصْدِ الْقَصْدِ تَبْلَغُوا»^(٧).

(١) في الأصل: في. والذي أثبتته هو لفظ الحديث في البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه.

(٢) مضمي الحديث ٣٣١/١ (ت ٣). والحديث أيضا في المسند (ط المعارف) ٩٩/١٣، ٢٤٣ -

٢٤٤، ٤٦/١٦، (ط الحلبي) ٢/ ٣٥٥، ٣٦٨، ٤٤٨، ٤٥٧؛ صحيح ابن حبان (ط المعارف،

١٣٧٢ / ١٩٢٥ / ١ / ١٥٤.

(٣) في الأصل: من، وهو تحريف. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٤) ما بين المعقوفين زوده ليستقيم الكلام.

(٥) في الأصل بياض بعد كلمة «ولكن» استغرق نصف سطر تقريبا، ولم أتمكن من معرفة الحديث.

(٦) في الأصل: لأحد، وهو تحريف. وما أثبتته هو لفظ الحديث.

(٧) جمع ابن تيمية هنا بين حديثين الأول نصه - وهذه رواية البخاري ١٢/١ (كتاب الإيمان،

باب الدين يسر): «إِنَّ الدِّينَ يَسْرُ، وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلِبَهُ، فَسَدُّوا وَقَارِبُوا وَأَبْشَرُوا،

وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ، وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ». وجاء الحديث أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه =

وقال تعالى في صفة هذا النبي: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [سورة الأعراف : ١٥٧].

وهذا العام المجمل فصله ^(١) فقال لما أوجب الصيام: ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [سورة البقرة: ١٨٥] ^(٢).

وقال لما ذكر التيمم: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾ [سورة المائدة: ٦].

= في: سنن النسائي ١٠٦/٨ (كتاب الإيمان، باب الدين يسر).. وأما الحديث الثاني فهو عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضا في: البخاري ٩٨/٨ (كتاب الرقاق، باب القصد والمداومة على العمل) ونصه: «لن ينجى أحدا منكم عمله. قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا أن يتخمدني الله برحمة. سددوا وقاربوا، واغدوا وروحوا، وشئ من الدلجة، والقصد القصد تبلغوا». وهو أيضا في: المسند (ط. الحلبي) ٥١٤/٢، ٥٣٧. وقال ابن حجر (فتح الباري ٩٤/١): «والمشادة بالتشديد: المغالبة. يقال: شاده يشاده مشادة: إذا قاواه. والمعنى: لا يتعمق أحد في الأعمال الدينية، ويترك الرفق إلا عجز وانقطع فيقلبه... واستعينوا بالقُدوة: أى استعينوا على مداومة العبادة بإيقاعها في الأوقات المنشطة. والقُدوة (بالفتح): سير أول النهار. وقال الجوهري: ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس. والروحة (بالفتح): السير بعد الزوال. والدلجة (بضم أوله وفتحها وإسكان اللام): سير آخر الليل، وقيل: سير الليل كله، ولهذا عبر فيه بالتهيؤ، ولأن عمل الليل أشق من عمل النهار... والقصد الأخذ بالأمر الأوسط».

(١) في الأصل: فضله، وهو تحريف.

(٢) حرفت الآية في المخطوطة إلى: فمن كان منكم مريضا.. الخ، وهى من الفاظ الآية ١٨٤ من سورة البقرة.

ص ١٩٣

وقال: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [سورة الحج: ٧٨].

وقال لما أوجب الجهاد: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [سورة التوبة: ٩١].

وقال: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ﴾ [سورة النساء: ٩٥].

وقال في الهجرة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ فأولئك عسى الله أَنْ يَغْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوَاً غَفُوراً﴾ [سورة النساء: ٩٨، ٩٩].

وقال تعالى في الإنفاق: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ [سورة البقرة: ٢١٩].

وقال في العموم: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نُسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾ الآية^(١) [سورة البقرة: ٢٨٦].

(١) في الأصل : الآيات :

وثبت في الصحيح أن الله تعالى قال: قد فعلت^(١). وأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأ بحرف منها إلا أعطيه^(٢).

وقال: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ [سورة الطلاق: ٧].

وقال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [سورة الأعراف: ٤٢].

وقال: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [سورة الأنعام: ١٥٢].

وقال: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ • فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [سورة الأنبياء: ٧٨ ، ٧٩].

وقال: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَنْ

(١) مضى الحديث من قبل ١٦٦/١ - ١٦٧ (ت ١ ص ١٦٧).

(٢) الحديث عن ابن عباس رضى الله عنهما في: مسلم ٥٥٤/١ (كتاب صلاة المسافرين ... باب فضل الفاتحة وخواتيم البقرة...) ونصه: «قال: بينا جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع نقيضا من فوقه فرفع رأسه فقال: هذا باب من السماء فتح اليوم، لم يفتح قط إلا اليوم، فنزل منه ملك فقال: هذا ملك نزل إلى الأرض؛ لم ينزل قط إلا اليوم، فسلم وقال: أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة، لن تقرأ بحرف منها إلا أعطيته». وذكر ابن كثير الحديث في تفسيره ٥٠٧/١ (ط الشعب) بلفظ مقارب وقال: «رواه مسلم والنسائي وهذا لفظه».

تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ﴿ [سورة النساء : ١٠١].

وقال في القرآن: ﴿فَأَقْرءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ [سورة المزمل: ٢٠].

ظ ١٩٣ وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم / أنه قال: «أنزل القرآن على سبعة أحرف، فأقرأوا ما تيسر منه»^(١).

وقال في المحرمات: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [سورة النحل: ١١٥]. وفي الآية الأخرى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَىٰ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَائِعِيهِ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ

(١) هذا جزء من حديث طويل عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه في: البخارى ١٢٢/٣ (كتاب الخصومات، باب كلام الخصوم بعضهم في بعض)، ١٨٤/٦ - ١٨٥ (كتاب فضائل القرآن، باب أنزل القرآن على سبعة أحرف)، ١٧/٩ - ١٨ (كتاب المرتدين، باب ما جاء في المتأولين)، ١٥٨/٩ (كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: فأقرأوا ما تيسر من القرآن)؛ مسلم ٥٦٠/١ (كتاب صلاة المسافرين، باب بيان أن القرآن على سبعة أحرف)؛ سنن الترمذى ٢٦٣/٤ - ٢٦٤ (كتاب صلاة المسافرين، باب بيان أن القرآن على سبعة أحرف)، سنن الترمذى ٢٦٣/٤ - ٢٦٤ (كتاب القراءات، باب ما جاء أن القرآن أنزل على سبعة أحرف)؛ سنن أبى داود ١٠١/٢ - ١٠٢ (كتاب الوتر، باب أنزل القرآن على سبعة أحرف)؛ سنن النسائى ١١٦/٢ - ١١٧ (كتاب افتتاح الصلاة، باب جامع ما جاء في القرآن)؛ المسند (ط المعارف) ٢٧٤، ٢٢٤ - ٢٨٣، ٢٨٤. وأول الحديث (البخارى ١٢٢/٣): «... سمعت عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يقول: سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرؤها.... فبحثت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: إني سمعت هذا يقرأ على غير ما أقرأتنيها، فقال لى: أرسله. ثم قال: أقرأ ... الحديث».

رَّحِيمٌ ﴿١﴾. [سورة الأنعام: ١٤٥] ^(١). وهاتان في السورتين المكيتين: الأنعام، والنحل.

وقال في السورتين المدينتين: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا﴾ إلى قوله: ﴿فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [سورة البقرة: ١٧٢ - ١٧٣].

وفي الآية الأخرى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَن تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [سورة المائدة: ٣].

فهذا في تحريم المطاعم: قد رفع الإثم عمن اضطر غير باغٍ ولا عادي. والباغى والعادي ^(٢) قد قيل: إنها صفة للشخص مطلقا. فالباغى كالباغى على إمام المسلمين وأهل العدل منهم.

كما قال تعالى: ﴿فَإِن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا

(١) جاءت الآيتان في الأصل محرفتين.

(٢) في الأصل: والعادي.

الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيَّ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ﴿ [سورة الحجرات: ٩].

والعادي: كالصائل قاطع الطريق الذي يريد النفس أو المال. / ص ١٩٤ وقيل: إنها صفة لغير المضطر^(١). فالباغى الذي يبغي المحرم مع قدرته على الحلال، والعادي الذي يتجاوز قدر الحاجة^(٢).

كما قال: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾ [سورة المائدة: ٣]

وقال في المناكح: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُخْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [سورة النساء: ٢٥] إلى قوله ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [سورة النساء: ٢٦]^(٣) ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء ٢٨].

وقال أيضا في محظورات^(٤) العبادات كالإحرام: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا

(١) في الأصل كأنها: لغير ورثه، وهو تحريف. ولعل الصواب ما أثبتته.

(٢) يقول ابن الجوزي في تفسيره «زاد المسير» ١/١٧٥: «وفي قوله: (غير باغ ولا عادي) أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: غير باغ على الولاية، ولا عادي بقطع السبيل، هذا قول سعيد بن جبير ومجاهد. والثاني: غير باغ في أكله فوق حاجته، ولا متعد بأكملها وهو يجيد غيرها، هذا قول الحسن وعكرمة وقتادة والربيع. والثالث: غير باغ. أي مستحل، ولا عادي: غير مضطر، روى عن سعيد بن جبير ومقاتل. والرابع: غير باغ شهوته بذلك، ولا عادي بالشبع منه، قاله السدي».

(٣) حرفت آية ٢٦ من سورة النساء في المخطوطة فجاء فيها: والله غفور رحيم.

(٤) في الأصل: محظرات، وهو تحريف.

رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ
أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَعِدَّةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ يُسْكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَن
تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴿١٩٦﴾ [سورة
البقرة: ١٩٦] ثم قال: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ
مَحِلَّهُ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا﴾ الآية [سورة البقرة: ١٩٦].

وفي صلاة الخوف قال: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ
الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا
فَلْيَكُونُوا مِن وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى﴾ الآية [سورة النساء: ١٠٢].

وقال في محذور الكلام بالكفر: ﴿مَن كَفَرَ بِاللَّهِ مِن بَعْدِ إِيمَانِهِ
إِلَّا مَن أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِن مِّن شَرَحٍ بِالْكَفْرِ
صَدْرًا فَعَلَيْنَهُمُ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [سورة النحل:
١٥٦].

وقال: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَن تَتَّقُوا
مِنْهُمْ تَقَاةً﴾ [سورة آل عمران: ٢٨].

وقال في محذور الفعّال: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِن
أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ
مِن بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [سورة النور: ٣٣].

فأباح سبحانه عند الإكراه أن ينطق الرجل بالكفر بلسانه إذا

ظ ١٩٤ كان قلبه مطمئناً^(١) بالإيمان، بخلاف من شرح بالكفر/ صدرا. وأباح للمؤمنين أن يتقوا من الكافرين تقاةً، مع نهيهم لهم عن^(٢) موالاتهم. وعن ابن عباس: «إن التقية باللسان»^(٣).

ولهذا لم يكن عندنا نزاع في أن الأقوال لا يثبت حكمها في حق المكره بغير حق، فلا يصح كفر المكره [بغير حق]، ولا إيمان المكره بغير حق^(٤)، كالذمي الموفى بدمته، كما قال تعالى فيه: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [سورة البقرة: ٢٥٦].

بخلاف المكره بحق: كالمقاتلين من أهل الحرب حتى يُسلموا، إن كان قتالهم إلى الإسلام أو إعطاء الجزية: إن كان القتال على أحدهما، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ [سورة التوبة: ٥].

وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فإذا قالوها

(١) في الأصل: مطمئن، وهو تحريف.

(٢) في الأصل: مع نهيهم لهم مع عن، وظاهر أن «مع» زائدة والواجب حذفها.

(٣) في تفسير ابن كثير الآية ٢٨ من سورة آل عمران (التفسير ٢٤/٢ ط الشعب): «وقال الثوري: قال ابن عباس رضى الله عنهما: ليس التقية بالعمل، إنما التقية باللسان. وكذا رواه العوفي عن ابن عباس: إنما التقية باللسان».

(٤) في المخطوطة: فلا يصح كفر المكره إلا وبإيمان المكره بغير حق، وهو تحريف. ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام.

عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله»^(١).

ولهذا لم يصح بيع المكره بغير حق وشراؤه وسائر عقوده المالية، ولا نكاحه وطلاقه وسائر عقوده البضعية، ولا يمينه ونذره، وسائر العقود التي أكره عليها بغير حق. بخلاف ما أكره عليه بحق: كالذَّيْن إذا وجب عليه بيع ماله لوفاء دينه.

وكما في الصحيح عن أبي هريرة قال: بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «انطلقوا إلى يهود» فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدْرَاس، فقام^(٢) النبي صلى الله عليه وسلم فناداهم فقال: «يا معشر يهود أسلموا تسلموا». قالوا: قد بلغت يا أبا القاسم. فقال: «ذلك أريد» ثم قال الثانية، فقالوا: «قد بلغت يا أبا القاسم» ثم قال الثالثة فقال: «اعلموا أنما الأرض لله / ورسوله، وإنى أريد أن أُجْلِيَكُمْ [من هذه الأرض]^(٣)، فمن ص ١٩٥ وجد منكم بماله شيئاً فليبعه، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله»^(٤).

(١) الحديث عن عدد من الصحابة بروايات مختلفة في : البخارى ١٠/١ (كتاب الإيمان، باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة... الخ)، ١٥/٩ (كتاب استتابة المرتدين والمعاندين، باب قتل من أبى قبول الفرائض)؛ مسلم ٥٢/١ - ٥٣ (كتاب الإيمان ، باب الأمر بقتال الناس.. الخ). وقال السيوطى في «الجامع الصغير»: «متفق عليه، رواه الأربعة عن أبى هريرة ، وهو متواتر».

(٢) فى الأصل : فقال ، وهو تحريف. والتصويب من رواية مسلم فى صحيحه ١٣٨٧/٣.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ، وزدته من مسلم.

(٤) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فى : البخارى ٩٩/٤ (كتاب الجزية والموادعة، باب

إخراج اليهود من جزيرة العرب)، وجعل البخارى ٧١/٤ عنوان أحد أبواب كتاب الجهاد: =

وكالمبايع للنبي صلى الله عليه وسلم ما أمره الله أن يبايع عليه. وعلى هذا يخرج المكره على البيعة للأمير إذا كان مكرها: هل هو مكره^(١) بحق أو بغير حق؟ وهل هو مبايع على ما أمره الله أن يبايع عليه أو على غير ذلك؟^(٢).

وقد يتأول بعض أهل الأهواء هذه الآيات على غير تأويلها، كتأويل الرافضة: أنهم هم المؤمنون وأن سواهم كافرون، فقد يستعملون معهم التَّقيَّةَ، ولهم في ذلك من الباطل ما ليس هذا موضعه^(٣).

= باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا تسلموا ثم قال: «قاله المقبرى عن أبى هريرة». وجاء الحديث في موضعين آخرين في البخارى في كتاب الإكراه وكتاب الاعتصام. وهو أيضا في: مسلم ١٣٨٧/٣ (كتاب الجهاد، باب إجلاء اليهود من الحجاز): سنن أبى داود ٢١٢/٢ (كتاب الإمارة، باب كيف كان إخراج اليهود من المدينة): المستد (ط. الحلبي) ٤٥١/٢. وقال ابن حجر (فتح البارى ٢٧١/٦): «ويت المدراس بكسر أوله: هو البيت الذى يُدرس فيه كتبهم. أو المراد بالمدراس: العالم الذى يدرس كتبهم، والأول أرجح، لأن في الرواية الأخرى: «حتى أتى المدراس».

(١) في الأصل: بكره.

(٢) في الأصل: أو على عن ذلك، وهو تحريف. وأرجو أن يكون الصواب ما أثبتته.

(٣) يقول محمد رضا المظفر في كتابه «عقائد الشيعة» ص ٦٣ - ٦٤ (ط. النجف، ١٣٨٢/١٩٦٢):

«روى عن صادق آل البيت عليه السلام في الأثر الصحيح: التقيّة دينى ودين آباءى. و من لا تقيّة له لا دين له. وكذلك هى: لقد كانت شعاراً لآل البيت عليهم السلام، دفعاً للضرر عنهم وعن أتباعهم وحققاً لدمانهم، ... أن كل إنسان إذا أحس بالخطر على نفسه وماله بسبب نشر معتقده أو التظاهر به، فإنه لا بد أن يتكتم ويتقى في مواضع الخطر...» ثم يقول (ص ٦٥ - ٦٦): «قد وردت تشريعها في نفس القرآن الكريم: ذلك قوله تعالى: (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) [سورة النحل: ١٠٦] وقد نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر الذى التجأ إلى التظاهر بالكفر خوفاً من أعداء الإسلام. وقوله تعالى: (إلا أن تتقوا منهم فقاء) [سورة آل عمران: ٢٨]، وقوله تعالى: (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه) [سورة غافر: ٢٨]». وانظر =

وأما الإكراه على الأفعال المحرمة: فهل يباح بالإكراه؟ على قولين: هما روايتان عن أحمد. إحداهما: لا تباح الأفعال المحرمة كأكل الميتة والدم ولحم الخنزير وشرب الخمر بالإكراه، بخلاف الأقوال، كما قال ابن عباس: «إنما التقية باللسان»، ولأن الأفعال يثبت حكمها بدون القصد، حتى من المجنون وغيره، بخلاف الأقوال، فإنه يعتبر فيها القصد.

والثانية - وهي أشهر: أنها تباح بالإكراه كما تُباح المحرمات بالاضطرار، فإن المكره قد يخاف من القتل أعظم مما يخاف المضطر غير باغٍ ولا عادٍ، ولأن المضطر يتناوله الإضرار لفظاً أو معنى^(١)، فإنه مضطر غير باغٍ ولا عاد.

وقد دل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَّغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [سورة النور: ٣٣].

وهذا في الأفعال المحرمة لحق الله [فيها]^(٢). فأما قتل المعصوم فلا يُباح بالإكراه بلا نزاع، لأنه ليس له أن يحيى نفسه بموت ذلك المعصوم، [وليس ذلك] بأولى من العكس^(٣)، بل طلبه إحياء نفسه

= كتاب الأصول من الكافي للكليني ٢/٢١٧ - ٢٢٦، ط طهران، ١٣٨١.

(١) في الأصل: أو معنًا.

(٢) زدت «فيها» ليستقيم الكلام.

(٣) في الأصل: يموت ذلك المعصوم بأول من العكس. ولعل الصواب ما أثبتته.

ظ ١٩٥

بالاعتداء على غيره ظلم محض وإذا كان المضطر إلى /إطعام نفسه ليس لغيره أن يأخذه منه عند الاضطرار، فليس [لأحد]^(١) أن يقتل غيره ليحيى هو نفسه، بل هذا ظلم وعدوان، وهو موجب للقود على المكروه والمكروه في مذهب أحمد، والمشهور من مذهب الشافعي، لاشتراكهما في الفعل: هذا بالمباشرة المحرمة، وهذا بالتسبب المفضي إلى الفعل غالباً. وقيل: إنما يجب على المكروه [الظالم لأن المكروه قد صار كالآلة]^(٢)، وهذا قول أبي حنيفة، وقيل بالعكس، وهو قول زيد^(٣)، وهو قول ردي فإنه لَحَظَ ظاهر المباشرة أو السبب، وهذا في المكروه الذي يفعل بإرادة أكره عليها.

ولهذا صح أن يُقال في هذا المُكروه: هو مرید مختار، وصح أن يُقال: ليس بمختار، فإن المختار من له اختيار وإرادة، وهذا المكروه إرادته واختياره الذي هو فيه أن لا يفعل ذلك الفعل الذي أكره عليه، ولكن لما أُلْجِئ بما يوقع به من العذاب إلى إحداث اختيار آخر وإرادة أخرى يفعل بها ما أكره عليه، صح إثبات الاختيار والإرادة له باعتبار ما أحدثه الإكراه فيه، وصح نفى ذلك باعتبار أنه من

(١) زدت «لأحد» حتى يستقيم الكلام.

(٢) في المخطوطة: إنما يجب على المكروه فقلت لأن المكروه انتقل إليه، وهو تحريف ظاهر. والعبارة التي أثبتتها إنما هي من كلام ابن تيمية في رسالة أجاب فيها على معنى أبيات في الجبر، ص ٥٠٣، مجموع فتاوى الرياض، ج ٨ (الخاص بالقدر).

(٣) في الموضع السابق: «وقال أبو حنيفة: يجب على المكروه الظالم لأن المكروه قد صار كالآلة. وقال زفر: بل على المكروه المباشر لأنه مباشر وذلك متسببه وقال: لو كان كالآلة لما كان أثماً. وقد اتفقوا على أنه آثم. وقال أبو يوسف: لا تجب على واحد منها».

نفسه ليس له اختيار ولا إرادة ، بل إرادته واختياره في نفي ذلك الفعل.

وحقيقة الأمر أن له إرادتين: الإرادة الأصلية أن لا يفعل هذا ، بل هو كاره له مبغض له نافر عنه، ولا طريق له إلى ذلك إلا فعل ما أكره عليه، فصارت فيه إرادة ثانية تخالف الأولى^(١) لهذا السبب. فهذا المكره، وإن كان عاقلا، [إنما يفعل]^(٢) بغير إرادته واختياره^(٣) الأصلي، فهو يفعل بإرادة أخرى واختيار [آخر]^(٤)، ويفعل أيضا بقدرته. ولهذا صح أن يرد على فعله الأمر والنهي والإباحة، فيقال: يباح له التكلم، ويحرم عليه قتل المعصوم. [وأما إن أكره الرجل على الزنا، فإذا قال بعض الفقهاء: إنه لا يكون مكرها إذ]^(٥) إنه فاعل بقدرة واختيار، لم يصح ذلك. وكذلك / [الجامع الفقير الذي ص ١٩٦ سرق ليأكل لا إثم عليه]^(٦)، وقد اضطر إلى تلك الإرادة والاختيار لمخمصته، فالضرر الذي لحقه ألجأه إلى هذه الإرادة^(٧) والفعل .

فأما المفعول به الفعل، الذي هو محل غيره وآلة له، مثل المرأة أو

(١) في الأصل: للأولى، وهو تحريف.

(٢) زدت عبارة «إنما يفعل» ليستقيم الكلام.

(٣) في الأصل : واختيار .

(٤) زدت كلمة «آخر» ليستقيم الكلام.

(٥) ما بين المعقوفين زدته ليستقيم الكلام. وانظر مجموع فتاوى الرياض ٥٠٣/٨ - ٥٠٤.

(٦) ما بين المعقوفين زدته ليستقيم الكلام.

(٧) في الأصل : الإراد . وهو تحريف

الصبي الذي يُشدُّ ويُربط ويفجر به، ومثل الذي يُوجر الخمر^(١) ويلذُّ بها من غير قصد أصلاً ولا فعل أصلاً، كما يلذ النائم الذي لا شعور له، وكما يُحقن المريض النائم الذي لم يشعر بالحقنة، فهذا لا فعل له أصلاً، بل هو محل لفعل^(٢) غيره وآلة له، وإذا لم يكن منه فعل لم يُقل: إنه فعل محرماً ولا غير محرم، بل غيره فعل فيه - أو به - محرماً، [فالإنم حينئذ]^(٣) على ذلك الفاعل^(٤)، لكن إن صدر منه نوع تمكين: بأن لا يستفرغ وسعه في الامتناع، أو نوع إرادة: بأن لا تكون إرادته جازمة في الامتناع، فذلك فيه نوع فعل.

والإرادة الجازمة هي التي يقترن بها [القدرة. فالمكره على شيء إنما يمتنع بمقدار]^(٥) ما يقدر عليه [من الامتناع] عما يُفعل [به]^(٦)، فمتى كانت إرادة الإنسان جازمة في الامتناع، فلا بد أن يفعل مقدوره، ومتى فعل مقدوره كان بمنزلة الممتنع الكامل الامتناع الذي لم يُفعل به شيء، فإن الإرادة الجازمة المقترن بها كمال القدرة^(٧) يجري صاحبها مجرى الفاعل التام في الثواب والعقاب،

(١) في الأصل: يوجر الخمر، وهو تحريف وفي «لسان العرب»: «الوجر: أن تُوجر ملة أو دواء في وسط حلق صبي... وتوجر الدواء: بلعه شيئاً بعد شيء. أبو خَيْرَة: الرجل إذا شرب الماء كارهاً فهو التَّوجِر والتَّكاره».

(٢) في الأصل: الفعل، وهو تحريف.

(٣) ما بين المعقوفين زدته ليستقيم الكلام.

(٤) أي المكره لغيره.

(٥) ما بين المعقوفين زدته ليستقيم الكلام.

(٦) في الأصل: ما يقدر عليه ما يفعل. ولعل ما أثبتته يستقيم به الكلام.

(٧) في الأصل: المقدورة. ولعل الصواب ما أثبتته.

فالمستكره على الزنا به، من امرأة أو صبي، يكون استكراهه إما بالكراهة حتى [لا]^(١) يريد التمكين وهو القاسم الأول^(٢)، وإما بأن يفعل به مع كمال امتناعه، وهو كمال إرادته في الامتناع بحيث يفعل مقدوره في الامتناع، ولو لم يمتنع حتى فعل به كان مطاوعاً وكان زانياً، وإن لم يطلب ذلك، لأن الله أوجب عليه كمال النفور عن ذلك والغيرة منه والبغض له، بحيث يقرن بذلك كمال الامتناع، فإذا لم يوجد منه هذا النفور وهذا الامتناع كان مطاوعاً، فإن دفع الصائل على الحرمة واجب بلا نزاع.

وأما دفع الصائل على النفس، الذي يريد قتل المعصوم بغير ظ ١٩٦ حق - إذا لم يكن القتال في فتنة - : فهل يجب دفعه ؟ فيه قولان: هما روايتان عن أحمد : أن المُمْكِن ليس بفاعل، بل ولو أراد مريد قتله وجب عليه ذلك، كما يجب عليه الأكل من الميتة عند المخمصة، فكما يحرم عليه قتل نفسه يجب عليه فعل ما لا تبقى النفس إلا به: من طعام وشراب ودفع ضرر بلباس ونحو ذلك، فإذا أمكنه الهرب ونحوه وجب عليه ذلك.

وأما إذا كان دفع الصائل عن نفسه يحتاج إلى قتال الصائل، فهنا فيه محذور آخر، وإن كان جائزاً، وهو قتل الآخر. فلهذا خرج الخلاف في وجوب دفعه عن نفسه.

(١) زدت «لا» ليستقيم الكلام.

(٢) وهو القاسم الأول : كذا بالأصل، وأخشى أن تكون العبارة محرفة أو ناقصة، والمقصود أن الكراهة وعدم الرضا هو أدنى درجات الإيمان.

وأصل هذا أن الذى لم يُرد الفعل المحرّم به : عليه أن يبغضه بغضا تاما، يقترن به فعل المقدور من الدفع، فإذا لم يوجد ذلك فهو تارك لما وجب عليه من البغض والدفع. وهل يكون مريداً له ؟ فالمرنى به من غير فعل منه ولا إرادة ولا كمال بغض ودفع: هل يقال إنه مريد زانٍ ؟ وهل يقال [عن المقتول من غير فعل منه ولا إرادة ولا كمال بغض ودفع:] إنه مريد لقتل نفسه ، قاتل ؟ [أو] ^(١) يقال: بل ليس بمبغض ولا ممتنع ؟ وهل انتفاء ^(٢) البغض والامتناع مستلزم للإرادة ^(٣) والفعل ؟.

وسبب الاشتباه أن الانسان قد يخلو عن إرادة الشئ وكرهته وحبه وبغضه ، كما يخلو عن التصديق بالشئ والتكذيب له. فكم من أمور يحبها من وجه ويبغضها من وجه ؟

فالأقسام أربعة: إما مراد، وإما مكروه، وإما مراد مكروه، وإما غير مراد ولا مكروه. ولكن إذا كان المقتضى لإرادة المقدور [قائماً] ^(٤)، فإنما يوجب وجود إرادته وفعله إلا لمانع، وكذلك إذ كان المقتضى لبغض [فعل] ^(٥) المحرّم به والامتناع من ذلك قائماً ^(٦)،

(١) ما بين المعقوفين زدته ليستقيم الكلام.

(٢) زدت «أو» ليستقيم الكلام.

(٣) فى الأصل : انتفى.

(٤) فى الأصل: للإراد، وهو تحريف.

(٥) زدت «قائماً» ليستقيم الكلام.

(٦) زدت كلمة «فعل» ليستقيم الكلام.

(٧) فى الأصل : قائم ، وهو خطأ.

فإذا لم يوجد البغض والامتناع ، فلا بد / من معارض مانع ، وذلك ص ١٩٧
هو المقتضى للإرادة والتمكين . فالإنسان قد لا يريد الشيء ولا يكرهه
لعدم سبب الإرادة والكراهة ، فأما مع وجود المقتضى فلا بد من وجود
مقتضاه إلا لمانع . فلهذا من لم يبغض ولم يمتنع عن فعل المحرم به -
مع قدرته على الامتناع - فإنه يكون مريداً فاعلاً . ولهذا يُقال : إنه
مطأوع ، وإن كان قد يجتمع في قلبه البغض لذلك والإرادة
باعتبارين ، كما يجتمع في قلب المكروه على الشيء إرادة فعل المكروه
عليه ، وكراهة ذلك باعتبارين .

فمن أوجر طعاماً محرماً يقدر على الامتناع منه فلم يفعل ، أو
فعل به فاحشة يقدر على الامتناع منها^(١) فلم يفعل ، كانت معصيته
بترك ما وجب عليه من الكراهة والامتناع ، وبفعل ما نهى من الإرادة
والمطأوعة ، ولا يكون غير مريد ولا فاعل إلا إذا كان كارها تام
الكراهة ، وذلك يوجب فعل المقدور عليه من الامتناع .

فأما إذا كان كارها كراهة قاصرة ، فإن الإرادة تصحب مثل
هذه الكراهة ، وفي مثل هذا يصحبها [الفعل]^(٢) لا محالة ، لأن
المقتضى لكمال الكراهة قائم ، وهو ما في ذلك من الحرمة والعقوبة ،
فإذا لم تحصل هذه الكراهة ، فإما لضعف المقتضى - وهو العلم بما في
ذلك من الحرمة والعقوبة - وإما لوجود المانع ، وهو نوع من الإرادة

(١) في الأصل : منه . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) زدت كلمة «الفعل» لتستقيم العبارة .

عارض للبغض أو سببه: إما وجود لذة من الفعل، وإما رغبة في عوض، وإما رهبة أوجبت إرادة^(١) المكروه. وحينئذ فيكون بمنزلة الفاعل لرغبة أو رهبة، لا يكون بمنزلة عديم الفعل.

ولهذا مضت الشريعة بأن المطاوعة زانية، وكذلك المفعول به من الذكران. كما قال تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة النور: ٣]^(٢).

ظ ١٩٧ / ولو ادعى مدّع أن المفعول به إذا لم يوجد منه إرادة ولا^(٣) حركة في الفعل لم يكن فاعلا لم يُقبل ذلك، بل يُقال: لولا وجود إرادة توجب البغض المقتضى للامتناع لم يكن فاعلا^(٤).

وقد ذكر الفقهاء الملموس: هل تنتقض^(٥) طهارته كاللامس؟ على قولين هما روايتان عن أحمد. وكذلك الموطوءة في رمضان: هل

(١) في الأصل: اراد، وهو تحريف.

(٢) في الأصل: كما قال تعالى: (الزانية والزاني) ورجحت أن الصواب ما أثبتته، ومقصود ابن تيمية المطاوعة على الزنا. يقول ابن كثير في تفسير هذه الآية: «هذا خبر من الله تعالى بأن الزاني لا يوطأ إلا زانية أو مشركة لا ترى حرمة ذلك، وكذلك (الزانية لا ينكحها إلا زان) أي عاصٍ بزناه (أو مشرك). لا يعتقد تحريمه».

(٣) في الأصل: لا.

(٤) في الأصل: توجب البغض المقتضى للامتناع لوجود مقتضيه. ويوجد شطب على كلمة «لوجود». ولعل الصواب ما أثبتته.

(٥) في الأصل: ينتقض.

تجب عليها^(١) كفارة أخرى؟^(٢) على هذا يظهر الفرق فى الأحكام بين الممكن من فعل الفاحشة به، والممكن من قبل نفسه.

وفى الجملة : فإن فعل الفاحشة حرام لا يباح بحال، ولا يباح بما يُقال إنه ضرورة^(٣)، بخلاف تمكين الإنسان من قبل نفسه، فإن جنس هذا يباح، بل كما فعل عَمَّار والأول حال أكابر الصحابة.

وقد أخرجنا فى الصحيحين عن خُبَّاب بن الأرت قال: شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له فى ظل الكعبة، فقلنا: يا رسول الله ألا تستنصر لنا؟ ألا تدعو لنا؟ فقال: «قد كان من قبلكم يُؤخذ^(٤) الرجل فيحفر له فى الأرض فيجعل فيها فيُجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل/ نصفين، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون^(٥) عظمه من لحم وعصب، فما يصدُّه ذلك عن دينه. والله ليُتِمَّنَّ الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه، ولكنكم قوم تعجلون»^(٦).

(١) فى الأصل : عليه ، وهو خطأ.

(٢) أى هل تجب على المرأة كفارة أخرى غير الكفارة الواجبة على الزوج ؟

(٣) فى الأصل : ضرور ، وهو تحريف.

(٤) فى الأصل : يوجد. والمثبت هو لفظ الحديث.

(٥) فى الأصل : ما وروى. وهو تحريف . والمثبت هو لفظ الحديث.

(٦) الحديث ليس فى صحيح مسلم، وهو - مع اختلاف فى اللفظ - عن خُبَّاب بن الأرت رضى الله

عنه فى: البخارى ٢٠١/٥ (كتاب المناقب، باب علامات النبوة فى الإسلام)، ١٤٥/٥ (كتاب

مناقب الأنصار، باب ما لقى النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة)، ٢٠/٩ =

ومعلوم أن هذا إنما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في معرض الثناء على أولئك لصبرهم وثباتهم، وليكون ذلك عزة للمؤمنين من هذه الأمة.

وقد دل على ذلك أيضا ما ذكره الله في قصة أصحاب الأخدود حيث قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [سورة البروج: ١٠] الآية.

وقد روى مسلم في صحيحه عن صهيب قصتهم مبسطة: فيها أن الراهب صبر حتى قُتل ، وأن الغلام أمر بقتل نفسه لما علم أن ذلك سبب لإيمان الناس إذا رأوا^(١) تلك الآية ، وأن [الناس]^(٢) لما آمنوا فتنهم الكفار حتى يرجعوا عن دينهم فلم يرجعوا، حتى أن المرأة التي أرادت^(٣) أن ترجع أنطق الله صبيها، وقال: اصبري يا أماء فإنك على الحق^(٤).

= (كتاب الإكراه، باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر)؛ سنن أبي داود ٦٤/٣
(كتاب الجهاد، باب في الأسير يكره على الكفر)؛ المسند (ط الحلبي) ١٠٩/٥، ١١١، ٣٩٥/٦

(١) في الأصل: راو، وهو تحريف.

(٢) زدت كلمة «الناس» ليستقيم الكلام.

(٣) في الأصل: اراده، وهو تحريف.

(٤) الحديث عن صهيب رضى الله عنه مطولا، وأوله - في مسلم - : «كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر.. الحديث . وهو في: مسلم ٢٢٩٩/٤ - ٢٣٠١ (كتاب الزهد والرقائق، باب قصة أصحاب الأخدود..)؛ سنن الترمذى ١٠٧/٥ - ١١٠ (كتاب التفسير، سورة البروج)؛ المسند (ط الحلبي) ١٦/٦ - ١٨.

وقال الله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ
إِنْ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ
حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ الآية [سورة البقرة: ٢١٧].

وقال تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ
لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي
مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ • قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي
مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ
يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا
افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ [سورة الأعراف:
٨٨، ٨٩].

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ
أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ •
وَلَتُسْكِنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ
وَعِيدٍ﴾ [سورة إبراهيم: ١٣، ١٤].

وقال: ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ
كُلُّ أُمَّةٍ بِرُسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ
فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ [سورة غافر: ٥].

وقال: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ

لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ [سورة الأعراف: ١٢٨].

وقال : ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَا هُمْ نَصَرْنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيٍّ الْمُرْسَلِينَ ﴿ [سورة الأنعام: ٣٤].

وقال : ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿ [سورة آل عمران : ٥٤].

وقال : ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصُرُ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿ [سورة البقرة: ٢١٤] (١).

وهكذا أخبار هذه الأمة من السلف والخلف ، كالممتحنين من السابقين الأولين والتابعين لهم بإحسان ، مثل الذين أنزل الله فيهم القرآن ، حيث قال: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا

(١) جاءت بعض الكلمات محرفة في الآيات السابقة.

(٢) في الأصل: الذين أنزل الله فيهم القرآن مثل النبي صلى الله عليه وسلم بقيت لهم حيث قال ويبدو أن عبارة : «مثل النبي صلى الله عليه وسلم بقيت لهم» مقحمة أو محرفة ، ورأيت أن الكلام يستقيم بدونها .

أَخْرَجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا
وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿[النساء : ٧٥].

وفي الهجرة قال: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ
وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا • فَأُولَئِكَ عَسَى
اللَّهُ أَنْ يَغْفُو عَنْهُمْ﴾ [سورة النساء : ٩٩].

وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يدعو في [صلاته] ^(١) : / «اللهم انج عياش بن أبي ربيعة ص ١٩٩
وسلمة بن هشام ^(٢)، اللهم انج الوليد بن الوليد، اللهم انج
المستضعفين من المؤمنين، اللهم اشدد وطأتك على مضر، واجعلها
عليهم سنين كسنى يوسف» ^(٣).

وفي الصحيح أيضا في حديث الحديبية قصة أبي جندل بن
سهيل بن عمرو لما جاء يرسف ^(٤) في قيوده ورده النبي صلى الله
عليه وسلم إليهم، وقصة أبي بصير وغيرها من المستضعفين ^(٥).

(١) زدت كلمة «صلاته» ليستقيم الكلام ، وهي من ألفاظ الحديث.

(٢) في الأصل : وسالم ابن هشام. وما أثبتته هو لفظ الحديث.

(٣) الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن أبي هريرة رضى الله عنه: في: البخارى ٤٨/٦ - ٤٩
(كتاب التفسير، تفسير سورة البقرة، باب فعسى الله أن يغفو عنهم...)، ١٩/٩ - ٢٠ (كتاب
الإكراه، قول الله تعالى: إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان)؛ مسلم ٤٦٦/١ - ٤٦٨ (كتاب
المساجد ، باب استحباب القنوت في جميع الصلاة...)؛ سنن أبي داود ٩٢/٢ (كتاب الصلاة،
باب القنوت في الصلوات).

(٤) في الأصل: يوسف وهو تحريف . والذي أثبتته هو لفظ الحديث

(٥) روى البخارى حديث الحديبية مطولا - وفيه الوقائع التى ذكرها ابن تيمية - عن المسور بن =

وكذلك في الصحيح عن سعيد بن زيد أنه قال: لقد رأيتني وإن^(١) عمر موثقى على الإسلام، ولو انقضَّ أحدُ مما عملتم بعثمان كان محقوقاً أن ينقض^(٢).

فهؤلاء كلهم اختاروا القيد والحبس على النطق بكلمة الكفر. وقد أودى النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وعمر ، وغيرها بأنواع من الأذى: بالضرب وغيره، وصبروا على ذلك، ولم ينطق أحد منهم بكلمة كفر، بل قد سَعَوْا في قتل النبي صلى الله عليه وسلم بأنواع مما^(٣) قدرُوا عليه من السعى، وهو صابر لأمر الله ، كما أمره الله تعالى.

= مخزومة ومروان بن الحكم يصدّق كل واحد منها حديث صاحبه في ١٩٣/٣ - ١٩٨ (كتاب الشروط، باب الشروط في الجهاد... الخ) (قصة أبي جندل ص ١٩٦ وقصة أبي بصير ص ١٩٧). وجاء الحديث عنها أيضاً في المسند (ط الحلبى) ٣٢٨/٤ - ٣٣١. وجاءت أجزاء من حديث الحديبية في مواضع مختلفة في البخارى منها: كتاب المحصر، كتاب الشروط، كتاب المغازى، كتاب التفسير، كتاب الصلح. وفي مسلم ١٤٠٩/٣ - ١٤١٣ (كتاب الجهاد، باب صلح الحديبية ..)؛ سنن أبى داود ١١٢/٣ - ١١٤ (كتاب الجهاد، باب فى صلح العدو). (١) فى الأصل: وأنا، وهو تحريف. والمثبت هو لفظ الحديث.

(٢) الحديث بلفظ مقارب عن سعيد بن زيد رضى الله عنه فى: البخارى ٢٠/٩ (كتاب الاكراه ، باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر) وفيه «مما فعلتم». وجاء الحديث أيضاً مع اختلاف يسير فى اللفظ فى: البخارى ٤٧/٩ - ٤٨ (كتاب مناقب الأنصار، باب إسلام سعيد ابن زيد)، ٤٩، ٩ (كتاب مناقب الأنصار، باب إسلام عمر بن الخطاب)، وشرح ابن حجر الحديث فقال (فتح البارى ١٧٦/٧): «(لقد رأيتني) بضم المثناة والمعنى: رأيت نفسى (وإن عمر لموثقى على الإسلام) أى ربطه بسبب إسلامه إهانة له وإلزاماً بالرجوع عن الإسلام... (ولو أن أحدًا أرفض) أى زال من مكانه. وفى الرواية الآتية: (انقض) بالنون والقاف بدل الراء والغاء أى سقط... (لكان محقوقاً أن ينقض) وفى رواية الإسعاعيلى (لكان حقيقاً) أى واجباً... وإنا قال ذلك سعيد لعظم قتل عثمان» وانظر فتح البارى ٣١٦/١٢.

(٣) فى الأصل : ما.

وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر في أثناء الأمر بأن الله يعصمه من الناس، فلم يكن قد أخبر أولاً بأنه يُعصم من أنواع الأذى.

وأما السابقون فلم يخبروا بذلك. وكذلك خُبِيب بن عَدِيّ الذي صلبه المشركون حين أخرجوه من الحرم ولم يتكلم بكلمة الكفر، وقصته في الصحيح^(١). لكن قد يقال: إن هذا لم يكن قصدهم منه أن يعود إلى دينهم، فإنه كان من الأنصار^(٢)، وكانوا يقتلونه بمن قُتل منهم يوم بدر، بخلاف أقاربهم وحلفائهم ومواليهم، فإنهم كانوا يحبّونهم ويكرمونهم، ولم يكونوا يريدون منهم إلا الكفر بعد الإيمان.

وقد ذم الله في كتابه من يرتد ويفتن ولو أكره، وهذا هو الذي ذمه الله بقوله: ﴿وَلَكِنْ مَن شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا﴾ [سورة النحل: ١١٩] وكذلك يذم من يترك^(٣) الواجب الظاهر ويفعل المحرم الظاهر عندما يصيبه من الأذى والفتن، كما قال: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ [سورة البقرة: ٢١٧] الآية، كما تقدم.

(١) حديث السرية التي بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر عليها عاصم بن ثابت رضي الله عنه ومهاجرة المشركين لهم وأسر خُبِيب بن عدي رضي الله عنه وإخراجه من الحرم ليقتل في الحل وقتله صبرا جاءت عن أبي هريرة رضي الله عنه في: البخاري ٦٧/٤ - ٦٨ (كتاب الجهاد، باب هل يستأجر الرجل...)، ٧٨/٥ - ٨٠ (كتاب المغازي، باب حدثني عبدالله بن محمد الجعفي)؛ سنن أبي داود ٦٩/٣ (كتاب الجهاد، باب في الرجل يستأجر)؛ المسند (ط المعارف) ٥٧/١٥ - ٦٩، ٢٣٠ - ٢٣٣.

(٢) وهو خبيب بن عدي رضي الله عنه.

(٣) في الأصل: من ترك.

وقال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [سورة الحج: ١١].

وقال: ﴿الْمَ . أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ الآية إلى قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة العنكبوت: ١ - ١٠].

وقال: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ الآية [سورة البقرة: ٢١٤].

وقال: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ﴾ [سورة آل عمران: ١٤٢].

وقال لما ذكر الردة التي استثنى منها المكره ﴿وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَن شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [سورة النحل: ١٠٦].

ثم قال : ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [سورة النحل: ١١٠].
 نزلت في الذين فتنهم المشركون حتى أصابوهم، ثم هاجروا بعد ذلك وجاهدوا وصبروا، فأخبر الله أنه غفر لهم ورحمهم، فعلم أن تلك الفتنة كانت من ذنوبهم^(١)، وذلك إما لعدم الإكراه التام المبيح للنطق بكلمة^(٢) الكفر، وإما لعدم الطمأنينة بالإيمان، فلا يستحق صاحبه الوعيد.

وعلى / من أكره على الخروج في العساكر الظالمة، مثل أن يكره ص ٢٠٠
 المستضعفون من المؤمنين على الخروج مع^(٣) الكافرين لقتال المؤمنين، كما أخرج المشركون عام بدر معهم طائفة من المستضعفين، فهؤلاء إذا أمكنهم ترك الخروج بالهجرة أو غيرها، [وإلا]^(٤) فهم مفتونون، وفيهم نزل قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَا كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجَرُوا فِيهَا﴾ [سورة النساء :

(١) قال ابن كثير في تفسير آية ١١٠ من سورة النحل : « هؤلاء صنف آخر كانوا مستضعفين بمكة مهانين في قومهم، وقد واتوهم (أى وافقوهم) على الفتنة، ثم إنهم أمكنهم الخلاص بالهجرة، فتركوا بلادهم وأهليهم وأموالهم ابتغاء رضوان الله وغفرانه، وانتظموا في سلك المؤمنين، وجاهدوا معهم الكافرين وصبروا، فأخبر الله تعالى أنه (من بعدها) أى: تلك الفعلة، وهى الإجابة إلى الفتنة، لغفور لهم رحيم بهم يوم معادهم».

(٢) في الأصل : لكلمة.

(٣) في الأصل : من . ولعل الصواب ما أثبتته.

(٤) زدت «وإلا» ليستقيم الكلام .

[٩٧] ^(١) لأنهم فعلوا المحرم مع القدرة على تركه.

وقد روى البخارى فى صحيحه عن أبى الأسود قال: «قُطِعَ على أهل المدينة بَغْت، فاكْتُتِبَتْ [فيه] ^(٢)، فلقِيتُ عكرمة فأخبرتة، فنهانى أشد النهى. ثم قال: أخبرنى ابن عباس أن أناساً من ^(٣) المسلمين كانوا مع المشركين يُكثِّرون سواد المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتى السهم فيرمى [به] ^(٤)، فيصيب أحدهم فيقتله، أو يضربه فيقتله، فأنزل الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ الآية [سورة النساء: ٩٧] ^(٥).

وأما إذا كانوا غير قادرين على الترك، بحيث لو لم يخرجوا لَقَتَلَهُمُ المشركون، ونحو ذلك، فهؤلاء غير مأثومين فى الآخرة، لما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: «يغزو هذا البيت جيش من الناس، فبينما هم ببيداء ^(٦) من الأرض إذ خُسِفَ بهم. فقالت أم

(١) الآية فى الأصل ناقصة.

(٢) فيه : أثبتتها من البخارى .

(٣) فى الأصل : أناساً مع، وهو تحريف. والمثبت من البخارى.

(٤) به : من البخارى.

(٥) الحديث بهذا اللفظ عن أبى الأسود محمد بن عبد الرحمن (قال ابن حجر: يتيم عروة بن الزبير) عن ابن عباس رضى الله عنها فى: البخارى ٥٢/٩ (كتاب الفتن، باب من كره أن يكثر سواد الفتن والظلم). وجاء أيضاً فى: البخارى ٤٨/٦ (كتاب التفسير، سورة النساء: إن الذين توفاهم الملائكة). وانظر فتح البارى ٢٦٢/٨ - ٢٦٣، ٣٧/٩٣ - ٣٨: تفسير ابن كثير ٤٣٢/٢.

(٦) فى الأصل: ببيدوا، وهو تحريف. والمثبت هو لفظ الحديث.

سلمة: ففيهم المكره يا رسول الله ؟ قال: يُحشرون على نياتهم»^(١).

وفي الصحيح عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ستكون فتنة، القاعد فيها خير من الساعى، من تشرف لها تستشرفه، فمن وجد ملجأ أو معاذاً فليعذ به» وفي رواية: «فإذا وقعت فمن كان له إبل فليلق بإبله، ومن كان له غنم فليلق بغنمه، ومن كانت له أرض فليلق بأرضه. فقال رجل يا رسول الله: أرايت إن أكرهت/ حتى يُنطلق بى إلى أحد الصَّفَّين يضربنى ظ ٢٠٠ رجل بسيفه، ويحجى سهم فيقتلنى ؟ قال: بئس ما لك، يا ثمة وإثمك، ويكون من أصحاب النار»^(٣).

(١) جاء الحديث مختصراً عن عائشة رضى الله عنها في: البخارى ١٤٩/٢ (كتاب الحج، باب هدم الكعبة) وجاء مطولاً عنها في: البخارى ٦٥/٣ - ٦٦ (كتاب البيوع، باب ما ذكر في الأسواق) ونصه: «بغزو جيش الكعبة، فإذا كانوا ببيداء من الأرض يُخسف بأولهم وآخرهم. قالت: قلت: يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم، وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم؟ قال: يخسف بأولهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم». وروى النسائى الحديث في سننه ١٦٢/٥ - ١٦٣ (كتاب المناسك، باب حرمة الحرم) عن أبى هريرة رضى الله عنه مختصراً من طريقين وعن حفصة رضى الله عنها مع اختلاف في الألفاظ من طريقين.

وخصص ابن ماجة باباً في سننه لهذه الأحاديث ١٣٥٠/٢ - ١٣٥١ (كتاب الفتن، باب جيش البيداء) ذكر فيه الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن حفصة وصفية وأم سلمة رضى الله عنهن وفي الحديث الأخير قالت أم سلمة: لعل فيهم المكره ؟ قال: إنهم يبعثون على نياتهم». والحديث عنها رضى الله عنها في المسند (ط الحلبى) ٣١٨/٦.

(٢) في الأصل: يتبوأ. والمنثب هو لفظ الحديث.

(٣) لم أجد حديثاً بهذه الألفاظ عن حذيفة رضى الله عنه، ولكن ذكر السيوطى في «الجامع الكبير» ٥٤٥/١ حديثين عنه بألفاظ مختلفة. وأما الرواية الأولى بدون الزيادة فجاءت عن أبى هريرة =

فقد أمر صلى الله عليه وسلم بالهجرة إلى حيث لا يُقاتل، وبإفساد السلاح الذى يُقاتل به فى الفتنة، وأخبر أن المكره لا إثم عليه. ولما كان القتال فى الفتنة، كان قاتله قاتلا له بغير حق، فباء بإثمته وإثم صاحبه.

وأما المكره الذى ^(١) يقاتل طائفة بحق، كالذى يكون فى صف الكفار والمرتدين والمارقين من الإسلام، فلا إثم ^(٢) على من قتله، بل هو مثاب على الجهاد وإن أفضى إلى قتله.

= رضى الله عنه فى: البخارى ١٩٨/٤ - ١٩٩ (كتاب المناقب، باب علامات النبوة)، ٥١/٩ (كتاب الفتن، باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم)؛ مسلم ٢٢١١/٤ - ٢٢١٢ (كتاب الفتن، باب نزول الفتن كمواقع القطر)؛ المسند (ط المعارف) ٢٠٧/١٤ - ٢٠٨. وجاء الحديث بدون الزيادة أيضا عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه فى المسند (ط المعارف) ٢٩/٣. ونص حديث أبى هريرة فى البخارى ١٩٨/٤ - ١٩٩: «ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشى، والماشى فيها خير من الساعى، ومن يُشرف لها تستشرفه، ومن وجد ملجأ أو معاداً فليعذ به». أما الحديث مع الزيادة التى ذكرها ابن تيمية فجاءت عن مسلم بن أبى بكر عن أبيه رضى الله عنه بالألفاظ مقاربة فى: مسلم ٢٢١٢/٤ - ٢٢١٣ (فى الكتاب والباب السابقين). وجاء الحديث بهذه الزيادة - مع اختلاف فى الألفاظ - وزيادات أخرى عنه عن سعد بن أبى وقاص وعدد من الصحابة رضى الله عنهم فى: سنن أبى داود ١٤٠/٤ - ١٤١ (كتاب الفتن، باب النهى عن السعى فى الفتنة)؛ سنن الترمذى ٣٢٩/٣ - ٣٣٠ (كتاب الفتن، باب ما جاء أنه تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم) وقال الترمذى: «وفى الباب عن أبى هريرة وخبّاب بن الأرت وأبى بكره وابن مسعود وأبى واقد وأبى موسى وخرشة. هذا حديث حسن. وروى بعضهم هذا الحديث عن ليث بن سعد، وزاد فى هذا الإسناد رجلا. وقد روى هذا الحديث عن سعد عن النبى صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه». وانظر الحديث أيضا فى المسند (ط المعارف) ٩٨/٣، ١٤١/٦ - ١٤٢، المسند (ط الحلبى) ١٠٦/٤، ١١٠، ٣٩/٥، ٤٠، ٤٨، ١١٠.

(١) فى الأصل: التى، وهو تحريف.

(٢) فى الأصل: إلا إثم، وهو تحريف.

كما قال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس: «أما ظاهرك فكان علينا وأما سريرتك فألى الله»^(١).

وقد أخرجنا في الصحيحين عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا أنزل الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم، ثم يبعثون على نيّاتهم»^(٢). فهذا أيضا دليل على أن المكروه على تكثير سواد المقاتلين بغير حق، وإن أصابه عذاب الدنيا، فإنه يُحشر في الآخرة على نيّاته.

فهذا كله يدل على أنه ليس كل مكروه على فعل محرم يأثم به كأشهر الروايتين، وهو الذى عليه جمهور العلماء.

ومن ذلك مقام المسلمين بين المشركين مستضعفين. وقد دل القرآن على هذا وعلى هذا.

ومنه استتسار^(٣) المسلم إذا أكرهه^(٤) الكافر، وقال: إن لم تستأسر وإلا قتلتك، فإن دخوله في أسره محرّم لولا الإكراه، وقد فعل ذلك خُبيب بن عدى وغيره، وهم في ذلك كالمستضعفين.

(١) لم أجد هذا الحديث.

(٢) الحديث مع اختلاف في اللفظ إذ جاء في آخره: «ثم بعثوا على أعمالهم» عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما في: البخارى ٥٦/٩ (كتاب الفتن، باب إذا أنزل الله بقوم عذابا)؛ مسلم ٢٢٠٦/٤ (كتاب الجنة، باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت)؛ المسند (ط المعارف) ٩٨/٧ - ٩٩، ١٩١/٨.

(٣) في الأصل: استتسار، وهو تحريف.

(٤) في الأصل: أكره، وهو تحريف.

وقد دل على ذلك نص القرآن بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتُغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [سورة النور: ٣٣]، فإذا كان هذا في الإكراه على البغاء، فالإكراه على شرب الخمر ص ٢٠١ وأكل السمّية دون/ ذلك، فإن الزنا من أكبر الكبائر بعد القتل، كما دل النبي صلى الله عليه وسلم [على ذلك عندما سئل: (١) أى الذنب أعظم؟ قال: أن تجعل لله نداً.. الحديث إلى قوله: ثم أى؟ قال: أن تزانى بحليلة جارك. ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ [سورة الفرقان: ٦٨]. (٢)

ومعلوم أن المكروهات من الإماء على البغاء - كما كان ابن أبي وأمثاله يكرهون إماءهم على الاكتساب بالبغاء - ليس هو أن يفعل بها بلا فعل منها، بل هو أن تُكره حتى تقصد ذلك وتفعله، ولهذا سباه بغاء (٣)، وذلك القسم ليس فيه بغاء، ولهذا قال: ﴿لِتَبْتُغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [سورة النور: ٣٣]. وذلك إنما يحصل في العادة لمن

(١) ما بين المعقوفين زده ليستقيم الكلام.

(٢) مضى الحديث من قبل ٤٦٨/١ (ت ٣).

(٣) في اللسان: «وبغى الشيء - ما كان خيراً أو شراً - يبغيه بغاءً وبغى... طلبه.... وبغت الأمة تنبغى بغيًا وباغت مباغاةً وبغاءً، بالكسر والمد، وهى بغي وبغى: عهرت وزنت. وقيل: البغى الأمة، فاجرة كانت أو غير فاجرة. وقيل: البغى أيضا الفاجرة، حرة كانت أو أمة... والبغاء: الفجور، قال: ولا يُراد به الشتم، وإن سمين بذلك في الأصل لفجورهن».

تفعل^(١) لا بمن تُربط^(٢) حتى يُفعل بها، ولأن ذلك هو العادة المعروفة التي نزل القرآن عليها، فهذه الآية في فعل الفاحشة، وتلك الآية في الدخول تحت حكم الكفار، وكلاهما من الأفعال.

وقد روى مسلم في صحيحه عن جابر قال: «كان عبدالله بن أبي بن سلول يقول لجارية له: اذهبي فابغينا^(٣) شيئا». قال: «فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ﴾ الآية [سورة النور: ٣٣]».

وفي رواية: «أن جارية لعبدالله بن أبي يُقال لها^(٤) مُسَيِّكَة، وأخرى^(٥) يُقال لها أُمَيْمَة كان يريدان على الزنا^(٦) فَشَكَا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية^(٧)».

وقد ذكر البخاري ما رواه الليث عن نافع: «أن صفية بنت أبي عبيد أخبرته أن عبداً من رقيق الإمارة وقع على وليدة من الخمس^(٨) فاستكرهها حتى اقتضها^(٩) فجلده عمر الحد ونفاه،

(١) في الأصل: يفعل.

(٢) في الأصل: يربط.

(٣) في الأصل: قابغيتل، وهو تحريف. والمثبت هو لفظ الحديث في مسلم.

(٤) لها: ساقطة من الأصل. وأثبتها من صحيح مسلم.

(٥) في الأصل: أو أخرى، وهو تحريف. والمثبت من صحيح مسلم.

(٦) في مسلم: فكان يُكرهها على الزنا.

(٧) الحديثان - مع اختلاف يسير في الألفاظ - عن جابر رضى الله عنه في: مسلم ٢٣٢٠/٤ (كتاب

التفسير، باب في قوله تعالى: ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء).

(٨) في الأصل: من الخمس، وهو تحريف. والمثبت هو لفظ البخاري.

(٩) في الأصل: اقبضها، وهو تحريف. والمثبت هو لفظ البخاري.

ولم يجلد الوليدة من أجل أنه استكرهها. وقال الزهري في الأمة
 ظ ٢٠١ البكر يفتريها^(١) الحر: يقيم ذلك الحكم من الأمة/ العذراء بقدر
 ثمنها ويجلد، وليس في الأمة الثيب - في قضاء الأئمة - غرم^(٢)،
 ولكن عليه الحد^(٣).

وهذه مسألة المستكرهة على الزنا، والأمة المطاوعة، والكلام في
 المهر: ليس هذا موضعه.

وذكر^(٤) ما في الصحيحين عن أبي هريرة : قال: قال رسول الله

(١) في الأصل: يغيرها ، وهو تحريف. والمثبت هو لفظ البخاري.

(٢) في الأصل : غزم، وهو تحريف. والمثبت هو لفظ البخاري.

(٣) الأثر بهذا اللفظ عن الليث عن نافع في: البخاري ٢١/٩ (كتاب الإكراه، باب إذا استكرهت المرأة على الزنا فلا حد عليها...). والحديث بمعناه في: الموطأ ٨٢٧/٢ (كتاب الحدود ، باب جامع ما جاء في حد الزنا) وفيه: مالك عن نافع. وفي فتح الباري ٣٢٢/١٢: «قوله (أن صفيّة بنت أبي عبيد أخبرته) يعنى التقفية امرأة عبدالله بن عمر. قوله: (أن عبداً من رقيق الإمارة) بكسر الألف أى من مال الخليفة وهو عمر. قوله : (وقع على وليدة من الخمس) أى من مال خمس الغنيمة الذى يتعلق التصرف فيه بالإمام، والمراد زنى بها. قوله: (فاستكرهها حتى اقتضها) بقاف وضاد معجمة مأخوذ من القضة وهى عذرة البكر، وهذا يدل على أنها كانت بكراً . وقوله: (فجلده عمر الحد ونفاه) أى جلده خمسين جلدة ونفاه نصف سنة، لأن حدم نصف حد الحر، ويستفاد منه أن عمر كان يرى أن الرقيق ينفى كالحرم... قوله (وقال الزهري في الأمة البكر يفتريها) بفاء وبعين مهملة أى يقتضها. قوله (يقيم ذلك) أى الافتراع (الحكم) يفتحان أى الحاكم. قوله : (بقدر ثمنها) أى على الذى اقتضها (ويجبد) والمعنى أن الحاكم يأخذ من المفترع دية الافتراع بنسبة قيمتها أى أرش النقص، وهو التفاوت بين كونها بكراً أو ثيباً. وقوله (يقيم) بمعنى يقرّم ، وفائدة قوله (ويجبد) لدفع توهم من يظن أن المقر يقضى عن الجلد. قوله (وليس في الأمة الثيب - في قضاء الأئمة - غرم) بضم المعجمة: أى غرامة، ولكن عليه (في الأصل: عليها، وهو تحريف) الحد.

(٤) وذكر: كذا في الأصل، ويظهر منه أن الناسخ لحص كلام ابن تيمية هنا، أو لعل الأصل محرف. =

صلى الله عليه وسلم: «هاجر إبراهيم بسارة، دخل بها قرية فيها ملك من الملوك - أو جبار من الجبابرة - فأرسل إليه أن ارسل إلى بها، فأرسل بها، فقام إليها، فقامت تتوضأ^(١) وتصلي، فقالت: اللهم إن كنت آمنت بك وبرسولك فلا تسلط على الكافر، فغَطُّ حتى ركض برجله»^(٢).

ومن المعلوم أن الذين كانوا يُكرهون الإمام: لم يكن بوعيد^(٣) القتل، بل بالضرب ونحوه. فإذا أكرهت المرأة أو الصبي على الفجور به بمثل ذلك ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [سورة النور: ٣٣]. ولهذا قيل في المطلقة ثلاثاً: إذا كتم^(٤) الزوج طلاقها ولم يكن

= ولعل الصواب: وذكر ما جاء عن أبي هريرة. ويكون المعنى: وذكر البخاري ما جاء عن أبي هريرة، لأن حديث أبي هريرة جاء بعد الأثر السابق مباشرة في باب إذا استكرهت المرأة.. الخ.

(١) في البخاري: توضأ.

(٢) الحديث بهذا اللفظ عن أبي هريرة رضى الله عنه بعد الأثر السابق مباشرة في: البخاري ٢١/٩ (كتاب الإكراه، باب إذا استكرهت المرأة على الزنا...). وجاء الحديث مطولاً في: البخاري ٨٠/٣ - ٨١ (كتاب البيوع، باب شراء المملوك من الحرير وهبته وعته). وجاء طرف من الحديث في: البخاري ١٦٣/٣ (كتاب الهبة، باب قبول الهدية من المشركين)، ١٦٧/٣ (كتاب الهبة، باب إذا قال: أخذتكم هذه الجارية). وجاء الحديث مطولاً في مواضع أخرى من البخاري وأوله: «لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاث كذبات .. الحديث في: البخاري ١٤٠/٤ - ١٤١ (كتاب الانبياء، باب قول الله تعالى: واتخذ الله إبراهيم خليلاً). وهو بهذا اللفظ في: مسلم وسنن أبي داود والترمذي والمسنند، وانظر: دره تعارض العقل والنقل ١٤١/٤ (ت ١). وقال ابن حجر (فتح الباري ٣٢٢/١٢): «وقوله (غَطُّ) بضم الفين المعجمة: أى : غُمُّ وزنه ومعناه، وقيل : خنق.. وقوله (ركض) أى حرَّك».

(٣) في الأصل : توعيد، وهو تحريف.

(٤) في الأصل : إذا كتمت، وهو تحريف.

لها حجة: أنها تقيم عنده لأنها مكرهة على ذلك ولا يحل لها قتله.

والمستكرهة على الزنا: في وجوب المهر، فلها أن تأخذ ما أعطاه من مهرها. ومن لم يوجب لها المهر فهل لها أن تأخذ ذلك إذا أُعْطَتْهُ طَوْعًا أم يكون من مهر^(١) البغى ، وإنما الأجود^(٢) إذا لم يحلّ ذلك أن يأخذ^(٣) ما يعطيه الفاجر ويصرفه في مصالح المسلمين ، أو يتركه له. فأما إذا أخذ العَوْضَ لأجل المستقبل، فهذا مطاوعة، اللهم إلا إذا كان الإكراه مستمرًا ، والمكره مستمر الكراهة لما يُفعل به، لا يحمله إلا مجرد الإكراه. وهذا يدخل فيه من يُقهر من المالك واليتامى وغيرهم على الفاحشة به.

ومن أسره العدو من المسلمات فزنوا بهن، فإن منهم من يكون كارهاً لذلك تام الكراهة، لا يفعل ذلك إلا مكرهاً^(٤)، فهذا لا يستحق العقوبة. ومنهم من تجتمع فيه الرهبة والرغبة، فيخاف في الامتناع من العذاب، ويُعطى على المطاوعة العوض.

آخر الجزء الثانى، والحمد لله وحده ، وصلواته على سيدنا محمد، وآله وصحبه وسلامه.

ثم تكمل في النصف من شهر صفر سنة سبعة وعشر وسبعمائة.

(١) فى الأصل : مهر . ولعل الصواب ما أنبته.

(٢) فى الأصل : أجود ، ولعل الصواب ما أنبته.

(٣) يأخذ: كذا فى الأصل، والكلام هنا على الصبى الذى يُفجر به ، كما يتضح بعد قليل عند قوله:

وهذا يدخل فيه من يقهر المالك واليتامى وغيرهم على الفاحشة به.

(٤) فى الأصل : مكروها .

تم بحمد الله
الجزء الثاني من كتاب الاستقامة
لابن تيمية وبه يتم الكتاب
وتليه الفهارس العامة للكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الفهارس العامة

- | | |
|-------------------------------|---|
| فهرس الآيات القرآنية | ① |
| فهرس الاحاديث النبوية والآثار | ② |
| فهرس اللغة | ③ |
| فهرس الشعر | ④ |
| فهرس الأعلام | ⑤ |
| فهرس الفرق والطوائف والقبائل | ⑥ |
| فهرس الأماكن والبلدان | ⑦ |
| فهرس أسماء الكتب | ⑧ |
| فهرس مراجع التحقيق | ⑨ |
| فهرس التصويبات والاستدراكات | ⑩ |
| فهرس الموضوعات | ⑪ |

فهرس الآيات القرآنية

رقم السورة	اسم السورة	الآية	الجزء	الصفحة	السطر
١	الفاتحة	٥	٢	٣٣	١
		٦	٢	١٢٩	٥
٢	البقرة	١ - ٤	١	٤١٨	١٢ - ١٣
		٦ - ٧	١	٢٢٩	١٠ - ١٢
		٣٠	١	٢٠٠	٣ - ٤
		٣١	١	١٩٩	٧ - ٨
		٣٨ ، ٣٩	٢	١٦٨	١٢ - ١٥
		٤٥	٢	١٤٦	٢ - ٣
		٥٥	١	١٤٠	٩
		٨٤	١	١٦٦	١٤ - ١٥
		٨٥	١	٢٧٠	٢ - ٣
		٩٣	١	٣٤٨	١٣ - ٤
		٩٣	١	٤١٥	١٠ - ١١
		١٠٩	٢	٢٥٧	٢ - ٤
		١١١ ، ١١٢	٢	٣٠٤	٩ - ١٢
		١١٢	٢	٣٠٥	٣
		١١٣	٢	٢٢١	٣ - ٦
		١١٣	١	٢٦٩ ، ٢٧٠	١٨ ، ١٠
		١٢٠	٢	٢٢٤	٦ - ٨
		١٢٠	١	٢٥٢	٨ - ١٠
		١٣٠ - ١٣٢	٢	٣٠٣	١ - ٥
		١٤٥	٢	٢٢٤	٨ - ٩
		١٥٥ ، ١٥٦	٢	٢٧٣	٣ - ٤
		١٦٥	٢	١٠٣	٦
		١٦٥	١	٢٦٢	٦

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
١٠ - ٨	٣٤٨	١	١٦٥	البقرة	٢
١٠ - ٩	٤١٥	١	١٦٥		
١٣ - ١٢	٢٢٨	١	١٧١		
٧	١٣٥	٢	١٧٢		
٥ - ٣	٣١٧	٢	١٧٣ - ١٧٢		
٩ - ٨	٢٧	١	١٨٥		
٩ - ٨	٢٨	١	١٨٥		
٧ - ٥	٣١٣	٢	١٨٥		
١٢ - ١١	١٣٩	١	١٨٦		
٣ - ٢	٢٧٠	١	١٨٧		
٦ - ٤	٢٧٩	٢	١٩٠		
٩ - ٨	٢٨٣	٢	١٩٤		
٦ - ٤	٢٥٦	١	١٩٦		
٥ - ٤	٣١٩	٢	١٩٦		
٢	١٧٠	٢	١٩٧		
٧ - ٤	١٣٧	٢	٢٠٠ - ٢٠٢		
٧ - ٦	٢٣٤	١	٢٠٤		
١٠ - ٩	٤٤٥	١	٢٠٤		
٥	٧٥	٢	٢٠٥		
٣ - ١	٧٤	١	٢١٠		
٥ - ٢	٢٥	١	٢١٣		
٦ - ٤	٢٢٧	١	٢١٣		
١١ - ٩	٣٣٤	٢	٢١٤		
١١ - ١٠	٣٣٨	٢	٢١٤		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٣	٣٣٣	٢	٢١٧	البقرة	٢
١٤ - ١٣	٣٣٧	٢	٢١٧		
١٤ - ١٣	١٦٤	٢	٢١٩		
١٣ - ١٢	٣١٤	٢	٢١٩		
٩ - ٨	٤٣٩	١	٢١٩		
١٦	١٩٤	٢	٢٢١		
٧ - ٦	٤٣٨	١	٢٢٢		
٩ - ٦	٢٠٤	٢	٢٤٦		
١٢ - ١١	٢٧٠	٢	٢٤٩		
٧ - ٦	٣٢٠	٢	٢٥٦		
٨	٢٧	١	٢٨٦		
٢ - ١. ١٧	١٦٧. ١٦٦	١	٢٨٦		
٣	١٨٩	٢	٢٨٦		
١٦ - ١٤	٣١٤	٢	٢٨٦		
١١ - ٧	٤٢٩	١	١٥ - ١٣	آل عمران	٣
١٦ - ١٤	٣٦٦	١	١٤		
٧ - ٦	٣٦٨	١	١٤		
٣ - ٢	٣٦٩	١	١٤		
٦ - ٥	٣٦٩	١	١٤		
١٣	١٥٨	٢	١٨		
١٥ - ١٤	٣١	١	١٩		
١٤ - ١٢	٣١٩	٢	٢٨		
١٦ - ١٥	٢٦١	١	٣١		
١٥ - ١٤	٢٦٥	١	٣١		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٧ - ٦	٣٣٤	٢	٥٤	آل عمران	٣
١٤ - ١٣	١٣٠	١	٥٥		
٢ - ١	٣٠٤	٢	٨٣		
٧ - ٦	٣٠٢	٢	٨٥		
٩ - ٧	٢٠١	٢	٩٣		
١٠٩ - ١١	٢٧١ - ٢٧٠	١	١٠٧ - ١٠٢		
١	٣١٢	٢	١٠٢		
١٢ - ١	٢٠٧	٢	١٠٤		
١١ - ١٠	٢٥	١	١٠٥		
١٦ - ١٥	٣١	١	١٠٥		
٥ - ٤	٢٧٠	١	١٠٥		
١٥ - ١٢	٣٥١	١	١٠٧		
٩ - ٨	٢٠٢	٢	١١٠		
٢ - ١	٣٨	١	١٢٠		
٢	٨٠	٢	١٢٠		
٢ - ١٠١٨ - ١٣	٤٠٦٠٤٠٥	١	١٣٦ - ١٣٣		
٢ - ١٠١٢ - ١٠	١٨٠٠١٧٩	٢	١٣٦ - ١٣٥		
٧ - ٦	١٨٤	٢	١٣٥		
٤ - ٣	٥٦	٢	١٣٤		
١٣ - ١٢	٣٣٨	٢	١٤٢		
٦ - ٥	٨٧	٢	١٤٣		
٣	٢٣٧	٢	١٤٨		
٨	١٠٦	٢	١٥٢		
١٤ - ١٣	٢٣٤	٢	١٥٥		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
١ - ٣	٢٣٥	٢	١٦٥	آل عمران	٣
٩ - ١٢	٢٦٦	٢	١٨٠		
٣ - ٥	٢٨	١	١٨٦		
٤ - ٥	٨٠	٢	١٨٦		
١٤ - ١٥	١٩٤	٢	٣	النساء	٤
١٤ - ١٧	٨٩	١	١٧ - ١٤		
٧ - ٩	٣١٨	٢	٢٥		
٩ - ١١	٣١٨	٢	٢٦		
١١ - ١٢	٣١٨	٢	٢٨		
١ - ٢	٢٦٧	٢	٣٦		
٢ - ٣	٢٦٧	٢	٣٦ - ٣٧		
٢ - ٣	٢٨٠	٢	٣٦		
٣ - ٤	١٤٤	٢	٤٣		
١٤ - ١٥	٣١٤	١	٤٣		
٩ - ١٢	٢٩٥	٢	٥٩		
١٠ - ١٢	٣٠٠	١	٥٩		
٧ - ٨	٣٨٦	١	٥٩		
١٧ - ١٨	٣٠	١	٦٥		
١٧ - ١٨	٣٠	٢	٦٥		
١٥ - ١٦ - ١٧ - ٢	٣٣٥ . ٣٣٤	٢	٧٥		
١ - ٤	٨٨	٢	٧٧		
١٢ - ١٤ - ١٦ - ٢	٢٦٩ . ٢٦٨	٢	٧٧		
١١ - ١٢	٢٣٤	٢	٧٩		
١٠ - ١٢	٢٣١	١	٨١		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٥ - ٤	٢٥٧	٢	٨٩	النساء	٤
٩ - ٨	٧٥	٢	٩٣		
٧ - ٦	٣١٤	٢	٩٥		
١٤ - ١٢	٣٣٩	٢	٩٧		
٨ - ٧	٣٤٠	٢	٩٧		
١١ - ٨	٣١٤	٢	٩٩ - ٩٨		
٥ - ٣	٣٣٥	٢	٩٩		
١٠ - ١٣	٣١٦ - ٣١٥	٢	١٠١		
٨ - ٦	٣١٩	٢	١٠٢		
٤ - ٣	١٨٠	٢	١١٠		
١٥ - ١٤	٣٠٤	٢	١٢٥		
٩ - ٧	٢١٧	١	١٤٠		
٢ - ١	١٩	١	١٥٥		
٦ - ٥	٢٠١	٢	١٦٠		
٥ - ٤	٢٦٨	١	٢٤١		
٣ - ١	٤	١	٣	المائدة	٥
٤ - ٣	٢٠٢	٢	٣		
١٣ - ٧	٣١٧	٢	٣		
٦ - ٥	٣١٨	٢	٣		
١١ - ١٠	٢٧	١	٦		
٩ - ٨	٣١٣	٢	٦		
١٠ - ٩	٣٨	١	٨		
٤ - ٣	٢٧٩	٢	٨		
١٧ - ١٥	٢٦٩	١	١٤		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٥ - ١	٢٠٤	٢	٢٤ - ٢١	المائدة	٥
٥ - ٤	٥٥	٢	٢٧		
١٠ - ٩	٢٢٤	٢	٤٩		
٣ - ٢	٢٩٢	١	٤٩		
١٣ - ١٢	٢٨	٢	٥٤		
٥	١٠٣	٢	٥٤		
٢ - ١، ١٧	٢٦٢، ٢٦١	١	٥٤		
٨ - ٥	٢٦٤	١	٥٤		
٢ - ١	٢٨٧	٢	٥٦		
١٣ - ١٢	٣٥	٢	٥٧		
٤ - ١	١٩٤	٢	٧٤، ٧٣		
٥ - ٣	٢٢٤	٢	٧٧		
١٣ - ١١	٢٥٢	٢	٧٧		
١١ - ٨	٣٥	٢	٨٠، ٨١		
٤ - ٣	٧٦	٢	٨٠		
٥ - ٤	٢٢٨	٢	٨٣		
٦ - ٥	٤٠٨	٢	٨٣		
٤ - ٣	٣٤٠	١	٨٧		
٣ - ١	١٤٥	٢	٩١		
٢ - ١	١٥٩	٢	٩٨		
٢ - ١	٢١٢	٢	١٠٥		
٨ - ٧	٢١٣	٢	١٠٥	الأنعام	٦
٩ - ٨	٢٣٠	١	٢٥		
٥ - ٣	٣٣٤	٢	٣٤		

السطر	الصفحة	الجزء	الاية	اسم السورة	رقم السورة
٥ - ٤	٣٠	٢	٤٨	الأنعام	٦
٨ - ٣	٥٠	٢	٥٣ - ٥٢		
٤ - ١	٢١٧	١	٦٩ - ٦٨		
٨ - ٤	٣٠٤	٢	٧٢ - ٧١		
٦ - ٥	٣٠٦	٢	٧٩		
٩ - ٨	٣٠٦	٢	٧٩		
١٤ - ١٣	٦٠	٢	٨٨		
٤ - ٣	٣٦٧	١	١٠٨		
٥ - ٤	٣٦٩	١	١٠٨		
٢ - ١	٤٦	٢	١١٠		
١ - ١٢	٢٢٤ . ٢٢٣	٢	١١٩		
٥ - ٤	٢٢٥	٢	١١٩		
٧ - ٦	٢٥٢	١	١١٩		
١١	١٧٨	٢	١٢٠		
١٣ - ١٢	١٧١	٢	١٢١		
٣ - ١	٥٠	٢	١٢٤		
١ . ١٠ - ٨	٣١٧ . ٣١٦	٢	١٤٥		
٧ - ٦	١٧٦	١	١٤٨		
١٥ - ١٤	٣٥٧	١	١٥١		
٩ - ٨	٣١٥	٢	١٥٢		
٤ - ٣	٤٣٥	١	١٥٢		
١٩ - ١٨	٣٨٦	١	١٥٣		
٢ - ١	٢٦	١	١٥٩		
١٧ - ١٥	٣١	١	١٥٩		

السطر	الصفحة	الجزء	الاية	اسم السورة	رقم السورة
٧ - ٦	٢٧٠	١	١٥٩	الأنعام	٦
٩ - ٦	٣٠٣	٢	١٦٣ - ١٦١		
٩ - ٣	١٦٩	٢	٢٧ - ٢٤	الأعراف	٧
٤ - ٢	٣٥١	١	٢٦		
٦ - ٤	١٧٠	٢	٢٧		
١١ - ١٠	٧٠	٢	٢٧		
٣ - ٢	١٠	٢	٢٨		
١٦ - ١٤	١٧١	٢	٢٨		
١	١٧٥	٢	٢٨		
٦	١٧٥	٢	٢٨		
٤	١٧٩	٢	٢٨		
٨ - ٦	١٩٧	٢	٢٨		
١٢ - ١١	٤٢٥	١	٢٨		
٩ - ٨	٤٤٣	١	٢٨		
١٦ - ١٤	٤٤٩	١	٢٨		
٢	٣٠٦	٢	٢٩		
١٥	٣٥٦	١	٣١		
١٤ - ١٢	٤٢٩	١	٣٢		
١٠ - ٨	١٧٨	٢	٣٣		
١٠ - ٨	١٩٧ - ١٩٨	٢	٣٣		
١٠ - ٨	٢٤٦	٢	٣٣		
١٤ - ١٢	٣١٠	١	٣٣		
٨ - ٦	٤١٠	١	٣٣		
٥ - ٢	٤٤٧	١	٣٣		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٧ - ٦	٣١٥	٢	٤٢	الأعراف	٧
١٧ - ١٦	٣٥٧	١	٨٠		
٨ - ٧	٣٥٨	١	٨٤		
٩ - ٤	٣٣٣	٢	٨٩ - ٨٨		
١٠ - ١٨	٣٣٤ . ٣٣٣	٢	١٢٨		
٥	٢٣٢	١	١٤٥		
٨ - ٧	٤٥	٢	١٤٦		
٥	٢٣١	١	١٥٢		
١١ - ٩	١٩٩	٢	١٥٧		
٤ - ١	٣١٣	٢	١٥٧		
١٠ - ١٣	١٧٤ . ١٧٣	١	١٧٢		
١٥	٣٧٩	١	١٧٢		
١٠ - ٨	١٥٨	٢	١٧٩		
١٩ - ١٧	٣٠٨	١	١٧٩		
٦ - ٥	١٥٩	٢	١٨٥		
٧	٢٦٢	٢	١٩٩		
١٤ - ١٣	٣٠٩	١	٢٠٢		
١٥ - ١٤	٣٩٦	١	٢٠٣		
٥ - ٤	٣٩٦	١	٢٠٤		
٥ - ٣	٢٢٤	١	٢٠٥ . ٢٠٤		
٨ - ٧	١٣٠	١	٢٠٦		
٢ - ١٠ - ١٨	٢٢٤ . ٢٢٣	١	٢	الأنفال	٨
١٧ - ١٦	٢٢٧	١	٢		
١٧ - ١٥	٣٠٢	١	٢		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٥ - ٣	٢٦٨	٢	١٦	الأنفال	٨
١١ - ٩	٢٢٨	١	٢٢ - ٢٣		
١٤ - ١٢	٣٠٣	١	٢٣		
٧ - ٦	٢٣٥	٢	٢٣		
١٦ - ١٥	٢٦٦	١	٣٥		
٢ - ١	٣٠٨	١	٣٥		
٨ - ٧	٣٧٧	١	٣٥		
١٢ - ١١	٣٩٤	١	٣٥		
٥	١٩٤	٢	٣٨		
٨ - ٧	٢٨٤	٢	٣٩		
٢ - ١، ١٣	٢٧١ - ٢٧٠	٢	٤٥ - ٤٦		
٦ - ٥	٣٦٧	١	٤٨		
٣	١٧٣	٢	٥	التوبة	٩
٩ - ٨	١٨٦	١	٥		
١٢ - ١٠	٣٢٠	٢	٥		
٢ - ١	٣٠٤	١	٦		
١١ - ١٠	١٩٣	٢	١١		
١٤ - ١٢	٣٦	٢	٢٤		
٧	١٠٣	٢	٢٤		
٩ - ٦	٢٦٣	١	٢٤		
٢ - ١، ١٥	١٧٨، ١٧٧	٢	٣١		
١٥ - ١٣	٢٦٧	٢	٣٤ - ٣٥		
٨ - ٧	١٢٢	٢	٣٨		
١٢ - ٨	٢٦٩	٢	٣٨ - ٣٩		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٨ - ٧	٢٨٧	٢	٤٩	التوبة	٩
٥ - ٤	٢٨٨	٢	٤٩		
٥ - ٤	٢٨٨	٢	٤٩		
٤ - ٣	٢٨٩	٢	٤٩		
٧ - ٥	٢٦٧	٢	٥٤		
٥ - ٣	٧٤	٢	٥٨		
٢ - ١، ٩	٧٤، ٧٣	٢	٥٩		
٩ - ٨	٧٣	٢	٦٢		
٢ - ١	٧٦	٢	٦٨		
١٢ - ١٠	٤٥٤	١	٦٩		
٣ - ١	٣٧	٢	٧١		
١١ - ١٠	٢٠٢	٢	٧١		
٧ - ٦	٤٤٠	١	٧٣		
١٦ - ١٣	٥٥	٢	٧٧ - ٧٥		
٩ - ٨	٢٦٧	٢	٧٧ - ٧٦		
٥ - ٣	٣١٤	٢	٩١		
٧ - ٦	٧٥	٢	٩٦		
٤ - ٣	١٢٢	٢	٩٦		
١٠ - ٨	٣١٢	١	٩٧		
٣	٢٣٦	٢	١٠١		
٢ - ١	٢٥٢	٢	١٠٢		
٥	١٠٧	٢	١١١		
٦ - ٥	٤	١	١١٥		
٩ - ٧	٣١	٢	١٢٥، ١٢٤		

رقم السورة	اسم السورة	الآية	الجزء	الصفحة	السطر
٩	التوبة	١٢٤ - ١٢٧	١	٤٠٠	١٤ - ١٩
١٠	يونس	٧	٢	١٢٢	١٠ - ١١
		٤٢	١	٢٣٠	٣ - ٤
١١	هود	٧	١	١٣٤	١٤ - ١٥
		٩ - ١١	٢	٢٧٤ ، ٢٧٣	٩ - ١٠ ، ٤
		٢٤	٢	١٥٨	٤ - ٧
		٤٨ - ٤٩	٢	٢٨٣	٣ - ٧
		٧٨	١	٣٥٨	١ - ٢
		٨٢ - ٨٣	٢	١٨٦	٨ - ١٠
		٨٣	١	٤٥٦ ، ٤٥٥	١٧ ، ١
		١١٤	٢	١٨٠	٥ - ٦
١٢	يوسف	٢٤	٢	٥٩	٣ - ٤
		٤٢	٢	٦٠	١٥ - ١٦
		٥٣	٢	٢٩٢	٣ - ٤
		٥٣	١	٢١٠	٨
		٥٧ ، ٥٦	٢	١٥١	٤ - ٦
		٥٧ ، ٥٦	٢	٢٣٧ ، ٢٣٦	١٢ - ١٣ ، ١
		٩٠	٢	٨٠	٦ - ٧
		١٠٦	٢	٣١	١٧ - ١٨
		١٠٦	١	٣٤٤	٦ - ٧
١٤	إبراهيم	١٣ - ١٤	٢	٣٣٣	١١ - ١٤
		٢٦	١	٢٣١ ، ٢٣٠	١٩ - ١ ، ٢
١٥	الحجر	٤١ ، ٤٢	٢	١٧١	٨ - ٩
		٩٩	١	٤١٨	

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
	٤٢٩	١	٨٨	الحجر	١٥
٧ - ٥	٢٣٧	٢	٤٢ - ٤١	النحل	١٦
١٢ - ١١	٣٠٣	٢	٤٤		
١٢ - ١١	٣٩٦	١	٨٩		
٥ - ٤	٥٩	٢	٩٩		
١١	٣٣٧	٢	١٠٦		
١٧ - ١٤	٣٣٨	٢	١٠٦		
٢ - ١	٣٣٩	٢	١١٠		
٧ - ٥	٣١٦	٢	١١٥		
١٤ - ١٣	١١٠	١	١٢٣		
٢ - ١	٢٣٣	٢	١٢٧		
١١ - ٩	٣١٩	٢	١٥٦		
٥ - ٣	٩	١	٤	الإسراء	١٧
٦ - ٥	٥٤	٢	١٩		
١٠٥	١١٠، ١٠٩	٢	٢١		
٥ - ٤	٦٠	٢	٢٢		
٥ - ٤	٢٩٤	١	٣١		
١٣ - ١٢	٣٥٧	١	٣٢		
٤ - ٣	٢١٨	١	٣٦		
١٢ - ١١	٤٥	٢	٤٥		
١٨ - ١٧	٣٠٣	١	٤٥		
٢ - ١	٣٧٩	١	٦٤		
١٣ - ١١	٣٩٦	١	٨٢		
١	٣٩٩	١	٨٦		

رقم السورة	اسم السورة	الآية	الجزء	الصفحة	السطر
١٧	الاسراء	١٠٧ - ١٠٩	١	٢٢٨	٨ - ٦
		١٠٨ - ١٠٩	١	٣٠٢	٢٠ - ١٨
١٨	الكهف	٥	١	١٨	٧ - ٦
		٥٠	١	١٨	٨ - ٧
		٢٩	١	٣٥٢	١٠ - ٩
		١١٠	٢	٣٠٨	٢
١٩	مريم	٥٨	١	٢٢٨. ٢٢٧	٣ - ١. ١٨
		٥٨	١	٣٠٣	٣ - ١
		٥٩	٢	١٠	١١ - ١٠
		٥٩	١	٣٠٨. ٣٠٧	١. ١٦
		٥٩	١	٣٧٦	١٠ - ٩
		٦٥	٢	٢٤	١٤ - ١٣
		٧٤	١	٤٢٦	٤ - ٣
٢٠	طه	٥	١	١٨٨	٧ - ٦
		٣٩	٢	٨٤	٢
		٤٦	١	١٨٧	٩ - ٨
		٧٣. ٧٢	٢	١٥١	١٠ - ٩
		١١٢	٢	٥٠	١٥ - ١٤
		١١٢	٢	٥٣	٢ - ١
		١١٤	٢	١٥٨	١٨
		١٢٣ - ١٢٦	٢	١٦٩. ١٦٨	٢ - ١. ٨ - ١٦
		١٣١	١	٤٢٩	٤ - ٣
٢١	الأنبياء	٢٣	١	٧٨	١٠ - ٩
		١٩	١	١٣٠	١٠ - ٩

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٤ - ٣	٣٥٨	١	٧٤	الأنبياء	٢١
١٢ - ١٠	٣١٥	٢	٧٩ - ٧٨		
٧	١٤٥	٢	٢	الحج	٢٢
٣ - ١	٣٣٨	٢	١١		
٩ - ٨	٦٠	٢	٣١		
٩ - ٧	٢٨٦	٢	٤١ . ٤٠		
٧ - ٦	٢٧	١	٧٨		
٨ - ٧	٢٨	١	٧٨		
٢ - ١	٣١٤	٢	٧٨	الحج	٢٢
١١ - ١٠	٢١٧	١	٣ - ١	المؤمنون	٢٣
٢ - ١	٥١	١	٥١		
٦	١٣٥	٢	٥١		
٤ - ٣	٧٩	٢	٨٥ - ٨٤		
٥ - ٤	٤٤٠	١	٢	النور	٢٤
٧ - ٥	٣٣٠	٢	٣		
٤ - ٣	٤٥٣	١	١٩		
١٧ - ١٥	٣١٩	٢	٣٣		
١٣ - ١١	٣٢٣	٢	٣٣		
٣ - ١	٣٤٤	٢	٣٣		
١٥ - ١٤	٣٤٤	٢	٣٣		
٦	٣٤٥	٢	٣٣		
٨	٣٤٧	٢	٣٣		
٥ - ٣	٢٩٥	٢	٣٩		
٥ - ٣	٤١٦	١	٣٩		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٧ - ٦	٦٥	٢	٤٠	النور	٢٤
١١ - ١٠	١٣٨	٢	٤٠		
٧	٩٧	١	٥٤		
٩ - ٨	١١٠	١	٥٤		
٣ - ٢	٢٥٠	١	٥٤		
٥ - ٤	٤٤٠	١	٦٧		
٦	٢٩٥	٢	٢٣	الفرقان	٢٥
١٠ - ٩	٣٠٣	١	٣٠		
٢ - ١	١٩٧	٢	٤٣		
٢ - ١	٢٥٢	١	٤٣		
١٢ - ١١	١٥٨	٢	٤٤	الفرقان	٢٥
١٦ - ١٥	٣٠٨	١	٤٤		
١٤ - ١٢	٢١٧	١	٧٢ - ٦٣		
١٠ - ٨	٣٤٤	٢	٦٨		
١٤ - ١٣	٢٢٨	١	٧٣		
٧ - ٦	٣٠٣	١	٧٣		
٢ - ١	٣٥	٢	٧٧	الشعراء	٢٦
٩ - ٨	٣٧٥	١	٢١٢ - ٢١٠		
٦	٦٠	٢	٢١٣		
٥	٣٨٥	١	٢١٨		
٥ - ٤	٢٤٢	١	٢٢٤		
١٣ - ١٢	٢٨١	٢	٢٢٦ - ٢٢٥		
١٠ - ٩	٣٧٥	١	٢٢٦ - ٢٢٥		
٨ - ٥	٢٤٢	١	٢٢٧ - ٢٢٥		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٨ - ٦	١٩	١	٤	القصص	٢٨
٩	٢٢١	٢	٥٠		
٧ - ٦	٢٢٢	٢	٥٠		
٨ - ٦	٢٢٣	٢	٥٠		
٧ - ٦	٢٢٥	٢	٥٠		
٤ - ٣	٢٢٢	١	٥١		
١٥ - ١٣	٢٥٣	١	٥٥		
٤ - ٣	٢٨٠	١	٧٦		
٨ - ٧	٤٢٧	١	٧٩		
١٠ - ٨	١٩	١	٨٣		
٩ - ٤	٣٣٨	٢	١٠ - ١	العنكبوت	٢٩
٩ - ٨	٢٣٧	٢	٢٧		
٦ - ٥	٣٥٨	٢	٣٠		
٤ - ٣	١٤٦	٢	٤٥		
٤ - ٣	٣٠٤	١	٤٥		
١٤ - ١٣	٣١٨	١	٤٥		
٤ - ٣	٢٣١	١	٦٨		
٧ - ٦	٢٣٢	١	١٥	الرم	٣٠
٧ - ٦	٤١٩	١	١٥		
١١ - ٩	٢٢٣	٢	٢٩، ٢٨		
٤ - ٣	٣٠٦	٢	٣٠		
١٥ - ١١	٣١٩	١	٣٢ - ٣٠		
١، ١٦	٢٢، ٢١	١	٣٥		
٩ - ٨	٢٢٩	١	٦	لقمان	٣١

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
١٠ - ٩	٤١	١	١٧	لقمان	٣١
٥	٢٣١	٢	١٧		
٢ - ١	٢٣٢	١	١٩		
١. ١١	٢٣٥. ٢٣٤	١	١٩		
٧ - ٥	٢٧٩	١	١٩		
٢ - ١	٧٩	١	٢٥		
٩ - ٨	٤٢٤	١	٧	السجدة	٣٢
١٢ - ١١	١٠٧	٢	١٧		
٤ - ٣	١٥٢	٢	١٧		
٥ - ٤	٤٣٦	٢	٢١		
٢ - ١	٤١٩	١	٢٤		
٢ - ١	٢٦١	٢	٢٤		
٩ - ٨	٢٦٥	١	١٨	الأحزاب	٣٣
٢ - ١	٣١	٢	٣٦		
١٢ - ١٠	٢٦٥	١	٦٠		
١. ١٦	١٣٤. ١٣٣	١	٢٢	سبا	٣٤
٩٦	٣٧	٢	٢٣ - ٢٢		
١٤ - ١٣	٢٣١	١	١	فاطر	٣٥
٥ - ٤	٣٢	١	٢		
١٢ - ١١	١٤	١	٨		
١٨ - ١٧	٢٦٦	١	٨		
١٤ - ١٣	٢٦٩	١	٨		
١٢ - ١١	٣٢	٢	١٥		
٣	١٥٨	٢	٢٢		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٨ - ٧	٤٢	٢	٣٢	فاطر	٣٥
٧ - ٦	٢٩٠	١	٦٩	يس	٣٦
٨ - ٧	٣٧٥	١	٦٩		
٥ - ٣	٢٢	١	١٥٧ - ١٥١	الصافات	٣٧
١٤	٢٨٦	٢	١٧٣		
١٥ - ١٤	٣٤٨	١	٦	ص	٣٨
٦ - ٥	٢٢٦	٢	٢١		
٥ - ٣	٢٢٢	٢	٢٦		
٧ - ٦	١٧١	٢	٨٣ . ٨٢		
١٠١٦ - ١٥	٢٢٣ . ٢٢٢	١	٣ - ١	الزمر	٣٩
١٦ - ١٤	٢٤	٢	٣ . ٢		
٩ - ٤	٢٢٣	١	١٨ - ١٤		
٣ - ١	٢١٦	١	١٨		
١٥ - ١٤	٢٢٥	١	١٨		
٩ - ٨	٢٢٦	١	١٨		
١٣	٢٣١	١	١٨		
٨ - ٧	٢٣٧	١	١٨		
٥٤	٣٠٣	١	١٨		
١٣ - ١٠	٢٢٣	١	٢٣ - ٢٢		
١٤ - ١٢	٣٠٢	١	٢٣		
٩ - ٧	٢٢٤	١	٢٨ - ٢٧		
٣٠٢	١٣ - ١٢	٢	٢٩		
٦ - ٣	٢٩٨	١	٣٥ - ٣٣		
٨ - ٦	٣٢	٢	٣٨		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٢ - ١	٢٥	٢	٤٤ - ٤٣	الزمر	٣٩
٧	١٩٣	٢	٥٣		
٨ - ٦	٢٢٦	١	٥٥ - ٥٣		
١٤ - ١٣	٣٠٣	٢	٥٤		
١٦ - ١٥	٢٣١	١	٥٥		
١٧ - ١٦	٣٥١	١	٦٠		
١٢ - ١٠	٦٠	٢	٦٦ - ٦٥		
١٩ - ١٨	٢٢٦	١	٦٩		
١٨ - ١٣	٢٢٦	١	٧٤ - ٧١		
٦	١٩٠	٢	٣ - ١	غافر	٤٠
١٦ - ١٤	١٩	١	٤		
١٦ - ١٥	٢٢	١	٤		
١٧ - ١٥	٣٣٣	٢	٥		
٦ - ٤	١٧	١	٣٠		
١٥ - ١١	٢٣٥	٢	٣٣ - ٣٠		
١٥ - ١٣	١٧	١	٣٤		
١٦ - ١٤	١٩	١	٣٤		
٣ - ٢	٢١	١	٣٤		
٣ - ١	١٧	١	٣٥		
١٨ - ١٧	١٧	١	٣٥		
٥ - ٤	١٨	١	٣٥		
١٢ - ١١	١٩	١	٣٥		
٤ - ٣	٢١	١	٣٥		
٢ - ١	٣٦٧	١	٣٧		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
١٩ - ١٨	٣٨	١	٣٨	غافر	٤٠
٧ - ٦	١٥٢	٢	٣٩ - ٣٨		
٦ - ٥	٤٤٤	١	٤٣		
١١ - ١٠	٢٨٦	٢	٥١		
١٣	٧٩	٢	٥٥		
٣ - ١	١٨	١	٥٦		
١٨ - ١٥	٤١٥	١	٧٥ - ٧٣		
١٥ - ١٤	٢٢٩	١	٥	فصلت	٤١
١٦ - ١٥	٢٢٨	١	٢٦		
٩ - ٨	٣٠٣	١	٢٦		
٧ - ٦	٢٧٣	٢	٣٥		
١٥ - ١٤	١٤٥	١	١١	الشورى	٤٢
٣ - ٢	١٨١	١	١١		
٣	٥٣	٢	٢٠		
٨ - ٧	٥	١	٢١		
٤ - ٣	٤١٤	١	٢١		
١١ - ١٠	٥٠	٢	٣٠		
١١ - ١٠	٢٣٤	٢	٣٠		
٤ - ٣	٢٣٥	٢	٣٤		
١٤ - ١٣	١٨٠	٢	٣٧		
٥ - ٤	٢٣٥	٢	٤٨		
٤ - ٣	٣٥	٢	٢٧. ٢٦	الزخرف	٤٣
٥ - ٢	١٧١	٢	٣٨. ٣٦		
٥ - ١	٢٥٣	١	٣٩ - ٣٦		

السطر	الصفحة	الجزء	الاية	اسم السورة	رقم السورة
٥	٧٦	٢	٥٥	الزخرف	٤٣
٦ - ٥	١١٦	٢	٧١		
٦	٢٠٤	١	٨٠		
٦ - ٥	٢٣٦	٢	١٠	الدخان	٤٤
٧	٢٣٦	٢	١٦		
٨ - ٦	٢٥٣	١	١٩ - ١٨	الجاثية	٤٥
٤ - ٢	١٩٧	٢	٢٣		
٥ - ٣	٤١٩	١	٣٢		
٢ - ١	٤٢١	١	٢ - ١	الأحقاف	٤٦
١٢ - ١١	٢٣٢	٢	٣٥		
٢	٢٩٥	٢	١	محمد	٤٧
٣ - ١	٢٣٠	١	١٦		
١٣	٥٢	٢	١٧		
١٧	١٥٨	٢	١٩		
١١ - ٩	٢٦٨	٢	٢٠	محمد	٤٧
٣	١٥٩	٢	٢٤		
٦ - ٥	٣١	٢	٢٦		
١١ - ١٠	٧٥	٢	٢٨		
٦ - ٥	١٢١	٢	٢٨		
٥ - ٤	٢٥٤	١	٣٠		
١٠ - ٩	٣٥٥	١	٣٠		
١١	٣٥٥	١	٣٠		
٣ - ١. ١٤	٢٧٠ - ٢٦٩	٢	٣٨		
١٠ - ٨	٣٥٣	١	١٠ - ٨	الفتح	٤٨

السطر	الصفحة	الجزء	الاية	اسم السورة	رقم السورة
١٢ - ١١	٢٨	٢	٢٩	الفتح	٤٨
١٢	٢٢٥	٢	١	الحجرات	٤٩
٧ - ٦	٣٣٥	١	٢		
٩ - ٧	٣٣٥	١	٣		
٦ - ٥	٣٣٥	١	٤		
١٠ - ٨	٣٦٧	١	٧		
١٨ - ١٧	٣٢	١	٩		
٤ - ١	٣٣	١	٩		
١٢ - ١١	٣٣	١	٩		
١. ١٧	٣١٧ : ٣١٨	٢	٩		
٥ - ٤	١١٦	٢	٣٥	ق	٥٠
٥ - ٤	٤٢٠	١	٣٧		
٣ - ٢	١٤٢	١	٥٦	الذاريات	٥١
١٠ - ٩	٢٨٤	٢	٥٦		
٨ - ٧	٢٢	١	٣٨	الطور	٥٢
٩	٢٣٢	٢	٤٨		
٤ - ٣	٢٨٢	٢	٢. ١	النجم	٥٣
٢ - ١	١٩١	١	٨		
٢ - ١	١٨١	٢	٣٢		
٣ - ٢	٢٢٩	١	٦١ - ٥٩		
١٣	١٣٤	١	٣	الحديد	٥٧
١٦	١٣٤	١	٤		
٧ - ٥	٢٧٠	٢	١٠		
١٩ - ١٧	٢٢٣	١	١٦		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٦ - ٥	٢٧٤	٢	٢٣	الحديد	٥٧
١٢ - ١١	١٦٩	٢	٢٥		
١٦ - ١٤	٤٣٤	٢	٢٥		
١٠ - ٩	٢٣١	١	١٠ - ٩	المجادلة	٥٨
١١ - ١٠	١٨٧	١	١١ - ١٠		
١٣ - ١٢	٢٨٦	٢	٢١		
٧ - ٥	٣٥	٢	٢٢		
٧	١٥٩	٢	٢	الحشر	٥٩
٣ - ١	٢٤٤	٢	٩		
٥ - ٤	٢٤٤	٢	٩		
١١ - ١٠	٢١٤	١	١٠		
٦ - ٤	٣٢٨	١	١٤		
١٤ - ١٢	٣٤	٢	٤	المتحنة	٦٠
٦ - ٥	٥٤	١	١٠		
١٤	٣٥	٢	١٣		
١٤ - ١٣	١٨	١	٣.٢	الصف	٦١
١٠ - ٨	٨٧	٢	٤ - ٢		
٦ - ٥	٥٦	٢	٣		
٢	٤٦	٢	٥		
٤ - ٣	٣٣٤	١	٤	المنافقون	٦٣
٢ - ١	٤٢٦	١	٤		
٨ - ٧	٤٤٥	١	٤		
٥	١٢٢	١	٨		
٢ - ١.٩	٢٩٩.٢٩٨	٢	١٠		

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٩ - ٦	٢٣٩	٢	٦.٥	التغابن	٦٤
١٠ - ٩	٢٣٩	٢	٧		
٨	٢٢٠	٢	١٦		
٦	٢٤٤	٢	١٦		
٢	٣١٢	٢	١٦		
٩	٣٣١	١	١٦		
١٠	٣٠٥	١	١	الطلاق	٦٥
٥ - ٣	٣١٥	٢	٧		
١٦ - ١٥	١٥٨	٢	١٢		
١٧	٢٤٨	١	٢	الملك	٦٧
١.١٢	٣٠٩.٣٠٨	٢	٢		
٦	٤٤٣	١	٤		
١	٢٣٦	٢	٣٣	القلم	٦٨
١٠ - ٨	٢٢	١	٣٧ - ٣٥		
١.١٢	٢٣٣.٢٣٢	٢	٤٨		
١.١٢	٢٣٩.٢٣٨	٢	١٣	الحاقة	٦٩
١٣ - ١٢	٣٧٥	١	٤٢.٤١		
١٦	١٣٠	١	٤	المعارج	٧٠
١١ - ١٠	٢٣٢	٢	١٠	المزمل	٧٣
١٠ - ٩	٢٣٨	٢	١٦		
٥	٣٠٤	١	٢٠		
٢	٣١٦	٢	٢٠		
١١ - ٩	٣٢٨	١	٢٠		
٦ - ٤	٢٣٢	٢	٧ - ١	المدثر	٧٤

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٦ - ٥	٤٣٨	١	٤٧	المذثر	٧٤
١٠١٨	٢٢٩.٢٢٨	١	٥١ - ٤٩		
١٦ - ١٥	٣٠٣	١	٥١ - ٤٩		
٢ - ١	٣٥٢	١	٢٥ - ٢٢	القيامة	٧٥
١١ - ١٠	٢٣٧	٢	٢ - ١	النازعات	٧٩
١٢ - ١١	٢٣٧	٢	٧ - ٦		
١٤ - ١٣	٢٣٧	٢	١٧ - ١٥		
١	٢٣٨	٢	٢٦		
٤ - ٣	٢٣٨	٢	٣٤		
٧ - ٥	٢٣٨	٢	٤١ - ٣٧		
١٢ - ١١	١٤١	١	٤٠		
٥ - ٣	٣٥٢	١	٤٢ - ٣٨	عبس	٨٠
٦ - ٥	٢٠٤	١	١٢. ١١	الانفطار	٨٢
١. ٩	١٩٣. ١٩٢	٢	١٤		
١٣ - ٨	١١١	٢	٢٧ - ١٨	المطففين	٨٣
٢ - ١١	٣٥٢	١	٢٤ - ٢٢		
٩ - ٨	١٩٣	٢	١٠	البروج	٨٥
٥	٣٣٢	٢	١٠		
١٦ - ١٥	١٣٤	١	١٤		
٨ - ٧	١٥١	٢	١٧. ١٦	الأعلى	٨٧
٧ - ٦	٣٥٢	١	٤ - ٢	الغاشية	٨٨
٨	٣٥٢	١	٩ - ٨		
١١ - ١٠	٣٣٦	١	١٧		
٤ - ٣	٧٨	١	٢٢	الفجر	٨٩

السطر	الصفحة	الجزء	الآية	اسم السورة	رقم السورة
٨ - ٧	٢٥١	٢	٣٠ - ٢٧	الفجر	٨٩
٩ - ٨	٢٦٢	٢	١٧	البلد	٩٠
١٢ - ١١	١٧٣	١	٧ - ٦	الشمس	٩١
٥ - ٤	١٧٥	١	٦	الليل	٩٢
٣	٢٠٤	١	٥ - ٤	العلق	٩٦
١	١٣٩	١	١٩		
١٠ - ٨	٨٣	٢	٨.٧	البينة	٩٨
١٠ - ٨	٢٥٩	٢	٣ - ١	العصر	١٠٣
١٢ - ١١	٢٦٧	٢	٧ - ٤	الماعون	١٠٧
٦	١٩٩	٢	١	الإخلاص	١١٢

فهرس الاحاديث النبوية والآثار

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
	(أ)					
١	أثقل مايوضع في الميزان الخلق الحسن	أبوالدرداء	١	٤٤٢	١٢	٥
٢	الأجوفان: الفم والفرج	أبوهريرة	١	٤٥٠ - ٤٥١	١٣ - ١	١ (٤٥١)
٣	أحب العمل إلى الله ماداوم عليه صاحبه	عائشة	١	٤١٢	٧ - ٨	٨
٤	احرص على ماينفعك وأوله:	أبوهريرة	١	١٧٠	٦ - ٨	٨
	المؤمن القوى		١	١٧٦ - ١٧٧	١٧ - ٣	١ (١٧٧)
٥	إخ إخ. حديث أسماء لما كانت تنقل النوى للزبير، وغيره الزبير عليها.	أسماء بنت أبى بكر	٢	٦	٤ - ١١	٥
٦	أخرجوهم من بيوتكم (المختئين) ونصه: لعن النبي صلى الله عليه وسلم المختئين من الرجال	ابن عباس	١	٣٢٠	٧	٤
٧	أخوف ما أخاف عليكم شهوات الغى	أبوهريرة الأسلمي	١	٤٥١	٣ - ٤	٢
٨	إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم. وأوله:	أبوهريرة	١	٣٣١	١٠ - ١١	٣
			٢	٣١٢	٤ - ٦	٢

م	الحديث	الصحابى الراوى	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٩	دعونى ماتركتكم إذا اجتهد الحاكم... ولفظه: إذا حكم الحاكم فاجهد	عمرو بن العاص	١	٨	٤ - ٣	١
١٠	إذا أذن المؤذن أدير الشیطان	أبوهريرة	٢	١٨ - ١٩	١٢ - ٣	٣ (١٩)
١١	إذا أنا مت فاحرقونى... وأوله: كان رجل يسرف على نفسه:	أبوهريرة وجماعة من الصحابة	١ ٢	١٦٤ ١٨٣	١٠ - ١٢ ٨ - ١١	٤
١٢	إذا أنزل الله بقوم عذابا	ابن عمر	٢	٣٤٣	٤ - ٥	٢
١٣	إذا أنفق الرجل على أهله	أبومسعود البدرى	٢	١٣٦	٤ - ٥	٤
١٤	إذا حضرت الصلاة فأذنا... وأوله: ارجعوا إلى أهليكم	مالك بن الحويرث	٢	٢٩٣	١ - ٢	٢
١٥	إذا دخل أهل الجنة الجنة...	صهيب	٢	٩٩ - ١٠٠	١١ - ٢	١ (١٠٠)
١٦	إذا سألت الله فسلوه الفردوس	أبوهريرة	١	٢١٥	١٥ - ١٦	٢
١٧	إذا سمعتم بالطاعون	أسامة بن زيد وابن عباس وعبدالرحمن بن عوف	٢	٥٦	٩ - ١٠	٣
١٨	إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل مايقول	عبدالله بن عمرو ابن العاص	٢	١١٢	٤ - ٨	٤
١٩	إذا سمعتم نباح الكلاب	جابر بن عبدالله	٢	١٨	١٠ - ١١	٥

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٢٠	إذا سمعتم نهاق الحمير	أبو هريرة	٢	١٨	٨ - ٦	٣
٢١	إذا عملت الخطيئة في الأرض	الغرس بن عميرة	٢	١٢١	١٠ - ٨	٧
٢٢	إذا قعد أحدكم في التشهد	أبو هريرة وابن عباس	٢	١٢٩	٩ - ٧	٦
٢٣	إذا مر أمامه المرأة والحمار والكلب الأسود وضع صلاته. انظر يقطع	بمعناه عن أبي هريرة وأبي ذر وغيرهما	١	٣١٥	٥ - ٤	٢
٢٤	إذا مرض العبد أو سافر كتب له من العمل..	أبوموسى الأشعري	١	٣٢٨ - ٣٢٩	١٦ - ٣	٢ (٣٢٩)
٢٥	أذن عبد ذنبا	أبو هريرة	٢	١٨٣	٧ - ١	١
٢٦	أرأيت رقى نسترقها... قال صلى الله عليه وسلم: هي من قدر الله	ابن أبي خزيمة عن أبيه	١	١٧٥	٦ - ٤	٧
٢٧	أرأيتكم ليلتكم هذه فإن رأس مائة...	عبدالله بن عمر	١	٦٧	٤ - ٣	٢
٢٨	أسالك الرضا بعد القضاء	عمار بن ياسر وزيد بن ثابت	٢	٨٦	٤	٤
٢٩	اشترط لنفسى أن تنصرونى	أبومسعود البدرى	٢	١١٤ - ١١٥	٦ - ١	١ (١١٥)
٣٠	أصبت بعضا واخطأت بعضا	ابن عباس وأبو هريرة	٢	٩٣	٩	٦
٣١	أصدق الأسماء حارث وهام	أبو وهب الجشمى وابن عمر	٢	٢٢٨	٨	٩

م	الحديث	الصحابى الراوى	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٣٢	اصرف بصرك	جرير بن عبدالله	١	٤٢٨	١١	٥
٣٣	اعلنوا النكاح وأضربوا عليه بالدف	عائشة	١	٢٧٥	١٤	٧
٣٤	اعملوا فكل ميسر لما خلق له	عمران بن حصين وعلى بن أبى طالب	١	١٧١	٥ - ٧	٣
٣٥	اقتدوا باللذين من بعدى	حذيفة بن اليمان	٢	٢٥٢	٦	٧
٣٦	اقرأوا القرآن بلحون العرب	حذيفة بن اليمان	١	٢٧٧	١٢ - ١٣	٤
٣٧	أقرب ما يكون العبد من ربه فى جوف الليل	عمرو بن عبسة	١	١٣٨	٨ - ٩	٢
٣٨	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد	أبوهريرة	١	١٣٨	١٠ - ١١	٣
٣٩	أكمل المؤمنين أيماناً أحسنهم خلقاً	أبوهريرة وعائشة	١	٤٤٢	٧ - ٨	٢
٤٠	ألا أنبئكم بأفضل من درجة الصيام	أبوالدرداء	١	٣٣٠	١١ - ١٤	٨
٤١	ألا ترون كيف يصرف الله عنى سب قریش	أبوهريرة	١	١٤	٧ - ٨	٥
٤٢	اللهم أسلمت نفسى إليك	البراء بن عازب	٢	٣٠٦	١٠ - ١١	٦
٤٣	اللهم انج عياش ابن أبى ربيعة	أبوهريرة	٢	٣٣٥	٧ - ١٠	٣
٤٤	اللهم إنك عفو تحب العفو	عائشة	١	٤٣٨	٥ - ٦	٣

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٤٥	اللهم أيد به روح القدس	حسان بن ثابت وأخرون	١	٢٤١	٣	٢
٤٦	اللهم بعلمك الغيب وبقدرتك ..	عمار بن ياسر وزيد بن ثابت	٢	٨٦	٤	٤
٤٧	اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة	أنس وغيره	١	٢٣٥	٥ - ٤	١
٤٨	أما ظاهره فكان علينا	لم أجده	٢	٣٤٣	٢ - ١	
٤٩	أما عثمان فقد أنه اليقين من ربه	أم العلاء	١	٤١٨	٩ - ٨	٣
٥٠	أما وأنا حي فلا (أثر في نفى نصر ابن حجاج)	عمر بن الخطاب	١	٣٦٢	١٠	٥
٥١	أمرت أن أقاتل الناس حتى ...	عدد من الصحابة	٢	٣٢١ - ٣٢٠	١ - ١٣	١ (٣٢١)
٥٢	أنا أنهى أمتي عن الكس	ابن عباس وغيره	١	١٥٦	٨	٢
٥٣	إن أبا لكم لا يقول الرفث	أبهريرة	١	٢٤١	٥	٤
٥٤	إن أدنى أهل الجنة منزلة	عبدالله بن عمر	٢	١٠٨	٥ - ٣	٣
٥٥	إن استطعت أن تعمل لله ...	ابن عباس	٢	٧٥ - ٧٤	١ - ١٢	١ (٧٥)
٥٦	إن أغرابي أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأشده: قد لسعت حية	موضوع	١	٢٩٦	٩ - ٦	٤
٥٧	إن أعف الناس قتلة أهل الإيمان	ابن مسعود	٢	٢٧٨	٥	٥

٢	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٥٨	إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها	أبوهريرة	١	٢١٠	٧ - ٦	١
٥٩	إن الله تعالى قال: قد فعلت	ابن عباس وأبوهريرة	١ ٢	١٦٦ - ١٦٧ ٣١٥	١٣ - ٢	١ (١٦٧)
٦٠	إن الله جميل يحب الجمال	عبدالله بن مسعود	١	٣٤٧	١	٢
٦١	إن الله خلق آدم ثم مسح ظهره	عمر بن الخطاب	١	١٧٤	٢ - ١٠	٣
٦٢	إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله	عائشة	٢	٢٣٠ - ٢٣١	١٢ - ١	١ (٢٣١)
٦٣	إن الله طيب يحب الطيباء	أبوهريرة	١	٤٢٣	١ - ٢	١
٦٤	إن الله كتب الإحسان على كل شيء	شداد بن أوس	٢	٢٧٨	٢ - ٤	٤
٦٥	إن الله لا يحب الفحش	عائشة وعبدالله بن عمرو	٦	٣٥٨	١١ - ١٢	١
٦٦	إن الله لا ينظر إلى صوركم	أبوهريرة	١	٣٤٧	١ - ٣	٣
٦٧	إن الله لا يؤاخذ على دمع العين	عبدالله بن عمر	٢	٢٧٦ - ٢٧٧	٣ - ٢	١ (٢٧٧)
٦٨	إن الله لم يجعل لمسح نسلا ولا عقبا	أم حبيبة	١	١٥٣	٣ - ٥	١
٦٩	إن الله لم يهلك قوما أو يعذب قوما فيجعل لهم نسلا	أم حبيبة	١	١٥٣	٧ - ٨	٢
٧٠	إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة	أنس بن مالك	١	٣٤١	٧ - ٨	٣
٧١	إن الله نظيف يحب النظافة	عامر بن سعد عن أبيه	١	٤٢٢	١٠ - ١١	٩

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٧٢	إن الله يبسط يده بالليل	أبوموسى الأشعري	٢	١٩٣	٣ - ٤	٢
٧٣	إن الله يبغض الفاحش	أبو الدرداء	١	٣٥٨	١٢	٢
٧٤	إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده	عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده	١	٤٢٤	٣ - ٤	٣
٧٥	إن الله يحب الرفق ويعطي عليه	عائشة وغيرها	٢	٢٣١	١ - ٢	٣
٧٦	إن الله يغار	أبو هريرة	٢	٤	٩	٥
٧٧	إن الله يقول: من عادى لي وليا	أبو هريرة وعائشة	١	٧٣	٣ - ٥	١٠
٧٨	إن الله يلوم على العجز	عوف بن مالك	١	١٧٧	٦ - ٨	٢
٧٩	إن امرأة نذرت أن تضرب بالدف	عبد الله بن بريدة عن أبيه	١	٢٧٦	١ - ٣	٢
٨٠	إن الأنصار فيهم غزل	عائشة	١	٢٨٨ - ٢٨٩	١٥ - ١	١ (٢٨٩)
٨١	إن أول ثلاثة تسجر بهم جهنم	لم أجده	٢	٢٩٧ - ٢٩٨	٧ - ١	١
٨٢	إن بعض أنواع الله من الحق إشارة إلى حديث كل هو يلهو به الرجل فهو باطل إلا... فإنه من الحق.	عقبة بن عامر	١	٢٢٧	١ - ٣	١
			٢	١٥٣	١٣ - ١٥	٢
٨٣	أن تجعل لله نذا وهو خلقك	عبد الله بن مسعود	١	٤٦٨	٣ - ٨	٣
			٢	٣٤٤		
٨٤	إن حضرت الصلاة فقدّم أبابكر	سهل بن سعد	١	٣٣	٩ - ١٠	٢
٨٥	إن رسول الله أهلاً..	ابن عمر	١	١٨٩	١١ - ١٢	٧

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٨٦	إن روح القدس معك	عائشة	١	٢٤١	٣ - ٤	٣
٨٧	إن الشيطان قال: يا رب اجعل لي قرآنا	ابن عباس	١	٣٧٦	٤ - ٧	٢
٨٨	إن صفية بنت أبي عبيد أخبرته	أثر عن نافع	٢	٣٤٥ - ٣٤٦	١٠ - ٤	٣ (٢٤٦)
٨٩	إن العبد إذا أذنب نكتت في قلبه نكتة سوداء	أبو هريرة	٢	١٩٢ - ١٩٣	٧ - ١	١ (١٩٣)
٩٠	إن العبد لينصرف من صلاته	عمار بن ياسر	٢	١٩	٩ - ١١	٥
٩١	إن كان ابن مسعود لكريما	إبراهيم بن ميسرة	١	٢١٧	١٧	٢
٩٢	إن لله تبارك وتعالى ملائكة سيارة ...	أبو هريرة	٢	١١٣ - ١١٤	١ - ١	١ (١١٤)
٩٣	إن لله ملائكة فضلا...	أبو هريرة	٢	١١٣ - ١١٤	١ - ١	١ (١١٤)
٩٤	إن من أشرار الساعة أن يُرفع العلم	أنس بن مالك	١	٤٥٦	١٠ - ١٢	٧
٩٥	إن من الشعر حكمة	أبي بن كعب وابن عباس وآخرون	١	٢٤٠	٨	٣
٩٦	إن من الغيرة ما يحبها الله ...	جابر بن عتيك	٢	٥	٢ - ٧	٥
٩٧	إن من قال لأخيه يا كافر فقد باء به أحدهما	أبو هريرة وابن عمر	١	١٦٥	١١ - ١٢	٤
٩٨	إن الناس إذا رأوا المنكر	قيس بن أبي حازم عن أبي بكر	٢	٢١٣	٩ - ١٠	٥
٩٩	إن النائحة إذا لم تتب	أبو مالك الأشعري	٢	٢٧٧ - ٢٧٨	٤ - ١	١ (٢٧٠)
١٠٠	إن النبي صلى الله	ابن عباس	٢	٣١٥	١ - ٢	٢

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١٠١	عليه وسلم لم يقرأ بحرف إن هذا رجل لا	أثر عن عمر	١	٢٧٦	١ - ٣	٤
١٠٢	يحب الباطل إن هذا شيء كتبه	ابن الخطاب	٢	١٥٣ - ١٥٤	١ - ١٦	(١٥٤) ١
١٠٣	الله على بنات آدم إن هذه من ثياب	عائشة	١	٥٩	١	١
١٠٤	الكفار أنا أنهى أمتي	عبدالله بن عمرو ابن العاص	١	٤٢٧ - ٤٢٨	١ - ١٠	(٤٢٨) ١
١٠٥	عن الكي أنا يرى من الحالقة	ابن عباس وغيره	١	١٥٦	٨	٢
١٠٦	والصالقة الأنبياء ثم الصالحون	أبوموسى الأشعري	٢	٢٧٦	١	٢
١٠٧	أنت الأول فليس قبلك شيء	سعد بن أبي وقاص	٢	٢٦٠	٦ - ٩	٧
١٠٨	انخرام القرن: وأوله: أرايتكم ليلتكم هذه	أبوهريرة	١	١٢٩	٦ - ٨	٤
١٠٩	أنزل القرآن على سبعة أحرف	عبدالله بن عمر	١	٦٧	٤	٢
١١٠	انطلقوا الى يهود	عمر بن الخطاب	٢	٣١٦	٣ - ٤	١
١١١	إنك لن تنفق نفقة...	أبوهريرة	٢	٣٢١	٨ - ١٤	٤
١١٢	حتى اللقمة ترفعها...	سعد بن أبي وقاص	١	٣٤١	٣ - ٥	٢
١١٣	إنكم ستحدثون ويحدث لكم	ابن مسعود	١	٥	٣ - ٤	١
١١٤	إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر	جماعة من الصحابية	١	١٣١	١ - ٢	١
١١٥	إنكم لن تحصوا أو تستطيعوا	؟	٢	٣١٢	٨ - ٩	٥

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١١٥	إنما بعثت لأتمم مكارم الاخلاق	أبو هريرة	٢	٢٠٠	٤ - ٣	٢
١١٦	إنما مثلى ومثلى الأنبياء	أبوهريرة وجابر بن عبدالله	٢	٢٠٠ - ٢٠١	١ - ٤	١ (٢٠١)
١١٧	إنما نزل أول ما نزل منه سورة من ...	أثر عن عائشة	٢	٢٤٠ - ٢٤١	٢ - ٣	١ (٢٤١)
١١٨	إنما نهيت عن صوتين أحقيين	جابر بن عبدالله	١	٢٩٢ - ٢٩٣	٢ - ١٤	١ (٢٩٣)
١١٩	إنما يرحم الله من عباده الرحماء	أسامة بن زيد	١	٤٤٠	٣ - ٢	١
١٢٠	إنما يلبس هذه من لاخلاق له في الآخرة	عمر بن الخطاب	١	٤٢٣	٥ - ٤	٣
١٢١	إنه أمر أن يبشر خديجة ببيت في الجنة من قصب	عدد من الصحابة	١	٣٣٦	٢ - ١	١
١٢٢	أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في قبوركم	أسماء	٢	٢٣٨	١٣ - ٨	٤
١٢٣	إنه من يعيش منكم بعدى فسرى اختلافا كثيرا	العرياض ابن سارية	١	٤	١٠ - ٨	٢
١٢٤	إنهم خيروني بين أن يسألوني الفحش	عمر بن الخطاب	٢	٢٦٦	٤ - ٣	٤
١٢٥	أول زمرة تلج الجنة على صورة القمر	أبوهريرة	١	٣٥٣	٥ - ٣	٢
١٢٦	أولا يغار مثلى على مثلك ؟ !	عائشة	٢	٨	١١	٤
١٢٧	إياكم والشح فإن الشح	عبدالله بن عمرو ابن العاص	٢	٢٤٣	١٤ - ١٢	٩

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١٢٨	أين الله؟ قالت: في السماء	معاوية بن الحكم السلمي	١	١٢٦	٧ - ٦	٣
١٢٩	أين كان ربنا... في عماء ...	أبو رزين العقيلي	١	١٢٦	٩ - ٨	٤
١٣٠	أيما لقيتموهم فاقتلوهم	علي بن أبي طالب	١	٢٥٩	١٠ - ٩	٣
	(ب)					
١٣١	بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة	عبادة بن الصامت	١	٤١	١٤ - ١١	١
١٣٢	البذاذة من الإيمان	عبدالله بن أبي أمامة عن أبيه	١	٤٢٦	٩	٤
١٣٣	البر حسن الخلق والإثم ما حاك	النواس بن سمعان	١	٤٤٢	١١ - ٩	٤
١٣٤	البقرة وآل عمران تأتيان يوم القيامة... وأوله: أقرأوا القرآن فإنه ليؤتى....	أبو أمامة الباهلي وغيره من الصحابة	١	٧٤	٦ - ٤	١
١٣٥	بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر.	أبو ثعلبة الخشني	٢	٢١٤	١٠ - ٥	٨
١٣٦	بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير... وأوله: جاء سراقه بن مالك...	جابر بن عبدالله	١	١٧٤ - ١٧٥	٣ - ١١	(١٧٥)٣
١٣٧	بيننا جبريل قاعدا عند النبي... ومنه فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة	ابن عباس	١	١٦٦	١٢ - ٧	٣

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١٣٨	بيننا رجل يحجر إزاره من الخيلاء (ت)	ابن عمر	١	٤٢٧	٦ - ٥	٣
١٣٩	التبتل	سعد بن أبي وقاص	١	١٥٤	١٦ - ١٤	٦
١٤٠	تركتمكم على البيضاء	العرياض بن سارية	١	٤	٨ - ٧	١
١٤١	تعجبون من غيرة سعد	المغيرة بن شعبة	٢	٤ - ٣	٤ - ١	٢ (٤)
١٤٢	تعرض الفتن على القلوب	حذيفة بن اليمان	٢	٢١٣	٣ - ٢	٢
١٤٣	تلك السكنية تنزلت لسماع القرآن	البراء بن عازب	١	٣١٣	٣ - ٢	١
١٤٤	تمزج لأصحاب اليمن مزجا (ث)	أثر عن ابن عباس	٢	١١٢	٢ - ١	٢
١٤٥	ثلاث في أمتي من أمر الجاهلية	عمرو بن عوف وأخرون	١	٢٩٤	٢ - ١	١
١٤٦	ثلاث من كن فيه	أنس بن مالك	١	٢٦٣	٥ - ١	١
	وجد حلاوة الإيمان وفي لفظ : لا يجد حلاوة الإيمان		٢	١٠٣	١٢ - ٨	٩
١٤٧	ثلاث منجيات : خشية خشية الله... (ج)	ابن عباس وأنس	٢	٢٢٢	١١ - ٨	٥
١٤٨	جاهدوا المشركين بأيديكم	أنس بن مالك	١	٢٤١	١	١

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١٤٩	الجفاء والغلظ وقسوة القلب في الفدادين	أبومسعود البدرى	١	٣٣٤	٩	٢
١٥٠	جلد مائة وتغريب عام	وأبو هريرة أبو هريرة وزيد ابن خالد الجهني	١	٣٥٩	٤ - ٣	٣
	(ح)					
١٥١	حجبت النار بالشهوات ...	أبو هريرة وأنس	١	٤٥١	٧ - ٦	٣
١٥٢	حدثني فصدقني ووعدني فوفاني	المسور بن مخرمة	٢	٩	٧ - ٣	٢
١٥٣	حدثوا الناس بما يعرفون	أثر عن علي بن أبي طالب	٢	١٦٠	٣ - ٢	٢
١٥٤	حديث الإفك	عائشة	٢	١٩١، ٢٢٠		
١٥٥	حديث الحديبية	المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم	٢	٣٣٥	١١	٥
١٥٦	حسنوا القرآن بأصواتكم	البراء بن عازب	١	٢٨٩	٨ - ٧	٥
١٥٧	حولها نندن	أبو صالح وأبو هريرة	٢	١١٠	٩ - ٦	٧
	(خ)					
١٥٨	الخصاء	حديثان عن سعد ابن أبي وقاص وعبدالله بن مسعود	١	١٥٤ - ١٥٥	١٦ - ١٣	٦ (١٥٤) (١٥٥ -
١٥٩	خواتيم البقرة وفتحة الكتاب	ابن عباس	١	١٦٦	١٢ - ٨	٣

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١٦٠	الخوارج. انظر الأحاديث رقم، ١٣٠، ١٧٤، ٢٦٤، ٢٦٥، ٣٤٧	أبو هريرة	١	٣١٥	١ - ٢	١
١٦١	خير صفوف الرجال أولها		١	٣١٥	١ - ٢	١
			١	٣٦٠	١ - ٢	١
	(د)					
١٦٢	دخلت الجنة فرايت امرأة تتوضأ دعها يا أبا بكر	أبو هريرة	٢	٦ - ٥	١ - ٩	١ (٦)
١٦٣	فإن لكل قوم عيدا	عائشة	١	٢٨٧	١ - ٣	٢
	(ذ)					
١٦٤	ذاق طعام الايمن من...	العباس بن عبدالمطلب	٢	٦٩ - ٧٠	١ - ١٢	٣ (٧٠)
١٦٥	ذاك الله (مدحه زين وذمه شين)	البراء بن عازب	١	٣٦٤	١٠	٣
			٢	٢٨٤	١	١
١٦٦	ذروني ماتركتم [انظر الحديث رقم ٨]	أبو هريرة	١	٣٣١		
			٢	٣١٢		
	(ر)					
١٦٧	رايت ربي في أحسن صورة	أبو رافع وابن عباس	٢	١٩٥ - ١٩٦	١ - ١٦	١
١٦٨	رايت ربي في صورة كذا وكذا: في صورة شاب.. إلى آخره	أحاديث موضوعة	٢	١٩٦	١	٢

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١٦٩	رويدك أنجشة سوقك بالقوارير (ز)	أنس بن مالك	١	٢٨٥ - ٢٨٦	٤	(٢٨٥) ٤.٣ (٢٨٦) ٢.١
١٧٠	زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم عشمان بن مطعون عن التبتل، ولو أذن لاختصينا..	سعد بن أبي وقاص	١	١٥٤	١٥ - ١٦	٦
١٧١	زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ (س)	البراء بن عازب	١	٢٤٤	١٨	٣
١٧٢	ستكون بعدى أثره وأمر تنكرونها...	عبدالله بن زيد	١	٣٥	٤ - ٦	٢
١٧٣	ستكون فتن.. ومنه : كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم	ابن مسعود على بن أبي طالب	٢ ١	٢١٥ ٢٠	٦ - ٨ ٦ - ١٤	٨ ٣
١٧٤	تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم	حديثان الأول عن أبي هريرة والثاني عن سعد بن أبي وقاص	٢	٣٤١	٤ - ١٠	٣
١٧٥	ستلقون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض	أسيد بن حضير وأخرون	١	٣٥	٣	١
١٧٦	سيد الاستغفار أن يقول العبد	شداد بن أوس	٢	١٣٩ - ١٤٠	١٢ - ١	(١٤٠) ١

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١٧٧	سيكون بعدى أمراء	أم سلمة	٢	١٢٢	١ - ٢	٣
١٧٨	سيأهم التحليق (الخسارح)	أبوسعيد الخدري	١	٢٥٧	٣	٢
	(ش)					
١٧٩	شاهدت الوجوه (يوم حنين)	سلمة بن الأكوع	١	٣٥٣	٤ - ٥	٣
١٨٠	شر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة...	جابر بن عبدالله	١	٥	١ - ٢	١
١٨١	شر ما في الموء...	أبوهريرة	٢	٢٦٤ - ٢٦٥	٨ - ١	١
	(ص)					
١٨٢	صبيغ بن عسل	أثر عن عمر ابن الخطاب	١	٢٥٨	١ - ٤	٢
١٨٣	صوتان ملعونان: صوت ويل عند مصيبة، وصوت ...	أنس بن مالك	١	٢٩٢	٨ - ٩	٣
	(ع)					
١٨٤	عُرِضَتْ عَلَى الْبَارِحَةِ الْأَنْبِيَاءُ	ابن عباس وابن مسعود	٢	٢٠٥ - ٢٠٦	٤ - ٩	١
١٨٥	العزل .. لا عليكم أن تفعلوا:	أبوسعيد الخدري	١	١٥١	١١ - ١٢	٣
	العزل: ليس من كل الماء يكون الولد	أبوسعيد الخدري	١	١٥٥	١١ - ١٢	٢

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١٨٦	على خلق عظيم:	أثر عن ابن عباس	١	٤٤٣	٦	٥.٣
١٨٧	على دين عظيم عليكم بالسبيل والسنة ..	وغيره أثر عن أبي بن كعب	١	٢٥٤ - ٢٥٥	١٥ - ٦	٣ (٢٥٥)
١٨٨	عليكم بسنتي وسنة الخلفاء أوله: أوصيكم بتقوى الله	العرباض بن سارية	٢	٢٨٢	٥ - ٦	٦
١٨٩	عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي الى البر	عبدالله بن مسعود	١	٤٦٧	٣ - ٧	٣
١٩٠	العمل الخالص أن يكون لله ...	أثر عن الفضيل ابن عياض	١	٢٤٨ - ٢٤٩	١٨	١ (٢٤٨)
١٩١	العينان تزنيان وزناهما النظر	أبوهريرة	١	٣١٩	٣ - ٤	٢
			٢	١٧٨	١٤ - ١٦	
			٢	١٨١	٤	٢
	(غ)					
١٩٢	الغناء ينبت النفاق في القلب	أثر عن ابن مسعود	١	٣٩٢	٦	١
	(ف)					
١٩٣	الفاتحة وخواتيم سورة: البقرة: انظر رقم (١٥٩)	ابن عباس	١	١٦٦	٨ - ١٢	٣
١٩٤	فأنزل الله تعالى: ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء	جابر بن عبدالله	٢	٣٤٥	٦ - ٧	٧
١٩٥	فضل القرآن على سائر الكلام	أبوسعيد الخدري	١	٣٤٤	١٦ - ١٧	٢

٢	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
١٩٦	في بضع أحدكم أهله صدقة (ق)	أبو الأسود الدنلي	١	٣٤١	٦	٢
١٩٧	قال رجل يارسول الله أيعرف أهل الجنة من أهل النار؟ قال: نعم... ومنه: كل يعمل لما خلق له..	عمران بن حصين	١	١٧٢	٩ - ٦	٤
١٩٨	قد فعلت (حديث قدسي)... انظر حديث رقم ٥٩	ابن عباس وأبهريرة	١	١٦٦ - ١٦٧	١٣ - ٢	١ (١٦٧)
١٩٩	قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل	خباب بن الأرت	٢	٣٣١	١٤ - ٨	٦
٢٠٠	القدر: انظر حديث ١٣٤، ١٣٦، ١٩٧، ٢٢٢، ٢٨٤					
٢٠١	قسمت الصلاة بيني وبين عدي	أبهريرة	٢	٣٣	٢	١
٢٠٢	قصة أسر خبيب بن عدي	أبهريرة	٢	٣٣٧	٤ - ٦	١
٢٠٣	قطع على أهل المدينة بعث	أبو الأسود الدنلي ومحمد بن عبد الرحمن	٢	٣٤٠	٢ - ٨	٥
٢٠٤	قعدنا نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم	عبد الله بن سلام	٢	٨٧	١٠ - ١١	٧
٢٠٥	كان الله ولم يكن شيء قبله	عمران بن حصين	١	١٣٢	١ - ٣	٤، ٣

٢	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٢٠٦	كان ملك فيمن كان قبلكم	صهيب	٢	٣٢٢	١٢ - ٧	٤
٢٠٧	كتب الله على ابن آدم حظه من الزنا	أبوهريرة	١	١٥٥	٧ - ٣	١
٢٠٨	كذبوا مات جاهدا مجاهدا...	سلمة بن الأكوع	١	٢٨٥	٢ - ١	١
٢٠٩	كعب بن زهير وقصيدته التي سمعها الرسول منه	مرسل عن عبد الرحمن بن كعب بن زهير	١	٢٤٢	٣	٢
٢١٠	كل ابن آدم خطاء	أنس	٢	١٩٢	٦	٢
٢١١	كل هو يلهو به الرجل فهو باطل إلا رمية بقوسه	عقبة بن عامر	١	٢٧٧	٣ - ١	١
			٢	١٥٣	١٥ - ١٣	
٢١٢	كلهم مغفور له إلا صاحب الجمل الأحمر. وأوله: من يصعد الثانية	جابر بن عبدالله	٢	٢٨٨	٥ - ٣	٦
٢١٣	كلوا غارت أمكم	أنس بن مالك	٢	٨	١١ - ١٠	٣
٢١٤	كمل من الرجال كثير	أبوموسى الأشعري	٢	١٥٦	٨	٤
٢١٥	كنتم خير الناس	أثر عن أبي هريرة	٢	٢٠٢ - ٢٠٣	١ - ١٢	٢
٢١٦	الكى والرقي	ابن عباس وغيره من الصحابة	١	١٥٦	٨	١
٢١٧	كيف أصبحت يا حارثة	أنس بن مالك	١	١٩٤ - ١٩٥	١٤ - ٩	(١٩٥)١
٢١٨	(ل) لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحا خير من أن يتملئ شعرا	ابن عمر وأبى هريرة	١	٢٤٢ - ٢٤٣	١ - ١١	(٢٤٣)٢
٢١٩	لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد	أبوسعيد الخدري	١	٢٥٩	٨ - ٧	٢

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٢٢٠	لا أذكر إلا ذكرت معي	أبوسعيد الخدري	٢	٢١	٥ - ٤	٢
٢٢١	لا أفصح قوم ولوا أمرهم امرأة	أبوبكرة	١	٣٢١	٩ - ٨	٦
٢٢٢	لا بل شيء قضى عليهم وأوله: أرايت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه ...	أبو الأسود الدئلي وعمران بن حصين	١ ٢	١٧٢ - ١٧٣ ٣٦٠ - ٣٦١	١٠ - ١١ ١ - ٢	١٠ (١٧٣)
٢٢٣	لا تحاسدوا ولا تقاطعوا...	أبوبكر وأبو هريرة وأنس بن مالك	٢	٤٤٠	٧ - ٦	٣
٢٢٤	لا تحققن الطريق وامشين في حافته	أبواسيد الأنصاري	١	٣٦٠ - ٣٦١	١١ - ١	١ (٣٦١)
٢٢٥	لا تزال المسألة بأحدهم ...	عبدالله بن عمر	١	٣٥٢	١٣ - ١٤	٢
٢٢٦	لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر	أبو هريرة وعبدالله بن أبي قتادة	٢	٣٦	١٣ - ١٤	٢
٢٢٧	لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله	عمر بن الخطاب	٢	١٨٢	٨	٥
٢٢٨	لا تمثلوا ولا تغدروا. وأوله: اغزوا باسم الله ...	بريده بن الحصيب الأسلمي	٢	٢٧٩	١	١
٢٢٩	لا تمنعوا إماء الله مساجد الله	عبدالله بن عمر	٢	٨	٧ - ٦	٢
٢٣٠	لا حرج إن شاء الله....	موضوع	١	٢٩٦	٣	٣
٢٣١	لا حسد إلا في اثنتين...	عبدالله بن مسعود	٢	٤٠	١٠ - ١٢	٣
٢٣٢	لا شيء أغير من الله...	أساء	٢	٤	١١	٦
٢٣٣	لا عليكم أن تفعلوا (العزل)	أبوسعيد الخدري	١	١٥١	١٠ - ١٢	٣
٢٣٤	لا فضل لعربي على عجمي ...	أبونضرة	١	٤٢٦	٧ - ٨	٣

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٢٣٥	لا يأتي بخير (النذر) وإنما يستخرج به من البخيل	ابن عمر وأبو هريرة	١	١٥٦	٣ - ٢	١
٢٣٦	لا ياعمر حتى أكون أحب إليك من نفسك	عبدالله بن هشام	١	٢٦٢	١٥ - ١٢	٣
٢٣٧	لا يحل لثلاثة يكونون في سفر	عبدالله بن عمرو	٢	٢٩٣	٥ - ٤	٥
٢٣٨	لا يدخل الجنة ديوث...	عبدالله بن عمر	٢	٧	٨	١
٢٣٩	لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان	ابن مسعود	١	٤٢٢	٣ - ٢	١
٢٤٠	لا يرحم الله من لا يرحم الناس	جرير بن عبدالله	١	٤٣٩	١٦ - ١٥	٣
٢٤١	لا يزال لسانك رطبا بذكر الله .	عبدالله بن بسر	٢	١٧	٨ - ٧	٢
٢٤٢	لا يزني العبد حين يزني وهو مؤمن ..	أبو هريرة وابن عباس	١	٤٥٧ ٤٥٨	٨ - ٦ ٦ - ٢	٣ ٦
٢٤٣	لا يغفر الله لفلان...	جندب	٢	١٩٢	٢ - ٧	٢ (١٨٢)
٢٤٤	لا ينبغي هذا للمتقين	عقبة بن عامر	١	٤٤٤	١٢	٧
٢٤٥	لا ينتظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطرا	أبو هريرة	١	٤٢٧	٢	١
٢٤٦	لتأخذن مأخذ الأمم قبلكم ..	أبو هريرة	١	٣٢٥	١١ - ١٠	٥
٢٤٧	لتسلكن سنن من قبلكم حذو القذة بالقذة	أبو سعيد وأبو هريرة	١	٢٥	٩ - ٧	٤
٢٤٨	لعن الرسول المختلين من الرجال	ابن عباس	١	٣٢٠	٣ - ٢	١
			١	٣٧٠	٩ - ١	٤، ١

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٢٤٩	لعن المؤمن كقتله ومن رمى مؤمناً بالكفر فهو كقتله	ثابت بن الضحاك	١	١٦٥	٩ - ١٠	٣
٢٥٠	لقد أوتى هذا زمزماً...	أبوموسى الأشعري	١	٣٣٢	١٠	٦
٢٥١	لقد تابت توبة لوتابها...	عبدالله بن بريدة عن أبيه	٢	١٨٣ - ١٨٤	١٣ - ٢	٢ (١٨٤)
٢٥٢	لقد رأيتنى وإن عمر موثقى على الإسلام	سعد بن زيد	٢	٣٣٦	١ - ٣	٢
٢٥٣	لقد مررت بك الباحة وأنت تقرأ...	أبوموسى الأشعري	١	٢٤٥	١ - ٢	١
٢٥٤	لكل شئ حلية وحلية القرآن الصوت	أنس بن مالك	١	٢٨٩	٩	٦
٢٥٥	لكنى أصوم وأفطر وأقوم وأنام ...	أنس بن مالك	١	٣٤٠	١ - ٢	١
٢٥٦	لله أشد أذناً إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن	فضالة بن عبيد	١	٢٤٦	٣ - ٤	٣
٢٥٧	لله أشد فرحاً بتوبة عبده ..	ابن مسعود وغيره	٢	٥٣	١٠ - ١١	٢
٢٥٨	لم يقرأوا بحرف منها إلا أعطوه.	ابن عباس	١	٢٦	١١	٣
٢٥٩	لما خلق الله آدم قال اذهب إلى أولئك النفر	أبوهريرة	١	٢٠٠	٥ - ٩	٤
٢٦٠	لما خلق الله آدم عطس	أبوهريرة	١	٢٠٠	١١ - ١٢	٥
٢٦١	لمن عمل بها من أمتى	ابن مسعود	٢	١٨٠	١١ - ١٢	٣
٢٦٢	لن يدخل أحداً عمله الجنة	أبوهريرة وعائشة	١	١٧٠	٩ - ١٠	٩

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٢٦٣	لو رآك سالكا فجا	سعد بن أبي وقاص	١	٢٨٧	١٠	٣
٢٦٤	لو وجدتكم محلوفا لضربت الذي فيه عيناك ...	أثر عن عمر ابن الخطاب	١	٢٥٨	١ - ٤	٢
٢٦٥	لو يعلم الذين يقاتلونهم ...	علي بن أبي طالب	١	٢٥٩	١١ - ١٢	٤
٢٦٦	ليس بفظ ولا غليظ. (صفة النبي)	عبدالله بن عمرو	١	٣٣٥	١٠ - ١٢	٥
٢٦٧	ليس ذنب أسرع عقوبة	أبو بكر الصديق	٢	٢٤٧	٦ - ٧	٦
٢٦٨	ليس من كل الماء يكون الولد...	أبوسعيد الخدري	١	١٥٥	١١ - ١٢	٢
٢٦٩	ليس منا من لطم الخدود..	ابن مسعود	٢	٢٧٥ - ٢٧٦	١١ - ١	١ (٢٧٦)
٢٧٠	ليس منا من لم يتغن بالقرآن	أبوهريرة	١	٢٩١	١٠	٤
٢٧١	ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الحر...	أبو عامر أو أبو مالك الأشعري	١	٢٩٤ - ٢٩٥	١٣ - ٢	٢ (٢٩٥)
	ومنهم ويمسخ آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة		١	٣٦٦	٨	٢
			٢	١٨٧ - ١٨٨	١٢ - ١	٥ (١٨٨)
٢٧٢	ما أحد أغبر من الله..	عبدالله بن مسعود	٢	٣	٢ - ٥	١
٢٧٣	ما أذن لشيء كاذب لنبي... يتغن بالقرآن	أبوهريرة	١	٢٤٦	١ - ٢	٢
٢٧٤	ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله....	أبوهريرة	١	٣١٢	١٥ - ١٧	٢
٢٧٥	ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء	أبوهريرة وعدد من الصحابة	١	١٦٩	١٥ - ١٦	١

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٢٧٦	ما تعدّون الرقوب منكم...	ابن مسعود	٢	٢٧٢ - ٢٧٣	١٠ - ١	٢ (٢٧٣)
٢٧٧	ما تقرب العباد إلى الله بشئ أحب إليه مما ...	أبو أمامة	١	٣٤٥	١ - ٢	٢
٢٧٨	ما زلت منذ اليوم ...	جويرية أم المؤمنين	١	٢١٣ - ٢١٤	١٣ - ٢	٢ (٢١٤)
٢٧٩	ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة	عائشة	٢	٨	١١ - ٢	٥
٢٨٠	ما كان الرفق في شئ إلا زانه	عائشة	٢	٢٣٠	١١ - ١٢	٧
٢٨١	ما كان من العين والقلب	ابن عباس	٢	٢٧٦	٢ - ٣	٣
٢٨٢	ما من مسلم يذنب ذنباً	على عن أبي بكر الصديق	٢	١٨٤	٤ - ٧	٤
٢٨٣	ما من نبي بعثه الله في أمة قبله	ابن مسعود	٢	٢١٢	٨ - ١٠	٤
٢٨٤	ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار....	على بن أبي طالب	١	١٧١ - ١٧٢	٨ - ٥	٢ (١٧٢)
٢٨٥	ما يصيب المسلم من أذى شوكية	ابن مسعود وعائشة وأخرون	٢	١٨٥	٥ - ٧	٣
٢٨٦	مثل المؤمن مثل الحامة من الزرع	أبو هريرة وكعب ابن مالك	٢	٥٨	١٠ - ١٣	٧
٢٨٧	مرت بك البارحة وأنت تقرأ	أبوموسى الأشعري	١	٣٣٢	٨ - ١٠	٥
٢٨٨	مروهم بالصلاة لسبع...	عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده	١	٣٦٠ - ٣٦٢	١٤ - ١	١ (٣٦٢)

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٢٨٩	المسخ	أم حبيبة	١	١٥٣	٥ - ٣	١
٢٩٠	من ابتلى من هذه القاذورة بشئ فليستتر	زيد بن أسلم	١	٤٥٣	١٠ - ٩	٥
٢٩١	من استمع إلى قوم وهم له كارهون	ابن عباس وأبوهريرة	١	٢١٦	١٣ - ١١	٥
٢٩٢	من أعطى مالا فلم يحج منه...	أثر عن ابن عباس	٢	٢٩٨ - ٢٩٩	٣ - ٨	١ (٢٩٩)
٢٩٣	من تشبه بقوم فهو منهم	ابن عمر	١	٢٥٧	٥	٣
٢٩٤	من جر ثوبه خيلاء لم ينظر إليه يوم القيامة	عبدالله بن عمر	١	٤٢٧	٤ - ٣	٢
٢٩٥	من حالت شفاعته دون حد	ابن عمر	١	٣٢٠	١٠ - ٩	٥
			٢	٣١	١٢ - ١١	
٢٩٦	من حدث عنى بحديث وهو يرى أنه كذب..	سمرة بن جندب والمغيرة بن شعبة وعلى	٢	٦٨	٧ - ٦	٦
٢٩٧	من حكمة آل داود: حق على العاقل أن...	لم أجده	١	٣٦٣ - ٣٦٤	١ - ١٦	١ (٣٦٤)
٢٩٨	من رأى منكم منكرا...	أبوسعيد الخدري	٢	٣٦	٨ - ٧	٣
٢٩٩	من سأل الناس وله ما يكفيه	ابن مسعود	١	٣٥٣	٢ - ١	١
٣٠٠	من سن سنة حسنة...	جابر بن عبدالله	٢	٢٥٥	٧ - ٤	٢
٣٠١	من سيدكم يا بني سلمة ؟	جابر بن عبدالله	٢	٢٦٥	٤ - ١	٤
٣٠٢	من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة	ابن عمر	١	٢٣٢	١٤ - ١٣	٣
٣٠٣	من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا	أبوموسى الأشعري	٢	٢٨٤	٦ - ٥	٥

م	الحديث	الصحابى الراوى	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٣٠٤	من قال لأخيه يا كافر فقد بآء به أحدهما	أبوهريرة	١	١٦٥	١١ - ١٢	٤
٣٠٥	من قتل دون ماله فهو شهيد...	سعيد بن زيد	١	٣٦	١ - ٢	١
٣٠٦	من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنيات...	ابن مسعود	١	٣٠٤	٧ - ٨	٢
٣٠٧	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرًا...	أبوهريرة	١	٤٥٢	٥ - ٦	٢
٣٠٨	من لبس الحرير في الدنيا	ابن عمر وأنس	١	٢٣٢ - ٢٣٣	١٤ - ١	١ (٢٣٣)
٣٠٩	من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة	أبوذر الغفارى	٢	١٧٩	٨ - ٩	١
٣١٠	من مات ولم يغز ولم يحدث...	أبوهريرة	٢	٣٦	١٠ - ١١	٤
٣١١	من نبح عليه فإنه يعذب...	ابن عمر والمغيرة	٢	٢٧٧	٢ - ٣	٢
٣١٢	من يضمن لى ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة	سهل بن سعد	١	٤٥٢	٢	١
٣١٣	المؤمن القوى خير... انظر حديث رقم ٤ أوله: احرص على ما ينفعك					
٣١٤	الميثرة الحمراء نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم	على بن أبى طالب	١	٤٢٨	٢ - ٣	٢

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٣١٥	(ن) نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد	عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده	١	١٩٥	٤	٢
٣١٦	النذر.. انظر حديث رقم ٢٣٥					
٣١٧	نصر بن حجاج شَبَّ به النساء...	أثر عن عمر ابن الخطاب	١	٣٦٢	١٠	٥
	(هـ)					
٣١٨	هاجر إبراهيم بسارة..	أبوهريرة	٢	٣٤٧	٥ - ١	٢
٣١٩	هل كنت دعوت الله بشئ ؟	أنس	٢	٩٢	١٤ - ١٠	٦
٣٢٠	هل لك من مال ؟ وفيه: فلتر نعمة الله وكرامته عليك	أبو الأحوص الجشمي عن أبيه	١	٤٢٣ - ٤٢٤	١ - ٦	١ (٤٢٤)
٣٢١	هي من قدر الله (عن الرقية والدواء). وأوله: يا رسول الله أرأيت رقي نسترقها ؟	ابن أبي خزيمة عن أبيه	١	١٧٥	٦ - ٤	٧
٣٢٢	هيَّه هيَّه (قالها النبي عن شعر أمية بن أبي الصلت)	عمرو بن الشريد عن أبيه	١	٢٤٢	١	١
	(و)					
٣٢٣	وأي داء أدوى من البخل	جابر بن عبدالله عن أبي بكر	٢	٢٦٥	٧ - ٦	٧

م	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٣٢٤	والذى نفس بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه	أنس بن مالك	١	٢٦٢	١٠ - ١١	٢
			٢	٤٣	٨ - ٩	٤
٣٢٥	والذى نفس بيده لو أن عندى.. أوله: أعطونى ردائى	جابر بن مطعم	٢	٢٦٤	٢ - ٣	٤
٣٢٦	والذى نفس بيده لو لم تذهبوا..	أبوهريرة	٢	١٩١	٢ - ٣	١
٣٢٧	والله لولا أنت ما اهتدينا	البراء بن عازب وسلمة بن الأكوع	١	٢٨٣ - ٢٨٥	١ - ١٤	٤ (٢٨٣)
٣٢٨	وجهت وجهى للذى فطر السموات	على بن أبى طالب	٢	٣٠٦	٨ - ٩	٥
٣٢٩	وسيم قسيم (وصف النبى)	البراء بن عازب	١	٣٥٤	١	١
٣٣٠	وعظهن وحثن على الصدقة .. (ي)	جابر بن عبدالله	١	٣٦٠	٧	٥
٣٣١	يا آدم أنت أبوالبشر، خلقك الله بيده	أنس بن مالك	١	١٩٩ - ٢٠٠	١٤ - ١٥	١ (٢٠٠)
٣٣٢	يا أبا موسى ذكرنا ربنا (هذا قول عمر)	أبو سلمة بن عبدالرحمن	١	٢٤٥	٣ - ٤	٢
٣٣٣	يا أبا هريرة جفأ القلم بما أنت لاق، فاختص على ذلك...	أبوهريرة	١	١٥١	٢ - ٧	٢
٣٣٤	يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة	أنس بن مالك	١	٤٤٣	١ - ٢	٢

٢	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٣٣٥	يا أمّة محمد ما أحد أغبر من الله	عائشة	٢	٥ - ٤	١	١
٣٣٦	يا أيها الناس سلوا الله اليقين	أبو بكر الصديق	٢	٢٦١	١٢ - ١٠	٩
٣٣٧	يا رسول الله أقرب ربنا فتناجيه... فأنزل الله... وإذا سألك عبادي فإنتى	معاوية بن حيدة القشيري عن أبيه عن جده	١	١٣٩	١٢ - ١	٢
٣٣٨	يا عائشة إن كنت ألمت بذنب (حديث الإفك)	عائشة	٢	١٩١	٧ - ٥	٤
٣٣٩	يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار	أبو ذر الغفاري	٢	١٩٠	١٦ - ١٤	٢
٣٤٠	يا عبادي إنما هي أعمالكم	أبو ذر الغفاري	٢	١٤٠	٤ - ٢	٢
٣٤١	يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة	عبد الرحمن بن سمرة	٢	٥٦	٩ - ٧	٢
٣٤٢	يا على لاتتبع النظرة النظرة	بريدة الأسلمي	١	٤٢٩	٢ - ١	١
٣٤٣	يا معشر النساء لا ترفعن رؤوسكن	سهل بن سعد	١	٣٦٠	٣ - ٢	٢
٣٤٤	يامقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك	أنس وأم سلمة	٢	٣٣	١٦ - ١٥	٥
٣٤٥	يا هنياء تقرب إلى الله	خباب بن الأرت	١	٣٤٥	٤ - ٣	٤
٣٤٦	يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم (الخوارج)	أبو سعيد الخدري وغیره	١	٢٥٨	٨ - ٦	٣
٣٤٧	يخرج من النار من قال لا إله إلا الله	أبو هريرة	٢	٢٦	٤ - ٢	٤

٢	الحديث	الصحابي الراوي	الجزء	الصفحة	السطر	التعليق
٣٤٨	يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفا بغير حساب	أبوهريرة وعمران ابن حصين	١	١٥٢	١٠ - ٤	٣
٣٤٩	يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه...	صفوان بن محرز	١	٤٥٣ - ٤٥٤	١٢ - ٢	٤ (٤٥٤)
٣٥٠	يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا	معاذ بن جبل	١	٢٨	١٢ - ١٠	٢
٣٥١	يفزوهذا البيت جيش من الناس...	عائشة	٢	٣٤٠ - ٣٤١	١١ - ١٢	١
٣٥٢	يقتلون أهل الاسلام..	أبوسعيد الخدري	٢	٢٨	١٤ - ١٥	٨
٣٥٣	يقطع الصلاة الحمار والمرأة والكلب الأسود	أبوهريرة، وأبوذر	١	٣١٥	٤ - ٥	٢
٣٥٤	يقول الله: أعددت لمبائى الصالحين	أبوهريرة	٢	١٠٨	١ - ٣	١
٣٥٥	يقول الله: أنا أغنى الشركاء عن الشرك	أبوهريرة	٢	٢٢٧	٧ - ٩	٨
٣٥٦	يقول الله: أنا عند ظن عبيدى بى...	أبوهريرة	٢	١٧	٩	٣
٣٥٧	يقول الله: عبيدى مرضت فلم تعدننى	أبوهريرة	٢	٥٤	١ - ٣	٢
٣٥٨	يقول الله من تقرب إلى شبرا...	أنس وأبوهريرة وأبوذر	٢	٥٢	٥ - ٧	٤
٣٥٩	يقول الله: يؤذنى ابن آدم	أبوهريرة	٢	٣٩	١٥ - ١٦	٣
٣٦٠	ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا	أبوهريرة وغيره من الصحابة	١	٧٢	٨	٢
٣٦١	اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون	عدى بن حاتم	١	٢٢١	١٤ - ١٥	٣
٣٦٢	يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم...	أبوسعيد الخدري	١	٣٤	١٣ - ١٤	٢، ٣

فهرس اللغة

اللفظ	الجزء	الصفحة
الألف واللام للتعريف	١	٣٩١، ١١٢
الإخبار	٢	١٩٩
استوى على العرش	١	١٩٠، ١٨٩
الإسلام	٢	٣٠٦ - ٣٠٢
الإنشاء	٢	١٩٩
الأيين (سؤال عن المكان)	١	١٢٧
بغى	٢	٣٣٤ (ت : ٣)
التجبير	١	٣٣٢
التغبير	١	٢٣٨
التغنى بالقرآن	١	٢٩١، ٢٤٦
التقيه	٢	٣٢٢ (ت : ٣)
الحالقة	١	٣٣٠
الحسنات	٢	٢٩٧
حُقُّ الطريق	١	٣٦١
حيث (ظرف مكان)	١	١٦٠
الخبث	١	٣٥٨
الدعاء	٢	١٢٩ - ١٣١
رسالة الله	٢	١٩٩
الساعة	١	٦٧
سامدون - أسمد	١	٢٢٩
السر - ما أسره الله عن عباده	١	٢٠٧

اللفظ	الجزء	الصفحة
السكر	٢	١٤٤ - ١٤٨، ١٥٧، ١٦٣ - ١٦٥
السلطان	١	٢١
السمة	٢	٢٦٤ (ت : ١)
السنة	٢	٣١٠ - ٣١١
السيا	١	٣٥٣
الشح	٢	٢٤٤، ٢٤٥
شعف	١	٣٤
الصالقة	١	٣٢٣
الصبر	٢	٢٧١
الصراط المستقيم	١	٢٥٤
الصوت	٢	٢٨٠، ٢٨١
الضال	٢	٢٨٢
العضاة	٢	٢٦٤ (ت: ٢)
العقل	٢	١٦١، ١٦٢
الفاوى	٢	٢٨١
الغناء	١	٣٠٩
الغيرة	٢	٧ - ١٤، ٣٩ - ٤٣، ٦٢
الفاحشة	١	٣٥٧
	٢	١٧٥، ٣٣١
الفدادون	١	٣٣٤
الفراس في اللفظ العربى	١	٣٢٧
الغناء	٢	١٤٢ - ١٤٤
قبل (الظرف)	١	١١٢
القرب والبعد	١	١٣٨

اللفظ	الجزء	الصفحة
القيوم	١	١٢٥
اللام في قوله «القول»	١	٢٢٢، ٢١٦
اللذة	٢	١٥٢
ماهو - متى - أين	١	١٣٦، ١٣٥
المخنث	١	٣٦١، ٣٢٠
مزممار أو مزمور	١	٢٩٣
مع	١	١٨٧
المعرفة (معرفة الله)	١	١٤٦
المنكر	٢	٢١٠
النسخ	١	٢٣
النفس	٢	٢٥١
الوُسْع	١	٢٧
الوسيلة	٢	١١٢
يوجبر	٢	٣٢٦ (ت : ١)
اليوم والشهر والسنة	١	١٦١

فهرس الشعر

أول البيت	القافية	البحر	عدد الأبيات	القائل	الجزء	الصفحة	التعليق
سبحان	عناء	رجز	١	رجل	١	٣٩٠	
أقبلت	كالسَّبَج	المقتضب	٣	رجل	١	٢٩٥ - ٢٩٦	٥
أدبرت	وهج						
هل	حرج						
نحن	أبدا	رجز	١	الأنصار	١	٢٣٥	
اللهم	المهاجرة	رجز	١	أنشده رسول الله صلى عليه وسلم	١	٢٣٥	١
غلام	البصر	الطويل	١	أسيد بن غنقاء الفزاري	١	٣٥٤	٢
لا فخر	هُلْعُ	البسيط	١	حسان بن ثابت	٢	٢٧٤	
قد لسعت	راقى	المنسرح	٢	أعرابي	١	٢٩٦	٤
إلا الحبيب	وترياقي						
صغير	احتنكا	الوافر	١	رجل	١	٣٨٤	
إنى لأحسد	إليكا	الكامل	٢		٢	٦٣	
وأراك	عليكا						
ليسوا	نيلوا	البسيط	١	كعب بن زهير	٢	٢٧٤	
استغفر	والعمل	البسيط	١	رجل	٢	٣٠٥	
اليوم	أجله	رجز	١	امراة	٢	١٧٢	
أناصب	الموالى	الخفيف	١		٢	٥٢، ٤٧	

أول البيت	القافية	البحر	عدد الأبيات	القائل	الجزء	الصفحة	التعليق
أتيناكم إنك	حياكم عكرمه	الهزج رجز	١ ٤	رجل حماس بن قيس خالد	١ ١	٢٨٩ ٣٢٤	١ ٥
وأبو يزيد يقطعن لهم رب ربما غير هَمَّتْ ما كان وليس	المسلمه غمغمه كلمه فئن تفهمني تعرفني الحسنُ الحزنُ فاختبرني	الرملي البيسط البيسط	٣ ٢ ١	رجل سمنون المحب	١ ٢ ٢	٣٨٩ ٤٩ ٨٨	
سُكران فأزِلْنِ	سُكران لا قينا	الكامل رجز	١ ١	رجل أنشده رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢ ١	١٤٦ ٢٨٤	
والله فاغفر وألقي لولا	صلينا لا قينا أتينا صلينا	رجز رجز	٣ ١	عامر بن الأكوع سلمة بن الأكوع	١ ١	٢٨٣ ٢٨٤	

فهرس الأعلام

- آدم (عليه السلام) : ج ١ / ١٩٩ - ٢٠١، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٦، ٢٠٧
الآمدى : أبوالحسن على بن أبى على محمد بن سالم الثعلبى، سيف الدين :
ج ١ / (٥١)
إبراهيم (عليه السلام):
ج ١ / ٢١٥
ج ٢ / ٣٥، ١٠٢، ٢٧٥، ٣٤٧
إبراهيم بن إسماعيل بن عليّة: ج ١ / ٣٣٧
إبراهيم الحربى : ج ١ / ٣٨١
إبراهيم الخواص = إبراهيم بن احمد بن إسماعيل ، أبو إسحاق:
ج ١ / ١٩٦، (١٩٧)
إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبدالرحمن بن عوف الزهرى: ج ١ / (٢٧٢)
إبراهيم بن سنان : ج ٢ / ٥٧
إبراهيم بن عبدالله الأرموى : ج ١ / ٨٧، ٨٨
إبراهيم بن فاتك :
ج ١ / ١٨٤
ج ٢ / ٨٩
إبراهيم المارستانى : ج ١ / ٣٩٧
إبليس (الشيطان):
ج ١ / ٢١٨، ٢٨٨، ٣١٩، ٣٣٦، ٣٤٧، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٩، ٣٨٧
ج ٢ / ٢٨، ٢٧٥

- ابن أحمد : ج ١ / ١٠٨
- ابن جريج = أبو الوليد عبد الملك بن عبد العزيز: ج ١ (٢٧٥)، ٣٨٥
- ابن الجلاء : ج ١ / ٣٩٧
- ابن الجوزي : عبد الرحمن بن علي، أبو الفرج:
- ج ١ / (٧٦)
- ج ٢ / ٨٥
- ابن حامد: أبو عبد الله الحسن بن حامد بن علي بن مروان البغدادي.
- ج ١ / (٧٥)
- ابن حبان : أبو حاتم محمد بن حبان التميمي البستي: ج ١ / ٣٦٣
- ابن حزم : أبو محمد بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي. ج ١ / (٧)
- ابن حلوان الدمشقي : ج ١ / ٣٩٠
- ابن الحويرث : ج ٢ / ٢٩٣
- ابن أبي خزيمة : ج ١ / ١٧٥
- ابن خزيمة : أبو بكر محمد بن إسحاق ج ١ / ١٠٨، (١٠٩)
- ابن راهوية: إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي التميمي المروزي أبو يعقوب :
- ج ١ / (٧٠)، ٧٧، ٧٨، ٩٤
- ابن الراوندي : أبو الحسين أحمد بن يحيى بن إسحاق : ج ١ (٢٣٨)
- ابن الزاغوني: علي بن عبيد الله بن نصر بن السري أبو الحسن: ج ١ / (٧٥)
- ابن الزبير (عبد الله) : ج ١ / ٢٨٢
- ابن زيري (من أصحاب الجنيد): ج ١ / ٤١٢
- ابن سبعين: أبو محمد عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر: ج ١ / ١٢٣
- ابن سينا: أبو علي الحسين بن عبد الله:
- ج ١ / ٧٢، ٢٣٩
- ج ٢ / ١٧٧

ابن شاهين :

ج ١ / ١٨٧

ج ٢ / ٣٠٩

ابن شهاب: (محمد بن مسلم بن عبدالله الزهري): ج ١ / ٢٠٢

ابن الصائغ انظر: أبوالحسن علي بن محمد بن سهل الدينوري

ابن طاهر المقدسي انظر: محمد بن طاهر المقدسي

ابن عاصم : ج ١ / ٢٩٢

ابن عباس (رضي الله عنها):

ج ١ / ٢٦، ٥٧، ١٤٢، ١٤٣، ١٥٢، ١٦٦، ٢٧٢، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٩٨.

٣٥١، ٣٧٠، ٣٧٦، ٤٤٣، ٤٥٨

ج ٢ / ٧٤، ١١٢، ١٧٨، ١٨١، ٢٠٥، ٢٩٨، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٤٠

ابن عربي الطائى: أبوبكر محيى الدين محمد بن محمد الحاتمى الطائى

الأندلسى : ج ١ (٩٣)، ١٢٣

ابن عساكر: علي بن الحسن : ج ١ / ١٠٥، ١٠٦، ١٩٤.

ابن عطية: ج ١ / ٢٠٣

ابن عقيل: أبوالوفاء علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي:

ج ١ / ٦٤، ٧٢، ٧٦

ج ٢ / (٩٧)، ٩٨

ابن عمرو بن مطر: ج ١ / ١٠٨

ابن فورك : أبوبكر محمد بن الحسن بن فورك الأنصارى الأصبهاني.

ج ١ / (٤٣)، ٨٢، ١٠٥، ١٥٩، ٢٢٠

ابن قتيبة : أبو محمد عبدالله بن مسلم : ج ١ / ٢٠٣

ابن قدامة: انظر: موفق الدين أبومحمد بن قدامة

ابن الكاتب : أبو علي الحسن بن أحمد : ج ١ / (٩٤)، ١٠١، ١٠٢

ابن كُلاب: أبو محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب القُطَّان : ج ١ / (٤٣)، ١٠٥،

٢١٢

ابن ماجه: أبو عبدالله محمد بن يزيد القزويني : ج ٢ / ١٩٢،

ابن المبارك: عبدالله بن المبارك بن واضح الحنظلي : ج ١ / ١٣، ١٨، ٢١٩

ابن مسعود (رضي الله عنه): عبدالله بن مسعود رضي الله عنه

ج ١ / ٥، ١١، ٥٧، ١٥٠، ١٥٢، ٢١٧، ٢٤٦، ٢٥٥، ٢٥٩، ٢٧٢،

٢٨١، ٢٨٢، ٣٠٨، ٣٩٢، ٣٩٣، ٤١٣، ٤٢٢، ٤٦٧، ٤٦٨

ج ٢ / ٣، ١٦٠، ١٨٠، ٢١٢، ٢٧٢، ٣١١

ابن نافع : ج ٢ / ٣٤٥

ابن يساره : ج ١ / ٦٤

أبو الأحوص الجشمي : ١ / ٤٢٣

أبو إسحاق الإسفراييني: إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الإسفراييني :

ج ١ / (٨٢)، ١٨٣

أبو اسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي : ج ١ / (٦٣)

أبو إسماعيل عبدالله بن محمد الأنصاري الهروي شيخ الإسلام:

ج ١ / (١٠٤)، ١٠٧، ١٠٨، ١١١، ١٨٦، ١٩٤

أبو الأسود الدتلي :

ج ١ / ١٨٢

ج ٢ / ٣٤٠

أبو أيوب الأنصاري (رضي الله عنه) : ج ٢ / ١٩١،

أبو البركات هبة الله بن ملكا : ج ١ / (٧١)

أبو بصير : ج ٢ / ٣٣٥

أبو بكر الباقلاني : محمد بن الطيب أبو بكر القاضي

ج ١ / (٤٨)، ٤٩، ٥١، ٧٢، ١٠٥، ١٠٦، ١٨٢

ج ٢ / ١٠١، ١٢٥

أبوبكر بن بسطام : ج ١ / ١٠٩

أبوبكر الرقي : ج ١ / ٣٧٨

أبوبكر الزاهد : ج ١ / ١٤٦

أبوبكر بن سيار : ج ١ / ١٠٩

أبوبكر الصديق (رضي الله عنه):

ج ١ / ٣٣، ٢٨٧، ٢٩٣، ٤١٢

ج ٢ / ٦، ٩٣، ١٣١، ١٧٣، ١٨٤، ٢١٣، ٢٥٢، ٢٦١، ٢٦٥، ٢٩٦،

٣٣٦.

أبوبكر الصيرفي: محمد بن عبدالله الصيرفي : ج ١ / (٦٢)

أبوبكر عبدالعزيز: عبدالعزيز بن جعفر بن أحمد بن يزيد بن معروف ، المعروف

بغلام الخلال : ج ١ / ١٩٩

أبوبكر بن عياش : ج ١ / ٢٥٥

أبوبكر بن فينان : ج ١ / ٣١٠

أبوبكر بن قوام : ج ١ / ٨٨

أبوبكر محمد بن إسحاق بن خزيمة: انظر ابن خزيمة

أبوبكر محمد بن إسحاق الكلاباذي : ج ١ / (٨٣)، ١٨٣، ٢٠٨

أبوبكر محمد بن عبدالله بن شاذان الرازي : ج ١ / ١١١، ١٤٥

أبوبكر المروزي : أحمد بن علي بن سعيد بن ابراهيم: ج ١ / ٢٠٥، ٢٠٦

أبوبكر بن ممشاد : ج ١ / ٣٨٠

أبوبكر الواسطي :

ج ١ / ١٤٩، ١٥٠

ج ٢ / ٨٨

أبوالبیان الدمشقي: نبا بن محمد بن محفوظ القرشي المعروف بابن الحوراني :

ج ١ (٨٨).

أبو ثعلبة الخشني : ج ٢ / ٢١٤

أبو جعفر الصيدلاني : ج ١ / ١٧٠

أبو جعفر الفرغاني : ج ١ / ١١١

أبو جعفر الهمداني : ج ١ / ١٦٧

أبو جندل بن سهيل بن عمرو : ج ٢ / ٣٣٥.

أبو حاتم (الرازي) = محمد بن إدريس بن المنذر الحنظلي : ج ٢ / ٧١

أبو حاتم السجستاني : سهل بن محمد بن عثمان الجشمي السجستاني :

ج ١ / (١٤٦)، ٣٧٨، ٣٨٢، ٣٨٤، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤١٢

أبو حاتم (الصوفي) : ج ١ / ١٤١

أبو الحسن الأشعري : علي بن إسماعيل الأشعري :

ج ١ / ٧٢، ٧٧، ١٠٥، ١٤٠، ١٥٠، ٢١٢

أبو الحسن البوشنجي : علي بن أحمد بن سهل البوشنجي : ج ١ / (١٤٦)

أبو الحسن التميمي : عبدالعزيز بن الحارث بن أسد بن الليث التميمي :

ج ١ / (٧١).

أبو الحسن الخزقاني : ج ٢ / ٢١

أبو الحسن بن أبي بكر دلف بن جحدر الشبلي : ج ٢ / ١٤

أبو الحسن بن سالم : أحمد بن محمد بن سالم : ج ١ / (٢٠٨)

أبو الحسن علي بن جهضم : علي بن عبدالله بن جهضم : ج ١ / (٨٤)

أبو الحسن العنبري : ج ١ / ١٥٧

أبو الحسن بن غانم : ج ١ / ٨٧

أبو الحسن علي بن محمد بن سهل الدينوري : ج ١ / (١٠٢)، ١٠٣

أبو الحسين البصري : محمد بن علي الطيب البصري : ج ١ / (٤٨)

أبو حسين الفارسي : ج ١ / ١٨٤

أبو الحسين النورى: أحمد بن جعفر بن محمد :

ج ١ / ١٥٨، ١٧٩، ١٨٠، ٢٥١، ٤١٠

ج ٢ / ١٥، ١٦

أبو حفص النيسابورى: عمرو بن سلمة الحداد النيسابورى :

ج ١ / (٩٦)، ٢٤٩

أبو حمزة البغدady: محمد بن إبراهيم البغدady اليزاز: ج ١ / (٩٧)، ٢٥٠

أبو حنيفة: النعمان بن ثابت

ج ١ / ٦٢، ٦٤، ٨١، ١٠٨، ٢١٢، ٣٨٥

ج ٢ / ٣٢٤

أبو خزيمة: ج ١ / ١٧٥

أبو الخطاب الكلوزانى: محفوظ بن أحمد بن حسن الكلوزانى: ج ١ / (٥١)،

٥٤، ٦٤

أبوداود: (الإمام) سليمان بن الأشعث السجستانى الأزدى :

ج ١ / ١٧٧، ٣٢٠

ج ٢ / ١٨، ١٩، ٣١، ٩١

أبو الدرداء (رضى الله عنه): ج ١ / ٢١٠

أبو ذر (رضى الله عنه): ج ٢ / ١٧٩

أبو رزين العقيلي: لقيط بن عامر بن عقيل بن كعب: ج ١ / ١٢٦

أبو زرعة: عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد أبوزرعة الرازى: ج ٢ / ٧١

أبو يزيد المروزى الفقيه: ج ٢ / ٥٧

أبو سعيد الخدرى (رضى الله عنه) = سعد بن مالك بن سنان الخدرى

الأنصارى الخزرجى :

ج ١ / ١٥١

ج ٢ / ٣٦

- أبوسعيد الخراز = أحمد بن عيسى الخراز : ج ١ / (١٧٠)، ١٩٤، ٢١٨
 أبوسعيد عبدالرحمن بن محمد المقرئ : ج ١ / ١٠٩
 أبوسعيد الماليني = أحمد بن محمد بن أحمد بن عبدالله الهروي الماليني :
 ج ١ / (٨٥)
 أبوسفیان = صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس (رضي الله عنه) :
 ج ١ / ١٥٢
 أبوسليمان الخطابي = حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب، الخطابي، البستي :
 ج ١ / (٧٢)
 أبوسليمان الداراني = عبدالرحمن بن أحمد بن عطية الداراني العنسي :
 ج ١ / ٨٢، (٩٥)، ٢٤٩، ٤١٠
 ج ٢ / ٦٥، ٦٦، ٧١، ٨٠، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٩٣، ٩٤، ٩٥
 أبوسهل الخشاب : ج ١ / ٨٥
 أبوسهل الصعلوكي = محمد بن سليمان بن محمد بن هارون الحنفي :
 ج ١ / ٤٢٠
 أبوشريح الخزاعي : ج ١ / ٤٥٢
 أبوطالب : ج ١ / ٢٠٥
 أبوطالب المكي = محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي :
 ج ١ / ١١٥، ٢٦١، ٢٩٩
 ج ٢ / ١٠٢
 أبوطاهر الجحدري : ج ١ / ٨٥
 أبو الطيب المراغي : ج ١ / ١٤٥
 أبو العالية : ج ١ / ٢٥٤
 أبو العباس أحمد بن محمد النهاوندي : ج ١ / ١٠٧
 أبو العباس بن الخشاب البغدادي : ج ١ / ١٩٤

أبو العباس بن سريج : ج ١ / ٣٨١

أبو العباس السيارى : ج ١ / ١٤٨، ١٤٩

أبو العباس القصاب : ج ١ / ٨٥

أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمى :

ج ١ / (٨٣)، ٨٤، ٩٤، ٩٩، ١٠٣ - ١٠٨، ١١٠، ١١١، ١١٧،

١٤٥، ١٥٧، ١٧٠، ١٧٨، ١٨٠، ١٨٢، ١٨٤، ١٨٧، ١٩١، ١٩٤،

٢١٦، ٢٢٠، ٢٣٦، ٢٣٩، ٢٧١، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٤، ٣٩٥،

٤١٢، ٤١٤، ٤٢٠

ج ٢ / ٢٩، ٥٧، ٥٨، ٦٣، ٧٢، ٨٥

أبو عبد الله أحمد بن سعيد الرباطى : ج ١ / ٧٧

أبو عبد الله الحصرى : ج ١ / ٤٦٠

أبو عبد الله بن خفيف الشيرازى = محمد بن خفيف بن إسفكشاذ الضبى

الشيرازى الشافعى : ج ١ / (١٤٨)

أبو عبد الله الدينورى : ج ١ / ١٠٧

أبو عبد الله بن قهرمان : ج ١ / ١٩٦

أبو عثمان الحيرى النيسابورى = سعيد بن إسماعيل بن سعيد بن منصور

الحيرى النيسابورى :

ج ١ / (٩٧)، ٩٨، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٢١

ج ٢ / ٨٦

أبو عثمان المغربى :

ج ١ / ١٠٢، ١٥٩ - ١٦٣، ١٦٩، ٤١٢، ٤٢٠

ج ٢ / ٢٩، ٣٨ - ٤٠

أبو على الأهوازى : ج ١ / ١٠٥، ١٠٦

أبو على الجبائى = محمد بن عبد الوهاب الجبائى المصرى : ج ١ / (٤٧)

أبو علي الجوزجاني : ج ١ / ١١٠

أبو علي الدقاق = أبو علي الحسن بن علي الدقاق النيسابوري :

ج ١ / (٨٤)، ١٤٩، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٥، ٤٧٨

ج ٢ / ٤٨، ٤٩

أبو علي الدلال : ج ١ / ١٩٦

أبو علي الروذباري = أبو علي أحمد بن محمد القاسم بن منصور الروذباري :

ج ١ / ٩٤، (١٨٠)، ١٨٧، ١٩١، ١٩٢، ٣٨١، ٣٨٢، ٤١١، ٤١٢

أبو علي المغازلي الشبلي : ج ١ / ٣٩٨

أبو عمرو إسماعيل بن نجيد بن أحمد بن يوسف السلمى : ج ١ / (٩٩)،

٢٥٠

أبو عمرو الأنماطي : ج ١ / ٣٧٩

أبو الفرج الأصبهاني : ج ١ / ٣٣٨

أبو الفوارس القرمسيني : ج ١ / (١٠٧)

أبو القاسم الدمشقي : ج ١ / ٣٨١

أبو القاسم الصيرفي : ج ١ / ٨٥

أبو القاسم القشيري = أبو القاسم عبد الكريم بن عبد الملك القشيري

ج ١ / (٨١)، ٨٢ - ٨٤، ٨٧، ٨٩، ٩٤ - ١٠٠، ١٠٥، ١١١، ١١٩،

١٢٢، ١٤١، ١٤٤ - ١٤٧، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٧ - ١٦٠، ١٦٨، ١٦٩،

١٧٧، ١٨١ - ١٨٣، ١٨٦ - ١٨٨، ١٩٣ - ١٩٥، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٧،

٢٠٩، ٢١١، ٢١٢، ٢١٦، ٢٣٢، ٢٣٤، ٢٤٩، ٢٧١، ٢٧٥، ٢٧٨،

٢٧٩، ٢٨١، ٢٨٩، ٢٩٢، ٢٩٥، ٣٣١، ٣٣٦، ٣٤٠، ٣٧٤، ٣٧٨ -

٣٨١، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٩، ٣٩٥، ٣٩٧، ٣٩٨، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٦ -

٤٠٨، ٤١٠ - ٤١٢، ٤١٦، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٥٩

ج ٢ / ١١، ٢٢، ٢٤، ٤٠، ٤٧، ٥٦، ٥٩، ٦٥، ٦٦، ٨٠، ٨٥، ٨٦،

١٢٦ - ١٢٤ ، ١٠٢ ، ٩٠

أبو القاسم بن موسى : ج ١ / ١٩٤

أبو القاسم النصراباذي : ج ١ / ١٨١ - ١٨٣

أبو قلابة = عبدالله بن زيد بن عمرو الجرمي : ج ١ / ٢٨٥ ، ٢٨٦

أبو محمد إسماعيل : ج ١ / (٦٣)

أبو محمد الجريري : ج ١ / ٩٣

أبو محمد عبدالقادر بن عبدالله الجيلي : ج ١ / (٨٥)

أبو معاذ القزويني : ج ١ / ١٩٦

أبو المعالي الجويني = إمام الحرمين عبدالملك بن عبدالله بن يوسف الجويني :

ج ١ / ٤٤ ، ٤٨ ، ٦٣ ، ٨٧ ، ١٦٧

ج ٢ / ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠١

أبو موسى الأشعري = عبدالله بن قيس بن سليم بن حضان بن حرب (رضي الله عنه) :

ج ١ / ٢٨ ، ١٤٠ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٩٣ ، ٣٠٢ ، ٣٢٢ ، ٣٢٩ ، ٣٣٢

٣٨٧ ، ٣٧٥ ، ٣٧٤ ، ٣٤٢

ج ٢ / ٨٤ ، ١٩٣

أبو النجيب عبدالقاهر بن عبدالله بن محمد البكري : ج ١ / (٨٧)

أبو نصر أحمد بن سعيد الإسفنجاني : ج ١ / ١١٧

أبو النصر السراج : ج ١ / ١٤١ ، ١٤٦ ، ٣٧٨ ، ٣٨٤ ، ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤١٢

أبو نعيم الأصبهاني = أحمد بن عبدالله بن أحمد الأصبهاني :

ج ١ / ٢٠

ج ٢ / ٢٩ ، ٨٥ ، ٨٨ ، ٨٩

أبو هاشم الجبائي = عبدالسلام بن أبي علي محمد الجبائي : ج ١ / (٤٧)

أبو هريرة (رضي الله عنه) = عبدالرحمن بن صخر الدوسي :

ج ١ / ٦٦، ١٥١، ١٧٦، ٢١٠، ٣٧٤، ٤٢٥، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٣٩.

٤٥٠ - ٤٥٢، ٤٥٧

ج ٢ / ١٨، ١٧٣، ١٧٨، ١٨١، ١٨٢، ١٩١، ٢٠٢، ٢٢٧، ٣٢١.

٣٤٦، ٣٣٥

أبو يزيد البسطامي = أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي:

ج ١ / (٩٥)، ١٠٠، ٢٥١

ج ٢ / ٣٣

أبو يعقوب النهرجوري = إسحاق بن محمد النهرجوري : ج ١ / (٩٤) ،

١٠٣، ٢٥٠، ٤٠٧

أبو يعلى = محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن الفراء :

ج ١ / (٦٢) ، ٦٤

ج ٢ / ١٠١، ١٢٥، ٢٣٣

أبويوسف = يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي :

ج ١ / ١٠٨

أبي بن كعب (رضي الله عنه) = أبي بن كعب بن قيس بن عبيد:

ج ١ / ٢٥٤، ٢٥٩

ج ٢ / ٣١١

أحمد (الإمام) = أحمد بن محمد بن حنبل:

ج ١ / ١٣، ١٥، ١٦، ٧٠، ٧٢ - ٧٦، ٨١، ٨٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٥٧.

١٩٢، ١٩٧، ٢٠١ - ٢٠٣، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢١٢، ٢٥٦، ٣٢٣، ٤٤٣.

٤٤٨

ج ٢ / ٢٥، ٧١، ١٠١، ١٣٠، ١٤٤، ١٦١، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٧، ٣٣٠.

أحمد بن أبي الحواري = أبوالحسن أحمد بن أبي الحواري ميمون:

ج ١ / (٩٦)، ٢٤٩، ٤١٠

ج ٢ / ٨٥، ٩٥، ١٤١

أحمد بن أبي نصر : ج ١ / ١٠٤

أحمد الأسود الدينوري : ج ١ / ٨٥

أحمد بن حمزة : ج ١ / ١٠٧، ١١٠

أحمد بن سعيد المعداني = أبو العباس أحمد بن سعيد بن محمد بن حمدان :

ج ١ / (١٠٨)

أحمد بن عطاء الروذباري = أبو عبد الله أحمد بن عطاء الروذباري :

ج ١ / (١٩٨)

أحمد بن محمد البردعي : ج ١ / (١٨٥)

أحمد بن محمد بن العباس بن إسماعيل المقرئ : ج ١ / ١٠٩، ٢٠٥

أحمد بن مقاتل العكي : ج ١ / ٣٨٤، ٣٩٨، ٤١٢

إسحاق : ج ١ / ١٠٨

إسحاق بن إبراهيم النديم : ج ١ / ٣٣٨

إسحاق بن عيسى بن نجيع بن الطباع البغدادي : ج ١ / (٢٧٣)

أسعد الميهني = أسعد بن محمد بن أبي نصر أبو الفتح الميهني : ج ١ / (٦٣)

أسماء : ج ٢ / ٦، ٢٣

إسماعيل بن إسحاق القاضي : ج ٢ / ٩١

إسماعيل بن عُليّة = أبو بشر إسماعيل بن عليّة الأسدي :

ج ١ / ٣٣٧، (٣٣٨)

أسيد بن الحضير (رضي الله عنه) : ج ١ / ٣١٣

أم حبيبة (رضي الله عنها) : ج ١ / ١٥٢، ١٥٧

أم سلمة (رضي الله عنها) : ج ١ / ٣٤، ٤٤٣

ج ٢ / ٣٤١

أم سليم (رضي الله عنها) : ج ١ / ٢٨٦

- أم الملك علاء الدين : ج ١ / ٤٥
 أمية بن أبي الصلت : ج ١ / ٢٤٢
 أميمة (جارية لعبدالله بن أبي) : ج ٢ / ٣٤٥
 أنجشة الحبشي (رضي الله عنه) : ج ١ / ٢٨٥ ، ٢٨٦
 أنس بن مالك : بن النضر بن ضمضم البخاري الخزرجي الأنصاري (رضي الله عنه):
 ج ١ / ٢٣٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٩ ، ٢٩٢ ، ٤٥٦
 ج ٢ / ١٩٢
 الأوزاعي = أبو عمرو عبدالرحمن بن محمد الأوزاعي : ج ١ / ١٣ ، (٧٦) ،
 ١٠٨ ، ٢٧٤
 إياس بن معاوية : ج ١ / ٢٤٤
 أيوب السختياني :
 ج ١ / ٢٠٢
 ج ٢ / ٧١
 البخاري (الإمام) = محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة أبو عبدالله:
 ج ١ / ٢٢٤ ، ٢٦٢ ، ٢٨٦ ، ٢٩٤ ، ٣٣٥ ، ٣٧٠ ، ٤٥٢ ، ٤٥٨
 ج ٢ / ٣ ، ٧٣ ، ١٨٧ ، ٣٤٠ ، ٣٤٥
 البراء بن عازب = بن الحارث الخزرجي (رضي الله عنه):
 ج ١ / ٢٨٩
 ج ٢ / ٣٠٦
 بشر المريسي = أبو عبدالرحمن بشر بن غياث بن أبي كريمة عبدالرحمن:
 ج ١ / (٧٠)
 ج ٢ / ٩٧
 البغوي = أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد : ج ١ / (٦٧)

بكر بن حبيش العابد : ج ١ / ٢٠١، ٢٠٣

بلال (رضى الله عنه) : ج ١ / ٣٣

الترمذى = محمد بن عيسى بن سورة السلمى البوغى أبو عيسى :

ج ١ / ٢٠، ٣٤٤، ٤٢٢، ٤٥١

ج ٢ / ٨٧، ١٩٢

ثابت البناني : ج ١ / ٢٠٢

ثابت بن الضحاك : ج ١ / ١٦٥، ٢٨٦

ثعلب : ج ١ / ٣٨١

جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام الخزرجى الأنصارى السلمى (رضى الله عنه):

ج ١ / ١٧٤، ٢٧٢، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٩٢

ج ٢ / ١٨، ٧٠، ٢٦٥، ٣٤٥

المجاط = أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكنانى الليثى : ج ١ / (٤٣)
جبريل (عليه السلام) :

ج ١ / ١٦٦، ٢٠٦، ٢٠٧

ج ٢ / ١٩٥

جلية : ج ١ / ٣٩٧

الجد بن قيس : ج ٢ / ٢٦٥، ٢٨٧، ٢٨٨

جرير بن عبدالله البجلي (رضى الله عنه) : ج ١ / ٤٢٨

الجعد بشر بن البراء بن معرور : ج ٢ / ٢٦٥

الجعد بن درهم :

ج ١ / ٢١٥

ج ٢ / (١٠١)، ١٠٢

جعفر الصادق :

ج ١ / ١٩٠، ١٩١

جعفر بن محمد بن نصير الخلدی الخواص :

ج ١ / (١٩٠)، ٣٩٥، ٤١٢

ج ٢ / ٩١

جذب : ج ٢ / ١٩٢

الجنید بن محمد بن جید البغدادی الخزاز ابوالقاسم:

ج ١ / ٨٢، ٩٢، ٩٣، (٩٧)، ١١١، ١١٥، ١٤٣، ١٤٥، ١٤٨، ١٧٧،

١٧٩، ١٨٤، ١٨٧، ٢٠٩ - ٢١١، ٢٤٩، ٣٧٩ - ٣٨١، ٣٩١، ٣٩٥،

٣٩٦، ٣٩٩، ٤٠١ - ٤٠٤، ٤١١، ٤١٢

ج ٢ / ٨١، ٨٢، ٩١، ١٤١

جهم بن صفوان السمرقندی أبو محرز : ج ٢ / (١٠١)

جویریة أم المؤمنین (رضی الله عنها) : ج ١ / ٢١٣

الحارث الأعور : ج ١ / ٢٠

الحارث المحاسبی = أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبی : ج ١ / ٢٠٦،

٢٠٨، ٣٨٢

حارثة بن سراقه (رضی الله عنه = حارث بن مالك (?):

ج ١ / ١٩٤ (انظرت ١ ص ١٩٥)

حبيب العجمی : ج ١ / ٢٠٢

حذيفة بن الیمان (رضی الله عنه):

ج ١ / ٢٨٢

ج ٢ / ٢١٣، ٣٤١

حذيفة المرعشی : ج ١ / ٨٢

حرب الكرمانی = حرب بن إسماعیل بن خلف الحنظلی الكرمانی :

ج ١ / (٧٠)، ٧٣، ٧٨

حسان بن ثابت (الشاعر رضى الله عنه):

ج ١ / ٢٤١

ج ٢ / ٢٧٤

حسن بن البزاز: ج ١ / ٢٠٦

الحسن البصرى:

ج ١ / ٢١٠، ٣٢٣، ٤١٨

ج ٢ / ٧٤، ١٠٠، ٢٧١، ٣٠٩

الحسن بن عبدالعزيز الجروى: ج ١ / (٢٣٨)

الحسين بن أحمد بن جعفر: ج ١ / ٣٨٠، ٣٩٥

الحسين بن على الدامغانى: ج ١ / ١٤٦

الحسين بن منصور: ج ١ / ١١٧

الحصرى: ج ١ / ٤١٧

حفصة بنت سيرين: ج ١ / ٢٥٤

الحلاج = الحسين بن منصور أبو مغيث: ج ١ / ١١٤، ١١٦، ١١٩ - ١٢١،

١٢٣

حماد بن زيد بن درهم الأزدى الجهضمى: ج ١ / ١٣، (٧٦)

جاسس بن قيس بن خالد (رضى الله عنه): ج ١ / ٣٢٤

الحميدى = أبوبكر عبدالله بن الزبير الحميدى: ج ١ / (٧٠)

خالد بن عبدالله القسرى: ج ٢ / ١٠٢

خباب بن الارت (رضى الله عنه):

ج ١ / ٣٤٥

ج ٢ / ٣٣١

خبيب بن عدى (رضى الله عنه): ج ٢ / ٣٣٧، ٣٤٣

خديجة : (رضي الله عنها) :

ج ١ / ٣٣٦

ج ٢ / ٨

الخلال : أبوبكر أحمد بن محمد بن هارون : ج ١ / (٧٣)، ٧٤، ١٩٩، ٢٠٥.

٤١٤

الدارمي = أبوسعيد عثمان بن سعيد الدارمي السجزي : ج ١ / (٧٠)

داود (عليه السلام):

ج ١ / ٣٧٤

ج ٢ / ٢٢٦

دحية الكلبي = دحية بن خلف بن فروة بن فضالة الكلبي (رضي الله عنه) :

ج ٢ / ١٩٥

ذو النون المصري = ثوبان بن إبراهيم الاخميمي المصري أبو الفيض : ج ١ /

(١٤٦)، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٨، ٣٨٣ - ٣٨٥

الرازي = أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن الحسن الرازي : ج ١ /

(٤٤)، ٤٨، ٥١، ١٨٧، ٣٩٥

ربيعة بن عبد الرحمن : ج ١ / ٤٣٢

رزيق : ج ١ / ٣٩٧

الرقسي : ج ١ / ٣٩٧

رويم = أبو محمد رويم بن أحمد بن يزيد البغدادي :

ج ١ / (١٤١)، ١٤٣، ٤١٤

ج ٢ / ٩٠، ٩١، ٩٤

الزبير بن العوام (رضي الله عنه) : ج ٢ / ٦

زكريا (عليه السلام) : ج ١ / ٣٢٢

زكريا بن يحيى الساجي : ج ١ / ٢٧٢، ٢٠٥

الزهرى = محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهرى : ج ٢ / ٣٤٦

زهير : ج ١ / ٤٥

زيد بن ثابت (رضى الله عنه):

ج ١ / ٥٧

ج ٢ / ٣٢٤

سارة : ج ٢ / ٣٤٦

سراقه بن مالك بن جعشم (رضى الله عنه): ج ١ / ١٧٤

السرى السقطى = سرى بن المغلس السقطى أبو الحسن :

ج ١ / ٢٠١، ٢٠٣، ٢٠٥، ٣٩٩

ج ٢ / ٤٥، ٤٦، ٥٩، ٦٠

سعد بن أبى وقاص (رضى الله عنه) : ج ١ / ١٥٤، ٣٤١

سعد بن عبادة (رضى الله عنه) : ٣١٢، ٢٢٠

سعد بن معاذ (رضى الله عنه): ج ٢ / ٢٢٠

سعيد بن جبير :

ج ١ / ١٦٦

ج ٢ / ١٤٤، ٣٠٩

سعيد بن زيد (رضى الله عنه) : ج ٢ / ٣٣٦

سعيد بن منصور = أبو عثمان سعيد بن منصور بن شعبة المروزى :

ج ١ / (٧٠)

سفيان الثورى = سفيان بن سعيد مسروق الشورى : ج ١ / ٨١، ١٠٨،

٣٨٥

سفيان بن عيينة :

ج ١ / ١٠٠، ٤٤٣

ج ٢ / ٧١

- سلمة بن الأكوع (رضى الله عنه) : ج ١ / ٢٨٣ ، ٢٨٤
- سلمة بن هشام : ج ٢ / ٣٣٥
- سليمان بن ربيعة ج ٢ / ٢٦٦
- السمعاني = الأرجح هو : أبوالمظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني
التميمي الحنفي : ج ١ / (٦٤)
- سمنون المحب : ج ٢ / ٨٨ - ٩٠ ، ٩٤
- السهروردي المقتول = شهاب الدين أبو الفتوح يحيى بن الحسن بن أميرك
السهروردي : ج ١ / (٤٥) ، ٦٨ ، ٨٧
- سهل بن سعد (رضى الله عنه) : ج ١ / ٤٥٢
- سهل بن عبدالله التستري :
- ج ١ / ٨٢ ، (٩٥) ، ١٥٨ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٤٩ ، ٤٠٤
- ج ٢ / ١٤١ ، ١٥٠
- الشافعي = محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي القرشي :
- ج ١ / ١٣ ، ١٥ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٨١ ، ١٠٨ ، ٢١٢ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢
- ٢٥٤ ، ٢٧٣ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٩٧ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٨٥ ، ٤١٤ ، ٤٤٨
- ج ٢ / ١٠١ ، ١٤٤ ، ٢٥٩ ، ٣٢٤
- الشبلي = أبو بكر دلف بن جحدر الشبلي :
- ج ١ / (١١١) ، ١١٢ ، ١١٥ ، ١٤١ ، ١٧٩ ، ٣٩٨ ، ٤٠٣ - ٤٠٥
- ج ٢ / ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ٢٠ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٤٠ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٨١ ، ١٠٦
- شبيب بن بشر : ج ١ / ٢٩٢
- شبيب الشطبي : ج ١ / ٣١٠
- الشريد بن سويد الثقفي : ج ١ / ٢٤٢
- الشريف أبو جعفر = أبو الحسن محمد بن الحسين بن موسى العلوي الحسيني :
- ج ١ / (٦٣)

- شريك بن عبدالله : ج ١ / ٣٨٥
- شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمد السهروردي : ج ١ / (٨٦)
- الشهرستاني = أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني : ج ١ / ٨٧
- صبيغ بن عسل التميمي : ج ١ / ٢٥٨
- صفوان بن محرز : ج ١ / ٤٥٣
- صفية بنت أبي عبيد : ج ٢ / ٣٤٥
- صهيب بن سنان بن مالك الرومي (رضي الله عنه) : ج ٢ / ٩٩، ١٠٩، ٣٣٢
- ضرار بن عمرو القاضي : ج ٢ / (٩٧)
- طاهر بن إسماعيل الرازي : ج ١ / ١٨٥
- طب بن أحمد : ج ١ / ١١١
- الطبراني : ج ١ / ٣٧٦
- الطبري = ابن جرير الطبري : ج ١ / ١٩٩
- عائشة (رضي الله عنها):
- ج ١ / ٣١٦، ٢٨٧
- ج ٢ / ٤، ٧، ٨، ١٩١، ٢٤٠
- عاصم : ج ١ / ٢٥٤
- العالمى : ج ١ / ٦٤
- عامر بن الأكوع (رضي الله عنه): ج ١ / ٢٨٣، ٢٨٤
- عبادة بن الصامت (رضي الله عنه): ج ١ / ٤١
- العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه) : ج ٢ / ٦٩، ٣٤٣
- العباس المروزي : ج ٢ / ٤٨، ٥٥
- عبد الجبار الهمداني = عماد الدين أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد الهمداني
- الأسد آبادي : ج ١ / (٤٧)

- عبدالرحمن بن سمرة (رضى الله عنه) : ج ٢ / ٥٦
عبدالرحمن بن عوف (رضى الله عنه) : ج ٢ / ٢٤٤
عبدالرحمن بن غنم :
ج ١ / ٢٩٤
ج ٢ / ١٨٧
عبدالرحمن بن كيسان الأصم أبوبكر : ج ١ / (٣٣٧)
عبدالرحمن بن مهدي : ج ١ / ٤١٤
عبدالقادر الجيلاني : ج ١ / ٨٧، ٨٨، ١٤٢
عبدالله بن أبي : ج ٢ / ٢١٩، ٣٤٤، ٣٤٥
عبدالله الأرميني : ج ١ / ٨٨
عبدالله بن جعفر بن أبي طالب (رضى الله عنه) . ج ١ / ٢٨١، ٢٨٢
عبدالله بن داود الحرابي : ج ١ / (٢٢٠)
عبدالله بن رواحة (رضى الله عنه) : ج ١ / ٢٤١
عبدالله بن طاهر بن الحسين بن مصعب بن زريق الخزاعي .
ج ١ / (٧٧)، ٧٨
عبدالله بن عبدالمجيد الصوفي : ج ١ / ٤١٤
عبدالله بن علي التميمي الصوفي : ج ١ / ١٤٦، ٣٩٧، ٤١٧
عبدالله بن علي الطوسي : ج ١ / ٣٨٤، ٣٩٠
عبدالله بن عمر بن الخطاب (رضى الله عنهما) :
ج ١ / ١٨٩، ٢٧٢، ٢٨١، ٢٨٢، ٤٢٧، ٤٥٣
ج ٢ / ١٠٨، ٣٤٣
عبدالله بن عمرو بن العاص (رضى الله عنهما) : ج ١ / ٣٣٥، ٤٢٧
عبدالله بن محرز : ج ١ / ٢٩٠
عبدالله بن موسى السلامي : ج ١ / ١١١

عبدالملك : ج ٢ / ٤

عبدالواحد بن بكر : ج ١ / ١٨٤ ، ٤١٤

عبدالواحد بن علوان : ج ١ / ٣٩٩

عبدالواحد بن علي : ج ١ / ١٧٨

عبيدالله بن الحسن العنبري : ج ١ / (٢٧٢)

عبيدالله بن عمرو : ج ٢ / ٤

عتبة : ج ١ / ٣٩٠

عثمان بن عفان (رضي الله عنه):

ج ١ / ٣٥٥ ، ٣٢٥

ج ٢ / ٢٥٢ ، ٢٥٧ ، ٣٣٦

عثمان بن مظعون (رضي الله عنه): ج ١ / ١٥٤ ، ٤١٨

عدي بن مسافر بن إسماعيل الهكاري شرف الدين أبو الفضل : ج ١ / (٨٨)

عز الدين عبدالله بن أحمد بن عمر الفاروقي أبو العباس : ج ١ / (٨٦)

عطاء بن أبي رباح : ج ١ / ٣٨٥

عكاشة بن محصن (رضي الله عنه):

ج ١ / ١٥٢

ج ٢ / ٢٠٦

عكرمة (رضي الله عنه) :

ج ١ / ٣٧٠ ، ٤٥٨

ج ٢ / ٣٤٠

علاء الدين : ج ١ / ٤٥

علي بن أبي طالب (رضي الله عنه):

ج ١ / ٨ ، ١٣ ، ٢٠ ، ٥٧ ، ٦٦ ، ١٢٣ ، ١٧١ ، ٢٥٩ ، ٢٨٢ ، ٣٢٣ ، ٣٦١

٣٨٧ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩

ج ٢ / ٩ . ١٦٠ . ١٧٣ . ١٨٤ . ١٩٠ . ٢٥٢

على بن إدريس : ج ١ / ٨٥

عماد الدين قرة أرسلان بن داود : ج ١ / ٤٥

عمار بن ياسر (رضى الله عنه) : ج ٢ / ٣٣١

عمر بن الخطاب (رضى الله عنه):

ج ١ / ٥ . ٥٧ . ١٧٣ . ١٧٤ . ٢٤٥ . ٢٥٨ . ٢٦٢ . ٢٧٦ . ٢٨٧ . ٣٠٢ .

٣٤٢ . ٣٥٥ . ٣٦٠ . ٣٦٢ . ٣٧٠ . ٣٨٨ . ٤١١ . ٤١٢ . ٤٢٣ . ٤٢٨

ج ٢ / ٥ . ٦ . ٨٤ . ١٣١ . ١٥٣ . ١٥٥ . ١٥٦ . ١٨٢ . ١٩٠ . ٢٢٩ .

٢٥٢ . ٢٦٦ . ٣٠٨ . ٣٣٦ . ٣٤٥

عمر بن عبدالعزيز : ج ٢ / ٢٢٩

عمران بن حصين (رضى الله عنه) : ج ١ / ١٣١ . ١٥٢ . ١٧١ . ١٧٢

عمرو بن شعيب : ج ١ / ٤٢٤

عمرو بن عوف : ج ١ / ٣٣

عياش بن أبي ربيعة : ج ٢ / ٣٣٥

عيسى (عليه السلام) : ج ١ / ١٧ . ١٢٣ . ٢٦٧ . ٤٢٥

الغزالي = محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي . أبو حامد:

ج ١ / (٤٨) . ٨٠ . ١١٩ . ١٩٦ . ٢٣٦

ج ٢ / ١٠٢

غيلان بن مسلم القدرى : ج ١ / ٤٣٢

فاطمة (رضى الله عنها) : ج ٢ / ٩

الفارابى = أبونصر، محمد بن محمد بن طرخان بن أوزلغ الفارابى:

ج ١ / (٢٤٠)

فتح الموصلى : ج ١ / ٤٦٠

فرقد السبخى : ج ١ / ٢٠٢

فرعون :

ج ١ / ١٧٩، ١٧٨، ١٩

ج ٢ / ٢٨

الفضل بن عيسى الرقاشي = أبو عيسى الفضل بن عيسى بن أبان الرقاشي

البصري : ج ٢ / (٧٠)، ٧١

الفضيل بن عياض :

ج ١ / (٧٧)، ٨٢، ١٥٨، ٢٠٢، ٢٤٨، ٤١٠

ج ٢ / ٨١، ٩١، ٢٢٦، ٣٠٨، ٣٠٩

قارون : ج ١ / ٤٢٧

القاسم بن القاسم : ج ١ / ١٧٨

القاسم بن محمد : ج ١ / ٢٧٤، ٢٧٨

قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز، أبو الخطاب السدوسي البصري :

ج ١ / ٢٨٥

ج ٢ / ١٨٦

قيس بن عباد : ج ١ / ٣٢٣

الكرخي = لعله أبو الحسن عبيد الله بن الحسين الكرخي : ج ١ / (٤٣)

كعب بن زهير (رضي الله عنه) :

ج ١ / ٢٤٢

ج ٢ / ٢٧٤

لقمان (عليه السلام) :

ج ١ / ٣٧٩

ج ٢ / ٢٣١

اللالكائي = هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي، أبو القاسم :

ج ٢ / ٣٠٩

الليث بن سعد بن عبدالرحمن الفهمي ، أبوالحارث: ج ١ / ٢٥٤
مالك: (الإمام) بن أنس بن مالك الأصبحي الحميري ، أبو عبدالله:
ج ١ / ١٣ - ١٥ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٨١ ، ١٠٨ ، ٢٠٢ ، ٢١٢ ، ٢٧١ - ٢٧٤ ، ٣٣٨

ج ٢ / ١٠١

مالك بن دينار: ج ١ / ٢٠٢
مجاهد (المفسر) = أبوالحجاج مجاهد بن جبر المكي: ج ١ / ٢٢٤ ، ٤١٩
محمد (عليه الصلاة والسلام):

ج ١ / ٤ ، ٥ ، ٨ ، ١١ ، ١٢ ، ١٤ ، ١٦ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٢ -
٣٦ ، ٤١ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٦ - ٦٨ ، ٧٣ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١١٠ ، ١٢٦ ، ١٢٩ ،
١٣١ ، ١٣٧ - ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٥٢ - ١٥٥ ، ١٥٨ ، ١٦١ ، ١٦٣ - ١٦٦ ،
١٧٠ - ١٧٤ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٦ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٩ -
٢٠٢ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٣ ، ٢١٥ - ٢١٧ ، ٢٢١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ،
٢٤٠ - ٢٤٦ ، ٢٥٧ - ٢٥٩ ، ٢٦٢ ، ٢٦٥ ، ٢٧١ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٨٣ -
٢٩٤ ، ٢٩٧ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣١٥ ، ٣١٩ - ٣٢٣ ، ٣٢٥ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨ ،
٣٣٠ - ٣٣٤ ، ٣٣٦ ، ٣٣٩ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٥٠ ،
٣٥٢ - ٣٥٦ ، ٣٦١ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٨ - ٣٧٠ ، ٣٧٤ ، ٣٧٧ ،
٣٧٩ ، ٣٨٧ ، ٣٩٤ - ٣٩٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤٢٢ - ٤٣٠ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ،
٤٤٢ - ٤٤٦ ، ٤٤٩ - ٤٥٣ ، ٤٥٦ - ٤٥٨ ، ٤٦٤ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨

ج ٢ / ٣ - ٩ ، ١٢ ، ١٧ - ٢٠ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٣١ ، ٣٣ ، ٣٦ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ،
٤٣ ، ٤٤ ، ٤٦ ، ٥٣ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦١ ، ٦٦ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٨٧ ،
٩٢ ، ٩٦ ، ٩٩ ، ١٠٣ ، ١٠٨ - ١١٥ ، ١٢١ ، ١٢٩ - ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ،
١٤٠ ، ١٥٣ - ١٥٦ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٨ ، ١٧٩ - ١٨٣ ، ١٨٥ ،
١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩٠ - ١٩٢ ، ١٩٥ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨

٢١٢، ٢١٣، ٢١٥، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٣٠، ٢٤٠، ٢٤٣،
 ٢٤٧، ٢٥٢، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٣ - ٢٦٦، ٢٧٢، ٢٧٥ - ٢٨٠،
 ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٧، ٣٠٦، ٣١٠، ٣١٢، ٣١٥، ٣١٦،
 ٣٢٠، ٣٢١، ٣٣٢، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٤٠ - ٣٤٤، ٣٤٧.

محمد بن أبي بكر بن قوام : ج ١ / ٨٨

محمد بن أحمد النجار: ج ١ / ٤٦٠

محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد التميمي: ج ١ / ١٩٤، ٣٨٤، ٤١٦، ٤١٧

محمد بن أحمد بن محمد بن يحيى الصوفي : ج ١ / ١٤٥، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩٧

محمد بن حسان : ج ٢ / ٥٧

محمد بن الحسن : ج ١ / ١٠٨

محمد بن الحسين الجوهري : ج ١ / ١٧٨

محمد بن طاهر المقدسي = أبو الفضل محمد بن طاهر بن علي بن أحمد المقدسي

الشييباني: ج ١ / (١٦٧)، ٣٣٨

محمد بن عبدالله بن عبدالعزيز: ج ١ / ١٧٠، ٣٧٩

محمد بن عبدالله بن البيع = أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن حمدوية بن نعيم

الضبي النيسابوري: ج ١ / (١٠٩)

محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى: ج ١ / ٣٨٥

محمد بن علي الحافظ: ج ١ / ١٩٦

محمد الفراء: ج ١ / ١٨٤

محمد بن المحبوب : ج ١ / ١٥٩

محمد بن محمد بن غالب: ج ١ / ١١٧

محمد بن المنكدر : ج ٢ / ٧٠

محمد بن يحيى: ج ١ / ١٠٨

مريم (عليها السلام): ج ١ / ١٢٧

مسعر بن كدام : ج ١ / ٣٨٥

مسلم (الإمام) = مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري أبو الحسين:
ج ١ / ١٦٦، ١٧٢، ١٧٤، ١٧٦، ٢٨٤، ٤٢٢، ٤٢٥، ٤٣٩، ٤٤٢.

٤٥١

ج ٢ / ٣، ٥٤، ٧٠، ٩٩، ١٥٣

مسيكة (جارية لعبدالله بن أبي): ج ٢ / ٣٤٥

مسيلمة الكذاب : مسيلمة بن ثامة بن كبير بن حبيب الحنفى الوائلى أبو ثامة:

ج ١ / ٣٤٤

مطر: ج ١ / ٢٠٥

معاذ بن جبل (رضى الله عنه):

ج ١ / ٢٨، ١٤٢، ٣٧٥

ج ٢ / ١١٠، ١١١، ٢٣٠

معاوية بن أبى سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف

(رضى الله عنه): ج ١ / ١٣، ١٥٢، ٢٨٢

معروف الكرخى : ج ١ / ٨٢، ٤١٠

معمر بن زياد الأصفهاني : ج ١ / (٨٣)، ١٦٨

المغيرة بن شعبة (رضى الله عنه):

ج ١ / ٦٧

ج ٢ / ٣

منصور بن خلف المغربى : ج ١ / ٨٥

منصور بن عبدالله:

ج ١ / ٥٧

ج ٢ / ٦٣

موسى (عليه السلام):

ج ١ / ١٧، ٢١٥، ٣٣٧، ٣٨٠، ٣٩٧

ج ٢ / ٨٢ - ٨٤، ١٠٢، ١٦٣، ٢٠٤

موفق الدين أبى محمد بن قدامة المقدسى: ج ١ / (٨٧)

النسائى: أحمد بن على بن شعيب بن سنان بن بحر بن دينار: ج ٢ / ٧١، ٩٩

النصرايافى: ج ٢ / ٥٨، ٧٢، ٨٠

نصر بن حجاج: ج ١ / ٣٦٢

نظام الملك = أبوعلى نظام الملك الحسن بن على بن إسحاق الطوسى

ج ١ / (٤٤)

النواس بن سمعان (رضى الله عنه): ج ١ / ٤٤٢

نوح (عليه السلام): ج ٢ / ٢٨٣

هلال بن أحمد: ج ١ / ١٨٠

الواسطى = يزيد بن هارون الواسطى، أبو خالد:

ج ١ / ١٦٩، ١٧١، ١٧٧ - ١٧٩، ١٩٢، ٢٨٠، (٢٨١)، ٤٦٠

الوجهى: ج ١ / ٣٨٢

الوليد بن الوليد: ج ٢ / ٣٣٥

يحيى بن سعيد القطان: ج ١ / ٢٠١

يحيى بن على الرضا العلوى: ج ١ / ٣٩٠

يحيى بن معاذ بن جعفر الرازى، أبوزكريا: ج ١ / (١٨٥)، ١٨٦

يحيى بن معين: ج ٢ / ٧١

يحيى بن يحيى: ج ١ / ١٠٨

يحيى بن يوسف الصرصى: ج ١ / ٨٥

يعقوب (عليه السلام): ج ١ / ٣٩٩

يوسف (عليه السلام) :

ج ١ / ٣٤٦ . ٣٤٩ . ٣٧٢ . ٣٩٩

ج ٢ / ٢٣٦ . ٣٣٥

يوسف بن أسباط : ج ١ / ٨٢

يوسف بن الحسين : ج ١ / ١٤٦

يوسف بن ماهك : ج ٢ / ٢٤٠

يونس بن عبد الأعلى : ج ١ / ٢٥٤

فهرس الطوائف والقبائل والفرق

أتباع أحمد :

ج ١ / ١٥، ١٦، ٧٦

ج ٢ / ١٠١

الاتحادية : ج ١ / ٩٣، ١١٣، ١١٨، ١٢٤، ١٩٣، ٣٩٤، ٤٦٦

الأشعرية : ج ١ / ٤٨، ٥٠، ٨٢، ٨٥، ٨٨، ١٠٢، ١٠٥، ١٠٧، ١٨٣، ٢١٥

أصحاب الأخنود : ج ٢ / ٣٣٢

أصحاب الشافعى :

ج ١ / ٧، ٦٠، ٢٧٩

ج ٢ / ١٠١

أصحاب القباطر : ج ١ / ٤١٤

أصحاب مالك : ج ١ / ٢٧٣

أصحاب النار : ج ٢ / ٣٤١

أصحاب اليمين : ج ٢ / ١١٠ - ١١٢، ١٤٢

الأنصار : ج ٢ / ٨٣، ١١١، ١١٤، ١٥٥، ٢٤٤

أهل الإباحة : ج ٢ / ١٩٤

أهل الاتحاد والحلول :

ج ١ / ١١٩، ١٢٣، ١٣٦

ج ٢ / ١٤٣، ١٩٦

أهل الإثبات :

ج ١ / ١٦١ - ١٦٣، ١٨٢، ٢١٥

ج ٢ / ٩٧، ٩٨

أهل الإرادة:

ج ١ / ٣٩١

ج ٢ / ١٣٨ - ١٤٠، ١٤٩

أهل الاستقامة : ج ١ / ٤٢١

أهل الأصول: ج ١ / ٢٠٩، ٢١١، ٢١٢

أهل الإنجيل : ج ١ / ٢٣

أهل الإنكار: ج ١ / ٣٠٥

أهل الأهواء :

ج ١ / ٢٥٤، ٣٣٠

ج ٢ / ٢١٥، ٢٢٥، ٣٢٢

أهل الإيمان :

ج ١ / ١٣٦

ج ٢ / ١٠، ٧٧، ٧٩، ٩٦، ٩٨، ١١٧، ١٤٣، ١٦٥، ١٨٩، ٢٠٥،

٢٥١، ٢٥٤، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٩٥، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢٢،

٣٣٩، ٣٣٢

أهل البداية : ٣١٢/١، ٤٠٨

أهل البداية: ج ٢ / ٢٩

أهل البدعة والفرقة: ج ١ / ٤٢، ٤٣، ٢٥٤، ٣٦٥، ٤١٤

أهل البدية والضرورة والدليل والاستدلال: ج ٢ / ١٥٠

أهل البستان: ج ٢ / ٢٣٩

أهل البصرة :

ج ١ / ١٧٢

ج ٢ / ١٦٣

أهل التأويل : ج ١ / ٣١، ٤٢

أهل التحقيق : ج ١ / ١٧٩، ١٨٦

أهل التعيين : ج ١ / ١٢٣

أهل التغيير : ج ١ / ١٥، ٣٠٤

أهل التوراة :

ج ١ / ٢٣

ج ٢ / ١٨٧

أهل الجاهلية : ج ٢ / ٢٣٠

أهل الجماعة : ج ١ / ٢١٣

أهل الجنة : ج ٢ / ٩٩، ١٠٨، ١٠٩، ١١١، ١٥١

أهل الحجاز : ج ١ / ٢٧١، ٢٧٤، ٣٨٦

أهل الحديث والفقه : ج ١ / ٢١، ٣٠، ٣٢، ٤٩، ٦٨، ٧٠، ٧٧، ٨٨، ١٥٠،

١٦٢، ١٨٣، ٢١١، ٢١٢، ٢٩٦

أهل الحرب : ج ٢ / ٣٢٠

أهل الحق :

ج ١ / ١٨١، ٢٨٢

ج ٢ / ٢٩

أهل الخير والزهد : ج ١ / ٢٠٢

أهل الدساكر والمواخير : ج ١ / ٣٠٦

أهل الدين :

ج ١ / ٢٨٠، ٢٨١

ج ٢ / ٧٥، ١٢٥

أهل الرأي المحدث : ج ١ / ١٢

أهل رأى الكوفة :

ج ١ / ٦، ١٢

ج ٢ / ١٨٨،

أهل الرياسة واليسار:

ج ١ / ٣٠٦

ج ٢ / ٢٥٦

أهل السعة : ج ١ / ٢٨٢

أهل السماع: ج ١ / ٢٢٣، ٢٢٠، ٢٢٥، ٢٣٦، ٢٥٢، ٢٦٩، ٢٨١، ٣٠٧،

٤٢١، ٤١٧، ٣١٠

أهل السنة والجماعة :

ج ١ / ٤٢، ٣٢، ٧٠، ٧١، ٧٧، ٨٢، ٨٨، ٨٩، ٩١، ١٢٦، ١٤٤،

١٤٦، ١٤٩، ١٥٠، ١٩٦، ٢٠٥، ٢١٢، ٣٦٥، ٤٣٠،

ج ٢ / ٢٨٦، ٢١٥، ١٨٧، ١٨٥، ١٢٥، ٩٧، ٩٦،

أهل السيئات : ج ٢ / ٢٣٦، ٢٣٥

أهل الشام : ج ١ / ٣٨٦، ٣٢

أهل الضلال: ج ٢ / ٦٤

أهل طرسوس : ج ١ / ٢٠٤

أهل الطريق :

ج ١ / ١٤٤، ٣٠٥

ج ٢ / ١١، ١٠

أهل الظاهر: ج ١ / ٧

أهل العبدل : ج ١ / ٣١

أهل العراق : ج ١ / ٣٢، ٦٢، ٧٣، ٣٨٦

أهل العلم :

ج ١ / ٤٣، ٧٩، ١٤٣، ٢١٠، ٢٧٢، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٩٣، ٢٩٧

ج ٢ / ٢٩٥، ٣٠٠، ٣٤٣

أهل العهد : ج ٢ / ١٧٣

أهل الفاحشة : ج ٢ / ١٨٧

أهل فارس : ج ١ / ٣٢٥

أهل الفناء : ج ١ / ١٩٥، ١٩٦

أهل القدرة : ج ٢ / ٢٩٥

أهل القرى : ج ١ / ٣١٢

أهل الكتاب :

ج ١ / ٣٨، ١٠٠، ٢٣٨، ٢٥١، ٣٨٧، ٤١٥، ٤٦٤

ج ٢ / ١٨٧، ٢٢٣

أهل الكتب الإلهية:

ج ١ / ١٦١

ج ٢ / ٣١٠

أهل الكلام :

ج ١ / ٦، ١٥، ١٧، ٢١، ٢٣، ٣٠، ٤٧، ٥٤، ٥٦، ٦١، ٦٥، ٧١، ٧٩،

٨٩، ٩٠، ٩٢، ٩٤، ١٠٧، ١١٠، ١٢٣، ١٤٢، ١٦٢، ١٨٢، ١٨٣

٢١١، ٢١٣، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٣٦، ٢٧٩ - ٢٨١، ٣٢٨، ٤٣٠، ٤٣١

ج ٢ / ٧٦، ٩٦، ٩٧، ١٠٠ - ١٠٢، ١٥٠، ١٦٠، ١٦٨، ٢٩٥

أهل الكوفة : ج ١ / ٢٧٤، ٢٩٨، ٣٨٥

أهل المحبة : ج ١ / ٢٦٤

أهل المدينة :

ج ١ / ٣٢، ٢٣٧، ٢٧٢ - ٢٧٥، ٢٩٨، ٣٨٥

ج ٢ / ٣٤٠

أهل المعرفة:

ج ١ / ١٩١، ١٩٧، ٢٧٣، ٤٠٨

أهل المكاء والتصدية: ج ١ / ٣٧٦

أهل مكة : ج ١ / ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٣٨٥

أهل المنكر: ج ٢ / ٢٥٦

أهل المواخر: ج ١ / ٣٣٨

أهل النحو الكوفيون: ج ١ / ١٠

أهل التصوص : ج ١ / ١٢

أهل النظر:

ج ١ / ١٨٤

ج ٢ / ١٥٠

أهل اليد : ج ٢ / ٢٩٥

أولياء الله : ج ٢ / ٩٣ ، ١١٤ ، ١١٦ ، ١٢٤ ، ١٢٨ ، ١٣١ ، ١٣٣

الأئمة الأربعة :

ج ١ / ٤ ، ١٠٨ ، ٢١٢ ، ٢٥٦ ، ٣٨٥

ج ٢ / ٣٤٦

أئمة السلف : ج ١ / ٨١ ، ١٢٦ ، ١٦١ ، ١٨٨ ، ٢١١ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤٨ ، ٢٧٢

٣٠١

أئمة السنة : ج ١ / ١٤ - ١٦ ، ٢٠٣ ، ٣٣٠ ، ٤٠٤

أئمة المدينة : ج ٢ / ١١١

أئمة التفاق والفجور : ج ٢ / ٢١٩

بنو عمرو بن عوف : ج ١ / ٣٣

الباطنية : ج ١ / (٦٥) ، ٣٩٤

الباطنية القرامطة : ج ١ / ٣٩٤

البغساء: ج ١ / ٣١ ، ٣٦ ، ٣٧

بنو الأصفر : ج ٢ / ٢٨٧ ، ٢٨٨

بنو تميم : ج ٢ / ٢٨٣

بنو سلمة : ج ٢ / ٢٦٥

بنو هاشم : ج ٢ / ١٧٦

التتار : ج ٢ / ١٦٦

الترك : ج ١ / ١٦١، ٣١٢

الجهمية :

ج ١ / ٢٣، ١٥، ٧٤، ١٣٧، ١٦٤، ١٨٠، ١٨٨، ٢٠٢، ٢١٤، ٢١٥،

٢٨١، ٢٢٥

ج ٢ / ٩٦، ١٠٤

الحرورية : ج ٢ / ١٩٠

الحلولية : ج ١ / ١١٣، ١٢٧

الحمس : ج ٢ / (ت ١٧٥) وانظر قریش

الحنيفية : ج ١ / ٢٤٠

الخراسانيون : ج ١ / ٧، ٦٢

الخلفاء الراشدون :

ج ١ / ٤، ٣٥٩، ٣٧٥

ج ٢ / ١٦٨، ١٨٧، ٢٨٢

الخلف : ج ٢ / ٣٣٤

الخوارج :

ج ١ / ١٣، ٥٠، ٢٥٧، ٢٥٨، ٤٣٠، ٤٣١

ج ٢ / ٢٨، ١٨٦، ٢١٥، ٢٩٠

الديالم : ج ١ / ٦٥

الرسل والأنبياء : ج ٢ / ٩٢، ٩٣، ١١٠، ١١٦، ١١٧، ١٢١، ١٣٠، ١٣٣،

٢٠٠، ٢٠٥، ٢١١، ٢٢٧، ٢٣١، ٢٦٠، ٢٩٨

الرهبانية : ج ٢ / ١٣٤

الروافضى ، الرافضة :

ج ١ / ١٣ ، ٥٠ ، ٦٥ ، ١٦٢ ، ١٩٠ ، ٣٦٥

ج ٢ / ٦١ ، ٣٢٢

الزنادقة : ج ١ / ٦١ ، ٦٥ ، ٢٣٨ ، ٢٧٤ ، ٣٨٥

السالية : ج ١ / (٢٠٨)

السلف :

ج ١ / ١٦ ، ٢٣ ، ٧٦ ، ٨٢ ، ٩٧ ، ١٠٥ ، ١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٣٨ ، ١٣٩

١٦٤ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٩ ، ٢٢٩ ، ٢٣٢ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤٨ ، ٢٥٤

٢٦٥ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٣٢٣ ، ٣٨٥

ج ٢ / ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١١٤ ، ١٢٦ ، ١٤٢ ، ١٦١ ، ١٦٣

١٨٦ ، ٢٢٥ ، ٢٣٣ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ، ٣٣٤ ، ٣٣٧

الشعراء : ج ٢ / ٢٨٣ ، ٢٨١

الشيعة : ج ١ / ٧١

الصابئة : ج ١ / ٦١ ، ٦٨ ، ٢٤٠ ، ٣٠٩

الصحابة والتابعون :

ج ١ / ٢٣ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٨١ ، ١٠٦ ، ١٠٩ ، ١٦٣ ، ١٩٢ ، ٢٧٢ ، ٢٨١

٢٨٧ ، ٣٢٣ ، ٣٢٧ ، ٣٤٢ ، ٣٦٨

ج ٢ / ٦٦ ، ٨٧ ، ١٣٠ ، ١٦٣ ، ١٦٨ ، ١٩٠ ، ٢٠٦

الصديقون والشهداء والصالحون: ج ٢ / ١٣٣ ، ١٥٢ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٩٨

الصوفية : انظر المتصوفة

الضرارية : ج ٢ / (٩٧)

العباد :

ج ١ / ١٠٠ ، ١٠٦ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٢٠ ، ٢٨٠ ، ٣٢٨ ، ٣٤٧ ، ٣٨٦

٤١٦، ٤١٣

ج ٢ / ١٢٨، ١٤٩، ١٧٧، ٢٤٤، ٣٠٠

العلماء :

ج ١ / ٢٢١، ٢٥١، ٢٥٦، ٣٢٤، ٣٢٨، ٣٦٣، ٣٩٣، ٤٠٥، ٤١٦،

٤٢٨

ج ٢ / ٢٥، ٦٨، ٧٤، ٨٥، ١٢٧، ١٣٩، ١٤٤، ١٦٢، ١٨٧، ٢٢٤

علماء الاسلام : ج ١ / ١١٠، ٢٥٦

علماء الدين : ج ١ / ٦١

علماء الشريعة : ج ١ / ٦٨

العيسوية: ج ٢ / ١٤٢

العامّة : ج ٢ / ١٢٨، ١٣٤، ١٣٩، ١٤٠، ١٩٠

الفرس : ج ١ / ١٦٢

الفقراء :

ج ١ / ٢٢١، ٢٥٦، ٣٩٥، ٤١٣، ٤١٦

ج ٢ / ٢١، ٤٨، ١٠٤

الفقهاء، المتفقهة: ج ١ / ٦، ١٢، ٢١، ٣٢، ٤٨، ٤٩، ٥١، ٥٥، ٥٨، ٦١، ٦٥،

٦٨

فقهاء الحديث :

ج ١ / ٦، ٧، ٥١، ٦٥، ٦٨، ١٤٢، ٢٢١، ٢٣٨، ٣٦٤، ٤٣٠، ٤٦٣،

٤٦٨

ج ٢ / ٦٧، ٧١، ٩٦، ١٠٠، ٣٣٠

فقهاء الكوفة : ج ١ / ٩

الفلاسفة :

ج ١ / ٢١، ٦٨، ٧١، ٧٩، ٢١٤، ٤٦٦،

ج ٢ / ١٠٣، ١٥٠، ١٦٠

القدرية :

ج ١ / ١٤٣، ١٤٧، ١٧٩، ١٨٠، ٤٣١

ج ٢ / ٧٦، ٧٧، ١٢٥، ١٣٨، ١٣٩

القدرية المجوسية ، القدرية المشركية، القدرية الإبليسية: ج ٢ / ١٣٩
القرامطة :

ج ١ / (٦٥)، ١٩٠

ج ٢ / ٦١

القرامطة الباطنية : ج ١ / ١٩٠
قريش :

ج ١ / ١٤

ج ٢ / ١٧٢، ١٧٥، ١٧٦

قوم ثمود : ج ٢ / ٢٣٥

قوم عاد : ج ٢ / ٢٣٥

قوم لوط :

ج ١ / ٦١

ج ٢ / ١٨٦، ١٨٧، ١٩٥، ٢٣٥

قوم نوح : ج ٢ / ٢٣٥

الكرامية : ج ١ / ٧١

الكرج : ج ٢ / ١٦٦

الكلابية : ج ١ / ٨٣ - ٨٥، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٧، ١٠٩

المبتدعة : ج ١ / ١٣ - ١٦

المتأخرون :

ج ١ / ٢٣، ٤٦، ٧١ - ٧٣، ٣٣١

ج ٢ / ١١٥، ١٢٦

المتصوفة ، الصوفية:

ج ١ / ٢١، ٤٩، ٨٣، ٩٤، ١٠٠ - ١٠٢، ١٠٥، ١١٩، ١٣٦، ١٤٢،

١٤٨، ١٦٣، ١٦٩، ١٧٩، ١٨٨، ٢٢١، ٢٥٦، ٣١٩، ٣٢٨، ٣٧٧،

٤١٣، ٤١٤، ٤١٦

ج ٢ / ٨٧، ٩١، ٩٦، ١٠٢، ١٠٤، ١٢٧، ١٢٨، ١٣٨، ١٤٢، ١٤٩،

١٥٠، ١٦٢، ١٦٣

المتقدمون: ج ١ / ٢٣، ٣٣١

المجسمة: ج ١ / ١٢٤، ١٦٢

المجوس:

ج ١ / ٦١، ٣٠٩

ج ٢ / ١٣٩

المرتدون: ج ٢ / ٣٤٢

المرجئة:

ج ١ / ١٥٠، ١٨٦

ج ٢ / ١٨٦، ١٩٠، ٣٠٩

المسلمون:

ج ١ / ١٦، ٥٠، ٦١، ٦٥، ٧٩، ٨٥، ٩٢، ١٠٠، ١٠٩، ١١٧،

١٣٤، ١٣٩، ١٩٨، ٢٠٦، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٦، ٢٤٣، ٢٤٦، ٢٥٦، ٤٠٤،

ج ٢ / ٢٥، ٦١، ٦٧، ٧٧، ١٢٥، ١٦٥، ١٦٦، ١٧٩، ١٨٥، ١٩٥،

٢٣٠، ٢٥٢، ٢٩٦، ٣١٧، ٣٤٠، ٣٤٣، ٣٤٨

مشايخ الصوفية:

ج ١ / ٨١، ٨٢، ٨٤، ٨٨، ٩١، ٩٢، ١٠٣، ١٣٨، ١٤٢، ١٤٤، ١٤٥،

١٤٧، ١٨٠، ١٨٦، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٩، ٢٤٩، ٢٥٠، ٤٠٥، ٤١٦

ج ٢ / ٦٦، ٨٥، ٩٥، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠٢، ١٠٤، ١٠٧، ١٢٣،

١٤١، ١٤٢

المشركون :

ج ١ / ١٧٩، ٢٤١، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٦، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣٤٤،

٣٧٢، ٣٧٥، ٣٧٧، ٣٨٧، ٣٩٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤٦٤

ج ٢ / ٣١، ٦٤، ٧٧، ٧٩، ١٢١، ١٤٢، ١٤٣، ١٥٣، ١٧٢، ١٧٥،

١٧٧، ٢٢٣، ٣١٠، ٣٢٠، ٣٣٧، ٣٣٩، ٣٤٣،

المعتزلة :

ج ١ / ٢٣، ٤٧، ٥٠، ٦٥، ٧٢، ٩٤، ١٠١، ١٠٢، ١٤٧، ١٧٨، ٢١٢،

٢١٣، ٢١٥، ٤٣٠، ٤٣١

ج ٢ / ٩٦، ٩٧، ١٠٤، ١٣٨، ١٨٦، ٢١٥، ٢١٦

المغيرة :

ج ١ / ٢٨١

المقادسة :

ج ١ / ٨٨

الملاحدة : ج ١ / ١٩٠

اللامتية : ج ١ / (٢٦٤)

المثلة : ج ١ / ١٨٠

المنافقون : ج ٢ / ٣٦، ٢٨٧

المهاجرون : ج ٢ / ٨٣، ١١١، ١٥٥، ٢٤٤

النساء : ج ١ / ٥٨، ٥٩

النسك والزهاد :

ج ١ / ٢٨٢، ٣٤٧، ٣٨٦، ٤١٣

ج ٢ / ١٢٨، ١٧٧، ١٧٨

النصارى :

ج ١ / ٦١ ، ١٠٠ ، ٢٢١ ، ٢٥٢ ، ٢٦٧ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣٢٥ ، ٤٦٤ .

ج ٢ / ٦١ ، ١٧٧ .

الواقفة : ج ١ / ٥٠

اليهود :

ج ١ / ٦١ ، ١٠٠ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٣٢ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣٢٥

ج ٢ / ٢٥ ، ١٨٧ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٣٢١

فهرس الأماكن والبلدان

الجزء	السطر	الصفحة	اسم المكان أو البلد
٢	٣	٦١	(أ) الإسكندرية
٢ ١ ١ ١ ١	٩ ٣ ١٠ ٥ ٩	٣٣٩ ٢٣٨ ٢٧٣ ٢٧٩ ٢٩٧	(ب) بدر بغداد
١	١١	١٧٢	(ت) تبوك
٢ ٢	٦ ١	٥٧ ٦١	(ج) جبل لبنان
١ ١ ١ ١ ١	٨ ١٠ ٣ ٣ ٣	٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٤ ٢٩٧ ٣٨٦	(ح) الحجاز

الجزء	السطر	الصفحة	اسم المكان أو البلد
٢	٥	٣٣٧	الحرم
٢	١٣	٣٣١	حضر موت
١	٤	٢٩٧	(خ) خراسان
١	٩، ٦	٣٢	(ش) الشام
١	٣	٢٩٧	
٢	١٢	٣٣١	(ص) صنعاء
١	٤، ٣	٢٠٦	(ط) طبرستان
١	١	٨٥	طرسوس
١	٨، ٧، ٦	٣٢	(ع) العراق
١	٤	٢٩٧	
١	٣	٣٨٦	
٢	٣	١٧٦	عرفة
٢	٣	٦١	عسقلان
٢	٦	١٨٨	(ك) الكوفة
١	٩	٢٧٤	
١	٦	٢٩٨	

الجزء	السطر	الصفحة	اسم المكان أو البلد
			(م)
١	٢	٣٢	المدينة
١	٧	٢٧٢	
١	١٢، ١٠، ٧، ٥، ٢	٢٧٤	
١	٧	٢٧٥	
١	١٧	٣٦١	
٢	٣	٣٤٠	
٢	٣	١٧٦	المزدلفة
٢	١١	١٧٢	مكة
١	٦	٢٧٥	
١	٩	٢٩٨	
١	١٥	٣٨٥	
٢	١٠	٢٤٠	
			(ن)
١	٢	٨٥	نيسابور
			(ي)
١	١٣	١٣١	اليمن
١	٣	٢٩٧	

فهرس أسماء الكتب

صفحة	جزء	اسم الكتاب
٨٠	١	إحياء علوم الدين لأبى حامد الغزالى
١٠٢	٢	
٢٧٣	١	أدب القضاء، للشافعى
٨٧	١	الإرشاد، لإمام الحرمين الجوينى
٢٣٩	١	الإشارات، لابن سينا
١٧٧	٢	
٦٤	١	الانتصار، لأبى الخطاب الكلوزانى، والأرجح أنه كتاب الانتصار فى المسائل الكبار
٤٥	١	الألواح العمادية، للسهروردى المقتول
٤٧	١	البلاغ الأكبر، لعل المؤلف هو أبوالقاسم القيروانى (انظر تعليق ١، ج ١، ص ٤٧)
١٠٥	١	تبين كذب المفتري، لابن عساكر
٨٢	١	التعرف لمذهب التصوف، للكلاباذى
١٨٣	١	= أبوبكر محمد بن اسحاق
٢٠٨	١	
١٣٩	١	جواب الاعتراضات المصرية على الفتيا الحموية لابن تيمية
٨٥	٢	حلية الأولياء لأبى نعيم الأصفهانى
٢٥٠	١	الدليل الواضح فى النهى عن ارتكاب الهوى الفاضح، لأبى يعقوب النهرجورى
٨١	١	الرسالة القشيرية، لأبى القاسم القشبرى

صفحة	جزء	اسم الكتاب
٨٤	١	
٩٠	٢	
١٢٧	٢	
٩٧	٢	الرسالة النظامية = العقيدة النظامية، لأبى المعالى الجوينى
٧٢	٢	زقاد السلف، لأبى عبدالرحمن السلمى
١٦٧	١	السباع، لمحمد بن طاهر المقدسى الصوفى
٣٨٤	١	
١٧٧	١	سنن أبى داود
١٨	٢	
٨٧	٢	سنن الترمذى
٣٤	١	صحيح البخارى
٢٦٢	١	
٣٣٥	١	
٤٥٢	١	
٤٥٨	١	
٤	٢	
٧٣	٢	
١٨٧	٢	
٢٤٠	٢	
٢٦	١	صحيح مسلم
١٥٢	١	
١٦٦	١	
١٧٢	١	
١٧٤	١	

صفحة	جزء	اسم الكتاب
٤٢٢	١	
٤٢٥	١	
٤٣٩	١	
٥٤	٢	
٧٠	٢	
٩٩	٢	
١٩١	٢	
١٩٣	٢	
٢٦٦	٢	
٣٣٢	٢	
٣٤٥	٢	
٢٥	١	الصحيحان
١٤٠	١	
١٥٢	١	
١٧١	١	
٢٦٢	١	
٢٦٣	١	
٢٨٣	١	
٢٨٥	١	
٣٢٩	١	
٤٥٢	١	
٤٥٣	١	
٤٥٧	١	
٤٦٨	١	
٣	٢	

صفحة	جزء	اسم الكتاب
٦	٢	
٨	٢	
١٨	٢	
٢٣	٢	
١٠٣	٢	
١٧٨	٢	
١٨١	٢	
٢٠٥	٢	
٣٣٥	٢	
٣٤٣	٢	
٣٤٧	٢	
٨٥	٢	صفوة الصفوة، لابن الجوزي
١٠٦	١	طبقات الصوفية، لأبي عبدالرحمن السلمي
٧٢	٢	
٨٥	٢	
١٨٦	١	علل المقامات، لأبي إسحاق بن عبد الله بن محمد بن علي الهروي الانصاري
٦٤	١	عمد الأدلة، لابن عقيل
١٨٦	١	الفاروق، لأبي إسحاق بن عبد الله بن محمد بن علي الهروي
١٠٨	١	في ذم الكلام، لأبي عبدالرحمن السلمي
١١٥	١	قوت القلوب، لأبي طالب المكي
٢٩٩	١	
١٠٢	٢	
١٠٧	١	كتاب الزهد، للإمام أحمد بن حنبل

صفحة	جزء	اسم الكتاب
٤٥	١	كتاب السر المكتوم (في مخاطبة الشمس والنجوم)، لفخر الدين الرازي
٧٣	١	كتاب السنة، لأبى بكر الخلال
٢٠٥	١	
٣٨٤	١	اللمع لأبى النصر السراج
٤٥	١	المبدأ والمعاد، للسهروردي المقتول = هل هو الألواح العبادية؟
٦٧	١	المصاييح للبغوى
٢٣٣	٢	المعتمد (في أصول الدين) للقاضى أبى يعلى
٣٧٦	١	معجم الطيرانى
٧٢	٢	مقامات الأولياء، لأبى عبدالرحمن السلمى
٤٤	١	الملخص فى الحكمة والمنطق ، لفخر الدين الرازى
١٨٦	١	منازل الساترين، لأبى إسماعيل عبدالله بن محمد بن على الهروى الأنصارى
٨٧	١	نهاية الإقدام، للشهرستانى

فهرس مراجع التحقيق

- الإبانة عن أصول الديانة ، لأبى الحسن على بن إسماعيل الأشعري،
تحقيق الدكتورة فوقية حسين محمود، ط. دار الأنصار بالقاهرة، ١٣٩٧ / ١٩٧٧.
- إحياء علوم الدين ، للغزالي مع تخريج الحافظ العراقي للأحاديث. ط لجنة
نشر الثقافة الإسلامية، القاهرة ١٣٥٦هـ.
- أخبار عمر ، للأستاذين على وناجي الطنطاوي، ط دمشق، ١٣٧٩ / ١٩٥٩.
- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد، لإمام الحرمين عبد الملك بن
عبد الله الجويني ، تحقيق د. محمد يوسف موسى، الأستاذ على عبد المنعم
عبد الحميد، ط الخانجي، القاهرة، ١٣٦٩ / ١٩٥٠.
- الاستيعاب، لأبى عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر (بهاشم الإصابة)،
القاهرة ١٣٦٩ / ١٩٥٠.
- أسد الغابة في معرفة الصحابة، لعزالدين على بن محمد بن الأثير الجزري
(ط دار الشعب)، القاهرة ١٣٩٠ / ١٩٧٠.
- الإشارات والتشبهات ، لأبى على الحسين بن عبد الله بن سينا، تحقيق د.
سليمان دنيا، ط المعارف ، القاهرة، ١٩٥٧ / ١٩٦٠.
- الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني (ط المكتبة التجارية)،
القاهرة، ١٣٥٨ / ١٩٣٩.
- أصول الدين ، لعبد القاهر بن طاهر البغدادي، استانبول ١٣٤٦ / ١٩٢٨.

أصول الفلسفة الإشراقية ، تأليف الدكتور محمد على أبى ريان (ط)
الأنجلو، القاهرة ١٩٥٩.

الأعلام ، تأليف خير الدين الزركلى، الطبعة الثانية، القاهرة ١٣٧٣ -
١٩٥٤/١٣٧٨ - ١٩٥٩.

إمتاع الأسباع، للمقريزى، تحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر، ط. لجنة
التأليف والترجمة والنشر، القاهرة ١٩٤١.

إنباه الرواة على أنباه النحاة، لأبى الحسن على بن يوسف القفطى، تحقيق
الأستاذ محمد أبى الفضل إبراهيم، ط دار الكتب ، القاهرة ١٣٦٩/١٩٥٠

(ب)

البخارى : انظر صحيح البخارى

البدء والتاريخ، لمطهر بن طاهر المقدسى، ط. باريس ١٨٩٩ - ١٩١٩

البداية والنهاية فى التاريخ، لإسماعيل بن عمر بن كثير، ط. السعادة،
القاهرة ١٣٥١/١٩٣٢ .

بيان مذهب الباطنية وبطلانه، تحقيق ستروطمان، استانبول، ١٩٣٨.

البيان والتبيين، للجاحظ، تحقيق الأستاذ عبدالسلام هارون ، ط لجنة التأليف
والترجمة والنشر، القاهرة ١٣٦٧/١٩٤٨

(ت)

تاريخ ابن الوردى، لعمر بن الوردى، القاهرة ١٢٨٥هـ

تاريخ الأدب العربي، لكارل بروكلمان، ترجمة د. عبدالحليم النجار، ط
المعارف، القاهرة ١٩٥٩.

تاريخ بغداد، للحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، القاهرة
١٩٣١/١٣٤٩.

تاريخ الجهمية والمعتزلة، لجمال الدين القاسمي، القاهرة، ١٣٢١هـ.

تاريخ الحكماء = مختصر الزوزني لكتاب إخبار العلماء بأخبار الحكماء) لعل
بن يوسف القفطى، ط ليبزج، ألمانيا، ١٩٠٣

تاريخ حكماء الإسلام، لظهير الدين البيهقي، ط الترقى، دمشق،
١٩٤٦/١٣٦٥.

التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة، لأبي المظفر
الإسفرائيني، تحقيق الشيخ محمد زاهد الكوثري، القاهرة ١٣٥٩/١٩٤٠.

تبين كذب المفترى فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري لعل بن
الحسن بن عساكر، ط. القدس، دمشق ١٣٤٧.

تذكرة الحفاظ، لأبي عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، الطبعة الثالثة،
حيدرآباد، ١٩٥٥/١٣٧٥.

تذكرة الموضوعات، لمحمد بن علي بن طاهر الهندي الفتى، ط المطبعة
المنيرية، القاهرة ١٣٤٣.

الترغيب والترهيب من الحديث الشريف، لعبدالعظيم بن عبدالقوى
المنذرى، تعليق مصطفى محمد عمارة، ط مصطفى الحلبي، ١٩٣٣/١٣٥٢.

التعرف لمذهب أهل التصوف، لأبي بكر محمد الكلاباذي، تحقيق الدكتور

عبدالحليم محمود، طه سرور، نشر الأستاذ آرثوجون آربرى، ط عيسى الحلبي
١٩٦٠/١٣٨٠.

التعريفات لعلى بن محمد بن على الجرجاني، ط مصطفى الحلبي، القاهرة،
١٩٣٨/١٣٥٧.

تفسير ابن الجوزى = انظر : زاد المسير

تفسير ابن كثير، ط دار الشعب، القاهرة ١٩٧١/١٣٩٠.

تفسير البغوى (معالم التنزيل) بذيل تفسير ابن كثير، ط المنار القاهرة
١٣٤٣.

تفسير الطبرى (جامع البيان عن تأويل آى القرآن) لأبى جعفر محمد بن
جرير الطبرى، تحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر، مراجعة الشيخ أحمد محمد شاكر،
ط المعارف، القاهرة.

تقريب التهذيب، لابن حجر العسقلانى، تحقيق الشيخ عبد الوهاب
عبد اللطيف، ط دار الكتاب العربى، القاهرة، ١٩٦٠/١٣٨٠.

التمهيد، لأبى بكر الباقلانى، (تحقيق رتشد مكارثى) بيروت ١٩٥٧

تلبس إبليس، لأبى الفرج عبد الرحمن بن الجوزى . ط الثانية المطبعة
المنيرية، القاهرة، ١٣٦٨.

تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، لأبى الحسن على بن
محمد بن عراق الكنانى، تحقيق الشيخ عبد الوهاب عبد اللطيف، مكتبة القاهرة
١٣٧٨.

تهذيب الأسماء اللغات، لأبى زكريا محبى الدين بن شرف النووي، ط

المنيرية، بدون تاريخ.

تهذيب التهذيب ، لابن حجر العسقلاني، ط. حيدرآباد ١٣٢٥ - ١٣٢٧هـ.

(ج)

جامع الأصول من أحاديث الرسول لأبى السعادات مبارك بن محمد بن الأثير الجزرى، تصحيح الشيخ محمد حامد الفقى، ط السنة المحمدية، القاهرة ١٩٤٩/١٣٦٨.

الجامع الكبير = جمع الجوامع، لجلال الدين السيوطى، نسخة مصورة عن مخطوطة دار الكتب، ط الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة.

الجرح والتعديل، لأبى محمد بن عبدالرحمن بن أبى حاتم محمد بن إدريس الرازى، الطبعة الأولى. حيدرآباد، ١٩٥٢/١٣٧١.

جوامع السيرة ، لابن حزم تحقيق الدكتور إحسان عباس والدكتور ناصر الدين الأسد، ط المعارف، القاهرة.

الجواهر المضية فى طبقات الحنفية، لعبدالقادر بن محمد القرشى ط حيدرآباد، ١٣٣٢.

(ح)

الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى، لآدم ميتز نقله إلى العربية الدكتور محمد عبدالمهاذى أبوريده، ط لجنة التأليف والترجمة والنشر، الطبعة الثانية، القاهرة ١٩٤٨/١٣٦٧.

حلية الأولياء، لأبى نعيم الأصبهاني، ط الخانجي، القاهرة ١٣٥١/١٩٣٢.

(خ)

الخطط (المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار) لتقى الدين أحمد بن علي المقریزی، ط الأميرية ببولاق، القاهرة ١٢٧٠.

خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال. لأحمد بن عبدالله الخزرجي الأنصاري، ط الخيرية، القاهرة، ١٣٢٢.

(د)

دائرة المعارف الإسلامية، ط كتاب الشعب، القاهرة.

دائرة المعارف الإسلامية، ترجمة إبراهيم زكي خورشيد وآخرين، ط القاهرة.

الدر المنثور في التفسير بالمأثور، لجلال الدين السيوطي، ط . طهران ١٣٧٧.

درء تعارض العقل والنقل، لأبى العباس تقى الدين أحمد بن عبدالحليم بن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم ط . جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية، الرياض ١٣٩٩/١٩٧٩ - ١٤٠٣/١٩٨٣.

ديوان حسان بن ثابت، (تحقيق د. وليد عرفات) ط لندن، ١٩٧١.

(ذ)

الذيل على طبقات الحنابلة، لابن رجب الحنبلي، تحقيق محمد حامد الفقي، ط السنة المحمدية، القاهرة ١٣٧٢/١٩٥٢.

(ر)

رد الإمام الدارمي عثمان بن سعيد على بن بشر المريسي العنيد، تحقيق محمد حامد الفقى، ط السنة المحمدية، ١٣٥٨.

رسالة اصطلاحات الصوفية، لابن عربى، طبعت مع التعريفات للجرجانى.

رسالة العبودية ، لابن تيمية، تحقيق الأستاذ عبدالرحمن البانى، ط المكتب الإسلامى، ط . ثانية بيروت ١٣٨٩.

رسالة فى الجمع بين علو الرب عز وجل وبين قربه من داعيه وعابديه، لابن تيميه ، ضمن مجموع فتاوى الرياض.

رسالة فى ماهية العشق، لابن سينا، ط استانبول ١٩٥٣.

الرسالة القيشيرية، تحقيق الدكتور عبدالحليم محمود، ومحمود بن الشريف، نشر دار الكتب الحديثة، القاهرة ١٣٨٥/١٩٦٦.

الرياض النضرة فى مناقب العشرة ، لأبى جعفر أحمد المحسب الطبرى ط الحلبي.

(ز)

زاد المسير فى علم التفسير لعبدالرحمن بن على بن الجوزى = تفسير ابن الجوزى، ط المكتب الإسلامى ، دمشق ١٣٨٧/١٩٦٧.

زاد المعاد فى هدى خير العباد، لابن قيم الجوزية، تحقيق الشيخ محمد حامد الفقى، ط السنة المحمدية، القاهرة، ١٣٧٠/١٩٥١.

(س)

السبعينية = بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية لابن تيمية، طبع ضمن الجزء الخامس من مجموع الفتاوى الكبرى، بمعرفة فرج الله زكى الكردى، مطبعة كردستان العلمية، القاهرة ١٣٢٩.

سنن ابن ماجه، لأبى عبدالله محمد بن يزيد القزوينى بن ماجه، تحقيق الأستاذ محمد فؤاد عبدالباقي، ط عيسى الحلبي، القاهرة ١٣٧٢/١٩٥٢

سنن أبى داود، لأبى داود سليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق محمد محيى الدين عبدالحميد، الطبعة الثانية، المكتبة التجارية، القاهرة ١٣٦٩ - ١٩٥٠/١٣٧٠ - ١٩٥١.

سنن الترمذى، لأبى عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى، نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة، ط المدنى بالقاهرة ١٣٨٤/١٩٦٤.

طبعة أخرى (شرح ابن عربى) ط المطبعة المصرية بالأزهر، القاهرة ١٩٣١/١٣٥٠.

سنن الدارمى، لأبى محمد بن عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل الدارمى، ط دمشق ١٣٤٩.

سنن النسائى «المجتبى»، لأبى عبدالرحمن بن شعيب بن على النسائى ومعه شرحه زهر الربى على المجتبى، للحافظ الجلال السيوطى، ط مصطفى الحلبي، القاهرة ١٣٨٣/١٩٦٤.

السيرة النبوية، لعبدالمك بن هشام، تحقيق مصطفى السقا وآخرين، ط مصطفى الحلبي، القاهرة ١٣٥٥/١٩٣٦.

(ش)

شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي ط القدسي، القاهرة، ١٣٥٠.

شرح العيون لأبي سعد الجشمي، (ضمن كتاب فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، تحقيق الأستاذ فؤاد سيد، الدار التونسية للنشر ١٣٩٣/١٩٧٤).

شرح النووي على صحيح مسلم، ليحيى بن شرف النووي.

الشرية، لأبي محمد بن الحسين بن عبدالله البغدادي الأجرى، تحقيق الشيخ محمد حامد الفقى، ط السنة المحمدية، القاهرة ١٣٦٩/١٩٥٠.

شطحات الصوفية، الدكتور عبدالرحمن بدوي، ط النهضة المصرية، القاهرة، ١٩٤٩.

(ص)

صحيح ابن حبان، لأبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان التميمي، تحقيق الشيخ أحمد شاكر، ط المعارف، القاهرة ١٣٧٢/١٩٥٢.

صحيح البخارى، لمحمد بن إسماعيل البخارى، ط المطبعة الأميرية، القاهرة ١٣١٤.

صحيح الجامع الصغير، لمحمد ناصر الدين الألبانى، ط. المكتب الاسلامى، دمشق.

صحيح مسلم، لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، تحقيق الأستاذ محمد فؤاد عبدالباقى، ط عيسى الحلبي ١٣٧٤/١٩٥٥.

صفوة التصوف، لأبى الفضل محمد بن طاهر بن على المقدسى ، تحقيق الدكتور أحمد الشرباصى، ط . دار التأليف، القاهرة، ١٩٥٠/١٣٧٠.

صفوة الصفوة، لجمال الدين أبى الفرج عبدالرحمن على بن محمد بن على بن الجوزى، ط حيدر آباد، ١٣٥٥.

صون المنطق والكلام عن فنى المنطق والكلام، للسيوطى، تحقيق الدكتور على الششار، والسيدة سعاد عبدالرازق، ط مجمع البحوث الإسلامية ، ١٩٧٠/١٣٨٩.

(ط)

طبقات ابن سعد = الطبقات الكبرى، لابن سعد بن منيع البصرى الزهرى، ط بيروت ، ١٩٥٧/١٣٧٦.

طبقات الحنابلة ، لأبى الحسين محمد بن محمد بن أبى يعلى ، تحقيق محمد حامد الفقى، ط مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة بدون تاريخ.

طبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين عبدالوهاب بن على السبكى، تحقيق الأستاذين عبدالفتاح الحلو، ومحمود الطناحى، ط عيسى الحلبي، القاهرة، ١٩٦٤/١٣٨٣.

طبقات الصوفية، لأبى عبدالرحمن السلمى، تحقيق نور الدين شريعة، ط . الميناوى القاهرة ١٩٥٣/١٣٧٢.

طبقات الفقهاء لطاش كبرى زاده، ط الموصل، ١٩٦١/١٣٨٠.

الطبقات الكبرى، لعبدالوهاب الشعرانى، طبع مصر، بدون تاريخ (بهامشه كتاب الأنوار القدسية للشعرانى).

(ع)

العبر في خبر من غير، للذهبي ط . الكويت ١٩٦٠.

عوارف المعارف، للسهروردي البغدادي ط المكتبة العلامية ، القاهرة
١٩٣٩/١٣٥٨.

(ف)

فتح الباري بشرح البخاري، لابن حجر العسقلاني ، تحقيق الشيخ
عبدالعزیز بن باز ، ط السلفية القاهرة ١٣٨٠.

فخر الدين الرازي وآراؤه الكلامية والفلسفية، لمحمد صالح الزرکان، ط دار
الفكر، بيروت، بدون تاريخ.

الفرق بين الفرق، لابن طاهر البغدادي ، تحقيق الأستاذ محمد محيى الدين
عبدالحميد، ط صبيح، بدون تاريخ.

الفصل في الملل والأهواء والنحل ، لأبى محمد على بن حزم، ط . المطبعة
الأدبية ، القاهرة ١٣١٧ - ١٣٢١ .

الفهرست ، لابن النديم، ط . التجارية، القاهرة ١٣٤٨ .

فوات الوفيات، لابن شاکر الکتبی، تحقيق محمد بن محيى الدين عبدالحميد،
ط النهضة المصرية ١٩٥١.

(ق)

القاموس المحيط، لمجد الدين الفيروزآبادي، ط المطبعة المصرية، الطبعة
الثالثة، القاهرة ١٣٥٣/١٩٣٥.

قوت القلوب، لأبى طالب المكي، ط المكتبة الحسينية، القاهرة، ١٣٥١.

(ك)

الكامل في التاريخ لعلی بن محمد بن الأثير الجزري، ط الجلبى، القاهرة ١٣٠٣.

كتاب الاعتصام، ط المنار، القاهرة ١٣٣١/١٩١٣.

كتاب أبوبكر الصديق، ط السلفية، القاهرة للأستاذ على الطنطاوى.

الكتاب التذكارى، للسهروردى فى الذكرى المثوية الثامنة لوفاته نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٣٩٤/١٩٧٤.

كشاف اصطلاحات الفنون، ل محمد على الفاروقى التهانوى، ط. بيروت .

(ل)

اللباب فى تهذيب الأنساب، لعلی بن محمد بن الأثير، ط القدس، القاهرة ١٣٥٧ - ١٣٦٩.

لسان العرب = اللسان لمحمد بن مكرم بن منظور الافريقى ط بيروت .

لسان الميزان، لابن حجر العسقلانى، ط حيدرآباد، الهند ١٣٢٩.

اللمع فى التصوف، لأبى نصر السراج الطوسى، تحقيق الدكتور عبدالحليم محمود وطه عبدالباقى سرور، ط القاهرة ١٩٦٠.

(م)

مجمع الزوائد، لعلی بن أبى بكر الهيثمى، ط. القدس، القاهرة.

مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، جمع وترتيب عبدالرحمن محمد قاسم وابنه محمد، ط. الرياض ١٣٨١ .

مجموعة الرسائل، لابن تيمية، ط المنيرية القاهرة ١٣٤٦هـ .

مرآة الجنان، لليافعى ، ط حيدرآباد ، ١٣٣٧.

المستدرك ، لأبى عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابورى ط حيدرآباد ١٣٣٤ - ١٣٤٢.

المسند، لأحمد بن حنبل ، تحقيق الشيخ أحمد شاكر، ط المعارف، القاهرة ١٣٦٥ - ١٣٧٤، ١٩٤٦ - ١٩٥٥.

المسند، لأحمد بن حنبل، ط الحلبي ، القاهرة ١٣١٣.

مشكاة المصابيح ، لمحمد بن عبدالله الخطيب، تحقيق الأستاذ الشيخ محمد ناصر الدين الألبانى، ط دمشق ١٣٨٢/١٩٦٢.

مشكل الحديث وبيانه، لابن فورك، تحقيق الأستاذ موسى محمد على، مطبعة حسان القاهرة.

المعارف ، لابن قتيبة ، تحقيق د. ثروت عكاشة، ط دار الكتب ، القاهرة ١٩٦٠.

المعتبر فى الحكمة لآبى البركات هبة الله بن ملكا، ط. حيدرآباد، ١٣٥٨.

معجم البلدان ، لياقوت .

المعجم الكبير ، للطبرانى ، ط وزارة الأوقاف العراقية، بغداد ١٣٩٨/١٩٧٨.

المغنى، لابن قدامة، تصحيح الدكتور محمد خليل هراس، ط مطبعة الإمام
القاهرة، بدون تاريخ .

مفتاح كنوز السنة، وضع فنسك، ترجمة الأستاذ محمد فؤاد عبدالباقى .

مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، لأبى الحسن الأشعرى، تحقيق محمد
محى الدين عبدالحمد، القاهرة ١٣٦٩/١٩٥٠ .
طبعة أخرى ، تحقيق ريتز، استانبول ١٩٢٩ .

الملامتية والصوفية وأهل الفتوة، للدكتور أبى العلا عفيفى، ط عيسى الحلبي،
القاهرة، ١٣٦٤/١٩٤٥

الملل والنحل ، لمحمد بن عبدالكريم بن أحمد الشهرستانى، تحقيق محمد بن
فتح الله بدران، الطبعة الثانية، نشر الأنجلو المصرية، ١٣٧٥/١٩٥٦ .

مناقب عمر بن الخطاب، لابن الجوزى

المنتظم فى تاريخ الأمم والملوك، لابن الجوزى، ط حيدرآباد ١٣٥٧ .

منهاج السنة النبوية فى نقض كلام الشيعة القدرية، لابن تيمية، تحقيق
الدكتور محمد رشاد سالم، مكتبة دار العروبة، القاهرة، ١٣٨٤/١٩٦٤ .

طبعة أخرى: ط بولاق، القاهرة ١٣٢١ - ١٣٢٢ .

النية والأمل، فى شرح كتاب الملل والنحل، لابن المرتضى تحقيق توماس
أرتولد، ط حيدرآباد ١٣١٦ .

الموطأ، لمالك بن أنس، تحقيق محمد فؤاد عبدالباقى، ط عيسى الحلبي ،
القاهرة ١٣٧٠/١٩٥١ .

ميزان الاعتدال، للذهبي، مطبعة دار السعادة ، القاهرة ١٣٢٥ هـ

(ن)

النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لجمال الدين أبى المحاسن يوسف بن
تقرى بردى الأتابكى، ط . دار الكتب المصرية، القاهرة ١٣٨٣/١٩٦٣.

نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب ، لأحمد بن محمد المقرئ، تحقيق
محمد محيى الدين عبد الحميد، ط . التجارية، القاهرة، ١٣٦٧/١٩٤٩

نُكْتُ الهميان في نُكْتُ العميان، لصلاح الدين خليل بن أيبك الصفدى،
تحقيق أحمد زكى ، مطبعة الجبالية، القاهرة، ١٣٢٩ / ١٩١١

نهاية الإقدام في علم الكلام، للشهرستانى ، تحقيق الفردجيوم، لندن، ١٩٣٤.

النهاية في غريب الحديث والأثر، لمجد الدين المبارك بن محمد بن الأثير
الجزرى، ط المطبعة العشانية ، ١٣١١ .

(و)

وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لابن خلكان، تحقيق محمد محيى الدين
عبد الحميد، الطبعة الأولى ، مكتبة النهضة المصرية القاهرة ١٣٦٧/١٩٤٨.

فهرس موضوعات الجزء الثانى

الموضوع	الصفحة
فصل فى الغيرة وأنواعها، وما فيها من محمود ومذموم	٣ - ٦٥
فصل فيها ذكره القشبرى فى باب الرضا عن الدارانى	٦٥ - ١٤١
نقل القشبرى لكلام الدارانى عن الرضا	٦٥
تعليق ابن تيمية	٦٦ - ١٤١
المتصوفة من أهل الارادة والمعتزلة فى طرفى نقيض	١٣٨ - ١٤١
فصل فى السكر وأسبابه وأحكامه	١٤٢ - ١٩٨
أنواع الفناء	١٤٢ - ١٤٤
الأول، الثانى	١٤٢
الثالث	١٤٣ - ١٤٤
حد السكر	١٤٤
السكر يجمع معنيين: وجود لذة وعدم تمييز	١٤٤ - ١٤٥
أسباب السكر مختلفة	١٤٥ - ١٤٧
من أسباب السكر السماع	١٤٧ - ١٤٨
فصل: الكلام على اللذة	١٤٨ - ١٥٠
فصل: اللذة مذمومة أو محمودة	١٥١ - ١٥٧
السكر مؤلف من أمرين	١٥٧
مدح الله فى كتابه العلم والعقل والفقه وذم عدم ذلك	١٥٧ - ١٥٩
فصل من العلم أنواع محمودة وأنواع مذمومة	١٥٩ - ١٦١
الكلام على العقل	١٦١ - ١٦٢
فصل	١٦٢ - ١٦٤
فصل	١٦٤ - ١٦٨
فصل: الشيطان يفتن بنى آدم ويحرضهم على	
الفواحش والمعاصى	١٦٨ - ١٦٩

الموضوع	الصفحة
فصل : في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	٣١١ - ١٩٨
رسالة الله إما إخبار وإما إنشاء	١٩٩
الإنشاء هو الأمر والنهي والإباحة	٢٠٠ - ١٩٩
تابع الكلام على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	٢٦٤ - ٢٠٠
ذم البخل والجبن في الكتاب والسنة	٢٦٩ - ٢٦٤
ذم البخل	٢٦٨ - ٢٦٥
ذم الجبن	٢٦٩ - ٢٦٨
مدح الشجاعة والكرم	٢٧١ - ٢٦٩
الصبر صبران : صبر عند الغضب وصبر عند المصيبة	٢٨٢ - ٢٧١
الشجاعة والسماحة المحمودان في الكتاب والسنة	٢٨٦ - ٢٨٢
أمر الله المؤمنين بالإيمان والعمل الصالح ودعوة الناس	
وجهادهم على ذلك	٢٨٧ - ٢٨٦
يتعرض المرء للفتنة عند الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	
والجهاد في سبيل الله	٢٩٧ - ٢٨٧
فصل	٣١١ - ٢٩٧
فصل في الإكراه وما يتعلق به	٣٤٨ - ٣١١

الفهارس العامة للكتاب

٣٨٠ - ٣٥٣	فهرس الآيات القرآنية
٤١٠ - ٣٨١	فهرس الأحاديث النبوية والآثار
٤١٣ - ٤١١	فهرس اللغة
٤١٥ - ٤١٤	فهرس الشعر
٤٤٥ - ٤١٦	فهرس الأعلام
٤٥٨ - ٤٤٦	فهرس الطوائف والقبائل والفرق
٤٦١ - ٤٥٩	فهرس الأماكن والبلدان
٤٦٦ - ٤٦١	فهرس أسماء الكتب
٤٨١ - ٤٦٧	فهرس مراجع التحقيق
٤٨٤ - ٤٨٢	فهرس التصويبات والاستدراكات
٤٨٦ - ٤٨٥	فهرس موضوعات الجزء الثاني
٤٨٧	الفهارس العامة للكتاب

رقم الإيداع ٥٣٠٩/١٩٩١ م
I.S.B.N : 977-256-055-0

هجر

للطباعة والنشر والتوزيع

المكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين - جيزة

☎ ٣٤٥٢٥٧٩ - فاكس ٣٤٥١٧٥٦

المطبعة : ٢ ، ٦ ش عبد الفتاح الطويل

☎ ٣٤٥٢٩٦٣ أرض اللواء -

ص . ب ٦٣ إمبابة